

فَقِيهٌ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ

فتاویٰ عالمگیری جدید

مترجم

مولانا سید میر علی رشتی

تسبیح و عنوانات

مولانا ابو عبد اللہ

مکتبہ رحمانیہ

قرمہ سٹر - غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور

فَقِيهٌ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ

فتاویٰ عالمگیری جدید

جلد دہم

تسہیل و عنوانات
مولانا ابوعبید اللہ
شلیب جامع مسجد قسطنطنیہ
لویس روڈ لاہور

مترجم
مولانا سید امیر علی رحمۃ اللہ علیہ
مصنف تفسیر مواہب الرحمن و عین البیان وغیرہ

• کتاب المحاضر • کتاب الحاضر والسموات • کتاب الشروط
• کتاب الحیل • کتاب الخلق • مسائل شتی
• کتاب الفرائض

مکتبہ رحمانیہ

اقراسنٹر - غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں۔

نام کتاب — فتاویٰ عالمگیری اردو

مترجم — مولانا سید امیر علی رحمۃ اللہ علیہ

تہذیب و عنوانات — مولانا ابو عبید اللہ

تصحیح — طارق اسماعیل صلیب ایم ایس ایم

مطبع — علی اعجاز پرنٹرز

ناشر — مکتبہ رحمانیہ

استدعا

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے انسانی طاقت اور بساط کے مطابق کتابت و طباعت صحیح اور جلد سازی میں پوری پوری احتیاط کی گئی ہے۔

بشری تقاضے سے اگر کوئی غلطی نظر آئے یا صفحات درست نہ ہوں تو ازراہ کرم مطلع فرمادیں۔ ان شاء اللہ ازالہ کیا جائے گا۔ نشاندہی کے لئے ہم بے حد شکر

(ادارہ)

گزارہوں گے۔

فہرست

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۵	کحل این دعویٰ	۹	کتاب المحاضر والسجلات
۲۶	محضر مرد عاقل پر حرمت غلیظہ ثابت کرنے کا دعویٰ	۱۱	محضر و کحل کے معنی
	کحل این دعویٰ	۱۲	محضر در اثبات قرضہ مطلق
	کحل این دعویٰ	۱۳	کحل این دعویٰ
۲۸	محضر تفریق میاں شوہر و زوجہ بسبب عجز از نفقہ	۱۵	محضر در اثبات دفع برائے این دعویٰ
	محضر در حق قسم مضاف	۱۶	کحل دین دعویٰ
	کحل در حق قسم مضاف	۱۷	محضر دعویٰ قرضہ جو میت پر ہے
	کحل در حق قسم مضاف		کحل این دعویٰ
۲۹	محضر تفریق کے واسطے عنک اثبات		محضر در اثبات دفعیہ برائے این دعویٰ
۳۰	محضر در دفع این دعویٰ	۱۸	کحل این دفعیہ
	محضر دعویٰ نسب	۱۹	محضر دعویٰ نکاح
۳۱	صورت محضر جبکہ ایک عورت کے پاس لڑکا ہو		کحل این دعویٰ
	صورت محضر جبکہ ایک عورت کے پاس لڑکا ہو	۲۰	محضر در دفع دعویٰ نکاح
	صورت محضر جبکہ مرد کے پاس صغیر بچہ ہو		کحل این دفعیہ
	صورت محضر مرد بالغ کا ایک مرد پر دعویٰ کرنا		محضر دعویٰ نکاح ایسی عورت پر جو دوسرے مرد کے پاس ہے
	صورت محضر ایک مرد نے دوسرے پر دعویٰ کیا کہ یہ	۲۱	محضر مہر کا ترکہ شوہر پر قرضہ ثابت کرنا
۳۲	مدی اس کا باپ ہے	۲۲	کحل اس دعویٰ و محضر دفعیہ اس دعویٰ کا
	محضر دعویٰ ولایت عتاقہ	۲۳	محضر در اثبات مہر المثل
	محضر دعویٰ دفعیہ		محضر در اثبات مہر المثل
	محضر در اثبات عصوبیت		محضر در اثبات حقد
۳۳	کحل این دعویٰ		محضر در اثبات خلوت
	کحل اس دعویٰ کا		محضر در اثبات حرمت غلیظہ
۳۴	کحل اس دعویٰ کا بھی بطریق کحل مذکور بالا ہے	۲۴	کحل این دعویٰ
	محضر دعویٰ حریت الاصل		محضر جبکہ دونوں دعویٰ عورت کے گواہوں نے حرمت غلیظہ ثابت کرنے کی گواہی دی
۳۵	کحل این دعویٰ		
	محضر قابض پر حق کا دعویٰ کرنا		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۹	خط در تزویج	۶۲	خط حکمی در اثبات شرکت عنان
	خط قاضی بجانب حکام نواح	۶۳	محضر در اثبات خط حکمی
	خط قاضی بجانب حاکم دیہ	۶۵	خط دیگر حکمی
	غائب پر قرض لینے کی اجازت دینے کی تحریر	۶۶	خط حکمی اس قاضی کا جس نے فیصلہ لکھا ہے
	عورت کے نفقہ قرض کرنے کی تحریر	۶۷	نسخہ دیگر برائے اس تحریر
۸۰	تحریر مستورہ بجانب تعدیل کنندہ		نسخہ دیگر
	جواب از جانب تعدیل کنندہ	۶۸	محض دعویٰ شفعہ
	محاضرہ کجالات	۶۹	کجی اس محضر
	محضر دعویٰ عقار برائے مصغر		محضر در دعویٰ مزارعت
۸۱	محضر در یکہ جو رد کا وارث شوہر پر میراث کا دعویٰ کرنا	۷۰	کجی اس دعویٰ
	محضر دعویٰ تجہیل و دیعت	۷۱	محضر در اثبات اجارہ
	کجی ایسا پیش ہوا جس میں آخر میں حکم کے وقت یوں نہیں لکھا		کجی اس دعویٰ
۸۲			کجی اس دعویٰ
۸۳	کجی ایک قاضی کے پاس ایک کجی آیا	۷۲	کجی اس محضر
	محضر بدین مضمون وارد ہوا		کجی اس محضر کا اسی طرح ہے
۸۴	محضر جس میں تہائی مال کی وصیت کا دعویٰ ہے	۷۳	محضر در اثبات رجوع از بیہ
	محضر دعویٰ کفالت		کجی اس محضر
۸۵	محضر دعویٰ مہر بحکم ضمان		محضر در اثبات منع رجوع از بیہ
۸۶	محضر دعویٰ کفالت چیز سے		محضر در اثبات رہن
	محضر ملکیت زمین	۷۴	محضر در اثبات اصحناغ
۸۷	محضر دعویٰ حصہ شائع از اراضی	۷۵	خط حکمی در دعویٰ عقار
	محضر چیز محدود کا والد قابض سے خریدنے کا دعویٰ		خط حکمی در بارہ غلام گریختہ
۸۸	محضر باندی پر ملک کے دعویٰ کرنے کے مقدمہ میں	۷۶	رسوم قضاۃ و حکام و باب تقلید اوقاف
	محضر در بارہ دعویٰ ولاء عتاقہ	۷۷	خط قاضی بجانب بعض حکام نواحی
۸۹	محضر در دعویٰ دفعیہ		جواب خط از مکتوب الیہ
	محضر در بارہ دعویٰ میراث		تقلید وصایت
۹۱	محضر شیخ نجم الدین نسبی کے سامنے پیش کیا گیا		خط بجانب بعض حکام نواح
۹۲	محضر دعویٰ میراث مع حق	۷۸	خط در بابت تقرری حکام در دیہات

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۱	کحل در اثبات وقفیت	۹۲	محضر دعویٰ میراث
	محضر مدعی نے مدعا علیہ کو چیزیں فروخت کرنے کو بھیجی		محضر در مقدمہ دعویٰ
۱۱۲	تھیں ان کے ثمن کا دعویٰ کرتا ہے	۹۳	محضر در مقدمہ دعویٰ بیع سکنی
۱۱۳	محضر دعویٰ ملکیت خر	۹۴	محضر پیش ہوا جس میں شفعہ کا دعویٰ ہے
	محضر کسی نے اپنے دختر کے بقیہ مہر کا دعویٰ کیا	۹۵	محضر اس مقدمہ میں پیش ہوا
۱۱۴	محضر دعویٰ استیجار طاحونہ	۹۶	محضر در معاملہ فروخت سهم واحد شائع بحد و خود
	محضر دعویٰ اجارہ محدود و با جرت معلومہ		محضر در دعویٰ اجارہ طویلہ
	محضر در دعویٰ اجارہ	۹۷	محضر در دعویٰ مال اجارہ مفسوخہ
	محضر در استحقاق کینر		محضر در مقدمہ دعویٰ اجارہ
	محضر در اثبات استحقاق و رجوع ثمن	۹۸	محضر دعویٰ بقیہ مال اجارہ مفسوخہ
۱۱۵	محضر مال عین خرید کردہ کے ثمن کا مشتری دعویٰ کرتا ہے		محضر دعویٰ اجارہ مال مفسوخہ
	محضر دعویٰ کھرے دیناروں کا	۹۹	اجارہ تامہ
	محضر دیگر		محضر در بیان شناخت مملوکت
	محضر در باب اختلاف گواہان		کحل پیش کیا گیا جس میں قاضی سر قند کے نائب کا حکم
۱۱۷	محضر اونٹنی کے دعویٰ کا پیش ہوا	۱۰۰	ہے
	محضر شیخ الاسلام علی سعدی کے حضور میں پیش ہوا		محضر جس میں غلام اجارہ پر دینے کا دعویٰ مذکور ہے
۱۱۸	محضر جس میں شکستہ تانبے کا دعویٰ ہے	۱۰۱	خط و ابراء
	محضر جس میں دو شخصوں نے مشترکہ باندی کے مہر کا		محضر میت کے ورثاء کی موجودگی میں مال مضاربہ کا
	دعویٰ کیا		دعویٰ
۱۲۰	محضر جس میں ایک طفل کا دعویٰ مذکور ہے		محضر جس میں اعتاقی مجملکہ کا دعویٰ ہے
	محضر مدعی کو خطا سے گھونسا مارا جس کی وجہ سے دانت	۱۰۲	محضر جس میں گیسوں کا دعویٰ ہے
۱۲۱	بز سے ٹوٹ گیا	۱۰۳	محضر عدالیات پر
	محضر جس میں ضمان کا دعویٰ ہے	۱۰۴	محضر دعویٰ ثمن
۱۲۲	محضر جس میں دفیہہ کے طور پر دعویٰ ہے		محضر جس میں وکیل نے اپنے موکل کی ودیعت کا دعویٰ
	کحل خوارزم سے مقدمہ اثبات حریت میں پیش	۱۰۵	کیا ہے
	ہوا		محضر ایک عورت نے ایک مرد کی مقبوضہ حویلی کا دعویٰ کیا
۱۲۳	کحل جس میں لکھا تھا کہ میرے نزدیک ثابت ہوا	۱۰۶	محضر دعویٰ ثمن روغن سم
۱۲۴	کحل حریت اصل کے دعویٰ کا پیش ہوا	۱۰۷	محضر تہائی مال کی وصیت کے دعویٰ میں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۷۶	فصل بیسویں ☆ اوقاف کے بیان میں	۱۲۵	☆ کتاب الشروط ☆
۲۹۱	فصل نانبیوں ☆ در رسوم حکام برکیل اختصار		فصل پہلی ☆ علی و شیات کے بیان میں
۲۹۵	فصل زہانبیوں ☆ بقاطعات کے بیان میں	۱۲۹	فصل دوسری ☆ نکاح میں
۲۹۹	☆ کتاب الحیل ☆	۱۳۲	فصل تیسری ☆ طلاق میں
	پہلی فصل ☆ خیل کے جواز و عدم جواز کے بیان میں	۱۳۵	فصل چوتھی ☆ عتاق میں
	دوسری فصل ☆ مسائل وضو و نماز میں	۱۳۶	فصل پانچویں ☆ تدبیر کے بیان میں
۳۰۰	تیسری فصل ☆ مسائل زکوٰۃ میں	۱۳۷	فصل چھٹی ☆ تحریر استیلاء کے بیان میں
۳۰۳	چوتھی فصل ☆ در مسائل روزہ	۱۳۷	فصل ساتویں ☆ تحریر کتابت کے بیان میں
۳۰۴	پانچویں فصل ☆ مسائل حج میں	۱۵۳	فصل آٹھویں ☆ سوالات کے بیان میں
	چھٹی فصل ☆ مسائل نکاح میں	۱۵۵	فصل نویں ☆ بیع ناموں کے بیان میں
۳۰۸	ساتویں فصل ☆ طلاق میں	۱۹۲	فصل دسویں ☆ تحریر بیع سلم کے بیان میں
۳۱۰	آٹھویں فصل ☆ خلع کے بیان میں	۱۹۳	فصل گیارہویں ☆ تحریر شفعہ کے بیان میں
	نویں فصل ☆ قسموں کے بیان میں		فصل بارہویں ☆ تحریر اجارات و مزارعات کے بیان میں
۳۱۵	دسویں فصل ☆ حق و تدبیر و کتابت میں	۱۹۷	
۳۱۷	گیارہویں فصل ☆ وقف کے بیان میں	۲۱۳	فصل تیرہویں ☆ شرکتوں و وکالتوں کے بیان میں
۳۱۹	بارہویں فصل ☆ شرکت کے بیان میں	۲۱۵	فصل چودھویں ☆ وکالتوں کے بیان میں
۳۲۰	تیرہویں فصل ☆ خرید و فروخت کے بیان میں	۲۲۲	فصل پندرہویں ☆ کفالات کے بیان میں
۳۲۲	چودھویں فصل ☆ بیع کے بیان میں	۲۲۷	فصل سولہویں ☆ حوالہ کے بیان میں
۳۲۵	پندرہویں فصل ☆ معاملہ کے بیان میں	۲۲۸	فصل سترہویں ☆ مصالحت کے بیان میں
۳۲۶	سوٹھویں فصل ☆ وائیات کے بیان میں	۲۲۸	فصل زہارویں ☆ قسمت کے بیان میں
۳۳۱	سترہویں فصل ☆ اجارات کے بیان میں	۲۴۱	فصل زبیبویں ☆ بہات و صدقات کے بیان میں
۳۳۶	زہارویں فصل ☆ دعوے کے دفعہ میں	۲۴۵	فصل بیسویں ☆ وصیت کے بیان میں
۳۳۷	زبیبویں فصل ☆ وکالت کے بیان میں		فصل ایکسویں ☆ عاریتوں و اتقاط و لقطہ کی تحریرات میں
۳۴۱	بیسویں فصل ☆ حوالہ کے بیان میں	۲۵۳	
۳۴۲	ایکسویں فصل ☆ کفالت کے بیان میں	۲۵۵	فصل بائیسویں ☆ ورائع کے بیان میں
۳۴۵	بائیسویں فصل ☆ حوالہ کے بیان میں	۲۵۶	فصل شصتیں ☆ اقرار کے بیان میں
۳۴۶	شصتیں فصل ☆ صلح کے بیان میں	۲۷۱	فصل چوبیسویں ☆ برتنوں کی تحریر میں
		۲۷۳	فصل چھیتریں ☆ رہن کے بیان میں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۸۳	باب : ① میراث اہل کفر وغیرہ کے بیان میں	۳۵۱	رجوعیوں، فصل ☆ رہن کے بیان میں
	فصل ☆ میراث مرتد میں	۳۵۳	رجوعیوں، فصل ☆ مزارعت کے بیان میں
۳۸۵	فصل ☆ میراث حمل میں	۳۵۴	رجوعیوں، فصل ☆ وصی و وصیت کے بیان میں
۳۸۶	فصل ☆ مقنود و اسیر و غرق و حرقی کے بیان میں		منافعیوں، فصل ☆ افعال مریض کے بیان میں
۳۸۷	فصل ☆ میراث غشی میں	۳۵۵	
۳۹۰	باب : ② زوی الارحام کے بیان میں	۳۵۸	زنیہ بیویوں، فصل ☆ مفرقات کے بیان میں
			رجوعیوں، فصل ☆ استعمال معارض کے بیان میں
۳۹۷	باب : ③ حساب فرائض کے بیان میں	۳۵۹	
۴۰۰	باب : ④ توافق و تماثل و تداعل و جان کے بیان میں	۳۶۰	کتاب الخشی ☆ بہلی، فصل ☆ غشی کی تفسیر میں
۴۰۲	باب : ⑤ مول کے بیان میں	۳۶۱	ووری، فصل ☆ احکام غشی کے بیان میں
		۳۶۶	☆ مسائل شتی ☆
۴۰۵	باب : ⑥ رد کے بیان میں	۳۷۳	کتاب الفرائض ☆
۴۰۶	باب : ⑦ مناخہ کے بیان میں		باب : ① فرائض کی تعریف و تعلقات ترکہ کے بیان میں
۴۱۰	باب : ⑧ تقسیم ترکات کے بیان میں	۳۷۴	باب : ②
۴۱۲	باب : ⑨ فرائض متشابہ کے بیان میں	۳۷۸	باب : ③ ذوی القروض کے بیان میں
۴۱۸	باب : ⑩ مسائل ملقبہ کے بیان میں		باب : ④ عصبات کے بیان میں
۴۲۲	فرہنگ فتاویٰ ہندیہ (مع اضافہ جات)	۳۸۰	باب : ⑤ جب کے بیان میں
		۳۸۴	باب : ⑥ موانع کے بیان میں

کتاب المحاضر والسجلات

لغوی تشریح ☆

اقول محاضر جمع محض و سجلات جمع سجل۔ محاضر و سجلات میں اصل یہ ہے کہ تصریح بیان کرنے میں مبالغہ کرے اور اجمال پر اکتفا نہ کرے یہ خلاصہ میں ہے۔ امام شمس الاسلام عمر النعمانی نے فرمایا کہ دعویٰ و محاضر میں اشارہ و لفظ شہادت ضروری ہے اسی طرح سجلات میں بھی اشارہ ضروری ہے حتیٰ کہ مشائخؒ نے فرمایا کہ اگر محضر و دعویٰ میں یوں لکھا کہ فلاں شخص پکھری میں حاضر ہوا اور فلاں کو اپنے ساتھ لایا پھر اس شخص نے جو حاضر ہوا ہے اس پر دعویٰ کیا تو اس محضر کی صحت کا فتویٰ نہ دیا جائے گا اور یوں لکھنا چاہئے کہ پھر اس شخص نے جو حاضر ہوا ہے اس شخص پر جس کو اپنے ساتھ حاضر لایا ہے۔ اسی طرح اثنائے محضر میں مدعی و مدعا علیہ کے ذکر کے وقت بھی اسم اشارہ ذکر کرنا ضروری ہے چنانچہ لکھے کہ پس اس مدعی نے اور اس مدعا علیہ نے اس واسطے کہ بعض مشائخ بدو ان اس کے صحت کا فتویٰ نہیں دیتے تھے اسی طرح سجلات میں بھی مشائخؒ نے فرمایا کہ اگر قاضی نے لکھا کہ میں نے اس زید کے واسطے اس عمر پر حکم دیا تو اس کے ساتھ ضروری ہے کہ یوں لکھے کہ میں نے اس زید مدعی کے واسطے اس عمر و مدعا علیہ پر حکم دیا یہ ہے یہ محیط میں ہے۔

اگر سجل میں لکھا کہ گواہوں نے موافق دعویٰ کے گواہی دی تو ایسی سجل کی صحت کا فتویٰ نہ دیا جائے گا ☆

اسی طرح مشائخؒ نے فرمایا کہ اگر محضر میں گواہوں کی گواہی لکھنے کے وقت یوں لکھا کہ گواہوں نے ہر دو خدا امین (یعنی مدعی و مدعا علیہ) کی طرف اشارہ کیا تو صحت کا فتویٰ نہ دیا جائے گا اور نیز مشائخؒ نے فرمایا کہ اگر چک اجارہ میں لکھا کہ فلاں بن فلاں کو اپنی زمین بعد از انکہ دونوں میں درختان دیگر و درختان انکور کی جو اس زمین میں واقع ہیں بیع صحیح واقع ہو گئی اجارہ پر دیا یا لکھا کہ بعد از انکہ ان دونوں حقائق میں پس درختان انکور و درختان دیگر کی جو اس زمین میں واقع ہیں بیع صحیح واقع ہو گئی تو ایسی چک کی صحت کا فتویٰ نہ دیا جائیگا بلکہ یوں لکھنا چاہئے کہ اپنی زمین میں اس مستاجر کو بعد از انکہ اس اجارہ و ہندہ نے درختان انکور و درختان دیگر اس مستاجر کے ہاتھ فروخت کئے اجارہ پر دی اور نیز فرمایا کہ اگر محضر میں لکھا کہ مدعی مع اپنے گواہوں کے حاضر ہوا اور مجھ سے گواہوں کی سماعت کی درخواست کی پس گواہوں نے موافق دعویٰ کے گواہی دی تو اس محضر کی صحت کا فتویٰ نہ دیا جائیگا بلکہ الفاظ گواہی بیان کرنے چاہئے اس واسطے کہ شاید قاضی کے گمان میں دعویٰ و گواہی میں موافقت ہو حالانکہ درحقیقت دونوں میں موافقت نہ ہو۔

شروط میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ ضروریوں بیان کرے کہ ہر ایک گواہ نے بعد دعویٰ و بعد جواب

بازکار کے مدعی کی طرف سے گواہی طلب کرنے کے بعد گواہی دی تاکہ اختلاف سے نکل جائے ☆

مشائخؒ فرمایا کہ اگر سجل میں بھی لکھا کہ گواہوں نے موافق دعویٰ کے گواہی دی تو ایسی سجل کی صحت کا فتویٰ نہ دیا جائے گا۔ اسی طرح خط قاضی بجانب قاضی دیگر میں اگر لکھنے والے قاضی نے لکھا کہ گواہوں نے موافق دعویٰ کے گواہی

ادا کی ہے تو اس خط کی صحت کا حکم نہ دیا جائے گا اور بعض مشائخؒ نے خط قاضی وکیل میں اور محض دعویٰ میں فرق کیا ہے پس خط قاضی وکیل کی صحت کا حکم دیا اور محض دعویٰ میں ایسا لکھنے سے اس کے قاسد ہونے کا حکم دیا ہے اور نیز مشائخؒ نے فرمایا کہ اگر کجیل میں بطور ایجاز لکھا کہ جس طرح حوادث حکمیہ و فوازل شرعیہ ثابت ہوا کرتے ہیں اسی طرح میرے نزدیک یہ مقدمہ ثابت ہوا تو ایسی کجیل کی صحت کا فتویٰ نہ دیا جائے گا جب تک کہ ہر بات جس طرح واقع ہوئی ہے بیان نہ کرے یہ ذخیرہ میں ہے اور مشائخؒ نے فرمایا کہ محض دعویٰ میں لکھے کہ گواہوں نے ایسی گواہی بعد دعویٰ اس مدعی کے ادا کی اور نیز لکھے کہ اس مدعا علیہ کی طرف انکاری جواب دینے کے بعد ادا کی تاکہ کسی کو یہ گمان نہ ہو کہ گواہوں نے قبل دعویٰ کے یا مدعا علیہ اقراری پر گواہی دی ہے اس واسطے کہ جو مدعا علیہ اقراری ہو اس پر گواہی کی سماعت نہیں ہوتی ہے سوائے چند مقامات معدودہ کے اور ذخیرہ میں فرمایا کہ میرے نزدیک ان میں سے کوئی شرط نہیں ہے اور شرط میں ذکر فرمایا کہ ضرور ہے کہ یوں بیان کرے کہ ہر ایک گواہ نے بعد دعویٰ و بعد جواب یا نکار کے مدعی کی طرف سے گواہی طلب کرنے کے بعد گواہی دی تاکہ اختلاف سے نکل جائے اس واسطے کہ امام طحاوی کے نزدیک اگر گواہوں نے بعد دعویٰ مدعی و جواب مدعا علیہ یا نکار کے بدون درخواست مدعی کے گواہی دی تو سماعت نہ ہوگی اور ذخیرہ میں فرمایا کہ میرے نزدیک اس میں سے کچھ شرط نہیں ہے یہ فصول عمادیہ میں ہے اور امام فخر الاسلام علیہ السلام علیہ السلام فرماتے تھے کہ مدعی کو اپنے دعویٰ میں یوں کہنا چاہئے کہ (ایں مدعا بحق من است) اور اس پر اکتفا نہ کرے کہ (آن من است وحق من) تاکہ یہ ممکن نہ ہو کہ اس کے آخر میں لاحق کیا جائے کہ (حق من وے) اسی طرح فرماتے تھے کہ مدعا علیہ کو اس پر اکتفا نہ چاہئے کہ (ایں مدعا ملک من است وحق من) بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ (ملک من است وحق من است) تاکہ اس کے آخر میں کلمہ بھی نہ لگایا جاسکے اسی طرح گواہ اس پر اکتفا نہ کرے کہ (ایں مدعا حق وے) یعنی حق دی است کہنا چاہئے اور بعض مشائخ مدعی کے اس قول پر اکتفا کرتے ہیں کہ (ملک من است وحق من) اور مدعا علیہ کے اس قول پر کہ (ملک من است وحق من) و گواہ کے اس قول پر کہ (ملک ایں مدعی است وحق وے) اور اگر مدعی نے کہا کہ (ملک وحق من است) تو یہ بالاتفاق کافی ہے۔ اسی طرح مدعا علیہ و گواہ نے بھی اگر اسی طرح کہا تو بالاتفاق کافی ہے یہ محیط میں ہے اور اگر گواہوں نے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ یہ مال عین اس کا ہے یا قادی میں کہا کہ (ایں آن مدعی راست) تو اس پر اکتفا نہ کیا جائے گا جب تک ملک کی تصریح نہ کریں اس واسطے کہ جس طرح ملک کی وجہ سے چیز آدی کی طرف منسوب ہوتی ہے اسی طرح بوجہ عاریت و غیرہ کے منسوب ہوتی ہے پس اس احتمال دور کرنے کے واسطے ملک کی تصریح ضروری ہے اور فتاویٰ رشید الدین باب بیعہم میں ہے کہ اگر گواہوں نے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ (ایں غلام آن غلاماں است) تو یہ بخلاف اس قول کے ہے کہ ملک غلاماں است اس واسطے کہ یہ ترجمہ اس عبارت کا ہے کہ ہذا اور یہ لفظ ملک کے واسطے لایا جاتا ہے۔

اگر قاضی نے ان سے استفسار کر لیا کہ تمہاری کیا مراد ہے تو اس کو یہ اختیار ہے اور اگر گواہوں نے اپنی گواہی میں بیان کیا کہ ایں مدعا ملک ایں مدعی است اور یہ نہ کہا کہ دوست ایں مدعا علیہ ینا حق است تو اس میں مشائخؒ نے اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ اگر مدعی نے یہ درخواست کی کہ میرے نام میری ملک ہونے کا حکم دیا جائے تو ایسی گواہی قبول ہوگی اور اگر مدعی کی درخواست یہ ہے کہ مجھے دلا دی جائے تو ایسی گواہی پر اس کا حکم نہ دیا جائے گا جب تک کہ گواہ بیان نہ کریں کہ دوست ایں مدعا علیہ ینا حق است اور آیہ بھی شرط ہے کہ گواہ یوں بیان کریں کہ (واجب است برین مدعا علیہ کہ دوست کوتاہ کند) تو اس میں مشائخؒ نے اختلاف کیا ہے اور صحیح

۱۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ قول حکم قاضی کے ساتھ لائق تر ہے نہ شاہد کے قول کے ساتھ کیونکہ شاہد کے ذمہ بھی ہے کہ اس امر کی وجہ بیان کرے نہ یہ کہ کسی کے ساتھ حکم کرے کیونکہ یہ شان تو قاضی کی ہے۔

یہ ہے کہ یہ شرط نہیں ہے گواہ اس کو ذکر کرے تو زیادہ احتیاط ہے یہ فصول عماد میں ہے۔

☆ محضر

در اثبات قرضہ مطلق بعد تیسرے کے لکھے کہ مجلس قضاء کو رہ بخارا میں فلاں قاضی کے سامنے اس کا نام و نسب و لقب بیان کر دے جو بخارا میں متولی قضاء و احکام اور اہل بخارا میں نافذ القضاء و الامضاء از جانب فلاں امیر یا سلطان ہے فلاں تاریخ فلاں مہینہ فلاں سنہ میں حاضر ہوا پھر اگر مدعی و مدعا علیہ دونوں اپنے نام و نسب سے معروف ہوں تو ان کا نام و نسب بیان کرے پس لکھے کہ فلاں بن فلاں حاضر ہوا اور اپنے ساتھ فلاں بن فلاں کو لایا اور اگر دونوں اپنے نام و نسب سے معروف نہ ہوں تو لکھے کہ ایک شخص حاضر ہوا اور اُس نے بیان کیا کہ فلاں بن فلاں میرا نام ہے اور اپنے ساتھ ایک شخص کو لایا اور بیان کیا کہ فلاں بن فلاں اس کا نام ہے پھر اس حاضر ہونے والے نے اس شخص پر جس کو ساتھ حاضر لایا ہے دعویٰ کیا کہ اس حاضر ہونے والے کے اس پر جس کو ساتھ لایا ہے اس قدر دینار نیشاپوری سرح جید منصفہ موزونہ یوزن مثاقیل مکہ کے بسبب صحیح قرضہ لازم و حق واجب ہیں اور اسی طرح اُس شخص نے جس کو اپنے ساتھ حاضر لایا ہے اپنے جواز اقرار کی حالت میں بطوع و رغبت خود ان تمام دیناروں کا جن کا ذکر و وصف اس محضر میں مذکور ہوا ہے اس شخص کے واسطے جو حاضر ہوا ہے اپنے اوپر بسبب صحیح قرضہ لازم و دین واجب ہونے کا اقرار کیا ہے کہ جس کی اس حاضر ہونے والے نے خطاباً تصدیق کی ہے پس اس شخص پر جس کو اپنے ساتھ حاضر لایا ہے اس شخص کو جو حاضر ہوا ہے اس مال کا ادا کرنا واجب ہے پھر اُس نے جواب کا مطالبہ و درخواست کی پھر اس کے بعد دیکھا جائے گا کہ اگر مدعا علیہ نے دعویٰ کا اقرار کیا تو کام پورا ہو گیا اور مدعی کو گواہ قائم کرنے کی ضرورت نہیں رہی اور اگر اُس نے دعویٰ مدعی سے انکار کیا تو مدعی کو گواہ قائم کرنے کی ضرورت ہوگی پھر لکھے کہ مدعی چند نظر حاضر لایا اور بیان کیا کہ یہ میرے گواہ ہیں اور مجھ سے درخواست کی کہ ان کی گواہی کی سماعت کروں پس میں نے منظور کیا اور وہ فلاں و فلاں و فلاں ہیں کہ ان کا نام و نسب و طبع و مسکن و معلا سب لکھے اور قاضی کو چاہئے کہ لفظ شہادت فارسی میں ایک کلمہ کا قذف پر لکھنے کا حکم دے تاکہ صاحب مجلس قاضی اس کو قاضی کے سامنے گواہوں کو پڑھ سنا دے اور الفاظ شہادت اس طرح لکھے کہ گواہی میدہم کہ این مدعی علیہ (اور اُس کی طرف اشارہ کرے) بحال روئے افراد خویش بحد و جوہ مقرأند بطوع و رغبت و چنین گفت کہ بر سن ست این مدعی را داد اور اس کی طرف اشارہ کرے) بہت دینار زر شرخ بخاری سرہ منصفہ موزونہ یوزن مثاقیل مکہ چنانکہ اندرین محضر یاد کردہ شد (اور محضر کی طرف اشارہ کرے) پس امر لازم و حق واجب ست بسبب درست و اقراری درست و این مدعی (اور اس کی طرف اشارہ کرے) راست گوئے داشت و برادر ہی اقرار و یاروی پس اس کو صاحب مجلس گواہوں کو قاضی کے سامنے پڑھ سنائے پھر قاضی گواہوں سے کہے یہ الفاظ شہادت جو تم کو پڑھ سنائے ہیں تم نے سنے اور تم ایسی گواہی کے اول سے آخر تک گواہ ہوتے ہو پس اگر انہوں نے کہا کہ ہم نے سنا اور ہم اسی طرح گواہ ہیں تو قاضی ہر ایک گواہ سے کہے کہ (کہ تمہیں گواہی میدہم کہ خواجہ امام صاحب بر خواند از اول تا آخر مایں مدعی را بر این مدعا علیہ) اور قاضی اشارہ کرے گا کہ ان میں سے ہر ایک کو حکم دیا جائے کہ الفاظ شہادت اول سے آخر تک جس طرح اُس کو پڑھ کر سنائے گئے ہیں بیان کرے پھر جب وہ لوگ اُس کو بیان کر دیں تو محضر میں گواہوں کے نام و نسب و مسکن و معلا لکھنے کے بعد لکھے کہ ان گواہوں نے بعد از انکہ دعویٰ مدعی و انکار مدعا علیہ واقع ہوا بعد درخواست گواہی از جانب مدعی کے شہادت مستقیمہ صحیحہ اللفظ و الحقی ایک نسخہ سے جو ان سب کو سنایا گیا ہے اور ہر ایک نے اشارہ کی جگہ اشارہ کیا ہے ادا کی۔

☆ جمل

این دعویٰ بعد تسمیہ کے لکھے کہ فلاں قاضی اس کا نام و نسب و لقب بیان کر دے جو خاقان عادل عالم خلد اللہ تعالیٰ ملکہ و اعز نصرہ کی طرف سے بخارا میں اور اُس کی نواحی میں متولی قضاء و احکام و ملل بخارا و نواحی کہ درمیان نافذ القضاء ہے ادا اللہ تعالیٰ توفیقہ کہتا ہے کہ میری مجلس قضاء کورہ بخارا میں فلاں روز فلاں تاریخ فلاں سنہ میں ایک شخص حاضر ہوا اور بیان کیا کہ فلاں اُس کا نام ہے اور اپنے ساتھ ایک شخص کو لایا اور بیان کیا کہ اس کا فلاں نام ہے اور اگر قاضی دونوں مدعی و مدعا علیہ کو پہچانتا ہو تو لکھے کہ فلاں حاضر ہوا اور اپنے ساتھ فلاں کو حاضر لایا پھر یہ جو حاضر ہوا ہے اُس پر جس کو ساتھ حاضر لایا ہے دعویٰ کیا کہ اس حاضر ہونے والے کے اس شخص پر جس کو یہ حاضر لایا ہے میں دینار سرخ نیشاپوری جید متا صغر یوزن مثاقیل مکہ بسبب صحیح قرضہ لازم و دین واجب ہے اور ایسا ہی اس شخص نے جس کو اپنے ساتھ حاضر لایا ہے اپنے جواز اقرار کی حالت میں بطور خود اس سب مال کا جس کے مبلغ و جنس و عدد محضر دعویٰ میں مذکور ہے اس مدعی کے واسطے اپنے اوپر قرضہ لازم و حق واجب بسبب صحیح ہونے کا اقرار کیا ہے کہ جس کی تصدیق اس حاضر ہونے والے نے کی اور اُس سے اس سب مال کے ادا کر دینے کا مطالبہ کیا اور جواب دعویٰ مانگا پس اُس نے فارسی میں جواب دیا کہ مرا ہایں مدعی پنج چیزہ ادنیٰ نیست پس یہ مدعی اپنے ساتھ چند نفر کو لایا اور بیان کیا کہ یہ میرے گواہ ہیں اور مجھ سے ان کی گواہی کی ساعت کی درخواست کی پس میں نے منظور کیا اور اُس نے گواہوں سے گواہی طلب کی اور وہ فلاں بن فلاں جس کا یہ حلیہ ہے اور فلاں جگر رہتا ہے اور اُس کا مصلیٰ اس کو چہ کی مسجد ہے اور دوسرا فلاں بن فلاں ہے اور اُس کا یہ حلیہ اور یہ مسکن اور یہ مصلیٰ ہے اور سوم فلاں بن فلاں کہ جس کا حلیہ یہ ہے اور مسکن یہ ہے اور مصلیٰ یہ ہے پس ان گواہوں نے بعد درخواست مدعی کے اور دعویٰ اس مدعی اور انکار اس مدعا علیہ کے شہادت مستقیمہ *صیو حقتہ اللفظ و المعنی* ایک نسخہ سے جو ان کے فارسی میں پڑھ سنایا گیا ہے اور مضمون اُس نسخہ کا جو ان کو پڑھ کر سنایا گیا ہے یہ ہے کہ گواہی میدہم الی آخرہ یعنی تمام الفاظ شہادت فارسی میں جس طرح ہم نے بیان محضر میں ذکر کیا ہے لکھے پھر جب الفاظ شہادت لکھے سے فارغ ہو تو لکھے کہ پس ان گواہوں نے یہ گواہی جیسا چاہتے ہیں اور جو گواہی کا طریقہ ہے بیان کی اور ہر ایک نے اشارہ کی جگہ اشارہ کیا پس میں نے اُن کی یہ گواہی سنی اور اُس کو خریطہ علم میں محضر جلد میں ثبت کر لیا پھر اس کے بعد اگر گواہ لوگ قاضی کے نزدیک عدالت میں معروف ہوں تو لکھے کہ میں نے اُن کی گواہی قبول کی کیونکہ میرے نزدیک وہ عدالت میں معروف ہیں اور جائز الشہادت ہیں اور اگر معروف بعد الت نہ ہوں بلکہ معدل لوگوں کے نزدیک سے اُن کی عدالت ثابت ہوئی ہو تو لکھے کہ میں نے ان گواہوں کے حال دریافت کرنے کے واسطے جو لوگ اس تاجیہ میں مقرر ہیں کہ عدالت بیان کریں اُن کی طرف رجوع کیا پھر اگر سب گواہوں کی تعدیل ہو گئی ہو تو لکھے کہ معدلین نے سب کو عادل و جائز الشہادت بیان کیا پس میں نے ان گواہوں کی گواہی قبول کی کیونکہ علم نے اُن کی گواہی قبول کرنا واجب کر دیا ہے اور اگر معدلین نے بعض کو عادل کہا ہو اور بعض کو نہیں تو لکھے کہ معدلین نے دو گواہوں کو ان میں سے عادل کہا اور وہ قول و دوم ہے اور علیٰ ہذا القیاس زیادہ میں بھی سمجھتا چاہتے ہیں میں نے ان دونوں گواہوں کی گواہی بسبب ایجاب علم کے قبول کی اور یہ سب اُس وقت ہے کہ مشہود علیہ یعنی مدعا علیہ نے گواہوں پر طعن کیا اور اگر اُس نے طعن نہ کیا ہو تو اس تحریر کے بعد کہ میں نے اُن کی گواہی سنی اور اس کو محضر جاز میں خریطہ علم میں ثبت کر لیا ہے لکھے کہ اس مدعا علیہ نے ان گواہوں میں طعن نہیں کیا اور مجھ سے یہ درخواست نہیں کی کہ معدلین سے ان کا حال دریافت کروں پس میں نے معدلین سے ان کا حال دریافت کرنے کی طرف توجہ نہ کی اور اُن کی ظاہر عدالت عدالت اسلام پر اکتفا کیا اور ائمہ دین و علماء مسلمین سے ایسے امام کے قول پر

۱۔ خریطہ بخارہ و جہاد بعد تسمیٰ ظاہر ہوا جس کو چاہے عرف میں قسلی بولتے ہیں

عمل کیا کہ جو ظاہر عدالت پر حکم دینے کو جائز فرماتا ہے پس میں نے ان کی گواہی قبول کی کیونکہ ایسی گواہی کا قبول کرنا جس طرح بیان کیا گیا ہے شرع نے واجب کیا ہے پس میرے نزدیک ان گواہوں کی گواہی سے جس کی انہوں نے گواہی دی ہے جس پر گواہی دی اُس پر ثابت ہو گیا پس میں نے مشہود علیہ کو اس سے آگاہ کیا اور خبر دی کہ میرے نزدیک یہ بات ثابت ہو گئی ہے اور اُس کو قاضی کا عجز ہونا ظاہر ہو گیا پھر مجھ سے اس مدعی نے اس مشہود علیہ کے رو برو جوابات اس سے میرے نزدیک ثابت ہوئی ہے اپنے واسطے اس مشہود علیہ پر حکم دینے کی اور کل لکھنے کی اور اس پر گواہ کر دینے کی درخواست کی تاکہ اس معاملہ میں اُس کے واسطے حجت ہو پس میں نے اُس کی درخواست منظور کی پس میں نے اللہ تعالیٰ سے استخارہ طلب کیا اور زلیخہ و ذلل سے صحت طلب کی اور خطا و غلطی میں پڑ جانے سے بچانے کی دعا کی اور سچا حکم حاصل ہونے کے واسطے اُس سے مضبوطی طلب کر کے اس مدعا علیہ پر اس مدعی کے واسطے یہ حکم دیا کہ اس مدعا علیہ کا اپنے اوپر اس مال کا جس کے مبلغ و عدد و جنس و صفت اس محل میں مذکور ہے بطور دین لازم و حق واجب کے بسبب صحیح اس مدعی کے واسطے اقرار کرنا اور تصدیق اس مدعی کی اُس کے اس اقرار کی بطور خطاب جس طرح اس محل میں مذکور ہے ثابت ہو گیا پھر اگر گواہ لوگ معروف بعدالت ہوں تو بعد لکھنے اس عبارت کے کہ جس طرح اس محل میں مذکور ہے لکھے کہ گواہی ان گواہوں کے جو معروف بعدالت ہیں اور اگر ان کی عدالت تریکہ معدلین ثابت ہوئی ہو تو لکھے کہ گواہی ان گواہوں کے جن کی عدالت بعدیل معدلین ثابت ہوئی ہے اور اگر بعض کی عدالت ظاہر ہوئی اور بعض کی نہ ظاہر ہوئی تو لکھے کہ گواہی ان دو گواہوں کے جن کی عدالت بعدیل معدلین ثابت ہوئی ہے بمثلہ ان گواہوں کے جن کا نام محضر میں بیان کیا گیا ہے اور ہر دو گواہ عادل نے رو برو اس مدعی و اس مدعا علیہ کے ہر ایک کی طرف اشارہ کر کے میری مجلس قضاء واقع کورہ بخارا کہ لوگوں کے درمیان برائیل تشہید و اعلان کے ہے گواہی دی پس میں نے ایسا حکم دیا کہ قطعی کر دیا اور نافذ کر دیا جو تمام شرائط صحت و نفاذ کا جامع ہے اور میں نے اس محکوم علیہ پر اس مال کا ادا کرنا جس کے مبلغ و جنس و عدد و صفت اس میں مذکور لازم کر دیا کہ اس محکوم لہ یعنی مدعی کو ادا کرے اور میں نے اس محکوم علیہ کو اور ہر ذی حق و حجت و دفع کو اپنے حق و حجت و دفع پر چھوڑ دیا کہ ہمیشہ جب اُس کا جی چاہے اپنے حق کا دعویٰ یا حجت پیش کرے یا دفعہ پیش کرے اور میں نے اس محل کی کتابت کا حکم دیا کہ اس محکوم لہ کے واسطے اس مقدمہ میں حجت رہے اور میں نے اپنے مجلس کے حاضرین اہل علم و عدالت و امانت و میانیت کو اُس پر گواہ کر دیا اور یہ سب فلاں روز فلاں ماہ فلاں سنہ میں واقع ہوا فقط پس یہ صورت جو ہم نے محل میں تحریر کر دی ہے تمام سجلات میں اصل ہے اور اس میں کوئی چیز بدلی نہ جائے گی سوائے دعویٰ کے کہ دعویٰ بہت ہوتے ہیں بعض کے مشابہ نہیں ہے اور کتاب محل میں اور کچھ نہیں ہوتا ہے سوائے اس کے کہ بعد عینہ دی دعویٰ جو محضر میں مذکور ہے اور اُس کے بعد الفاظ شہادت عینہ محل میں عادیہ کرے اور الفاظ شہادت کے بعد سب سجلات میں تمام شرائط ویسے ہی ہیں جیسے ہم نے اس محل میں بیان کر دیے ہیں۔ پھر قاضی کو پانے کہ صدر محل کو اپنے توفیق معروض سے حرجین کرے اور آخر محل میں قبل تاریخ لکھنے کے محل کے بائیں طرف یہ لکھے کہ فلاں بن فلاں نے یہ محل میرے حکم سے میری طرف سے لکھا اور جو ماجرہ اس میں مذکور ہے اس کا حکم میرے پاس اور میری طرف سے جاری ہوا ہے اور جو حکم میں مذکور ہے وہ میرا حکم و میری قضاء ہے کہ میں نے اس کو بسبب حجت کے جو میرے نزدیک ظاہر ہوئی ہے نافذ کیا اور ذیق میں نے صدر محل پر لکھی ہے اور یہ چار پانچ سطریں جیسے خط میں آئی ہوں میرے ہاتھ کی تحریر ہے اور بھی یہ محل بطریق معائنہ لکھا جاتا ہے کہ یہ وہ تحریر ہے جس پر ان گواہوں نے جن کا نام اس تحریر کے آخر میں مذکور ہے سب شاہد ہوئے کہ مجلس قضاء واقع

کورہ بخارا میں سامنے فلاں بن فلاں قاضی کے جو اس وقت فلاں امیر کی جانب سے متولی قضا و احکام اس کورہ کے واسطے ہے ایک شخص حاضر ہوا اور بیان کیا کہ فلاں اُس کا نام ہے اور اپنے ساتھ ایک شخص کو لایا اور بیان کیا کہ فلاں اس کا نام ہے پھر الفاظ دعویٰ اسی طرح لکھے جیسے ہم نے صورت اولیٰ میں بیان کیا ہے اور نیز الفاظ شہادت بھی اسی طرح لکھے جیسے ہم نے صورت اولیٰ میں بیان کیا ہے پھر جب اس سے فارغ ہو تو لکھے کہ یہ قاضی نے اُن کی گواہی سنی اور اس کو محضر جلد میں خریطہ حکم میں ثبت کر لیا پھر ان گواہوں کی تعدیل کے واسطے جو لوگ اس واسطے ہیں کہ نواح میں گواہوں کی تعدیل کریں ان کی طرف رجوع کیا آخر تک وہی عبارت تفصیل سے لکھے جس طرح ہم نے بیان کر دی ہے پھر لکھے کہ یہ قاضی کے نزدیک ان گواہوں کی گواہی سے جس امر کی گواہی جس پر انہوں نے دی تھی وہ ثابت ہو گیا اور اُس نے دعویٰ اور الفاظ شہادت ان اماموں کے سامنے پیش کیا جن پر اس ناحیہ میں فتویٰ کا مدار ہے پس انہوں نے اُس کی صحت کا اور اس کے موافق حکم قضاء جاری کرنے کا فتویٰ دیا اور قاضی نے مشہود علیہ کو آگاہ کر دیا کہ قاضی کے نزدیک جس امر کی گواہوں نے جس پر گواہی دی ہے وہ ثابت ہو گیا تاکہ وہ کوئی دفعیہ پیش کرے مگر اُس کے پاس ہو مگر وہ کوئی دفعیہ نہ لایا اور نہ کوئی ایسی بات لایا جس سے اُس کا چھٹکارا ہو اور قاضی کے نزدیک اُس کا عاجز ہونا اس بات سے ظاہر ہو گیا پھر مشہود (یعنی مدعی) نے قاضی سے موافق اُس کے جیسا اُس کے نزدیک اس مقدمہ میں ثابت ہوا ہے حکم کی اور اس مقدمہ کی نقل تحریر کرنے کی اور اُس پر گواہی کرادینے کی درخواست کی تاکہ اُس کے واسطے حجت ہو پس اس قاضی نے اللہ تعالیٰ کی جناب میں استحارہ کیا اور اس سے زلیخ و زلل و وقوع خطاء و غلل سے عصمت کی دعا کر کے اس مشہود کو در خواست پر اُس کے واسطے اس مشہود علیہ پر یہ حکم دیا کہ اس مشہود علیہ پر اس مال کا جس کے مبلغ و جنس و عدد و صفت اس محل میں مذکور ہے اپنے اوپر بسبب صحیح اس مشہود کو اس واسطے دین لازم و حق واجب ہونے کا اقرار کرنا اور مشہود کو اُس کے اس اقرار کی خطا با تصدیق کرنا جس طرح کہ اس محل میں مذکور ہے بجوایں ان گواہوں کے رد و روان دونوں متخاصمین کے اُن کے حاضر ہونے کی حالت میں اس قاضی کی مجلس میں جو کورہ بخارا میں لوگوں میں معروف ہے اس قاضی نے قطعی حکم دیا اور قضاء کو نافذ کر دیا اور اس محکوم علیہ کو حکم دیا کہ اس محکوم کو یہ مال جس کے عدد و مبلغ و جنس و صفت اس محل میں مذکور ہے ادا کر دے اور محکوم علیہ ہر صاحب حجت و دفعیہ کو اپنی حجت و دفعیہ پر چھوڑ دیا کہ اس کو اختیار ہے کہ ہمیشہ جب چاہے پیش کرے اور اس قاضی نے اس محل کے لکھنے کا اور اس پر گواہی کرنے کا حکم دیا و اذاعتار بخ فلاں سنہ فلاں اور یہ محل بھی اصل ہے لیکن لوگوں میں مستعمل وہی محل ہے جو اذیل مذکور ہوا ہے اور کبھی یہ محل بطریق ایجاز لکھا جاتا ہے کہ قاضی فلاں بن فلاں متولی قضا و احکام بلدہ بخارا الی آخرہ کہتا ہے کہ میرے نزدیک جس طرح حوادث شرعیہ و فرائض و احوال حکمیہ ثابت ہوتے ہیں بعد دعویٰ صحیحہ از جانب خصم حاضر بر خصم حاضر کے کہ حکم نے اُس طرف توجہ کرنا واجب کر دیا ہے بذریعہ گواہان عادل کے جو میرے سامنے قائم ہوئے یا شہادت فلاں و فلاں کے جن کی عدالت و جواز شہادت میرے نزدیک معروف ہے یہ ثابت ہوا کہ فلاں نے اقرار کیا ہے کہ فلاں کے اس پر اس قدر دینار و قرضہ لازم و حق واجب بسبب صحیح ہیں اور اسی طرح ثابت ہوا کہ جس نے ایسا حکم دینا واجب کر دیا پس میں نے اس مشہود کو در خواست سے اس مشہود علیہ پر حکم تمام اس مال کا جس کا اس مشہود علیہ نے اس مشہود کو اس واسطے اقرار کیا ہے دونوں کے رد و روا اس طرح دیا کہ اس کو قطعی کر دیا اور قضاء کو نافذ کر دیا بعد اجتماع شرائط صحت حکم جواز کے اپنی مجلس قضا و احوال کورہ بخارا میں جو لوگوں میں معروف ہے اور میں نے اس محکوم علیہ پر اس مال مذکور کا ادا کرنا محکوم کو لازم کر دیا اور محکوم علیہ و ہر ذی حق و حجت و دفعیہ کو اپنے حق و حجت و دفعیہ پر مختار چھوڑ دیا ہمیشہ جب چاہے پیش کرے اور میں نے اس محکوم کو در خواست سے اس محل کے لکھنے کا حکم دیا تاکہ محکوم کے واسطے حجت رہے اور اس پر اپنے حاضرین مجلس کو گواہ کر دیا و اذاعتار بخ فلاں۔

مختصر

در اثبات دفع برائے اس دعویٰ بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھنے کے بعد لکھے قاضی فلاں متولی کا رضاء و احکام بلند بخارا ادا م اللہ توفیقہ کی مجلس قضاء واقع کورہ بخارا میں فلاں روز ایک شخص حاضر ہوا اور بیان کیا کہ اس کا نام زید ہے اور اپنے ساتھ دوسرے کو لایا اور بیان کیا کہ اس کا نام عمرو ہے پھر اس زید نے اس عمرو پر اس عمرو کا جو دعویٰ اس زید کی جانب ہے اس کے دفعیہ میں دعویٰ کیا کیونکہ اس عمرو نے اس زید پر پہلے دعویٰ کیا تھا کہ اس عمرو کے اس زید پر نہیں دینا قرضہ ہیں اور ان کی نوع وصفت عدد بیان کر دے اور ایسا ہی اس زید نے اپنی حالت جواز اقرار میں ان دیناروں کا ذکر نہ کیا کہ اس عمرو کے واسطے قرضہ لازم و حق واجب بسبب صحیح ہونے کا ایسا اقرار صحیح کیا تھا کہ اس عمرو نے اُس کے اس اقرار کی خطا با تصدیق کی تھی اور عمرو نے ان دینار نہ کورہ کے ادا کرنے کا اس سے مطالبہ کیا تھا اور اس کے اس دعویٰ کے انکار کے بعد اُس نے اس زید پر گواہ قائم کئے تھے پس اب یہ زید اس کے اس دعویٰ کے دفعیہ میں جس کا ذکر کیا گیا ہے اس عمرو پر یہ دعویٰ کرتا ہے کہ یہ عمرو اپنے اس دعویٰ میں جھوٹا ہے کیونکہ اس زید کے اُس کو یہ دینار ادا کرنے سے اس عمرو نے یہ سب دینار نہ کورہ قبضہ مسجد وصول پائے ہیں اور ایسا ہی اس عمرو نے اپنی حالت جواز اقرار میں بطوع خود قبضہ کر پائے کا ایسا اقرار صحیح کیا کہ اس زید نے خطا با اس کی تصدیق کی پس اس عمرو پر واجب ہے کہ اس زید کی طرف اپنا یہ دعویٰ ترک کر دے پھر زید نے اُس جواب کا مطالبہ کیا۔ یہ صورت اُس وقت ہے کہ جب دعویٰ اول کا حکم اس قاضی نے سن دیا ہو اور اگر اس قاضی نے دعویٰ اول کا حکم دیا ہو تو اس قول کے بعد کہ اس سے ان دیناروں کے واپس دینے کا مطالبہ کیا اور زید کی طرف سے اُس کے دعویٰ کا انکار ہونے کے بعد اس عمرو نے اپنے گواہ قائم کئے اور میری طرف سے اس عمرو کے واسطے اس زید پر یہ حکم جاری ہوا۔ پھر لکھے کہ اس زید نے اس عمرو پر دفعیہ کا دعویٰ کیا آخر تک جیسا ہم نے بیان کیا ہے پھر لکھے کہ اس زید نے اس عمرو سے اپنے دعویٰ کا جواب طلب کیا پھر اس کے بعد لکھے کہ پھر قاضی نے اس عمرو سے جواب مانگا پس اُس نے قاری میں کہا کہ من مصل نیما اندرین دعویٰ پس مدعی دفع یعنی زید پتہ نظر حاضر لایا اور بیان کیا کہ یہ میرے گواہ ہیں اور مجھ سے درخواست کی کہ ان کی گواہی سنوں پس میں نے اُس کو منظور کیا اور وہ لوگ فلاں و فلاں ہیں یعنی گواہوں کے نام و نسب و حلیہ و مساکن و معلی لکھے پھر لکھے کہ ان گواہوں نے بعد دعویٰ دفعیہ اس زید کے اور اس عمرو کی طرف سے جواب ہانکار کے اس زید کی گواہی طلب کرنے کے بعد سب نے ایک نے بعد دوسرے کے گواہی صحیحہ حلفہ الالفاظ و المعانی ایک نسخہ سے جو ان کو پڑھنا پڑھا دیا اور اس نسخہ کا مضمون یہ ہے گواہی میدہم کہ مقررہ امین فلاں۔ اور اس عمرو کی طرف اشارہ کیا ہے۔ بحال روائے اقرار خویش بطوع و رغبت و جنس گفت کہ قبض کردہ ام از میں فلاں اور مدعی دفعیہ یعنی زید کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ابن بست دینار زر کہ نہ کور شدہ است درین محضر اور اس محضر کی طرف اشارہ کیا ہے۔ قبض درست برسانیدن این فلاں۔ اور مدعی دفعیہ یعنی زید کی طرف اشارہ کیا ہے۔ این زر ہارا اقرارے درست و این مدعی دفع اور زید کی طرف اشارہ کیا ہے۔ راست گوئے داشت مرا این مدعی علیہ را اور عمرو کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اندرین اقرار کہ آدودہ رد و رد اور اگر گواہوں نے قبضہ معائنہ کرنے پر گواہی دی تو بجائے اقرار قبضہ کے معائنہ قبضہ تحریر کرے۔ جس طرح ہم نے اقرار کی تحریر میں بیان کیا ہے اور لکھے اور پھر عمرو نے دینار پائے موصوفہ اس زید مدعی سے جھجھہ صحیحہ بدیں طور کہ زید نے اُس کو سب ادا کئے ہیں وصول پائے اور اگر زید نے اس طرح دفعیہ کا دعویٰ کیا کہ عمرو نے اُس کو تمام دعویٰ و خصومات سے بری کر دیا ہے وہ بری ہو گیا تو لکھے کہ مدعی دفع اس زید نے دعویٰ کیا کہ اس عمرو نے اُس کے اپنے دعویٰ کے اس زید کو اپنے تمام دعویٰ و خصومات سے جو اس کے بجانب ان زید کے ہوں مال وغیرہ کے باہر اخرج تھی

کر دیا ہے اور اقرار کیا ہے کہ اس عمرو کا اس زید کی طرف کوئی دعویٰ کوئی خصوصیت قلیل یا کثیر مال میں کسی وجہ اور کسی سبب سے نہیں ہے اور اس زید نے اس عمرو سے یہ ابراء قبول کیا اور خطاباً اس کی تصدیق کی ہے اور یہ کہ یہ عمرو بعد از انکس اس نے زید کو جمع دعویٰ سے بری کرنے کا اقرار کیا ہے اس کی جانب دعویٰ کرنے میں مہمل ہے حق پر نہیں ہے پس اس عمرو کو رد پر واجب ہے کہ ایسے دعویٰ سے باز رہے اور زید سے تعرض چھوڑ دے اور اس عمرو سے اس نے جواب کا مطالبہ کیا پس اس نے جواب دیا کہ میں اپنے اس دعویٰ میں مہمل نہیں ہوں پس مدعی نے چند فقر ساتھ لا کر بیان کیا کہ یہ میرے گواہ ہیں پھر یہاں سے آخر تک وہی عبارت لکھے جو ہم نے بطریق وصول پانے کے دفعیہ میں بیان کی ہے لیکن بطریق قبضہ میں جہاں لفظ قبضہ لکھا تھا وہاں اس ابراء کی صورت میں ابراء تحریر کرے۔

☆ سبب

اس دعویٰ بعد قسیمہ کے لکھے کہ قاضی فلاں کہتا ہے کہ زید مذکور حاضر ہوا اور اپنے ساتھ عمرو کو حاضر لایا اور تمام دعویٰ جو محضر میں مذکور ہوا ہے اول سے آخر تک اعادہ کرے پھر جب مدعی دفعیہ یعنی زید کے گواہوں کی گواہی کی تحریر سے فارغ ہوا تو لکھے کہ میں نے ان کی یہ گواہی سنی اور اس کو محضر مجلد خرطہ حکم میں ثبت کر لیا اور برابر عبارت لکھتا چائے یہاں تک کہ اس عبارت پر آئے کہ میرے نزدیک جس بات کی گواہی جس شخص پر گواہوں نے دی ہے وہ ثابت ہوگئی پس میں نے مدعا علیہ یعنی اس عمرو پر یہ پیش کیا اور اس کو آگاہ کیا کہ میرے نزدیک یہ ثابت ہو گیا ہے اور اس کو قابو دیا کہ اگر اس کے پاس اس کا دفعیہ ہو تو لائے پس وہ کوئی دفعیہ و قلعہ نہ لایا نہ ایسی کوئی حجت پیش کی جس سے یہ دفعیہ ساقط ہو اور میرے نزدیک ثابت ہوا کہ وہ دفعیہ پیش کرنے سے عاجز ہے اور مجھ سے اس مدعی زید نے اس مدعا علیہ عمرو کے سامنے درخواست کی کہ جو میرے نزدیک ثابت ہوا ہے اس کا حکم دوں اور کل لکھ کر گواہی کرادوں یہاں تک کہ یہ لکھے کہ پس میں نے اس زید کے واسطے اس کی درخواست پر اس عمرو مدعا علیہ پر اس عمرو کے رد پر اس دفعیہ کے ثبوت کا گواہی ان گواہوں کے جن کا نام اس میں مذکور ہے اپنی مجلس قضاء واقع بخار میں حکم دیا ایسا حکم کہ قطعی ہے اور ایسی قضاء کہ میں نے اس کو نافذ کر دیا ہے جو شرائط صحت و نفاذ کو کسب ہے سامنے ان دونوں متقاربین کے دونوں کی حاضری کے وقت دونوں کی طرف اشارہ کر کے حکم دیا ہے اور اس عمرو کو حکم کیا کہ اس حکم لہ زید سے اس مال مذکور کے ادا کرنے کے مطالبہ کا تعرض ترک کرے اور اس عمرو کو اور ہر صاحب حق و حجت و دفعیہ کو اپنے حق و حجت و دفعیہ پر چھوڑا کہ ہمیشہ جب چاہے پیش کرے اور اس زید کی حجت ہونے کے واسطے میں نے اس سبب کی کتابت کا حکم دیا اور اپنے حکم پر حاضرین مجلس قضاء کو گواہ کر دیا و اقتضائے فلاں سے فلاں اور اگر دعویٰ قرضہ کا دفعیہ اس طور سے ہو کہ زید نے دعویٰ کیا کہ سلطان نے مجھ پر اس قدر مال کے اقرار پر اکراہ کیا تھا تو لکھے کہ اس زید نے جس کو اپنے ساتھ لایا ہے یعنی اس عمرو پر اس کے دعویٰ کے دفعیہ میں یہ دعویٰ کیا کہ میں اس اقرار میر سلطان کی طرف سے باکرہ اسخ مجبور کیا گیا تھا اور یہ کہ میرا یہ اقرار صحیح نہیں ہوا اور یہ کہ عمرو اپنے دیناروں کے دعویٰ میں مہمل ہے پس اس پر واجب ہے کہ اس دعویٰ سے باز رہے اور اگر دعویٰ قرضہ کا دفعیہ بدعویٰ صلح بمال ہو تو دعویٰ دفع میں لکھے کہ اس زید نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ عمرو اپنے دعویٰ اس مہمل ہے اس واسطے کہ اس عمرو نے اس زید کے ساتھ اس قدر مال پر اپنے قرضہ سے صلح کر لی تھی اور تمام بدل صلح پر قبضہ کر لیا تھا اور دفعیہ کے دعویٰ بہت ہو سکتے ہیں پس دعویٰ اسے دفعیہ میں سے جو دعویٰ پیش آئے اس کو اسی مثال پر لکھے اور اگر دعویٰ قرضہ کسی سبب سے ہو تو اس سبب کو محضر دعویٰ میں تحریر کرے اور اگر سبب قرضہ غصب ہو تو لکھے کہ اس قدر دینار قرضہ لازم و حق واجب ہیں بدیں سبب کہ اس شخص نے جس کو ساتھ حاضر لایا ہے اس شخص کے دیناروں میں سے جو حاضر ہوا ہے اس قدر مبلغ مذکور موصوفہ در محضر غصب کر کے صرف کر ڈالے ہیں اور مثل ان دیناروں کے اس کے ذمہ قرضہ ہو گئے ہیں اور اگر سبب قرضہ بیع ہو تو لکھے کہ دین لازم و حق واجب ثمن ایسی متاع کا ہے جو حاضر ہونے والے نے اس شخص کے ہاتھ جس کو حاضر لایا ہے فروخت کر کے اس کے سپرد کر دی ہے اور اگر سبب قرضہ اجارہ ہو تو لکھے کہ قرضہ لازم و حق واجب اجرت ایک چیز کی ہے جس کو اس نے مدعا علیہ کو اجرت پر دے کر سپرد کر دی تھی اور مدعا علیہ نے مدت اجارہ

تک اُس سے انتفاع حاصل کیا ہے اور اگر سبب قرضہ کفالتہ یا حوالہ ہو تو کفالت کی صورت میں لکھے کہ قرضہ لازم وحق واجب بسبب کفالت کے ہے کہ مدعا علیہ نے فلاں کی طرف سے اس کی کفالت کی تھی اور اس شخص نے جو حاضر ہوا ہے اُس کی کفالت کی اپنے واسطے مجلس کفالت میں اجازت دے دی تھی اور اس شخص نے جس کو ساتھ حاضر لایا ہے اسی طرح اپنے اوپر اس مال کی اس حاضر ہونے والے کے واسطے بسبب مذکور واجب ہونے کا اقرار کیا ہے اور حوالہ کی صورت میں تحریر کرے کہ قرضہ لازم وحق واجب بسبب حوالہ کے ہے کہ فلاں نے اس پر حوالہ کر دیا تھا اور اُس نے اُس کی طرف سے یہ حوالہ اسی مجلس میں بالمشافہہ و برقبول کیا ہے اور اس شخص نے جس کو اپنے ساتھ لایا ہے اسی طرح اس حاضر ہونے والے کے واسطے اپنی ذات پر اس مال کا بسبب مذکور واجب ہونے کا اقرار کیا ہے اور اگر دعویٰ قرضہ بذریعہ دستاویز کے ہو تو لکھے کہ اس حاضر ہونے والے نے اس شخص پر جس کو ساتھ لایا ہے کسی عمرو پر تمام سب باتوں کا جن کو اُس کی دستاویز محضمن ہے جس کو پیش کرتا ہے دعویٰ کیا اور دستاویز کی عبارت یہ ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ پھر دستاویز اقراری کو اڈل سے آخر تک تحریر کرے پھر لکھے کہ اس نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ تمام سب جس کو اُس کی دستاویز محضمن ہے کہ اُس مال کا جو اس میں مذکور ہے اور اس مال کا اس عمرو کا اپنے اوپر اس نے اس کے لئے قرضہ لازم وحق واجب ہونے کا اقرار اور اس نے اس کا اس تاریخ میں اس عمرو کے اقرار کی تصدیق کرنے کا دعویٰ کیا پس اس عمرو پر واجب ہے کہ اس نے اس کو یہ مال ادا کر دے اور اس نے اس سے اس کے جواب کا مطالبہ کیا اور اگر کفالت و حالت تحریری ہو تو لکھے کہ اُس پر تمام اُس کا جس کو تحریر حوالہ محضمن ہے جس کو پیش کرتا ہے دعویٰ کیا اور یہ اُس کی عبارت ہے پس تحریر کفالت و حوالہ کو عید نقل کر دے پھر لکھے کہ قبول و اقرار تصدیق جو کفالت نامہ و حوالہ نامہ میں اڈل سے آخر تک ہے تمام ان باتوں کا جن کو تحریر حوالہ یا کفالتہ جو اس محضر میں منقول ہے شامل ہے دعویٰ کیا یہ بیحد میں ہے۔

☆ محضر

دعویٰ قرضہ جو میت پر ہے زید حاضر ہوا اور اپنے ساتھ عمرو کو حاضر لایا پھر اس نے زید نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ اس نے زید کے اس عمرو کے والد فلاں شخص پر اس قدر دینار۔ ان کا وصف بیان کرے اور مبالغہ کرے بسبب صحیح قرضہ لازم وحق واجب تھے اور ایسا ہی والد عمرو فلاں نے اپنی زندگی وصحت و جواز اقرار و سب طرح غنا و تصرفات کی حالت میں بطوع خود ان دیناروں مذکورہ کا اس نے زید کے واسطے اپنے اوپر قرضہ ہونے کا اقرار صحیح کیا تھا جس کی اس نے زید نے خطا بلا فلاں تاریخ تصدیق کی تھی پھر والد عمرو فلاں شخص نے ان دیناروں کو اس نے زید کو ادا کرنے سے پہلے وفات پائی اور اس نے زید کے واسطے محل ان دیناروں کے اُس کے ترکہ میں قرضہ ہوا اور اس متوفی مذکور نے داروں میں اپنا ایک بیٹا مصلیٰ بھی جس کو ساتھ لایا ہے یعنی یہ عمرو چھوڑا اور ترکہ میں اپنا مال جنس مال مذکور سے ادا مال قرضہ مذکور کی مقدار سے زائد اس عمرو کے قبضہ میں چھوڑا ہے اور اس عمرو کو اس معاملہ سے آگاہی ہے پس اس پر واجب ہے کہ یہ قرضہ مذکور اپنے مقبوضہ مال میں سے مال مذکور کے محل ترکہ متوفی میں سے اس نے زید کو ادا کر دے پھر اُس سے جواب کا مطالبہ کیا پس مدعا علیہ سے پوچھا اور محضر کو مع الفاظ شہادت کے بروفق دعویٰ لکھ کر ختم کرے یہ ذخیرہ میں ہے۔

☆ سبیل

اس دعویٰ۔ قاضی فلاں کہتا ہے کہ زید حاضر ہوا اور اپنے ساتھ عمرو کو حاضر لایا پھر دعویٰ حبیہ اعادہ کرے اور گواہوں کے نام و الفاظ شہادت و گواہوں کی عدالت اور یہ کہ اُس نے ان کی گواہی بوجہ ظاہری عدالت اسلام کے یا بسبب اُن کے عادل معروف ہونے کے یا بوجہ تعدیل مرکزین کے عدالت ثابت ہونے کے قبول کی یہاں تک کہ اس عبارت تک پہنچے کہ میں نے حکم دیا پس لکھے کہ میں نے

اس زید کے واسطے اس عمرو پر متوفی مذکور کے حالت زندگی وصحت و فساد تصرفات میں اپنے اوپر اس زید کے واسطے اس مال مذکور کے قرضہ ہونے کا اقرار و اس زید کی اس کے اقرار کی خطا باغلاں تاریخ مذکور میں تصدیق اور مال مذکور میں سے کچھ اس زید کو ادا کرنے سے پہلے قرض دار مذکور کی وفات اور عمرو کے پاس اس قدر ترکہ جس سے مال مذکور ادا ہو سکتا ہے مع زیادتی کے چھوڑنا سب ثابت ہونے کا بذریعہ ان گواہان کے جن کا نام اس میں درج ہے حکم مبرم دیا اور ان سب باتوں کی گواہی گواہان ثابت ہونے کی قضا اپنی مجلس قضا واقع کورہ بخارا میں جو لوگوں میں معروف ہے مجمع بشرائط صحت و فساد بحضور ہر دو متقاضین ۱۴ دونوں کے رو برو نافذ کر دی اور اس عمرو کو حکم کیا کہ اپنے پر متوفی کے ترکہ میں سے جو اس کے قبضہ میں ہے قرضہ مذکور اس زید کو ادا کر دے فقط۔

☆ محضر

در اثبات دفعیہ برائے اس دعویٰ۔ عمرو حاضر ہوا اور اپنے ساتھ زید کو حاضر لایا پس اس عمرو نے اس زید پر اس کے دعویٰ کے دفعیہ میں جو اس عمرو مذکور پر ہے دعویٰ کیا اور یہ اس واسطے کہ اس زید نے اس عمرو پر دعویٰ کیا تھا کہ اس زید کا اس عمرو کے پر متوفی پر آخر تک پورا دعویٰ اعادہ کرے پھر لکھے کہ اس عمرو نے اس زید کے دعویٰ کے دفعیہ میں دعویٰ کیا کہ زید اس دعویٰ میں جو وہ اس عمرو پر کرتا ہے مہمل ہے اس واسطے کہ اس زید نے اس کے پر متوفی سے جس کا نام و نسب محضر میں مذکور ہے اس کی زندگی میں یہ دینا رہائے مذکور بطور صحیح وصول کر لئے ہیں اور ایسا ہی اس زید نے اپنی حالت صحت و ثبات عقل میں بطور خود ان دیناروں کا اس کے متوفی پر غلاں سے وصول پانے کا جھگڑہ سمجھا اقرار کیا ہے اور یہ اقرار کیا ہے کہ اس متوفی مذکور پر اس کا کچھ دعویٰ کسی سبب اور کسی وجہ سے نہیں ہے باقرار صحیح جائز اقرار کیا جس کی متوفی مذکور نے خطا با تصدیق کی ہے اور یہ کہ یہ زید اپنے دعویٰ مذکورہ میں جو عمرو کی جانب کرتا ہے بعد از انکہ حالت یہ ہے جو بیان کی گئی ہے مہمل ہے حق نہیں ہے۔ یہ لکھ کر محضر کو تمام کر دے اور کبھی دعویٰ دفعیہ بدین طور ہوتا ہے کہ اس زید نے متوفی مذکور کو اپنے تمام دعوؤں سے بری کر دیا ہے اور دوسرے وجوہ سے بھی ہوتا ہے جن کا بیان اس سے پہلے گذر چکا ہے پھر ان صورتوں میں اسی طرح لکھے جس طرح ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے۔

☆ محل

اس دفعیہ بعد بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھنے کے اسی طور سے لکھے جس طرح ہم نے پہلے بیان کیا ہے پھر دعویٰ دفعیہ محضر دعویٰ سے جس طرح ہم نے پہلے لکھا ہے عینہ نقل کر دے یہاں تک کہ تحریر حکم تک پہنچے تو بعد استخارہ (۱) کے لکھے کہ میں نے اس عمرو کے واسطے اس دفعیہ مذکورہ کے ثابت ہونے کا اس زید پر گواہی ان گواہوں کے جن کا نام مذکور ہے دونوں متقاضین کی موجودگی میں دونوں کے رو برو حکم دے دیا پھر جس طرح ہم نے پہلے بیان کیا ہے محل کو تمام کر دے یہ محیط میں ہے۔

☆ محضر

دعویٰ نکاح اُنکی عورت کے ساتھ جس کا کوئی شوہر نہیں ہے اور نہ وہ کسی کے قبضہ میں ہے۔ زید نے ہندہ کے نکاح کا دعویٰ کیا اور یہ زید یہ زعم کرتا ہے کہ اس ہندہ کے ساتھ دخول کیا ہے اور ہندہ نکاح سے منکر ہے اور ضرورت اثبات نکاح کی اور تحریر محضر کی پیش آتی تو لکھے کہ زید حاضر ہوا اور اپنے ساتھ ایک عورت کو لایا جس نے بیان کیا کہ میرا نام ہندہ بنت عمرو ہے پس اس زید نے اس ہندہ پر دعویٰ کیا کہ یہ ہندہ اس زید کی بیوی ہے اور اس کی منکوحہ و طلاق و دخولہ بکاح صحیح ہے کہ اس نے زید کے ساتھ اپنا نکاح در حلیہ عاقلہ

بالذہب صورتوں سے نافذ التصرقات تھی اور ہر غیر کی طرف سے اور اس زید کی طرف سے عدت میں نہ تھی بہو جو دی و حضور گواہان مردان آزاد بالغ و مسلمان کے اس قدر مہر پر کر لیا اور اس زید نے در حالیکہ سب صورتوں سے نافذ التصرقات تھا اس ہندہ کے ساتھ اس مجلس تزویج میں انہی گواہوں کے سامنے جو اس مجلس تزویج میں حاضر تھے اسی قدر مہر مذکور پر اپنے واسطے جو تیج صحیح نکاح قبول کیا اور البتہ ان گواہوں نے جو اس مجلس تزویج میں حاضر تھے ان دونوں متاقدین کا کلام سنا اور یہ ہندہ آج کے روز یکم نکاح مذکور کے اُس کی بیوی و حلالہ ہے اور ناحق احکام نکاح میں اس کی اطاعت سے انکار کرتی ہے پس اس ہندہ پر واجب ہے کہ احکام نکاح میں اس زید کی تابعداری و اطاعت کرے پس درخواست کی کہ اس سے جواب دعویٰ کا مطالبہ ہو پس ہندہ مذکورہ سے دریافت کیا گیا اور اگر شوہر نے اس کے ساتھ دخول نہ کیا ہو تو محضر میں لکھے کہ اس زید نے اس عورت ہندہ پر دعویٰ کیا کہ یہ ہندہ اُس کی بیوی و منکوحہ و حلالہ ہے اور دخول سے کچھ تعرض نہ کرے اور اگر یہ عقد نکاح کا باجر اس زید اور ہندہ کے ولی مثلاً اُس کے درمیان در حالیکہ ہندہ بالغ تھی واقع ہوا ہو تو محضر میں لکھے کہ اس ہندہ کو اُس کے والد عمرو بن بکر قریشی نے در حالیکہ ہندہ سب صورتوں سے نافذ التصرقات عاقلہ بالغہ تھی و نکاح غیر عدت غیر سے خالی تھی ہندہ کے حکم و رضامندی سے سامنے گواہان عادل کے اس قدر مہر پر جو تیج صحیح اس زید کے ساتھ نکاح کر دیا پھر محضر کو تمام کر دے اور اگر یہ عقد زید و ہندہ کے وکیل کے درمیان جاری ہوا ہو تو لکھے کہ اس ہندہ کا نکاح اس زید کے ساتھ ہندہ کے وکیل خالد بن محمد نے اور آگے سب دعویٰ لکھے جو ہم نے باپ کی صورت میں بیان کیا ہے اور اگر یہ عقد ہندہ کی صغریٰ کی حالت میں والد ہندہ اور اس زید کے درمیان جاری ہوا ہو اور زید بعد ہندہ کے بالغ ہو جانے کے اُس سے خصومت کرنا ہو تو لکھے کہ اس ہندہ کو اُس کے باپ عمرو بن بکر قریشی نے اُس کی صغریٰ میں بولایت پوری زید کو کفود کچھ کر اس قدر مہر پر جو اس کا مہر مثل ہے نکاح کر دیا اور اگر عقد نکاح زید و ہندہ دونوں کے والدین کے درمیان دونوں کی صغریٰ میں جاری ہوا ہو اور دونوں نے اپنے بالغ ہونے کے بعد خاصہ کیا تو لکھے کہ اس زید نے دعویٰ کیا کہ یہ ہندہ اُس کی بیوی و حلالہ و منکوحہ ہے اُس کو اس کے باپ عمرو بن بکر قریشی نے اُس کی صغریٰ میں بولایت پوری اس زید کے ساتھ سب طرح سے اپنے تصرقات نافذ ہونے کی حالت میں سامنے گواہان عادل کے جو تیج صحیح بیان دیا اور اس زید کے باپ فلاں بن فلاں نے اس تزویج موصوف کو اپنے پر اس زید کے واسطے اس کی صغریٰ میں مجلس تزویج میں بولایت پوری سب طرح اپنے نفوذ تصرقات کی حالت میں ان گواہان عادل کے سامنے جو مجلس تزویج ہذا میں حاضر ہوئے تھے بطور صحیح قبول کیا اور محضر کو تمام کر دے۔

☆ نجل

اس دعویٰ نجل کی پیشانی موافق رسم کے تحریر کر کے نسخہ محضر سے تمام دعویٰ کا اعادہ کرے اور اسامے گواہان و لفظ شہادت تمام لکھتا جائے یہاں تک کہ حکم لکھنے کے مقام تک پہنچے پھر حکم کی جگہ لکھے کہ میں نے اس زید کی درخواست سے اس زید کے واسطے اس عورت ہندہ پر اُس کا منکوحہ زید و اس کے حلالہ ہونا سب جو میرے نزدیک ان گواہان مذکور کی گواہی سے بسبب نکاح صحیح مذکور مبین کے ثابت ہوا ہے ہر دو متخاصمین کے سامنے حکم کیا اور اس سب کا حکم قطعی و قضا کے شرعی مجمع بشرائط صحت و نفاذ اپنی مجلس قضا واقع کورہ بخارا میں نافذ کر دیا اور اس ہندہ پر احکام نکاح میں اس زید کی اطاعت لازم کر دی پھر نجل کو تمام کر دے یہ ذخیرہ میں ہے۔

☆ محضر

دروغ دعویٰ نکاح۔ ہندہ حاضر ہوئی اور اپنے ساتھ زید کو حاضر لائی پھر اس ہندہ نے اس زید کے دعویٰ کے ذمہ میں جو اس کا اس ہندہ کی جانب تھا دعویٰ کیا کہ اس زید نے اس ہندہ پر دعویٰ کیا تھا پھر دعویٰ کو حیدہ اول سے آخر تک اعادہ کرے پھر لکھے کہ اس

زید کا یہ دعویٰ نکاح بجانب ہندہ ساقط ہے اس وجہ سے کہ اس ہندہ نے ہر طرح اپنے تصرفات نافذ ہونے کی حالت میں اس نکاح مذکور میں اس زید سے بطلاق واحد اپنے مہر و نفقہ عدت و ہر حق پر جو غور توں کا اپنے شوہروں پر خلع سے پہلے یا بعد واجب ہوتا ہے اور ہر ایک کے واسطے دونوں میں سے دوسرے کے سب دعویٰ و خصوصیات سے بریت ہونے پر خلع کر لیا تھا اور یہ کہ اس زید نے سب طرح اپنے نفوذ تصرفات کی حالت میں اس ہندہ کو بطلاق واحد ہر شرائط مذکورہ اسی مجلس اختراع میں خلع صحیح خالی از شروط مفیدہ و معافی مبطلة خلع کر دیا اور یہ کہ یہ زید اپنے اس نکاح کے دعویٰ میں جو ہندہ کی طرف کرتا ہے بعد ازاں کہ اس زید و اس ہندہ میں خلع مذکورہ واقع ہو چکا ہے مہمل ہے محقق نہیں ہے پس اس پر واجب ہے کہ اس دعویٰ سے باز رہے پھر ہندہ مذکورہ نے اس سے جواب کا مطالبہ کیا اور جواب دعویٰ مانگا کذا فی الظہیر ہے۔

☆ محل

امین دفعیہ بدستور سابق لکھتا جائے یہاں تک کہ حکم پر پہنچے پس لکھے کہ میرے نزدیک جو اسی میں گواہان مسکین کے ثابت ہوا کہ اس ہندہ نے اپنے مہر و نفقہ عدت پر اور ہر حق پر جو غور توں کا اپنے شوہروں کی طرف خلع سے پہلے یا اس کے بعد واجب ہوتا ہے اس زید سے بطلاق واحد اپنا خلع کر لیا ہے اور اس زید نے بعض بدل مذکور کے اس مجلس خلع میں اس کو بطلاق واحد خلع دے دیا ہے اور یہ مخالفت دونوں متکامنین میں سب طرح دونوں کے جواز تصرفات کی حالت میں جاری ہوئی ہے پس میں نے اس سب کا اس ہندہ کے واسطے اس زید پر حکم دیا اور قضائے شرعی بدین طور کہ یہ ہندہ اس زید پر بسبب مخالفت مذکورہ کے بطلاق واحد حرام ہو گئی ہے ہر دو متکامنین کے رو پر ہا اجتماع شرائط صحت و نفاذ کے نافذ کر دی اور محل تمام کر دے یہ ذخیرہ میں ہے۔

☆ محضر

دعویٰ نکاح ایسی عورت پر جو دوسرے مرد کے پاس ہے اور یہ عورت اس مرد کے واسطے نکاح کا اقرار کرتی ہے لکھے کہ زید حاضر ہوا اور اپنے ساتھ ایک عورت کو لایا جس نے بیان کیا کہ میرا نام ہندہ ہے اور ایک مرد کو لایا جس نے کہا کہ میرا نام عمرو ہے پھر اس زید نے اس ہندہ پر اس عمرو کے سامنے دعویٰ کیا کہ یہ ہندہ اس زید کی بیوی و حلالہ و مدخولہ بکاح صحیح ہے اور یہ ہندہ اس زید کی طاعت سے باہر ہو گئی ہے اور یہ عمرو اس ہندہ کو اس زید کی طاعت سے منع کرتا ہے اور احکام نکاح میں تابعداری کرنے سے روکتا ہے پس اس عمرو پر واجب ہے کہ روکنے سے باز رہے اور دونوں میں سے ہر ایک سے زید نے مطالبہ کیا اور جواب دعویٰ مانگا پس ہندہ نے جواب دیا کہ میں اس زید کی بیوی نہیں ہوں اور مجھ پر اس کی طاعت واجب نہیں ہے بلکہ میں اس عمرو کی بیوی ہوں اور عمرو نے جواب دیا کہ یہ ہندہ میری جو و مدخولہ و منکوحہ ہے اور میں اس بات کا مستحق ہوں کہ اس زید کی طاعت سے اس کو منع کروں پھر یہ مدعی زید چند نظر حاضر لایا اور کہا کہ یہ میرے گواہ ہیں اور قاضی سے ان کی گواہی کی سماعت کرنے کی درخواست کی پھر ہر ایک گواہ نے موافق دعویٰ مدعی کے شہادت صحیحۃ اللفظ و المعنی ادا کی تو قاضی یہ حکم دے دے گا کہ یہ ہندہ اس زید مدعی کی بیوی ہے اور اگر عمرو نے بھی گواہ قائم کئے کہ یہ عورت اس کی منکوحہ و حلالہ ہے تو قاضی اس عمرو کے نام ڈگری کرے گا اور ان گواہوں سے گواہان مدعی کو ساقط کر دے گا اور جب قاضی و غیر قاضی دونوں مقدمہ نکاح میں مطلقاً بدون بیان تاریخ کے گواہ قائم کریں تو قاضی کے گواہوں پر حکم ہوگا بخلاف مقدمہ ملک مطلق کے اور اگر قاضی نے گواہان غیر قاضی کی گواہی پر حکم دے دیا ہو پھر قاضی نے گواہ قائم کئے پس آیا قاضی کے گواہوں کے موافق حکم دے گا یا نہیں سو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے کذا فی الظہیر یہ اور اس دفعیہ کی تحریر کا یہ طریقہ ہے کہ عمرو حاضر ہوا اور اپنے

۱۔ بعد اس کے دیکھا جائے کہ یا تو زید مقرر ہوگا یا مقرر ہوگا پس اگر مقرر ہو تو گواہوں کی حاجت نہیں کام پورا ہو گیا پس یوں ہی لکھے اور اگر مقرر نہ ہو تو گواہوں کو مثل مذکورہ سابق لکھے ۱۲ منہ

ساتھ ہندہ کو جس کے نکاح میں جھگڑا ہوا ہے لایا اور اپنے ساتھ زید کو لایا پھر اس عمرو نے اس زید پر اس کے دعویٰ کو گواہوں کے دفعیہ میں یہ دعویٰ کیا کہ اس زید نے اولاً اس ہندہ پر اس عمرو کے رو برو دعویٰ کیا تھا کہ یہ عورت اس کی بیوی و حلالہ و مدخولہ بنکاح صحیح ہے اور یہ عورت اس کی اطاعت سے خارج ہو گئی اور یہ عمرو اس کو اس مدعی کی اطاعت سے منع کرتا ہے اور بیان کر دے کہ اس زید نے اس عورت سے اپنے اختیار کا اور عمرو سے منع اطاعت سے باز رہنے کا مطالبہ کیا اور بیان کر دے کہ اس عورت نے اس عمرو نے اس مدعی کے اس عورت کی جانب دعویٰ سے انکار کیا اور بیان کر دے کہ اس عورت مذکورہ نے اس عمرو کے واسطے اپنے نکاح کا اقرار کیا اور اس عمرو نے اس کے قول کی تصدیق کی اور بیان کر دے کہ زید مدعی نے اس عورت پر اپنے نکاح مذکور کے دعویٰ کے گواہ قائم کئے پھر لکھے کہ اس عمرو نے اس زید پر اس کے دعویٰ کے دفعیہ میں جو عورت مذکورہ کی جانب ہے اس کے رو برو یہ دعویٰ کیا کہ یہ عورت جو اس زید کے ساتھ حاضر ہے اس عمرو کی حلالہ و مدخولہ بنکاح صحیح جو دونوں میں جاری ہوا ہے اور اپنے دعویٰ کے گواہ قائم کئے اور کہا کہ میں اس کے نکاح کا مستحق ہوں بحکم آنکھ میں قابض بھی ہوں اور میرے پاس گواہ بھی ہیں پس اس زید پر واجب ہے کہ اس عورت ہندہ کی طرف اپنا دعویٰ نکاح و مطالبہ ترک کرے تاکہ عورت مذکور اپنے شوہر اس عمرو کی اطاعت پر قادر ہو پھر مدعی علیہ سے مطالبہ کیا اور جواب مانگا اور اس دفعیہ کا دفعیہ چند طرح سے ہو سکتا ہے۔ ایک یہ کہ زید غیر قابض عمرو قابض پر دعویٰ کرے کہ اس عمرو نے اس کو بطلاق بائن یا رجعی طلاق دی اور اس کی عدت گزر گئی پھر اس زید نے اس عورت سے عمرو کی عدت گزر جانے کے بعد نکاح کر لیا ہے پس اگر اس طرح دفعیہ کا دفعیہ کا ہوتا ہے دعویٰ کے تحریر کی یہ صورت ہے کہ زید حاضر ہوا اور اپنے ساتھ عمرو بن شعیب اور ہندہ بن سالم کو لایا پس اس زید نے اس عمرو پر اس عمرو کے دفع دعویٰ کے دفعیہ میں دعویٰ کیا پس پہلے دعویٰ زید تحریر کرے پھر عمرو کی جانب سے اس کے دعویٰ کا دفعیہ تحریر کرے پھر زید کا دفعیہ تحریر کرے پس لکھے کہ اس زید نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ اس نے اپنی بیوی اس ہندہ بنت سالم کو فلاں تاریخ طلاق دی پھر اس کی عدت گزر گئی پھر اس مدعی کو بعد اقتضائے عدت کے فلاں تاریخ عورت مذکورہ کے فلاں ولی کی تزویج برضا مندی عورت مذکورہ سے بحاضری گواہان عادل اس مہر معلوم پر نکاح میں دیا اور اس مدعی کے اس کی تزویج بنفسہ اسی مجلس تزویج میں قبول صحیح قبول کیا اور اب آج کے روز یہ عورت اس مدعی کی بیوی و حلالہ اس سبب سے ہے اور یہ عمرو اپنے اس دعویٰ میں جو اس زید کی جانب کرتا ہے بعد از انکہ حالت یہ ہے جو بیان کی گئی مہمل ہے حق نہیں ہے اور حاضر کو تمام کر دے اور وجہ دیگر اس دعویٰ کے دفعیہ کی یہ ہے کہ زید مدعی کرے کہ اس عمرو نے فلاں کو کلیل کیا کہ میری اس عورت ہندہ کو طلاق بائن یا رجعی دے دے پھر کلیل عمرو نے اس عورت کو موافق اس عمرو کے حکم کے طلاق دی اور اس کی عدت گزر گئی پھر اس زید نے اس سے نکاح کیا۔ وجہ دیگر آنکھ یہ زید دعویٰ کرے کہ اس عمرو نے اقرار کیا ہے کہ یہ عورت اس پر سبب مصاہرت یا رضاعت کے حرام ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔

محضر ☆

مہر کا ترکہ شوہر پر قرض ثابت کرتا۔ ہندہ حاضر ہوئی اور اپنے ساتھ ایک مرد زید نامی کو حاضر لائی پھر اس ہندہ نے اس زید پر دعویٰ کیا کہ یہ ہندہ بیوی فلاں بن فلاں والد اس زید کی تھی اور اس کی منکوحہ و حلالہ و مدخولہ بنکاح صحیح تھی اور اس عورت کے اس پر اپنے باقی مہر کے جس پر اس نے نکاح کیا تھا اس قدر دینا قرض لازم وقت واجب و مہر ثابت بنکاح صحیح جو دونوں میں قائم تھا واجب تھے اور ایسا ہی اس زید کے والد فلاں بن فلاں نے اپنی صحت و سبب طرح قضا و تصرفات کی حالت میں ان دیناروں کا اپنے اوپر اس عورت ہندہ کے واسطے بسبب نکاح مذکور کے قرضہ ہونے کا اقرار صحیح کیا اور اس کے اقرار کی تصدیق اس عورت نے ہاں لیا وجہ و بالمشافہہ خطابا کی پھر یہ فلاں بن فلاں مذکور قبل اس کے کہ اس عورت کو اس قدر مہر سب یا اس میں سے کچھ ادا کرے مر گیا پس یہ مہر

مذکور اس عورت کے واسطے اُس کے ترکہ میں قرضہ ہو گیا اور وارثوں میں اُس نے ایک یہ بیوی چھوڑی ہے جو حاضر ہو کر مدعی ہوئی ہے اور ایک یہ بیٹا صلیبی جس کو عورت مذکورہ اپنے ساتھ حاضر لائی ہے چھوڑا ہے ان دونوں کے سوائے اُس کا کوئی وارث نہیں ہے اور اُس نے ترکہ میں دینار ہائے مذکورہ کی جنس سے اس زید کے قبضہ میں اس قدر چھوڑا ہے جو قرضہ مذکورہ کے ادا کرنے کے واسطے کافی ہے اور اس سے زائد ہے یہ قلمبر یہی ہے۔

☆ نکل

اس دعویٰ و محضر دفعیہ اس دعویٰ کا نکل دفع اس طور پر لکھا جائے جس طرح ہم نے ترکہ میت میں قرضہ مطلق کا دعویٰ کرنے میں بیان کیا ہے۔

☆ محضر

در اثبات مہر النخل۔ اگر کسی شخص نے اپنی دختر پانچواں کی رضامندی سے کسی شخص کے ساتھ بکاح صحیح بیاہ دیا اور اُس کا مہر کچھ بیان نہ کیا حتیٰ کہ مہر النخل واجب ہو اور مہر النخل کے اثبات کی ضرورت ہوئی ہاں طور کہ مرد مذکور نے اس کے ساتھ خلوت میجو لاکر کے یا دخول کر کے اس کو طلاق دی اور مہر النخل سے انکار کیا پس اگر دختر مذکورہ نے اپنے باپ کو وکیل کیا ہے حتیٰ کہ اُس نے اپنی دختر کے واسطے دعویٰ کیا تو محضر میں لکھے کہ زید حاضر ہوا اور عمرو کو حاضر لایا اور اس زید نے اپنی دختر ہندہ کے واسطے بیہ وکالت کے جو زید کے واسطے اپنی دختر مذکورہ کی طرف سے ثابت ہے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ اس کی دختر ہندہ موکلہ اس زید کی اس عمرو کی بکاح صحیح بیوی ہے کہ اس کو اُس کے باپ اس زید نے اُس کی رضامندی سے گواہوں کے سامنے اس عمرو کے ساتھ بیاہ دیا اور عقد کے وقت اُس کا کچھ مہر بیان نہیں کیا اور اُس کا مہر مثل اس قدر دینار ہیں اس واسطے کہ اُس کی بڑی بہن یا چھوٹی بہن مساقہ لانا جو اُس کی مادر پدر کی طرف سے یا پدر کی طرف سے بہن ہے اُس کا مہر اسی قدر ہے اور زید کی موکلہ مساقہ ہندہ اپنی اس بہن کے ساتھ حسن و جمال و بکارت و سن میں برابر ہے۔ اور ہم نے یہ چیزیں اس واسطے ذکر کر دیں کہ ان چیزوں کے مختلف ہونے سے مہر مختلف ہو جاتا ہے اور یہ بھی بیان کرے کہ موکلہ ہندہ کی بہن جس کا ذکر کیا گیا ہے اسی شہر میں مقیم ہے جس میں موکلہ مذکورہ ہے اس واسطے کہ شہروں کے اختلاف سے مہر مختلف ہو جاتا ہے پس اس عمرو پر واجب ہے کہ اُس کی دختر موکلہ کے واسطے ان درموں یا دیناروں کے مثل ادا کرے پھر اُس سے اس کا مطالبہ کیا اور دعویٰ کا جواب طلب کیا پس اس عمرو سے دریافت کیا گیا پھر آخر تک تحریر کرے اور اگر ہندہ مذکورہ کی کوئی بہن نہ ہو تو اُس کے باپ کی برادری میں سے ایسی عورت تلاش کی جائے جو حسن و جمال و سن و بکارت میں اُس کے مثل ہو اور یہ شرط ہے کہ یہ عورت بھی اسی شہر سے ہو کیونکہ اس کی وجہ ہم نے ذکر کر دی ہے اور اگر اُس کے باپ کی قوم میں کوئی عورت ان اوصاف کی نہ پائی جائے تو اسی شہر کے اجنبی لوگوں میں سے کسی عورت کے مہر مثل پر اس کے مہر مثل کا اعتبار کیا جائے گا اور اُس کی ماں کی قوم میں سے کسی عورت کے مہر مثل پر اس کا اعتبار نہ کیا جائے گا ایسا ہی شیخ الاسلام خواہر زادہ نے قول باب المہور میں ذکر کیا ہے اور نیز شیخ نے مسئلہ اختلاف الخوین میں بیان کیا ہے کہ موافق امام اعظم کے اُس کے مہر مثل کی تقدیر اجنبیوں میں سے کسی عورت کے مہر پر جو اُس کے مشابہ ہونہ کی جائے گی پس اس روایت کے موافق جو حکم اول باب المہور میں ذکر کیا ہے وہ صاحبین کے قول کے موافق ہو گا اور اگر اس عورت نے کسی اجنبی کو وکیل کیا ہو تو لکھے کہ عیسیٰ حاضر ہوا اور اپنے ساتھ عمرو کو حاضر لایا پھر اس عیسیٰ نے اپنی موکلہ ہندہ بنت زید مخزومی کے واسطے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ اس کی موکلہ یہ عورت ہندہ اس عمر کی بکاح صحیح بیوی تھی جس کو اُس کے باپ زید بن خالد مخزومی

نے اُس عمرو کے ساتھ برضا مندی ہندہ مذکورہ کے گواہوں کے سامنے بیان دیا تھا اور کچھ مہر مقرر و بیان نہیں کیا تھا آخر تک تمام عبارت تحریر کرے یہ محیط میں ہے۔

محضر☆

در اثبات مہر ایشل ہندہ حاضر ہوئی اور اپنے ساتھ عمرو کو حاضر لائی اور اس ہندہ نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ اُس کو اُس کے ولی کسی زید نے اس عمرو کے ساتھ برضا مندی ہندہ کے شہادت گواہان عادل کے نکاح صحیح بیان دیا تھا اور کچھ مہر بیان نہیں کیا تھا پس شرع نے اس ہندہ کے واسطے مہر مثل واجب کیا اور اُس کا مہر مثل اس قدر ہے اس لئے اُس کی بہن ایک مادر پدر کی مساقہ سلیسہ کا مہر اسی قدر تھا اور یہ ہندہ مال و جمال و سن و بکارت میں اُس کے مساوی ہے اور گرانی و ارزانی کی راہ سے اُس کا اور اس کا زمانہ ایک ہے پس دونوں کا مہر ایک ہے پس اس عمرو کو مثل ان سب دیناروں کے بشرطیکہ ہندہ کو اپنے اوپر حرام (۱) کر لیا ہونہ بقدر مثل کے اس میں سے ہندہ مذکورہ کو ادا کرنا واجب ہے فقط واللہ اعلم۔

محضر☆

در اثبات ححد۔ (۲) ہندہ حاضر ہوئی اور اپنے ساتھ عمرو کو حاضر لائی پھر ہندہ نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ اس عمرو نے اس ہندہ سے نکاح کیا اور کچھ مہر بیان نہ کیا تھا پھر قبل دخول کے اُس کو طلاق دے دی پس ہندہ کے لئے اس عمرو پر ححد واجب ہوا اور وہ تین کپڑے یعنی درغ و غمار و ملحوقہ ہے پس اس عمرو پر واجب ہے کہ اس کے عہدہ سے خارج ہو۔

محضر☆

در اثبات خلوت۔ ہندہ حاضر ہوئی اور عمرو کو حاضر کر کے اُس پر دعویٰ کیا کہ اس عمرو نے اس ہندہ کے ساتھ جو تہج اس کے فلاں وکیل یا ولی کے اس کے ساتھ برضا مندی ہندہ مذکور کے اس قدر مہر پر سامنے گواہان عادل کے جو حاضر ہوئے تھے نکاح کیا پھر اس عمرو نے اس ہندہ کے ساتھ خلوت صحیح کی کہ ان دونوں کے ساتھ کوئی تیسرا نہ تھا اور کوئی مانع شرعی یا طبعی نہ تھا پھر اس کے بعد اُس نے ہندہ مذکورہ کو طلاق بائن دے دی اور ایسا ہی شوہر یعنی اس عمرو نے بھی اس کا اقرار صحیح کیا پس اس عمرو پر واجب ہے کہ مثل ان دیناروں کے اس ہندہ کو ادا کرے اور اس کی ذمہ داری سے خارج ہو پھر اپنے دعویٰ کے جواب کا مطالبہ کیا یہ ظہیر یہ میں ہے۔

محضر☆

در اثبات حرمت غلیظہ۔ جانتا چاہئے کہ دعویٰ حرمت بطلاق چند اقسام ہیں ایک یہ کہ دعویٰ حرمت صریح تین طلاق کے ساتھ اور اس دعویٰ کے محضر کی تحریر کی یہ صورت ہے کہ ہندہ حاضر ہوئی اور اُس نے اپنے ساتھ عمرو کو حاضر کیا پھر اس ہندہ نے اس عمرو پر یہ دعویٰ کیا کہ یہ ہندہ اس عمرو کی محکو حلالہ و حلالہ و خولہ نکاح صحیح تھی اور اس ہندہ کے اس عمرو پر اس قدر دینار یا اس قدر درم بسبب اس نکاح کے قرضہ لازم و حق واجب تھے اور اس عمرو نے اس ہندہ کو اپنے اوپر تین طلاق سے بحرمت غلیظہ حرام کیا کہ اس کے بعد اس پر حلال نہیں ہو سکتی ہے یہاں تک کہ غیر شوہر سے نکاح کرے اور آج کے روز یہ ہندہ اس عمرو پر بوجہ اسی سبب مذکور کے حرام ہے اور یہ عمرو باوجود علم اس بات کے دونوں کے درمیان حرمت غلیظہ ثابت ہو گئی ہے اسی طرح حرام اپنے ساتھ رکھتا ہے اور اپنا ہاتھ اس سے کوتاہ نہیں کرتا ہے پس اس عمرو پر واجب ہے کہ اس ہندہ کو جہاں کر کے اُس کی راہ روکنا چھوڑ دے اور جو مہر اس کا اس عمرو پر ہے اس کو

ادا کر دے اور مثل نفقہ عدت کے اس کی عدت منقضی ہونے تک اس کو دیا کرے پھر ہندہ مذکورہ نے اس سے جواب کا مطالبہ کیا۔

☆ کجیل

اس دعویٰ۔ بدستور سابق تحریر کرنے کے بعد حکم کے وقت لکھے کہ میں نے اس ہندہ مدعیہ کے واسطے اس حرمت غلیظہ کے ثبوت کا اس عمرو پر بسبب مذکور کے بعد از انکہ عمرو کی طلاق بھقہ نکاح تھی بجوایں ان گواہان کے ہر دو متخاصمین کی حاضری میں دونوں کے رو برو حکم دیا اور اس عمرو معلوم علیہ پر اس ہندہ کا چھوڑ دینا و اس سے اپنا ہاتھ کٹا کر لازم کر دیا اور اس عمرو کو اس کے مال مہر مذکور کے اس کو ادا کر دینے کا اور اس کی عدت منقضی ہونے تک اس کا نفقہ مثل اس پر جاری رکھنے کا حکم دیا اور کجیل کو تمام کر دے وجہ دوم آنکہ حرمت کا دعویٰ اس وجہ سے کرے کہ عمرو نے اقرار کیا کہ میں نے اس کو تین طلاق دے دی ہیں اور اس کے محضر کے تحریر کی یہ صورت ہے کہ ہندہ حاضر ہوئی اور عمرو کو حاضر لائی پھر اس ہندہ نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ یہ ہندہ اس عمرو کی بیوی منکوحہ و مدخولہ نکاح صحیح تھی پھر اس عمرو نے اپنی حالت صحت و نفاذ تصرفات میں اقرار کیا کہ میں نے اس ہندہ کو تین طلاق دے کر اپنے اوپر حرام کر دیا پھر اس ہندہ کو اسی طرح حرام ساتھ رکھتا ہے اور نہیں چھوڑتا ہے پس اس پر واجب ہے کہ اس کو جدا کر دے اور اس کا مہر مذکور اس کو ادا کر دے اور کجیل اس دعویٰ کا بطریق کجیل دعویٰ اول کے ہے لیکن اس صورت میں حکم میں اقرار کا بیان کرے پس یوں لکھے کہ میں نے اس ہندہ کے واسطے اس عمرو پر ثبوت اقرار عمرو مذکور بایں حرمت غلیظہ مذکورہ بشہادت گواہان مسخین کا حکم دیا اور کجیل کو تمام کرے۔ وجہ سوم آنکہ تین طلاق سے حرام ہو جانے کا بسبب حلف کے دعویٰ کرے کہ جس حالت میں ہندہ و عمرو کے درمیان نکاح قائم تھا یہ قسم کھائی تھی کہ اگر وہ یہ فعل کرے تو اس کی بیوی ہندہ پر تین طلاق ہیں پھر اس نے یہ فعل معین جس پر قسم کھائی تھی کیا اور اپنی قسم میں حاث ہو اور ہر سہ طلاق مشروط اس کی بیوی ہندہ پر واقع ہوئیں اور یہ عورت ہندہ اس پر حرام بحرمت غلیظہ ہو گئی اور یہ عمرو باوجود علم اس حرمت غلیظہ کے اس کو حرام اپنے ساتھ رکھتا ہے اور جدا نہیں کرتا ہے پس اس عمرو پر واجب ہے کہ اس کو جدا کر دے اور اس سے اس کا مطالبہ کیا پھر محضر کو تمام کر دے۔ اسی طرح اگر ایک طلاق یا دو طلاق کی وجہ سے حرمت کا دعویٰ کرے تو اس کو محضر میں بیان کر دے اور اسی طرح اگر کسی دوسرے سبب سے حرمت کا دعویٰ کرے تو وہ سبب محضر میں بیان کرے۔

☆ محضر

جب کہ بدن دعویٰ عورت کے گواہوں نے بحق شرع تین طلاق کی وجہ سے ہندہ و عمرو میں حرمت غلیظہ ثابت ہونے کی گواہی دی اور یہ کہ ہندہ مذکور آج کے روز تین طلاق سے اس پر حرام ہے۔ ایک قوم نے قاضی کے سامنے ایک مرد حاضر کسی عمرو پر یہ گواہی دی کہ اس نے اپنی بیوی حاضرہ اس ہندہ کو تین طلاق دی ہیں اور یہ عورت آج اس مرد پر تین طلاق کی حرمت غلیظہ سے حرام ہے پس گواہوں نے گواہی کو اپنے طریقہ پر ادا کیا اور گواہی کے موافق بیان پر اس کو بیان کیا تو محضر میں تحریر کرے کہ مجلس قضاء میں ایک قوم حاضر ہوئی جنہوں نے بیان کیا کہ ہم حسب اللہ تعالیٰ گواہ ہیں اور وہ فلاں و فلاں علیٰ ہذا القیاس ان کے نام و انساب و حلیہ و مساکن و مصلی بیان کر دے اور اپنے ساتھ ایک مرد کسی عمرو کو اور ایک عورت مسماۃ ہندہ کو لائے اور ان گواہوں میں سے ہر ایک نے گواہی دی کہ اس عمرو نے اپنی بیوی اس ہندہ کو طلاق دی اور اس عورت ہندہ کی طرف اشارہ کیا تین طلاقیں۔ پھر یہ شخص عمرو اس عورت کو نہیں چھوڑتا ہے اور اسی طرح حرام اپنے ساتھ رکھتا ہے پھر دونوں سے دریافت کیا گیا یعنی اس عمرو اور اس ہندہ سے پس دونوں نے طلاق سے انکار کیا تو اس صورت میں حکم یہ ہے کہ قاضی ان لوگوں کی گواہی قبول کرے دونوں میں جدائی کا حکم کرے گا۔

☆ نكحل

اين دعوى۔ نكحل كى پيشانى اپنى رسم كے موافق لكه كر اس قوم كو اہان كا اپنى مجلس ميں حاضر ہونا اور ان كى گواہى جس طرح انہوں نے ادا كى ہے لكھے اور مرد مذكور عورت مذكورہ كا طلاق سے انكار كرنا لكھے پھر لكھے كہ جس ميں نے ان گواہوں كى گواہى سنى اور اس كو محضر جلد ميں ديوان حكم ميں ثبت كر ديا اور گواہوں كا احوال بزم خود ان لوگوں سے جن پر مدار رسم تعديل وتر كيه اس نواح ميں ہے دريافت كيا پس انہوں نے ان كو بجانب عدالت وجواز شہادت منسوب كيا اور قائل قبول بيان كيا پس ميں نے ان كى گواہى قبول كى اور ميرے نزديك ان كى گواہى سے جس چيز كى گواہى جس پر انہوں نے دى تھى ثابت ہو كيا اور ميں نے مشہود عليہ كو آگاہ كر ديا تا كہ اگر اس كے پاس اس كا كوئى دفعيہ ہو تو پيش كرے مگر وہ كوئى دفعيہ نہ لايو اور ميرے نزديك اس سے اس كا عاجز ہونا ظاہر ہوا پس ميں نے اللہ تعالٰى سے استخارہ كر كے آخر تك اس كى عبارت لكھے پھر لكھے كہ ميں نے حكم ديا كہ يہ ہندہ بنت خالد اپنے شوہر اس عمرو بن بكر پرتين طلاق سے حرام ہے اور يہ حكم ميں نے دونوں كى حاضرى ميں دونوں كے رد پر ديا آخر تك يہاں كى عبارت بدستور سابق لكھے اور ميں نے دونوں ميں سے ہر ايك كو حكم ديا كہ وہ دوسرے سے جدا ہو جائے يہاں تك كہ اس ہندہ كى عدت اس شوہر سے كزر كر يہ ہندہ دوسرے شوہر سے نکاح كرے اور وہ اس كے ساتھ دخول كر لے پھر دوسرا بھى اس كو طلاق دے دے اور اس كى عدت اس سے بھى كزر جائے پھر اگر يہ عمرو چاہے تو يہ ضامندى اس ہندہ كے اس كے ساتھ نکاح كرے۔

☆ محضر

مرد غائب پر حرمت غليظہ ثابت كرنے كا دعوى۔ ايك عورت مثلاً ہندہ كا ايك شوہر مثلاً عمرو ہے جس نے اس كے ساتھ دخول كيا ہے پھر ہندہ كو اپنے اوپر تين طلاق دے كر حرام كر ليا اور گواہوں كے سامنے يہ طلاق دى جس پھر قبل اس كے كہ قاضى اس مرمت كا حكم دے عمرو مذكور غائب ہو كيا پھر اس عورت نے چاہا كہ يہ حرمت قاضى كے سامنے ثابت كرائے تا كہ قاضى اس كے گواہوں پر اس كا حكم دے دے تو اس كى دو صورتیں ہيں ايك يہ كہ ہندہ مذكورہ ايك مرد حاضر مثلاً بكر پر دعوى كرے كہ ميرے شوہر ملاں۔ يعنى عمرو پر ميرے ہزار درم يا دينار جس كے نصف اس قدر ہوتے ہيں ميرے باقى مير كے قرض تھے اور تو نے ميرے شوہر اس عمرو كى طرف سے ميرے واسطے اس مال كى اس طرح ضمانت كر لى تھى كہ اگر حيراشوہر عمرو تجھ كو اپنے اوپر تين طلاق دے كر حرام كر لے تو يہ ہزار درم مجھ پر ہوں گے اور ميں نے اسي مجلس ضمانت ميں حيرى اس ضمانت معلق بشرط كى اجازت دے دى تھى پھر مجھے ميرے شوہر عمرو مذكور نے اپنے اوپر تين طلاق دے كر حرام كر ليا ہے پس يہ دراهم مذكورہ ميرے واسطے تجھ پر بحكم ضمانت مذكورہ قرض لازم ہوئے حالانكہ تجھ كو سبب مذكور سے اس حرمت مذكورہ كا علم ہے پس تجھ پر واجب ہے كہ يہ دراهم مجھ كو ادا كر كے اس كى ذمہ دارى سے باہر ہو پھر مدعا عليہ اس طرح ضمانت كرنے كا اقرار كرے ليكن اس حرمت كے واقع ہونے سے انكار كر جائے تو يہ دعوى كى صورت ہے اور محضر كى يہ صورت ہے كہ ہندہ حاضر ہوئى اور بكر كو اپنے ساتھ حاضر لائى اور اس ہندہ نے اس بكر پر دعوى كيا پھر جس طرح ہم نے دعوى كا طريقہ بيان كيا ہے اول سے آخر تك تحرير كرے۔

☆ نكحل

اين دعوى۔ بدستور جس طرح رسم ہے پھر جس طرح ہم نے دعوى كى عبارت بيان كى ہے اعادہ كرے يہاں تك كہ مدعيہ كے گواہوں تك پہنچے پس لكھے كہ پھر يہ ہندہ مدعيہ چند نظر اپنے ساتھ حاضر لائى اور بيان كيا كہ يہ ميرے دعوى كے موافق گواہ ہيں اور مجھ سے ان كى گواہى سننے كى درخواست كى پس ميں نے درخواست كو منظور كيا پھر دعوى مدعيہ كے بعد اور مدعا عليہ كى طرف سے ايسى حرمت

واقع ہونے کے انکار کی مدعیہ مذکورہ کی درخواست سے ایک نے بعد دوسرے کے ایک نسخہ سے جو ان کو پڑھ کر سنایا گیا گواہی دی اور مضمون اس نسخہ کا یہ ہے کہ (گواہی میدہم کہ ایں زن حاضر آمدہ) اور مدعیہ عورت کی طرف اشارہ کیا (زن فلان بن فلان بود و ایں فلاں ویرا بر خود شکن حرام کردہ است۔ بہ طلاق و امر و زاین زن حاضر آمدہ حرام است بر فلان بہ طلاق) اور ہر ایک نے تمام مواضع اشارہ میں اشارہ کر دیا پس میں نے ان کی گواہی سنی یہاں تک کہ بدستور لکھتے ہوئے حکم تک پہنچے تو لکھے کہ میں نے حکم کیا کہ یہ عورت ہندہ حاضرہ اپنے شوہر فلاں پر بسبب مذکورہ حرام ہے اور میں نے حکم دیا اس عورت ہندہ حاضرہ کے واسطے اس مرد حاضر بکر پر کہ واجب ہے اس مرد بکر پر کہ اس کو یہ مال مذکور جس کے مبلغ و جنس وعدہ مذکور ہے اور وہ اس قدر ہے ادا کر دے بسبب ضمانت مذکورہ کے در وقتیکہ اس کی شرط پائی گئی ہے اور وہ یہ ہے کہ فلاں شخص اس ہندہ حاضرہ کے شوہر نے اس کو اپنے اوپر حرام کر لیا ہے جس طرح کہ اس میں مذکور ہے اور یہ حکم قضائین نے ہر دو متخاصمین کے رو برو نافذ کیا ہے۔ پھر کل کو تمام کر دے وچہ دوم آنک ایک مرد حاضر پر نفقہ عدت کی ضمانت کرنے کا اس طرح دعویٰ کرے کہ تو نے میرے نفقہ عدت کی اگر مجھے میرا شوہر تین طلاق دے کر اپنے اوپر حرام کر لے ضمانت کر لی تھی اور میں نے تیری اس ضمانت کی اسی مجلس ضمانت میں اجازت دے دی تھی پھر میرے شوہر نے مجھے فلاں تاریخ تین طلاق دے کر اپنے اوپر حرام کر لیا ہے اور میں آج کے روز اس کی عدت میں ہوں اور تجھ پر میرے واسطے میری عدت کا نفقہ واجب ہوا یہاں تک کہ میری عدت گزر جائے کیونکہ تو نے ضمانت مذکورہ کر لی تھی پس تجھ پر واجب ہے کہ میرا نفقہ عدت جو تجھ پر بسبب ضمانت مذکور کے لازم آیا ہے وہ مجھ کو ادا کر کے عہدہ ضمانت سے خارج ہو۔ پھر مدعا علیہ نفقہ عدت کی ضمانت کرنے کا بشرط تحریم مذکور اقرار کر لے مگر تحریم مذکور واقع ہونے سے انکار کرے پس عورت مذکورہ چند گواہ لائے جو اس مضمون کی گواہی دیں کہ اس کے شوہر فلاں شخص نے اس کو اپنے اوپر تین طلاق دے کر حرام کیا ہے اور یہ عورت اس وقت اپنے شوہر فلاں کی عدت میں ہے پس یہ دعویٰ کی صورت ہوئی اور اس دعویٰ کے محضر کی یہ صورت ہے کہ ہندہ حاضر ہوئی اور اپنے ساتھ بکر کو حاضر لائی اور ہندہ حاضرہ نے اس بکر حاضر پر یہ دعویٰ کیا کہ اس بکر نے میرے لئے نفقہ عدت کی اگر شوہر مجھے تین طلاق دے کر اپنے اوپر حرام کر لے میرے شوہر کی طرف سے ضمانت کر لی تھی پھر اول سے آخر تک اس کا دعویٰ لکھے اور آگے یہاں تک کہ پھر اس ہندہ نے چند آدمیوں کو حاضر کیا اور بیان کیا کہ یہ میرے گواہ ہیں آخر تک لکھے۔

☆ حجل

ایں دعویٰ۔ صدر و دعویٰ وغیرہ برابر بدستور سابق لکھا جائے یہاں تک کہ اس عبارت تک پہنچے کہ میں نے ان گواہوں کی سماعت کی اور ان کی گواہی کو قبول کیا کیونکہ علم نے اس کے مثل گواہی کو قبول کرنا واجب کر دیا ہے اور میں نے حکم دیا کہ یہ عورت اپنے شوہر فلاں پر حرام ہے اور بیٹا ج کے روز اس کی عدت میں ہے اور حکم قضا مدیا میں نے اس عورت کے واسطے اس بکر پر اس کی نفقہ عدت اس پر واجب ہونے کا یہاں تک کہ عدت گزر جائے گواہی ان گواہوں کے بخجوری ہر دو متخاصمین کے دونوں کے رو برو اور محضر کو تمام کر دے۔

☆ محضر

تفریق میاں شوہر و زوجہ بسبب عجز از نفقہ ایک صغیر کے تحت میں ایک صغیرہ ہے اور یہ صغیر اس صغیرہ کو نفقہ دینے سے عاجز ہے کیونکہ وہ فقیر ہے کسی چیز کا مالک نہیں ہے پس اس صغیرہ کے باپ نے اس کا عقد اس کی نیابت میں قاضی کے پاس پیش کیا تاکہ

قاضی خنی اس مقدمہ میں قاضی شافعی مذہب کو جو فقہ دینی سے شوہر کے عاجز ہونے سے تفریق جائز سمجھتا ہے اپنا خلیفہ کر دے پس قاضی خنی اُس کو اس حادثہ میں خط تحریر کرے گا اُس کی صورت یہ ہے کہ بعد تسمیہ و تحیہ کے لکھے کہ صغیرہ مسماۃ فلانہ کی نیابت میں اُس کے باپ اس فلاں نے اُس کا مقدمہ میرے پاس اس طرح پیش کیا کہ یہ صغیرہ مذکورہ فلاں بن فلاں صغیرہ کی بیوی ہے جس کو اُس کے ساتھ اس صغیرہ کے باپ فلاں بن فلاں نے بولایت پوری اس قدر مہر پر گواہوں کے سامنے جوتج صحیح بیاہ دیا تھا اور صغیرہ مذکورہ کے باپ نے اپنے پسر اس صغیرہ کی طرف سے یہ تزویج بھول صحیح قبول کیا اور یہ صغیرہ اس صغیرہ کی بکاح صحیح بیوی ہو گئی اور یہ صغیرہ معدوم ہے کہ دنیا کی کسی چیز کا مالک نہیں ہے اور وہ کمائی والا نہیں ہے اور نہ پیشہ ور ہے اور میرے نزدیک اُس کے گواہوں سے جن کی تعدیل ہو گئی ہے جنہوں نے میرے پاس اس سب کی گواہی دی ہے یہ ظاہر ہو گیا کہ یہ صغیرہ اس صغیرہ کو فقہ دینے سے عاجز ہے اور مجھ سے اس صغیرہ کے باپ نے درخواست کی کہ تم کو ادا م اللہ تعالیٰ فضلہ خط لکھوں پس میں نے اُس کے التماس کو قبول کر کے تم کو خط لکھا کہ بھربانی اس خصوصیت واقع میں توجہ کر کے موافق اپنی رائے و اجتہاد کے اللہ تعالیٰ سے استعانت واصلہ الحق کی توفیق طلب کر کے مجتہد ہو پس یہ صورت اُس خط کی ہے جو قاضی خنی بجانب قاضی شافعی تحریر کرے گا۔ پھر جب یہ خط مکتوب الیہ کو پہنچے تو پھر صغیرہ قاضی مکتوب الیہ کے سامنے پھر صغیرہ سے موافق تحریر قاضی خنی کے خصوصیت کرے گا اور اس بات کے گواہ قائم کرے گا کہ اس کا طفل صغیرہ جس کا نام خط میں مذکور ہے معدوم ہے اُس کا کچھ مال ہی نہیں ہے اور وہ اپنی بیوی اس صغیرہ کو فقہ دینے سے عاجز ہے اور قاضی سے درخواست کرے گا کہ ان دونوں میں تفریق وجدائی کرادے پس قاضی شافعی ان دونوں میں جدائی کرادے گا اور کل اس صورت سے لکھے گا کہ فلاں بن فلاں شفعی کہتا ہے کہ مجھے فلاں بن فلاں متولی کار قضا و احکام کورہ بخار ادا م اللہ تعالیٰ توفیقہ از جانب خاقان فلاں کا خط پہنچا جس میں وہ واقعہ لکھا تھا کہ جو اُس کے پاس پیش ہوا کہ فلاں بن فلاں اموی اپنی دختر صغیرہ فلانہ بنت فلان کے واسطے خصوصیت کرتا تھا اور فلاں مخدومی اپنے پسر صغیرہ فلاں کی جانب سے خصوصیت کرتا تھا اور یہ اس وجہ سے تھا کہ اس فلاں پھر صغیرہ مذکورہ نے اس قاضی کا تب کے پاس دعویٰ کیا کہ میری دختر صغیرہ مذکورہ اس صغیرہ کے فلاں بن فلاں اس شخص کی بیوی ہے وہ حلالہ ہے بکاح صحیح جس کو میں نے اس کے ساتھ جوتج صحیح بیاہ دیا ہے اور اس صغیرہ کے والد اس فلاں بن فلاں نے اس صغیرہ کے واسطے یہ نکاح اس مجلس تزویج میں بھول صحیح قبول کیا ہے اور میری یہ دختر صغیرہ محتاج فقہ ہے اور اُس کا شوہر یہ صغیرہ معدوم ہے فقہ دینے سے عاجز ہے جس کا عاجز ہونا اس قاضی کا تب کے نزدیک ثابت ہو گیا اور پھر صغیرہ مذکورہ فلاں بن فلاں نے اس قاضی سے درخواست کی کہ مجھے خط لکھیے اور اس خصوصیت کی سماعت کی اور موافق اجتہاد و رائے اپنی کے اس میں فیصلہ کرنے کی اجازت دی پس میں نے اُس کا خط پڑھا اور سمجھ کر اُس کے حکم کی پابندی سے اس خصوصیت کی سماعت کی اور اُس کے واسطے ایک جلسہ مقرر کیا اور میرے سامنے اس صغیرہ کا والد مسکی فلاں اور اُس کے ساتھ صغیرہ کا والد مسکی فلاں حاضر ہوئے پھر اس فلاں حاضر نے اس فلاں حاضر کردہ پر اپنے اس صغیرہ کے واسطے یہ دعویٰ کیا کہ صغیرہ مسماۃ فلانہ جو اس حاضر شہدہ کی دختر ہے اس صغیرہ کی جو اس حاضر کردہ شہدہ کا بیٹا ہے بیوی ہے اور یہ صغیرہ مسکی اس شخص کا بیٹا جس کو حاضر لایا ہے معدوم ہے اس صغیرہ مسماۃ کو فقہ دینے سے عاجز ہے اور یہ صغیرہ مسماۃ مذکورہ فقہ کی محتاج ہے پھر گواہ عادل اس بات کے قائم کئے کہ یہ صغیرہ مسکی جو اس شخص کا جس کو ساتھ لایا ہے بیٹا ہے اس صغیرہ کو فقہ دینے سے عاجز ہے۔ پھر اس صغیرہ کے والد نے مجھ سے درخواست کی کہ میں اس صغیرہ مذکورہ اور اس صغیرہ مذکورہ میں جدائی کرادوں پس میں نے اس میں تامل کیا تو میرا اجتہاد اس امر پر واقع ہوا کہ ایسی تفریق ان دونوں میں جائز ہے باخذ قول ایسے عالم کے علماء سلف میں سے جو فرماتا ہے کہ بیوی و مرد میں بسبب عاجز از فقہ ہونے کے تفریق جائز ہے پس میں نے بعد از انکہ دونوں کے درمیان نکاح ہونا معلوم ہو گیا اور بعد از انکہ اس

صغیر کا نفقہ دینے سے عاجز ہونا معلوم ہو گیا دونوں میں تفریق صحیح کر دی اور اس نکل کی تحریر کا اس مقدمہ میں حجت ہونے کے واسطے حکم دیا اور اگر اس نے قاضی اصل سے اس نکل کے امضاء کی درخواست کی تو قاضی اصل حکم کرے گا کہ اس نکل کی پشت پر لکھا جائے کہ قاضی فلاں کہتا ہے کہ تمام ماجرے جس کو یہ نکل حتمین ہے اقول سے آخر تک تاریخ مذکور کہ میں نے فلاں بن فلاں کو خط حتمین بھویض ساعت خصوصیت مذکورہ وساعت گواہان و عمل بخواہت رائے واجتہاد مکتوب الیہ تحریر کیا ہے سب میری طرف سے تھا اور میں نے مکتوب الیہ فلاں کو اپنا نائب مقرر کیا کہ موافق اپنی رائے واجتہاد کے عمل کرے پس میں نے اس نائب کا حکم نافذ کر دیا اور اس کی اجازت دے دی اور حکم دیا کہ اس امضاء کی تحریر لکھی جائے واقع تاریخ فلاں اور اگر شوہر و بیوی دونوں بالغ ہوں اور شوہر نفقہ دینے سے عاجز ہو تو اس کا طریقہ وہی ہے جو دونوں کے صغیر ہونے کی صورت میں ہم نے بیان کیا ہے لیکن اس صورت میں جب قاضی شافعی مذہب کے سامنے شوہر و بیوی میں خصوصیت واقع ہوئی اور بیوی نے اس پر دعویٰ کیا کہ میرا یہ شوہر نفقہ دینے سے عاجز ہے پس اگر شوہر نے اس کا اقرار کر لیا تو شوہر کے اقرار سے بیوی کی درخواست پر قاضی دونوں میں تفریق کر دے گا اور اگر شوہر نے اقرار نہ کیا تو عورت اس کے عاجز ہونے کے گواہ پیش کرے گی اور قاضی دونوں میں ہا اقرار شوہر^(۱) تفریق کر دے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔

☆ محضر

در فتح قسم مضاف۔ ایک مرد نے قسم کھائی کہ جس عورت سے نکاح کروں ہر ایک کو طلاق ہے پس اگر ایسے مرد کو اس قسم کے فتح کی ضرورت ہوئی تو چاہئے کہ کسی عورت سے جود تنج اس کے ولی کے اگر اس کا ولی ہو یا جود تنج قاضی کے اگر اس کا ولی نہ ہو نکاح کرے حتیٰ کہ یہ نکاح بالاجماع صحیح ہو جائے پھر یہ مقدمہ قاضی خفی کے پاس پیش کرے اور اس سے درخواست کرے کہ قاضی شافعی مذہب کو خط لکھ دے تو قاضی خفی اس کو خط لکھے گا کہ بعد تیسرہ صلوة کے بسوئے شیخ امام قاضی ہا کتابہ اطال اللہ تعالیٰ بقائہ میرے پاس یہ مقدمہ آیا کہ مسماۃ ہندہ بنت زید بن عمرو نے دعویٰ کیا کہ خالد نے مجھ سے نکاح کیا تھا حالانکہ اس نے میرے ساتھ نکاح کرنے سے پہلے ہر عورت کے جس کے ساتھ نکاح کرے اس کے طلاق کی قسم کھائی تھی پھر اس قسم کے بعد اس نے مجھ سے نکاح کیا پس مجھ پر طلاق واقع ہو گئی اور میں اسی سبب سے اس پر حرام ہو گئی حالانکہ وہ اسی طرح حرام مجھے روک رکھتا ہے اور اپنا ہاتھ کوتاہ نہیں کرتا ہے پھر مجھ سے درخواست کی کہ میں اس مقدمہ میں اس کے واسطے خط تحریر کروں پس میں نے اس کا التماس قبول کر کے تم کو یہ خط لکھا ہے کہ مہربانی سے اس خصوصیت کو جو دونوں میں واقع ہوئی ہے موافق اپنی رائے واجتہاد کے بتوفیق اللہ تعالیٰ فیصلہ کر دو۔ پھر جب یہ خط مکتوب الیہ کو پہنچے تو یہ عورت مذکورہ اپنے شوہر مذکور پر قاضی مکتوب الیہ کے سامنے اسی طرح دعویٰ کرے جیسا اس نے قاضی کا تب کے سامنے دعویٰ کیا تھا پس اس کا شوہر اس قسم و اس نکاح کا اقرار کرے لیکن یہ کہے کہ یہ عورت مجھ پر حلال ہے طلاق واقع نہیں ہوئی کیونکہ قسم مذکور منعقد نہیں ہوئی پس قاضی مکتوب الیہ اس قسم کے باطل ہونے کا اور دونوں میں نکاح قائم ہونے کا حکم بقول اس عالم کے علماء سلف میں سے جوابی قسم کے باطل ہونے کو فرماتا ہے دے دے گا۔

☆ نکل

در فتح قسم مضاف۔ اور اگر اس کس نکل چاہا تو لکھے کہ قاضی فلاں بن فلاں شافعی مذہب کہتا ہے کہ میرے پاس قاضی فلاں متولی کار قضا و احکام کورہ بخار لو تو اخی بخار اس جانب سلطان فلاں کا خط حتمین بمقدمہ حذرہ خصوصیت میاں فلاں بنت فلاں و میاں خالد بن شعیب در معاملہ وقوع طلاق بسبب قسم مضاف بسوی نکاح وارد ہوا اور اس نے مجھ کو اس خصوصیت کے سننے و فیصلہ کرنے

دگو اہوں کی سماعت کا موافق اپنی رائے واجتہاد کے حکم دینے کا حکم کیا پس میں نے اُس کے حکم کی پابندی کر کے اس کے واسطے ایک مجلس مقرر کی پس اس مجلس میں ہندو بنت زید حاضر ہوئی اور اپنے ساتھ اپنے شوہر خالد بن شعیب کو حاضر لائی پھر اس ہندو نے اس خالد پر دعویٰ کیا کہ یہ خالد مجھ سے احکام نکاح میں اطاعت طلب کرتا ہے بدیں زعم کہ میں اُس کی بیوی ہوں حالانکہ اس نے مجھ سے نکاح کرنے سے پہلے ہر عورت کی جس سے نکاح کرے گا اُس کے طلاق کی قسم کھائی تھی پھر اس کے بعد مجھ سے نکاح کیا پس مجھ پر طلاق پڑ گئی اور میں اُس سبب سے اس پر حرام ہو گئی ہوں۔ پھر خالد نے نکاح کا اقرار کیا اور اس سبب سے وقوع طلاق سے انکار کیا پھر شوہر مذکور نے مجھ سے درخواست کی کہ میں اپنی رائے واجتہاد کے موافق اس معاملہ میں حکم دوں پس میں نے اجتہاد کیا اور تامل کیا اور میری رائے میں یہ آیا کہ جو قسم مضاف بجانب نکاح ہو وہ باطل ہے کہ میں نے اس میں موافق قول ایسے امام کے ملائے سلف میں سے عمل کیا کہ جو قسم مضاف بجانب نکاح کو صحیح نہیں فرماتا ہے پس میں نے اس قسم کے باطل ہونے کا اور اس نکاح سے اس عورت کے اس مرد پر حلال ہونے کا حکم دیا اور اس عورت کو اپنے اس شوہر کی اطاعت کرنے کا حکم دے دیا کہ احکام نکاح میں اس شوہر کی اطاعت کرے اور یہ حکم اُن دونوں متقائمین کی حاضری کے وقت دونوں کے رو برو اس طرح دیا کہ حکم مبرم ہے اور قضاء شرعی کہ اُس کو میں نے نافذ کر دیا اور یہ حکم و قضاء اپنے اس مجلس حکم میں لوگوں کے درمیان بر سبیل شہرت و اعلان اُبدون خفیہ کتمان کے نافذ کیا ہے۔ اور یہ امر بعد اُس کے ہوا کہ قاضی فلاں بن فلاں نے مجھے اس خصوصیت میں مطلقاً اختیار دیا کہ اپنی رائے واجتہاد کے موافق حکم کروں واقع تاریخ فلاں ماہ فلاں سنہ فلاں قاضی امام محمد بن محمد بن علی طحاوی نے فرمایا کہ میں بہت بڑے قاضیوں کی صحبت میں رہا مگر میں نے کسی کو نہ دیکھا کہ اُس نے کسی حادثہ مجتہد فیہ میں کسی قاضی شافعی کو خط لکھنے کی درخواست منظور فرمائی ہو سوائے اس قسم مضاف کے کہ اس مسئلہ میں اصحاب حدیث کے دلائل بہت لائح اور ان کے براہین واضح ہیں اور نوجوان لوگ ایسی قسم کھانے پر جرأت کر جاتے ہیں پھر بیاہ کرنے کی ضرورت پڑتی ہے اور مضطر ہوتے ہیں پس اگر قاضی اُن کی اس درخواست کو منظور نہ کرے تو بسا اوقات اُن کے قتلہ میں پڑ جانے کا خوف ہے یہ قصیدہ یہ میں لکھا ہے۔

☆ محضر

تفریق کے واسطے منہ کا اثبات اور اگر عورت نے قاضی کے پاس اپنے شوہر سے خصوصیت کی اور کہا کہ یہ میری طرف رسد نہیں ہوا اور دعویٰ کرتا ہے کہ میں اُس کی جانب پہنچ گیا ہوں پس اگر عورت مذکورہ وقت نکاح کے باکرہ ہو تو قاضی اس کو عورتوں کو دکھلائے گا اور ایک عورت عادلہ کافی ہے اور احوط یہ ہے کہ دو عورتیں ہوں پس اگر انہوں نے کہا کہ یہ باکرہ ہے تو قاضی اُس کے مرد کو ایک سال کی مہلت دے گا اور اگر انہوں نے کہا کہ یہ شیبہ ہے تو شوہر مذکور سے قسم لی جائے گی کہ وہ اُس تک پہنچے گیا ہے اور یہ احتسان ہے اور قیاس یہ ہے کہ قسم سے عورت کا قول قبول ہو پھر اگر احتسان کے موافق قسم لینے سے شوہر نے قسم کھالی تو ثابت ہو گیا کہ مرد مذکور نے اس عورت سے دخول کیا ہے پس سال کی میعاد نہ دی جائے گی اور اگر اُس نے انکار کیا تو نارسیدہ ہونے کا مقرر ہو گیا پس اُس کو ایک سال کی میعاد دی جائے گی اور اگر اس مدت دینے کے واسطے تحریر چاہی تو لکھے کہ یہ تحریر بدیں مضمون ہے کہ قاضی امام فلاں بن فلاں متولی کار قضاء احکام کورہ بخار نافذ الاذن والتصان والافضل والا مضار در میان المل بخارا اندر میں ایام نے فلاں بن فلاں کو مہلت دی جب کہ فلاں نہ جت فلاں نے اُس کے پاس مقدمہ پیش کیا کہ اس نے میرے ساتھ جروج صحیح نکاح کیا اور میں نے اُس کو

۱۔ اعلان الکہار یعنی ظاہر کرنا کتمان چھپانا ۲۔ عن جہد عورت سے حرام نہ کر سکے اس کو عین کہتے ہیں اور مرض منہ ہے ۱۱

۳۔ اقول قالوا المراد بالنية التسمية وفيه خلاف من لا يعتبر به ۱۲

عنین پاپا ہے کہ مجھ تک نہیں پہنچتا ہے اور یہ امر قاضی موصوف کے نزدیک ثابت ہو گیا جس طریق سے ثابت ہوا کرتا ہے پس میں نے موافق شرع کے جو اس نے عنین کے حق میں واجب کیا ہے کہ وقت خصومت سے ایک سال تک مہلت دے دی جائے بدین امید کہ شاید وہ اس مدت میں جماع کرنے پر قادر ہو جائے اس کو دونوں کے حساب سے موافق اختیار اکثر مشائخ کے ایک سال کی مہلت اس تحریر کی تاریخ سے جو روز خصومت ہے یا مہال صحیح دے دی اور مرد مذکور کی حجت کے واسطے اس تحریر کا حکم کیا واقع تاریخ فلاں سن فلاں پھر جب مہلت کی تاریخ سے سال تمام ہو گیا اور شوہر نے دعویٰ کیا کہ مدت تاجیل میں اس نے عورت مذکورہ سے جماع کر لیا ہے اور عورت نے اس سے انکار کیا پس اگر نکاح کے وقت عورت مذکورہ ہا کرہ ہو تو موافق مذکورہ بالا کے قاضی اس کو عورتوں کو دکھلائے گا جس اگر انہوں نے کہا کہ یہ باکرہ ہے تو ثابت ہو گا کہ مرد مذکور نے اس سے جماع نہیں کیا ہے پس قاضی اس عورت کو اختیار دے گا کہ تیرا جی چاہے اس مرد کے ساتھ رہ یا جدائی کرائے اور اگر عورتوں نے کہا کہ یہ شیبہ ہے تو قسم سے شوہر کا قول قبول ہو گا پس شوہر سے قسم لی جائے گی کہ اس نے اس عورت کے ساتھ جماع کیا ہے جیسا کہ گذرا ہے اگر وہ قسم کھا گیا تو عورت مذکورہ کو اختیار نہ ہو گا اور اگر قسم سے انکار کیا تو عورت مذکورہ کو اختیار ہو گا۔

☆ محضر

در دفعہ این دعویٰ۔ اس مرد نے جو حاضر ہوا اس عورت پر جس کو حاضر لایا ہے بطور دفعیہ عورت مذکورہ دعویٰ کیا کہ یہ عورت اپنے اس دعویٰ میں کہ یہ مرد عنین ہے اور تفریق کا مطالبہ کیا ہے بعد گذر نے مدت مہلت کے پس مدت مہلت گذرنے کے بعد یہ عورت تفریق کے مطالبہ میں مہمل ہے کیونکہ اس نے قاضی کی مہلت دینے کے بعد اس مرد کے ساتھ رہنا اختیار کیا ہے اور عنین ہونے پر اپنی زبان سے برضامندی صحیح راضی ہوئی ہے یا یوں کہے کہ میں نے مدت مہلت کے اندر اس سے جماع کر لیا ہے اور اس بات کا اس عورت مذکورہ نے اقرار کیا ہے۔

☆ محضر

دعویٰ نسب ایک عورت کے پاس ایک لڑکا ہے وہ ایک مرد پر دعویٰ کرتی ہے کہ یہ لڑکا اس کا بیٹا اس مرد سے ہے اس کی فراش سے در حالیکہ دونوں میں نکاح قائم تھا اس کو جتنی بھی اور اس مرد سے اس کا کھانا دیکھنا طلب کرتی ہے یا ایک مرد کے پاس ایک لڑکا ہے وہ ایک عورت پر دعویٰ کرتا ہے کہ یہ لڑکا اس کا بیٹا اس عورت کے پیٹ سے ہے کہ عورت اس کے فراش سے در حالیکہ دونوں میں نکاح قائم تھا جتنی بھی اور عورت اس سے انکار کرتی ہے۔ یا ایک عورت کے پاس ایک لڑکا ہے وہ دعویٰ کرتی ہے کہ یہ میرا بیٹا اس میرے شوہر سے ہے اور شوہر اس پر منکر ہے پس یہ سب دعویٰ صحیح ہیں اور جانتا چاہئے کہ پوری یا مادری کا دعویٰ صحیح ہے خواہ اس دعویٰ کے ساتھ مال ہو یا نہ ہو اور اس کی یہ صورت ہے کہ ایک مرد نے دوسرے مرد پر دعویٰ کیا کہ میں اس مرد کا باپ ہوں یا دعویٰ کرے کہ میں اس مرد کا بیٹا ہوں اور یہ مرد اس سے منکر ہو پس دعویٰ صحیح ہے حتیٰ کہ اگر مدعی نے اپنے دعویٰ پر گواہ قائم کئے تو قاضی اس کے دعویٰ کی سماعت کرے گا اور اس کے گواہوں پر مدعا علیہ پر حکم کر دے گا اور اسی طرح مادری کا دعویٰ بھی بدون دعویٰ مال کے صحیح ہے حتیٰ کہ اگر کسی عورت نے ایک مرد پر دعویٰ کیا کہ میں اس کی ماں ہوں اور گواہ قائم کئے تو قاضی اس کے گواہ قبول کرے گا اور اس کے گواہوں پر حکم دے دے گا کہ یہ عورت اس مدعا علیہ کی ماں ہے۔

☆ صورت محضر ☆

جب کہ ایک عورت کے پاس لڑکا ہو اور وہ اپنے شوہر پر دعویٰ کرتی ہو کہ یہ میرا بیٹا اس شوہر سے ہے دہندہ حاضر ہوئی اور عمرو کو حاضر لائی پھر اس ہندہ نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ یہ لڑکا جو ہندہ کی گود میں ہے اور اس کی طرف اشارہ کیا بیٹا اس عمرو کا ہے کہ اس کے فراش پر درحالیہ دونوں میں نکاح قائم تھا ہندہ جتنی بھی پھر اس کے بعد اگر چاہے تو یہ بھی دعویٰ کرے کہ اور اس عمرو پر اس طفل کا کھانا و کپڑا واجب ہے اور اگر چاہے یہ دعویٰ نہ کرے۔

☆ صورت محضر ☆

جب کہ مرد کے پاس صغیر بچہ ہو وہ دعویٰ کرے کہ یہ بچہ میرا بیٹا اس عورت کے پیٹ سے ہے۔ عمرو حاضر ہوا اور اپنے ساتھ ہندہ کو حاضر لایا پھر عمرو نے اس ہندہ پر دعویٰ کیا کہ یہ طفل جو میرے پاس ہے اور اس کی طرف اشارہ کیا یہ مجھ سے اس عورت کا بیٹا درحالیہ ہم دونوں میں نکاح تھا میرے فراش سے جتنی بھی پھر اس کے بعد چاہے یہ بیان کرے کہ اس عورت پر واجب ہے کہ اس کو دودھ پلایا دے اور چاہے ذکر نہ کرے۔

☆ صورت محضر ☆

مرد بالغ کا ایک مرد پر دعویٰ کرنا کہ میں اس کا بیٹا ہوں۔ زید حاضر ہوا اور عمرو کو حاضر لایا پھر اس نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ یہ زید اس عمرو کا بیٹا ہے اس زید کی ماں غلامہ بنت فلاں اس کو اس عمرو کے فراش سے درحالیہ دونوں میں نکاح قائم تھا جتنی ہے۔

☆ صورت محضر ☆

ایک مرد نے دوسرے پر دعویٰ کیا کہ یہ مدی اُس کا باپ ہے۔ اس عمرو حاضر ہوا ہندہ نے اس زید پر جس کو حاضر لایا ہے دعویٰ کیا کہ یہ عمرو اس زید کا باپ ہے اور یہ زید اس عمرو کا بیٹا ہے عمرو کے فراش سے اُس کی بیوی غلامہ بنت فلاں کے پیٹ سے درحالیہ دونوں میں نکاح قائم تھا پیدا ہوا ہے آخر تک تحریر کرے اور بھائی یا چچا یا سکا بھتیجا یا سکا پوتا ہونے کا دعویٰ صحیح نہیں ہے لہذا اُس صورت میں کہ اس دعویٰ نسب کے ساتھ مال کا دعویٰ ہو مثلاً مدی بھائی تھا ہو اور وہ کسی شخص پر بھائی یا چچا ہونے کا دعویٰ کرے اور اپنے واسطے نفقہ کا مدعی ہو اور اس کی ایک دوسری صورت ہے کہ برادران مدعی علیہ کے واسطے متونی کی طرف سے وصیت کا دعویٰ کرے۔

☆ وصیت ☆

صورت یہ ہے کہ زید حاضر ہوا اور عمرو کو حاضر لایا پھر اس نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ فلاں میت نے اس عمرو کو وصی کر دیا تھا کہ بعد اُس کی وفات کے اُس کے کام کی دوستی کرے اور اپنے ترکہ میں سے اس قدر اس شخص کے پاس چھوڑا اور میت مذکور نے حامد بن خالد سب بھائیوں کے واسطے اس قدر مال کی وصیت کر دی تھی اور حامد بن خالد تین بھائی ہیں شعیب و حامد و زید یہی مدعی ہیں اس عمرو پر واجب ہے اس مال وصیت میں سے زید کا حصہ اس کو دے دے اور وہ اس قدر مال ہوا پھر مدعی علیہ سے جواب کا مطالبہ کرے پس مدعی علیہ مذکور وصیت میت کا اور اپنے وصی ہونے کا اقرار کرے اور زید کے شعیب و حامد کے بھائی ہونے سے انکار کرے اور اس کی ایک دوسری صورت ہے کہ عورت دعویٰ کرے کہ شوہر نے مجھ پر طلاق واقع ہوا اس پر مطلق کیا تھا اگر حامد کے بھائی سے خود کلام کرے حالانکہ شوہر مذکور نے زید سے کلام (۱) کیا ہے یہ خبرہ میں ہے۔

(۱) پس شوہر اس بات سے انکار کرے کہ زید اس کا بھائی ہے پس وہ ثابت کرتا ہے ۱۱

☆ محضر

دعویٰ ولایت عتقادہ۔ زید مرگیا پھر عمرو آیا اور دعویٰ کیا کہ یہ میت میرے والد خالد کا آزاد کیا ہوا ہے کہ اس کو میرے والد نے اپنی صحت و حیات میں آزاد کیا ہے اور اس میت کی میراث مجھے چاہئے ہے اس واسطے کہ میں اُس کے آزاد کرنے والے کا بیٹا ہوں میرے سوائے اُس کا کوئی اور وارث نہیں ہے پس ہمارے بعض مشائخ نے اس دعویٰ کے قاسد ہونے کا فتویٰ دیا ہے اور بعض نے اُس کی صحت کا فتویٰ دیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ دعویٰ قاسد ہے اس واسطے کہ مدعی نے اپنے دعویٰ میں یہ بیان نہیں کیا کہ اُس کا باپ آزاد کرنے کے روز اُس کا مالک تھا اور غیر ملک کا آزاد کرنا باطل ہوتا ہے اسی واسطے اگر کسی شخص نے ایک غلام پر اپنے مملوک ہونے کا دعویٰ کیا اور غلام نے گواہ قائم کئے کہ فلاں شخص نے اس کو آزاد کر دیا ہے تو مدعی ملک کے واسطے حکم دیا جائے گا اور اگر غلام کے گواہوں نے کہا کہ فلاں نے اس کو آزاد کیا اور حالیکہ اس کا مالک تھا تو غلام کے گواہ مقبول ہوں گے اور یہ مسئلہ دعویٰ الاصل میں مذکور ہے۔

☆ محضر

دعویٰ دفعیہ اس کی صورت یہ ہے کہ زید نے عمرو کے مقبوضہ غلام کی نسبت دعویٰ کیا کہ میں نے اس کو خالد بن بکر سے تاریخ فلاں سنہ فلاں میں خرید لیا ہے اور قابض نے اس سے انکار کیا پھر زید نے اپنے دعویٰ پر گواہ قائم کئے پس اس کے موافق حکم ہونا لازم آیا پس عمرو نے زید کے دعویٰ کے دفعیہ میں یہ دعویٰ کیا کہ تو جس کی طرف سے ملک حاصل ہونے کا دعویٰ کرتا ہے یعنی خالد بن بکر اُس نے تیرے خرید کی تاریخ سے یا تیری خرید سے ایک سال پہلے بطور خود یہ اقرار کیا ہے کہ یہ غلام میرے بھائی شعیب بن بکر کی ملک و حق ہے اور شعیب ابن بکر نے اُس کے اقرار کی تصدیق کی ہے اور میں نے یہ غلام اُسی مقررہ شعیب بن بکر سے خرید لیا ہے پس اس سبب سے تیرا دعویٰ مجھ پر باطل ہے پس سب مفتیوں نے بالاتفاق جواب لکھا کہ یہ دفعیہ صحیح ہے پھر اس کے بعد استفتاء کیا گیا کہ آیا زید کو یہ اختیار ہے کہ مدعی دفعیہ یعنی عمرو سے اس اقرار کا بیان وقت طلب کرے کہ کہاں ہوا تھا اور کس مہینہ میں ہوا تھا پس قاضی اُس کو اس کے بیان کی تکلیف دے گا تو بھی جواب سب مفتیوں کے متفق ہوئے کہ قاضی اس کو ایسی تکلیف نہ دے گا اس واسطے کہ اُس نے ایک بار جس قدر ضرورت تھی بیان کر دیا کہ تیری خرید کی تاریخ سے پہلے اقرار کیا ہے یہ فصول اشترطی میں ہے۔

☆ محضر

در اثبات عصوبت

قال المترجم ☆

فقط حسب شرع میں وہ وارث ہے جس کا کوئی حصہ مقرر نہیں ہے بعد اُن لوگوں کے جن کا حصہ مفروض ہے جو باقی رہتا ہے وہ سب لے لیتا ہے اور اگر تھا ہوتا ہے تو سب لے لیتا ہے اب بیان کتاب سنتا چاہئے قال مجلس قضاء کورہ بخارا میں فلاں قاضی کے سامنے ایک شخص آیا اور بیان کیا کہ اس کا نام احمد بن عمرو بن عبد اللہ بن عمرو ہے اور اپنے ساتھ ایک شخص کو لایا جس نے بیان کیا کہ اُس کا نام ابو بکر بن محمد بن عمرو ہے پس اس احمد بن عمرو بن عبد اللہ بن عمرو نے اس ابو بکر بن محمد بن عمرو پر دعویٰ کیا کہ سعد بن احمد بن عبد اللہ بن عمرو نے وفات پائی اور جو وارث چھوڑے ہیں وہ یہ ہیں ایک اُس کی بیوی سادہ بنت فلاں بن فلاں ہے اور ایک دختر مسماۃ سعادہ بنت سعد ہے اور ایک اُس کے چچا کا بیٹا بھی مدعی ہے کیونکہ یہ عمرو کا بیٹا ہے اور سعد متوفی احمد کا بیٹا ہے اور احمد اس متوفی کا باپ اور عمرو اس مدعی کا باپ دونوں ایک باپ کی اولاد تھے بھائی ہیں کہ دونوں کا باپ عبد اللہ بن عمرو ہے اور متوفی مذکور نے ترکہ میں اس ابو بکر بن

محمد بن عمرو کے پاس بارہ دینار نیشاپوری چھوڑے ہیں اور اس کی موت سے یہ مال اُن وارثوں کے واسطے بفرائض اللہ تعالیٰ میراث ہو گیا چنانچہ بیوی کے واسطے آٹھواں حصہ اور دختر کے واسطے نصف اور باقی اس چچا زاد بھائی کے واسطے ہوا اور اس ابو بکر بن محمد بن عمرو کو اس کا علم ہے پس اس پر واجب ہے کہ اس مدعی کو اُس کا حصہ اس میں سے جو چوبیس سہام میں سے نو سہام ہوتے ہیں دے دے پھر اُس سے اس کا مطالبہ کیا اور اپنے دعویٰ کا جواب مانگا پس مدعا علیہ نے قاری میں جواب دیا (کہ مرا از میراث خواری ایں مدعی علم نیست) پھر اس مدعی نے چند نفر حاضر کئے اور بیان کیا کہ یہ میرے گواہ ہیں اور مجھ سے درخواست کی کہ اُن کی گواہی کی سماعت کروں پس میں نے اس کی درخواست منظور کر کے اُن کی طرف توجہ کی اور وہ ظالم و ظالماں ہیں پس ان لوگوں نے گواہی دی۔

☆ جمل

این دعویٰ۔ ظالم قاضی کہتا ہے۔ برابر لکھتا جائے جس طرح پہلے بیان کیا گیا ہے یہاں تک کہ گواہوں کی گواہی کا بیان آئے پس لکھئے کہ پھر اس مدعی کے دعویٰ وانکار اس مدعا علیہ درخواست اس مدعی کے بعد ان گواہوں نے میرے پاس گواہی دی کہ جو متعلق الاطلاق والمصافی ایک نسخہ سے تھی جو اُن کو پڑھ کر سنایا گیا تھا اور مضمون اس نسخہ کا یہ ہے کہ گواہی میدہم کہ ابن سعد بن احمد بن عمرو بن عبد اللہ بن عمرو دوازہ میراث خوار ماند زن دے سارہ بنت ظالم بن ظالم و دختر سعادہ و ابن عم ایں مدعی احمد بن عمرو بن عبد اللہ بن عمرو پسر عم وے از روئے پدر بدانکہ ابن احمد۔ اور اس مدعی کی طرف اشارہ کیا۔ پھر عمرو بود و آن سعد متونی پسر احمد بود و عمرو پدر ایں مدعی یا احمد پدر ایں متونی برادران پدری بودند پدر ایشان عبد اللہ بن عمرو و بجز ایشان ہر سہ میراث خوار دیگر حمید انم پس گواہوں نے یہ گواہی جس طرح ادا کرنی چاہئے ہے ادا کی اور جمل کو برابر تا حکم لکھتا جائے جس طرح مظلوم ہے یہاں تک کہ اس قول تک پہنچے کہ پھر مجھ سے اس مدعی احمد بن عمرو بن عبد اللہ نے اس کے موافق جو میرے نزدیک ثابت ہوا ہے حکم اور اس کی تحریر جمل مع گواہی کر دینے کے اپنی جمت ہونے کے واسطے مانگا پس میں نے اس کی درخواست منظور کی اور اللہ تعالیٰ سے استکارہ کیا یعنی توفیق خیر مانگی یہاں تک کہ اس لکھنے تک پہنچے کہ میں نے اس مدعی احمد بن عمرو بن عبد اللہ بن عمرو کے واسطے اس مدعا علیہ ابو بکر بن محمد بن عمرو پر در حالیکہ دونوں متخاصمین میری مجلس قضاء واقع کورہ بخارا میں حاضر تھے رو برو حکم دیا کہ میرے نزدیک گواہی ان گواہان عادل کے یہ ثابت ہوا کہ سعد بن احمد بن عبد اللہ بن عمرو نے وفات پائی اور ثابت ہوا کہ اُس نے وارثوں میں سے باپ کی طرف سے چچا زاد بھائی یہ مدعی اور اپنی بیوی سارہ بنت ظالم اور اپنی دختر مسماۃ سعادہ چھوڑی ہے ایسا حکم دیا کہ وہ میرم کر دیا اور ایسی قضاء کو وہ نافذ کر دی پھر آخر تک بدستور مظلوم جمل کو ختم کرے اور اگر مدعی مینت کے چچا زاد بھائی کا بیٹا ہو تو صورت محضر یہ ہے کہ محمود بن طاہر بن احمد بن عبد اللہ بن عمرو بن علی حاضر ہوا اور اپنے ساتھ ایک شخص کو حاضر لایا اُس نے بیان کیا کہ اُس کا نام حسن بن علی بن عبد اللہ بن عمرو ہے پھر اس حاضر ہونے والے نے اس شخص پر جس کو حاضر لایا ہے یہ دعویٰ کیا کہ عمرو بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو نے وفات پائی اور وارثوں میں ایک چچا زاد بھائی کا بیٹا بھی مدعی چھوڑا جو پسر طاہر بن احمد ہے اور عمرو متونی ابن محمد ہے اور محمد والد متونی ہے اور احمد اس مدعی اک دادا دونوں ایک باپ کے بیٹے دونوں بھائی ہیں کہ دونوں کا باپ عبد اللہ بن عمرو ہے اور اس متونی کا سوائے اس کے جو حاضر ہوا ہے کوئی وارث نہیں ہے اور یہ شخص جس کو حاضر کیا ہے اس کے پاس اس متونی کے ترکہ میں اس قدر دینار نیشاپوری ہیں اور یہ دینار ہائے مذکورہ اس کی موت سے اس حاضر ہونے والے کے واسطے میراث ہو گئے اور یہ شخص جس کو حاضر لایا ہے اس کو یہ حال معلوم ہے پس اس شخص پر جس کو حاضر لایا ہے واجب ہے کہ یہ سب دینار اس مدعی کو ادا کر دے پھر اس مدعا علیہ سے اس کا مطالبہ کیا اور اپنے دعویٰ کا جواب مانگا پس اُس نے قاری میں جواب دیا (کہ مرا از میراث

خوارگی این مدعی علم نیست) یعنی مجھے اس مدعی کی میراث خوارگی کا علم نہیں ہے پھر مدعی چند نفر لایا اور بیان کیا کہ میرے گواہ ہیں آخر تک بدستور معلوم لکھے۔

☆ جمل

اس دعویٰ کا بطریق مذکور بالا کے ہے اور اگر مدعی اُس کے چچا زاد بھائی کے پسر کا پسر ہو تو اُس کے محض کی صورت یہ ہے کہ محمد بن محمود بن ظاہر بن احمد بن عبد اللہ بن عمرو بن علی حاضر ہو اور اپنے ساتھ ایک شخص کو لایا جس نے بیان کیا کہ اُس کا نام حسن بن علی بن عبد اللہ ہے پس اس حاضر ہونے والے نے اس شخص پر جس کو حاضر لایا ہے دعویٰ کیا کہ عمرو بن عبد اللہ بن عمرو بن علی نے وفات پائی اور وارثوں میں فقط اپنے پوری چچا زاد بھائی کے پسر کا پسر چھوڑا ہے وہ بھی ہے جو ظاہر ہوا ہے اس واسطے کہ یہ حاضر ہونے والا پسر محمود بن ظاہر ہے اور ظاہر اس مدعی کا دادا پسر احمد ہے اور عمرو متوفی اور احمد اس مدعی کے دادا کا باپ دونوں ایک باپ کے بیٹے بھائی ہیں کہ دونوں کا باپ عبد اللہ بن عمرو بن علی ہے اور متوفی مذکور کا کوئی وارث سوائے اس حاضر ہونے والے کے نہیں ہے اور اس متوفی مذکور نے مال نقدی میں اس قدر دینار نیشاپوری اس شخص کے پاس جس کو حاضر لایا ہے چھوڑے ہیں اور یہ دنیا اُس کی موت سے اس حاضر ہونے والے کے واسطے میراث ہو گئے اور اس شخص کو جس کو حاضر لایا ہے اس کا علم ہے پس اس پر واجب آخر تک بدستور سابق لکھے۔

☆ جمل

اس دعویٰ کا بھی بطریق جمل مذکور بالا ہے اور اگر مدعی علیہ نے اس صورت میں دعویٰ مدعی کے دفعیہ میں یہ دعویٰ کیا کہ اس مدعی نے پہلے اقرار کیا ہے کہ وہ ذوی الارحام میں سے ہے تو یہ دعویٰ مدعی کے دعویٰ مصوبت کا دفعیہ ہوگا اس واسطے کہ تاقض لازم آتا ہے۔

☆ محضر

دعویٰ حر یہ الاصل۔ یعنی مدعی اصلی حر ہے اور اصلی حر اُس کو کہتے ہیں جس میں کسی وقت رقیق ثابت نہیں ہوئی مجلس قضاء شرفہ اللہ تعالیٰ واقع کورہ بخارا میں قاضی قلاں کے سامنے ایک مرد حاضر ہوا اور بیان کیا کہ اس کا نام زید بن عمرو مخزومی ہے اور یہ شخص نو جوان ہے اُس کا تمام حلیہ ذکر کر دے اور اپنے ساتھ ایک مرد کو لایا جس نے بیان کیا کہ میرا نام بکر بن خالد ہے پس اس زید بن عمرو نے اس بکر بن خالد پر دعویٰ کیا کہ یہ زید بن عمرو حر الاصل ہے اور اس کا خلفہ حالت حریت میں اقرار پایا ہے کیونکہ یہ زید جو حاضر ہوا ہے عمرو مخزومی کا بیٹا ہے اور عمرو مخزومی حر الاصل تھا اور اُس کی ماں ہندہ بنت شعیب ہے وہ بھی اصلی حرہ تھی اور یہ زید اپنے والدین کے فراش سے جو دونوں حر ہیں متولد ہوا ہے اس پر یا اس کے ہر دو والدین پر بھی کبھی رقیق اس دم تک طاری نہیں ہوئی ہے اور یہ بکر بن خالد اس زید مذکور سے ناحق استرقاق و استجداد چاہتا ہے باوجودیکہ یہ اس امر مذکور سے آگاہ ہے پس اس بکر بن خالد پر واجب ہے کہ اس خواہش سے اپنا ہاتھ کوتاہ کرے پھر اس سے اُس کا مطالبہ کیا اور جواب دعویٰ طلب کیا پس اُس نے فارسی میں جواب دیا کہ ایں حاضر آمدہ ملک من ست در قیق من ست مرا از آزادی وی علم نیست پھر اس زید بن عمرو نے چند نفر کو حاضر کیا اور بیان کیا کہ یہ میرے گواہ ہیں اور مجھ سے اُن کے گواہی کی سماعت کی درخواست کی اور وہ قلاں و قلاں و قلاں ہیں پس میں نے اُس کی درخواست کو منظور کر کے گواہوں سے گواہی چاہی پس انہوں نے شہادت صحیحہ صلفۃ اللفظ والحق ایک نسخہ سے جو اُن کو پڑھ کر سنایا گیا ادا کی اور اس نسخہ کا مضمون یہ ہے پس آخر تک بدستور لکھے۔

☆ جمل

اس دعویٰ۔ اس جمل کی پیشانی موافق اپنی رسم کے لکھ کر عبارت دعویٰ نسخہ محض بنامہ نقل کرے اور اسامی گواہان و الفاظ شہادت لکھے اور بعد تحریر عبارت استعارہ لکھے کہ میں نے اس زید بن عمرو کے واسطے اس بکر بن خالد پر حکم دیا کہ یہ زید بن عمرو خود مع والدین کے حوالہ اصل ہے اس پر اس کے والدین پر رقیق طاری نہیں ہوئی اور اس بکر بن خالد کو حکم دیا کہ اس سے اپنا ہاتھ کوتاہ کرے اور اس سے احکام رقیق کا مطالبہ کرنے سے باز رہے۔

☆ محضر

قابض پر اس کے اعتراف کرنے کی وجہ سے حق کا دعویٰ کرنا۔ اس زید نے جو حاضر ہوا ہے اس عمرو پر جس کو حاضر لایا ہے دعویٰ کیا کہ یہ زید اس عمرو کا مملوک و مرقوق تھا پھر اس عمرو نے اس زید کو اپنی صحت و ثبات عقل و جسمہ و جوہ جو از تصرفات کی حالت میں بطور خود خالص لوجہ اللہ تعالیٰ و طلب مرضانہ بحق صحیح جائز نافذ بغیر بدل آزاد کر دیا اور یہ زید آج کے روز اس سبب سے آزاد ہے اور اس عمرو کو اس کا علم ہے پس یہ عمرو اس زید سے خدمت لینے کا مطالبہ کرنے اور اس پر رقیق کا دعویٰ کرنے میں مہمل ہے حق نہیں ہے پس اس پر واجب ہے کہ اس زید سے ہاتھ کوتاہ کرے اور تعرض چھوڑ دے پھر اس سے جواب کا مطالبہ کیا۔

☆ جمل

اس دعویٰ بطریق سابق تحریر کرنے کے بعد جب حکم لکھنے تک پہنچے تو بعد استعارہ کے لکھے کہ میں نے گواہی گواہان مسلمان اس زید کے واسطے اس عمرو پر یہ حکم دیا کہ یہ زید آزاد اپنے نفس کا مالک ہے بسبب مذکور کسی کا مملوک تا بعد ارشاد نہیں ہے اور سبب مذکور یہ ہے کہ اس عمرو نے اس کو خود آزاد کر دیا اور یہ کہ اس عمرو کا اس پر رقیق کا دعویٰ کرنا باطل ہے اور جمل کو ختم کر دے۔

☆ محضر

قابض پر اس کے سوائے دوسرے کی طرف سے اعتراف کی وجہ سے آزادی کا دعویٰ کرنا اس زید حاضر شہدہ نے اس عمرو پر جس کو حاضر لایا ہے یہ دعویٰ کیا کہ یہ زید مملوک و مرقوق خالد بن بکر کا اس کے قبضہ و تصرف میں تھا اور خالد بن بکر نے بطور عذاب الہی و طلب جنت و ثواب آخرت و رضائے الہی خالص لوجہ اللہ تعالیٰ اپنے خالص مال و ملک سے اس زید کو آزاد کر دیا اور اس اعتراف مذکور کی وجہ سے یہ زید آزاد ہو گیا اور اسی سبب سے آج کے روز وہ آزاد ہے اور یہ عمرو باوجود علم اس بات کے اس زید سے خدمت غلامانہ از راہ ظلم و تعدی لیتا ہے پس اس پر واجب ہے کہ اپنا ہاتھ کوتاہ کرے آخر تک بدستور لکھے۔

☆ جمل

اس دعویٰ۔ بطریق گذشتہ برابر لکھتا جائے یہاں تک کہ حکم تک پہنچے پس بعد استعارہ کے لکھے کہ میں نے اس زید کے واسطے اس عمرو پر یہ حکم دیا کہ یہ زید آزاد اپنے نفس کا مالک ہے سبب مذکور کے کسی کا غلام نہیں ہے اور سبب مذکور یہ ہے کہ خالد بن بکر نے اس کو اپنے خالص مال و ملک سے آزاد کر دیا ہے اور یہ کہ عمرو کا اس پر رقیق کا دعویٰ کرنا باطل ہے اور وہ اپنا ہاتھ اس سے کوتاہ کرے آخر تک سب لکھے۔

☆ محضر

در اثبات رقیّت۔ زید حاضر ہوا اور اپنے ساتھ ایک مرد کو لایا جس نے بیان کیا کہ اُس کا نام گلو ہندوستانی ہے اور یہ مرد نو جوان ہے اُس کا سبب علیہ بیان کروے پھر لکھے کہ اُس زید نے اس گلو پر دعویٰ کیا کہ گلو اُس زید کا (یعنی میرا) مملوک و مرفوق ہے یہ سبب اس کے کہ زید بسبب صحیح اس کا مالک ہے اور یہ گلو احکام رقیّت میں اُس کی تابعداری و فرمانبرداری سے باہر ہو گیا ہے پھر اس سے اس کا مطالبہ کیا اور جواب دعویٰ طلب کیا اور محضر تمام کر دے۔

☆ مجل

اسی دعویٰ۔ بدستور سابق سب لکھ کر بعد استخارہ کے لکھے کہ میں نے ان گواہان مسیان کی گواہی کے ثبوت سے اس زید کے واسطے اس گلو ہندوستانی پر یہ حکم دیا کہ یہ گلو ہندوستانی اس زید کا مملوک و مرفوق ہے اور یہ کہ یہ گلو احکام رقیّت میں زید کی تابعداری و فرمانبرداری سے انکار کرنے میں مبتلا ہے اور میں نے اس گلو کو رد کو حکم دیا کہ احکام رقیّت میں اس زید کی تابعداری و فرمانبرداری کرے پھر مجل کو تمام کر دے اور واضح رہے کہ رقیّت کا حکم دینے اور اس کا مجل لکھ دینے میں ضرور چاہئے کہ مدعا علیہ اپنے واسطے حریت ثابت کرنے سے عاجز ہو جائے اور قبل اس کے رقیّت کا حکم نہ دے اور نہ مجل تحریر کرے پید خیرہ میں ہے۔

☆ محضر

در دفعہ امن دعویٰ۔ اس دعویٰ کے دفعیہ کے بہت طریقہ ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ مدعا علیہ اپنے واسطے حریۃ الاصل کا دعویٰ کرے اور اُس کے تحریر کی صورت یہ ہے کہ گلو حاضر ہوا اور زید کو ساتھ حاضر لایا اور زید کے دعویٰ کے دفعیہ میں جو زید نے اُس پر کیا ہے دعویٰ کیا اور زید نے اُس پر یہ دعویٰ کیا تھا کہ یہ گلو اُس کا مملوک و مرفوق ہے اُس کی اطاعت سے خارج ہو گیا ہے اور فرمانبرداری کا مطالبہ کیا تھا پس اس گلو نے اُس کے دعویٰ کے دفعیہ میں جو زید نے اُس پر کیا ہے یہ دعویٰ کیا کہ گلو حرا الاصل ہے اور اُس کا نطفہ حالت حریت میں قرار پایا ہے کیونکہ اُس کا باپ تھو ولد خیرہ ہے اور اُس کی ماں جبیلہ دختر امائی ولد مولابخش ہے اور یہ دونوں مادرو پدر اُس کے اصلی آزاد ہیں اور یہ گلو ان دونوں والدین آزاد کے فراش سے متولد ہوا ہے اُس پر یا اُس کے والدین ان دونوں پر کبھی رقیّت طاری نہیں ہوئی اور اس زید کو اس کا علم ہے پس وہ باوجود ایسا حال ہونے کے جو بیان کیا گیا ہے گلو سے تابعداری غلامانہ چاہئے اور اُس پر رقیّت کا دعویٰ کرنے میں مبتلا ہے محض نہیں پس اُس پر واجب ہے کہ اُس سے باز رہے پھر اس کا مطالبہ کیا اور درخواست کی پس زید سے دریافت کیا گیا پھر محضر کو تمام کر دے۔

☆ مجل

این دفعہ۔ اوّل سے بدستور سابق لکھے یہاں تک کہ جب حکم تک پہنچے تو لکھے کہ میں نے اس گلو کے واسطے اس زید پر وہ سب جو میرے نزدیک اس زید کے اس گلو پر دعویٰ رقیّت کے دفعیہ میں گلو کے دعویٰ سے ثابت ہوا حکم دیا کہ یہ گلو حرا الاصل ہے اور اس زید کا اُس پر رقیّت کا دعویٰ باطل ہے اور یہ ثبوت گواہی ان گواہان مسیان کے بعد از انکہ اُن کی عدالت تہجدیل معدلین این نواح ظاہر ہو گئی ہے ہوا اور میں نے یہ حکم ان دونوں محکوم بہ اور محکوم علیہ کے حضور میں دونوں کے رو بروائی مجلس قضاء حکم واقع بخارا میں دیا اور اس سب کی صحت کا حکم قضاء نافذ کیا اور اس زید کا ساتھ اس گلو سے جس کے واسطے حریت کا حکم دیا ہے کوتاہ کر دیا اور گلو کو رد سے اُس کی

فرمانبرداری اٹھانا دور کیا اور اس مملوک علیہ ذیہ کو اختیار دے دیا کہ اپنے ہاتھ سے اپنا خن واپس لے (بشرطیکہ ذیہ نے اس کو کسی ہاتھ سے خرید کر بروز عقد اس کے ہاتھ کو اس کا خن نقد ادا کر دیا ہو) پھر بجل کو تمام کر دے اور مشائخ نے فرمایا کہ جہاں حریت ثابت کرنے کی ضرورت پیش آئے تو واجب ہے کہ اس کا اثبات بطریق دفعیہ ہو بایں طور کہ بعض اس پر مملوک و مرقوق ہونے کا دعویٰ کرے اور گواہ قائم کرے پھر مملوک بطریق دفع اٹھ کر حریت ثابت کرے۔ وجہ دوم یہ کہ مدعا علیہ اسی رقیق کے مدعی کی طرف آزاد کرنے کا دعویٰ کرے۔

☆ صورت

تحریر یہ ہے کہ کلو حاضر ہو اور اپنے ساتھ ذیہ کو حاضر لایا اس کلو نے اس ذیہ کے دعویٰ کے دفعیہ میں جو ذیہ نے اس پر کیا ہے یہ دعویٰ کیا کہ یہ کلو آزاد ہے اس واسطے کہ یہ کلو اس ذیہ کا مملوک و مرقوق تھا اور اس ذیہ نے سب طرح اپنے جواز تصرفات کی حالت میں باعقاق صحیح جائز نافذ اس کو آزاد کر دیا اور یہ کلو بھیجے اس اعناق کے آزاد ہو گیا اور یہ ذیہ احکام رقیق میں اس کی اطاعت و انقیاد کا مطالبہ کرنے میں مہمل ہے اور محضر کو تمام کر دے۔

☆ بجل

اس محضر کا بجل بھی بطریق بجل محضر اول کے ہے لیکن حکم میں اس صورت میں یوں لکھے کہ میں نے اس ثبوت کا حکم دیا کہ یہ کلو سبب مذکور سے آزاد اپنے نفس کا مالک ہے اور سبب مذکور یہ ہے کہ اس ذیہ نے اس کو آزاد کیا ہے اور یہ کلو بسبب اس اعناق کے تمام آزادوں کے ساتھ ملحق ہو گیا اور یہ کہ یہ کلو بروز اعناق مذکور اس ذیہ کا مملوک تھا اور بجل کو تمام کر دے وجہ سوم آنکہ جس پر مدعی نے رقیق کا دعویٰ کیا ہے وہ غیر مدعی کی طرف سے اپنے آزاد کرنے کا دعویٰ کرے اس کی صورت تحریر یہ ہے کہ کلو حاضر ہو اور ذیہ کو حاضر لایا پھر اس کلو نے اس ذیہ پر اس دعویٰ کے دفعیہ میں جو ذیہ نے کلو پر کیا ہے یہ دعویٰ کیا کہ یہ کلو پہلے عمرو بن بکر مخزومی کا غلام و مملوک تھا اور اس نے اللہ تعالیٰ کے عذاب سخت و عقاب شدید سے بچنے اور اس کی رضا مندی و ثواب حاصل کرنے کی غرض سے اس کلو کو خالص بیچہ اللہ تعالیٰ اپنے خالص مال و ملک سے مفت بدون بدل کے اپنی محنت و ثابت محمل و جہد و جود جواز تصرفات کی حالت میں آزاد کیا اور آج یہ کلو اس اعناق مذکور کے سبب آزاد ہے اپنی آخر۔

☆ بجل

اس محضر کا بجل مذکور بالا کے ہے لیکن قاضی اس میں حکم کا مقام یوں لکھے گا کہ میں نے اس کلو کی حریت کا حکم اس سبب سے جو اس میں مذکور ہے دیا اور وہ یہ ہے کہ خالد بن بکر مخزومی نے اس کو آزاد کیا ہے اور یہ حکم دیا کہ کلو اس خالد بن بکر مخزومی کا بروز اعناق مملوک تھا یہ محمل میں لکھا ہے۔

☆ محضر

اثبات تدبیر و استیلا۔ اگر تدبیر و استیلا کے ثابت کرنے کی ضرورت ہو اور مولیٰ پر اس کا ثبوت کرنا ممکن نہ ہو سکے اس واسطے کہ فی الحال اس کا کوئی حق مولیٰ پر ثابت نہیں ہوتا ہے پس اس کے اثبات کا طریقہ یہ ہے کہ مولیٰ اس کو کسی مشتری کے ہاتھ فروخت کر دے پھر اس پر مدبر یا ام ولد اس طرح دعویٰ کرے کہ اس کلو حاضر ہونے والے نے اس ذیہ پر دعویٰ کیا کہ یہ کلو حاضر شونہ عمرو بن خالد کا غلام مملوک تھا پھر اس نے اس کو بدون طمع طعام و نیاوی کے بغرض تحصیل رضائے الہی خالصہ بیچہ اللہ تعالیٰ اپنے خالص مال و ملک سے بیچ دیا اور وہ یہ ہے کہ خالد بن بکر مخزومی نے اس کو آزاد کیا ہے اور یہ حکم دیا کہ کلو اس خالد بن بکر مخزومی کا بروز اعناق مملوک تھا یہ محمل میں لکھا ہے۔

۱۔ تدبیر غلام یا باندی کو مدبر کرنا یعنی ان کی آزادی کو کسی وقت کے ساتھ موقت کرنا۔

مال و ملک سے بتدبیر صحیح مدبر کیا کہ بعد وفات اس کے آزاد ہے اور آج کے روز یہ کلو اس کا مدبر ہے اور اگر ام ولد مدعیہ ہو تو لکھے کہ فلا نام ولد نے دعویٰ کیا کہ وہ خالد بن عمرو کی ام ولد ہے اس کی ملک میں اس کے فرش سے بچہ جتی ہے اور آج کے روز وہ اس کی ام ولد ہے۔ اور یہ شخص زید اس سے ناحق استرقاق و استحباد چاہتا ہے پس اس پر واجب ہے کہ اس سے اپنا ہاتھ کوتاہ کرے پھر اس سے جواب کا مطالبہ کیا یہ ظہیر یہ میں ہے۔

☆ محضر

دعویٰ تدبیر۔ ایک شخص نے اپنے غلام کو بتدبیر مطلق مدبر کیا اور بعد مدبر کرنے کے مر گیا اور وارث چھوڑے اور وارثوں نے مدبر کرنے کے حال سے واقف ہونے سے انکار کیا اور مدبر کو گواہوں سے اس کے اثبات کی ضرورت ہوئی اور تحریر محضر کی حاجت پیش آئی تو لکھے کہ اس کلو نے جو حاضر ہوا ہے اس زید پر جس کو ساتھ حاضر لایا ہے دعویٰ کیا کہ یہ کلو اس زید کے والد عمرو بن خالد کا غلام مملوک تھا اس نے اپنی زندگی و سب طرح جواز تصرفات کی حالت میں بطوع و رغبت خود بتدبیر مطلق مدبر کر دیا اور عمرو بن خالد اس زید کا والد مر گیا پس یہ کلو مدبر آزاد ہو گیا اور یہ زید اس حالت سے واقف ہے پس اس زید پر واجب ہے کہ اس کلو حاضر آئندہ سے اپنا ہاتھ کوتاہ کرے الی آخر۔

☆ سبیل

ایں محضر۔ ابتدا سے بدستور لکھتا جائے اور بیان حکم کے وقت لکھے کہ میں نے ان گواہان مسلمان عادلان کی گواہی سے اس کلو کے واسطے اس زید پر تمام اس بات کا جو میرے نزدیک ثابت ہوئی ہے حکم دیا کہ اس کلو کو اس زید کے والد عمرو بن خالد نے در حلیہ یہ کلو اس کا مملوک و مرقوق تھا اپنے خالص مال و ملک سے بتدبیر مطلق صحیح بلا قید مدبر کیا ہے اور یہ کہ یہ کلو بسبب موت عمرو بن خالد کے آزاد ہو گیا اور یہ کہ اس زید کے والد عمرو بن خالد نے ترکہ کا مال اس زید کے پاس اس قدر چھوڑا ہے کہ جس کی تہائی سے یہ کلو مدبر ہوتا ہے اور یہ کہ کلو آج کے روز آزاد ہے زید کو اس پر بسبب رقیق کے کوئی استحقاق نہیں ہے سوائے سبیل و لاء کے اور یہ حکم میں نے ہر دو متضمنین کی حاضری میں دونوں کے اوپر بطور مبرم دیا اور حکم قضاء نافذ کر دیا یہ ذخیرہ میں ہے۔

☆ سبیل

اثبات حق بر غائب۔ قاضی فلاں کہتا ہے کہ میرے سامنے میری مجلس قضایا واقع کورہ بخارا میں ایک شخص زید حاضر ہوا اور اپنے ساتھ عمرو کو لایا پھر اس زید نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ میرے اس شخص پر اس قدر دین لازم و حق واجب بسبب صحیح ہیں (اور دینار ہائے مذکورہ کی نوع و صفت بیان کر دے) پس اس پر واجب ہے کہ اس عہدہ سے خارج ہو پس اس سے جواب کا مطالبہ کیا پس اس سے دریافت کیا گیا تو اس نے انکار کیا کہ مجھ پر اس کا کچھ نہیں ہے پھر مدعی مذکور دوسرے حاضر لایا اور بیان کیا کہ یہ میرے گواہ ہیں اور وہ فلاں و فلاں ہیں اور مدعی و ہر دو گواہ نے بیان کیا کہ یہ دونوں گواہ خالد بن بکر کے آزاد کردہ ہیں جس نے ان دونوں کو اپنے مملوک ہونے کی حالت میں آزاد کیا ہے اور مدعی نے مجھ سے ان کی گواہی کی سماعت کی درخواست کی پھر ان لوگوں نے بعد دعویٰ مدعی و انکار مدعی علیہ و استشہاد مدعی کے ایک نے بعد دوسرے کے گواہی صحیحہ متفقہ اللفظ و المعنی موافق دعویٰ مدعی کے ایک نسخہ سے جو دونوں کو پڑھ کر سنایا گیا ہے ادا کی اور یہ مضمون اس نسخہ کا تھا پس مضمون نسخہ ہذا بیان کر دے پھر جب دونوں نے گواہی کو جیسا چاہئے ادا کیا تو مدعی علیہ

نے اس گواہی کے دفعیہ میں بیان کیا کہ یہ دونوں گواہ مملوک خالد بن بکر کے ہیں جس کی نسبت مدعی اور ہر دو گواہ زعم کرتے ہیں کہ اُس نے ان کو آزاد کر دیا ہے حالانکہ یہ سب جھوٹے ہیں اُس نے ان دونوں کو آزاد نہیں کیا ہے پس میں نے یہ دفعیہ اس مدعی پر پیش کیا پس اُس نے کہا کہ یہ دونوں آزاد ہیں ان دونوں کے موتی نے درحالیہ یہ دونوں اُس کے مملوک تھے باعناق صحیح آزاد کر دیا ہے اور میرے پاس اس کے گواہ ہیں پس میں نے اُس کو تکلیف دی کہ اپنے صحت دعویٰ کے واسطے گواہ قائم کرے پس وہ چند نفر کو لایا اور بیان کیا کہ یہ میرے اس دعویٰ کے موافق گواہ ہیں اور مجھ سے اُن کی گواہی کی سماعت کی درخواست کی پس میں نے ان کی گواہی کی سماعت کی اور میرے نزدیک اُن کی گواہی سے ہر دو شاہدین کی حریت ثابت ہو گئی کہ باعناق خالد بن بکر یہ دونوں آزاد اور اہل شہادت ہیں پس مدعی ہڈانے مجھ سے ان دونوں گواہوں کی حریت کا اور دونوں کے اہل شہادت ہونے کا اور گواہی ان دونوں گواہوں کے اپنے واسطے مال مدعی بہ کا حکم تقاضا طلب کیا پس میں نے اُس کی درخواست کو منظور کیا اور حکم کیا کہ یہ دونوں گواہ باعناق خالد بن بکر کے درحالیہ دونوں اُس کے مملوک تھے باعناق صحیح آزاد ہیں اور یہ کہ دونوں اہل شہادت ہیں اور اس مدعی کے واسطے اس مدعا علیہ پر گواہی ان دونوں گواہوں کے مال مدعی بہ کا حکم دے دیا ایسا حکم کہ میرم ہے اور ایسی تقاضا کہ نافذ کر دی ہے اور کل کو تمام کر دے پس جب قاضی نے اس طرح حکم دیا تو موتی کے حق میں بھی ان دونوں کا اعناق ثابت ہو جائے گا حتیٰ کہ اگر اُس نے حاضر ہو کر اس سے انکار کیا تو اُس کے انکار پر التفات نہ کیا جائے گا اور غلام کو اُس کے انکار پر دوبارہ بمقابلہ موتی کے گواہوں کے قائم کرنے کی حاجت نہ ہوگی اس واسطے کہ مشہور دولہ یعنی مدعی نے مشہور دعلیہ یعنی مدعا علیہ پر آزادی گواہان مذکور کا دعویٰ کیا ہے اور اُس کی طرف سے یہ دعویٰ صحیح ہے کیونکہ وہ مشہور دعلیہ پر اپنا حق بدون اس کے ثابت نہیں کر سکتا ہے اور مشہور دعلیہ نے اس سے انکار کیا اور اُس کا انکار بھی صحیح ہے اس واسطے کہ وہ اس گواہی کو بدون انکار حریت گواہان کے دفع نہیں کر سکتا ہے اور اصل یہ ہے کہ جو شخص کسی حاضر پر ایسے حق کا دعویٰ کرے جس کا اثبات بدون اس کے ممکن نہ ہو کہ وہ اُس کا سبب کسی غائب پر ثابت کرے تو ایسی صورت میں جو حاضر ہے وہ غائب کی طرف سے نصم ہو جاتا ہے پس بنا بر اس اصل کے مشہور دعلیہ پر گواہ قائم کرنا مثل مولائے غائب پر گواہ قائم کرنے کے ہے یہ محیط میں ہے۔

☆ محضر

در اثبات حد القذف۔ زید حاضر ہوا اور عمر کو حاضر لایا اور دعویٰ کیا کہ اس زید کو اس عمرو نے قذف کیا ایسا قذف جو موجب حد ہے پس اس عمر کو پر اسی کوڑے حد قذف کے واجب ہیں ابی آخرہ اور اگر شتم کیا ہو جو موجب تعزیر ہو تو لکھے کہ اس عمرو نے اس زید کو شتم کیا اور ایسے شتم کو جو موجب تعزیر ہے معین کرے پس کہا کہ ایسے ایسے پھر لکھے کہ پس شرع میں اس کی حبیہ کے واسطے کہ آئندہ ایسا نہ کرے اس پر تعزیر واجب ہوئی پس اس سے مطالبہ کیا جواب ملا۔

☆ محضر

زید نے عمرو پر دعویٰ کیا کہ تو نے میرے درمیں من سے اس قدر درم جو اس دار میں ظاں مقام پر رکھے تھے خرائے ہیں اور عمرو اس دار کے رہنے والوں میں سے ہے اور اس مدعا علیہ نے اس مدعی سے کہا تھا کہ اگر تو قسم کھائے کہ میں نے تیرے درمیں من سے اس قدر درم جس کا تو دعویٰ کرتا ہے چورائے ہیں تو میں تجھے اس قدر درم دے دوں گا پس مدعی نے اپنے دعویٰ پر قسم کھالی اور مدعا علیہ نے اس کو اس کے نصف دے کر اور باقی کے واسطے ایک دستاویز لکھ دی پھر مدعا علیہ نے اپنے اس قدر درم جو دیے ہیں واپس لینے چاہے تو اس کا کیا حکم ہے شیخ نجم الدین نسفی نے جواب میں تحریر فرمایا کہ اگر مدعا علیہ نے نصف مقدار دے دی اور باقی نصف دینے کا بطور صلح کے دعویٰ مدعی سے اپنے اوپر التزام^۱ (حاشیہ گئے نسخہ پر) کر لیا اور یہ اقرار کیا کہ میں نے درم چورائے ہیں تو اس پر باقی کا دینا

لازم ہوگا اور اُس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ نصف مقدار جو دی ہے اُس کو واپس کر لے اور اگر اُس نے بنا بر قسم مدی و وقائے قول خود کے نصف مقدار دے کر باقی کے واسطے ایک دستاویز تحریر کر دی ہے تو اُس پر کچھ لازم نہ ہوگا اور اُس کو اختیار ہوگا کہ دیا ہوا واپس کر لے اور بعض نے فرمایا کہ اُس کو اختیار ہے کہ دونوں صورتوں میں واپس کر لے اس واسطے کہ مدی اپنی قسم سے مدعا علیہ پر کسی چیز کا مستحق نہیں ہوتا ہے چنانچہ امام محمدؒ نے کتاب الفسخ میں صریح فرمایا کہ اگر مدی نے مدعا علیہ کے ساتھ اس شرط پر صلح کی کہ اگر مدی اپنے دعویٰ پر قسم کھا جائے تو مدعا علیہ مدی کے واسطے اس مال کا جس کا دعویٰ کرتا ہے ضامن ہوگا تو صلح باطل ہے۔

☆ محضر

ایک نانوائی نے ایک شخص کو اپنی دوکان پر اس غرض سے بٹھلایا کہ میری روٹیاں میرے واسطے لوگوں کے ہاتھ فروخت کرے اور اُس سے دام وصول کر لے اور ایسے شخص کو صاحب دوکان کہتے ہیں پھر اس پر دعویٰ کیا اور صورت دعویٰ یہ ہے کہ نانوائی نے مقدار معلوم مال کا دعویٰ کیا اور کہا کہ تو نے روٹی کے داموں میں سے میرا مال اس قدر چورایا ہے اور اس پر دعویٰ کیا کہ تو نے کہا ہے کہ میں نے لوگوں سے ہر روز پانچ درم اس طرح لئے کہ ان کی روٹیوں میں سے اُن کو کم دیں مگر میری روٹیوں کے دام میں سے کچھ نہیں لیا ہے اور صاحب دوکان اس سب سے انکار کرتا ہے اور آخر محضر میں تحریر کیا ہے کہ اس شخص پر جس کو ساتھ حاضر لایا ہے واجب ہے کہ یہ دراہم مجلس قضاء میں حاضر لائے تاکہ مدی اُن کے واسطے گواہ قائم کر سکے تو بعض مشائخ نے فرمایا کہ نانوائی کی طرف سے یہ دعویٰ صاحب دوکان پر متوجہ نہیں ہو سکتا ہے یعنی نامسوع ہے۔ غایۃ مانی الباب یہ ہے کہ وہ یہ چاہتا ہے کہ صاحب دوکان کا یہ دراہم اس طرح لینے کا اقرار جس طرح اُس نے دعویٰ میں بیان کیا ہے ثابت کرے لیکن اگر یہ ثابت بھی ہو تو نانوائی کو کچھ فائدہ نہیں ہے بلکہ حق خصوصیت اس میں ان لوگوں کو حاصل ہے جن کے دام تھے کیونکہ جب اُس نے ان لوگوں سے دام لئے اور اُس قدر روٹیاں ان کو نہ دیں تو اُس پر واجب ہوا کہ یہ درم انہیں کو واپس کرے اور واپس لینے کا استحقاق انہیں لوگوں کو ہوا نہ اُس نانوائی کے واسطے کہ یہ اُن کی طرف سے خصم نہیں ہے اور اور اگر نانوائی نے اُس پر یہ دعویٰ کیا کہ تو نے اقرار کیا ہے کہ میں نے ہر روز پانچ درم تیرے مال سے لئے ہیں اور مشتری کو روٹیاں کم کم دی ہیں تو بھی یہ دعویٰ صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ جب اُس نے مشتری کو روٹیاں کم دیں حالانکہ ثمن پورا لیا تو جو دراہم بمقابلہ نقصان کے ہوئے ہیں وہ نانوائی کی ملک نہیں ہے ہیں بلکہ مشتری کی ملک ہیں پس نانوائی کو اُن کے واپس لینے کا استحقاق نہ ہوگا یہ ذخیرہ فضول استروشنی میں ہے۔

☆ محضر

دعویٰ شریکۃ العنان۔ اس کی صورت یہ ہے کہ ذیہ حاضر ہو اور عمر کو حاضر لایا اور اس نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ اس نے اس عمرو کے ساتھ فلاں تجارت میں شرکت عنان بدین شرط کی تھی کہ ہر ایک کا اس المال اس قدر ہے بدین شرط کہ دونوں مال شرکت میں تصرف کریں اور ہر ایک اپنی اپنی رائے سے تصرف کرے بدین شرط کہ جو کچھ نفع حاصل ہو وہ دونوں میں نصف نصف ہو اور جو کچھ نقصان و خسارہ پڑے وہ ہر ایک پر اُس کے اس المال کے حساب سے پڑے اور ہر ایک اپنا اس المال مجلس شرکت میں لایا اور ان دونوں کو غلط کر دیا حتیٰ کہ دونوں مال ایک ہو گئے اور دونوں نے یہ مال شرکت اس عمرو کے پاس رکھا اور اُس میں تصرف کیا اور اس قدر نفع حاصل کیا پس اس عمرو پر واجب ہے کہ اس مدی کے اس المال سے حصہ نفع سے جو اس قدر ہے چھٹکارا کرے یعنی مدی کو سب دے دے اور اگر اس شرکت کا شرکت نامہ ہو تو شرکت نامہ میں بھی اسی طور سے لکھنا چاہئے پھر شرکت نامہ ہونے کی صورت میں

لکھے کہ اس زید نے اس عمرو پر تمام اُن باتوں کا جس کو شرکت نامہ مطمئن ہے از بیان شرکت و اس المال بفتح مشروط غلط ہر یکے اس المال خود بمال و مگر بنا برانکہ شرکت نامہ سے اول سے آخر تک اُس کی تحریک تاریخ سے ظاہر ہے اور دونوں نے تمام مال اس عمرو کے قبضہ میں رکھا اور اس عمرو نے اس قدر نفع حاصل کیا ہے پس اُس پر واجب ہے کہ اس زید کا اس المال و اُس کا حصہ نفع اس زید کو دے دے اور اُس کا اس المال اُس قدر اور نفع اس قدر ہے اور محضر کو تمام کر دے۔

☆ محضر

در دفع این دعویٰ۔ اس عمرو حاضر ہونے والے نے اس زید پر جس کو حاضر لایا ہے اس کے دعویٰ کے دفعیہ جو اس زید نے اس عمرو پر کیا تھا کہ اس قدر اس المال سے باہم شرکت کی تھی اور اپنے اس المال و حصہ منافع کے واپس کرنے کا دعویٰ کیا تھا پس عمرو مذکور اس کے دعویٰ کے دفعیہ میں دعویٰ کرتا ہے کہ وہ اس دعویٰ میں مہمل ہے کیونکہ زید مذکور نے اس سے مقاسمہ کر لیا تھا اور اس المال و حصہ منافع بنو لیا ہے اور عمرو سے یہ سب عمرو کے اُس کو سپرد کرنے سے وصول کر لیا ہے۔ اور محضر کو تمام کر دے۔

☆ محضر

در اثبات و قیہ۔ زید حاضر ہوا اور عمرو کو حاضر لایا پھر اس زید نے حکم اس اجازت کے جو اس کو قاضی فلاں کی طرف سے مقدمہ اثبات و قیہ مذکورہ این محضر حاصل ہوئی ہے اس عمرو پر تمام اُس مضمون کا جس کو وقف نامہ جو پیش کرتا ہے مطمئن ہے دعویٰ کیا پھر وقف نامہ کو اول سے آخر تک تحریر کر دے اور یہ مضمون وقف نامہ ہے پھر لکھے کہ پس اس تمام مضمون کا جس کو وقف نامہ مطمئن ہے کہ بکر بن خالد مخدومی نے اس زمین محدودہ مذکورہ میں وقف نامہ منقولہ اندر میں محضر کو اپنے خالص مال و ملک سے بر شرائط مذکورہ و مصارف معلومہ مذکورہ وقف نامہ منقولہ اندر میں محضر از اول تا آخر تاریخ تحریر وقف نامہ مذکورہ وقف کیا اور قبل وقف کرنے کے یہ تمام زمین محدودہ مذکورہ وقف نامہ اس وقف کرنے والے کی ملک تھی اور اس کے قبضہ میں تھی یہاں تک کہ اُس نے وقف کر کے اس متولی کو جس کا نام و نسب اس وقف نامہ میں جو اول سے آخر تک اس محضر میں منقول ہے مذکور ہے سپرد کردی اور آج یہ زمین مذکورہ محدودہ اندر میں محضر بر وجه مذکورہ وقف و صدقہ ہے اور اس عمرو کے قبضہ میں ناحق ہے پس اس عمرو پر واجب ہے کہ یہ زمین اس زید کے سپرد کر دے تاکہ اُس میں شرائط وقف کی مراعات کرے اور اُس سے جواب طلب کیا اور یہ اُس وقت ہے کہ مدعی نے وقف نامہ پیش کیا ہو اور اگر مدعی کے پاس وقف نامہ نہ ہو تو لکھے کہ اس زید حاضر ہونے والے نے اس عمرو پر جس کو ساتھ حاضر لایا ہے یہ دعویٰ کیا کہ تمام زمین جو دس کھیت باہم ایک دوسرے سے متصل شہر بخارا کے پرگنہ فلاں دیہ فلاں کے زمین اس دیہ کے فلاں جانب واقع ہے جو بیگمہ والی کہلاتی ہے اور اُس کے حدود دار بعد میں سے ایک حد شارع عام ہے اور اس گاؤں میں شارع عام کے نام سے فقط ایک ہی راستہ ہے اور دوم و سوم و چہارم راستہ ہے اور اسی طرف مدخل ہے یہ زمین مع اپنے سب حدود و حقوق و مراعات کے وقف دائمی و جس معروف ہے جس کو بکر بن خالد مخدومی نے اپنی صحت حیات و بعد وفات کے اپنے خالص ملک و مال سے بدین شرط وقف و صدقہ کیا ہے کہ اجارہ دہی میں جو طریقہ افضل ہو اس طرح دی جائے اور اللہ تعالیٰ کے فضل سے جو حاصلات ہو پہلے اُس میں سے اس کے کھائیں خندق وغیرہ کی مرمت و اصلاح میں خرچ کیا جائے پھر جس قدر باقی رہے اس سے اندرون شہر بخارا میں جو مسجد فلاں محلہ میں اس نام سے معروف ہے جس کے حدود دار بعد یہ ہیں اُس کی درستی و اصلاح میں خرچ کیا جائے پھر جو باقی رہے وہ مسلمان فقیروں کو تقسیم کیا جائے اور وقف کرنے کے روز یہ زمین محدودہ اس وقف کرنے والے کی ملک اور اُس کے قبضہ میں تھی اور وقف کرنے والے نے یہ تمام زمین وہی

اپنے پر فلاں یا فلاں اجنبی کے سپرد کی بعد ازیکہ اس پر یا اس اجنبی کو اس وقف کا متولی و قیم قرار دیا اور اس متولی نے اس کی طرف سے یہ قوامت و ولایت قبول صحیح قبول کر لی اور تمام زمین و مٹی جس کا ذکر کیا گیا ہے وقف کنندہ سے لے کر قبضہ صحیح اپنے قبضہ میں کر لی اور آج کے روز یہ سب زمین جس کا وقف ہوتا بیان کیا گیا ہے بروجہ مذکور وقف ہے اور اس عمرو کے قبضہ میں ناحق ہے پس اس عمرو پر واجب ہے کہ یہ تمام زمین و مٹی جس کے حدود اس محضر میں بیان کر دیئے گئے ہیں اس حاضر مدعی کو دے دے تاکہ یہ شخص اس میں وقف کرنے والے کی مقررہ شرطیں مرعی رکھے اور مدعا علیہ سے اس کا مطالبہ کیا اور جواب دعویٰ طلب کیا پس عمرو مذکور سے جواب طلب کیا گیا تو اس نے جواب دیا کہ مجھے اس محدودہ کے وقف ہونے کا اور اس مدعی حاضر آ مدہ کو سپرد کرنے کا علم نہیں ہے پھر مدعی چند نفر حاضر لایا اور بیان کیا کہ یہ میرے گواہ ہیں پھر آخر تک بدستور سابق تحریر کرے۔

☆

اس دعویٰ و محضر۔ فلاں قاضی کہتا ہے پس تمام دعویٰ و شہادت کو اہان مدعی مع اشارہ مقامات اشارہ ہجامہ نقل کرے یہاں تک کہ حکم تحریر کرنے تک پہنچے پھر لکھے کہ میں نے گواہی ان کو اہان تعدیل شدگان کے جن کا نام مذکور ہے تمام سب باتوں سے جو ان کی گواہی سے مجھے ثابت ہوئی ہیں کہ یہ زمین محدودہ مذکورہ از جانب بکر بن خالد مخرومی بر شرائط مبیعہ و وجوہ مصارف مذکورہ اس کے خالص مال و ملک سے وقف صحیح ہے اور اس نے فلاں کو متولی کرنے کے بعد یہ زمین اس کے سپرد کردی ہے اور وہ یہ ہے اور یہ کہ یہ زمین اس مدعا علیہ عمرو کے پاس ناحق ہے بد درخواست مدعی مذکور اپنی مجلس قضاء واقع کورہ بخارا میں لوگوں کے سامنے اس مدعی کے واسطے اس مدعا علیہ پر حکم دیا پس آخر تک بدستور لکھ کر کل کو تمام کرے اور اگر وقف کرنے والے نے متولی کو سپرد کرنے کے بعد اپنے وقف سے رجوع کر لیا ہو تو صورت محضر یہ ہے کہ ابتداء میں جس طرح ہم نے بیان کیا ہے لکھ کر پھر لکھے کہ اس حاضر ہونے والے نے جواز جانب فلاں قاضی اثبات و قیئت مذکورہ کا اجازت یافتہ ہے اس شخص پر جس کو حاضر لایا ہے یعنی وقف کرنے والے پر یہ دعویٰ کیا کہ اس نے تمام زمین واقع موضع فلاں جس کے حدود اور بعد یہ ہیں اپنے خالص مال و ملک سے اپنی زندگی میں بر شرائط مذکور وقف کی اور اس وقف کرنے والے نے یہ تمام زمین محدودہ مذکورہ وقفہ فلاں متولی کے سپرد کردی پھر اس وقت کرنے والے کی رائے میں اس سے رجوع کر لینا آیا پس اس نے موافق قول اس امام کے جو وقف کو لازم نہیں سمجھتا ہے اپنے وقف سے رجوع کر لیا اور متولی کے قبضہ سے نکال کر اپنی باقی اطاک میں داخل کر لیا پس اس شخص پر جس کو حاضر لایا ہے واجب ہے کہ اپنا ہاتھ اس سے کوتاہ کرے اور فلاں مذکور متولی کو سپرد کر دے تاکہ اس میں شرائط وقف مذکورہ مرعی رکھے پھر اس سے مطالبہ کیا اور جواب دعویٰ مانگا پس اس سے جواب مانگا گیا اور اس نے فارسی میں جواب دیا (کہا میں محدودہ ملک من ست و در دست من و یکے سپرد دینی نے)۔

☆

این محضر۔ بدستور سابق لکھتا جائے یہاں تک کہ حکم لکھنے تک پہنچے لکھے کہ میں نے اس وقف کرنے والے فلاں بن فلاں پر اس کے رد و بد درخواست اس مدعی کے وقف صحیح ہونے اور لازم ہونے کا حکم کیا اور وقف مذکورہ کار رجوع کر لینا باطل کر دیا اور اس کا قبضہ اس سے دور کر دیا بنا بر قول ایسے عالم کے علمائے سلف میں سے جو اس وقف کو لازم فرماتا ہے اور میں نے یہ زمین مذکورہ اس کے متولی کو بعد از انک میرے نزدیک یہ وقف کرنا اور صدق کرنا جو مذکور ہوا ہے ثابت ہو گیا ہے سپرد کردی اور کل کو تمام کر دے یہ محیط میں ہے۔

☆ محضر

در اثبات ملک محدود۔ زید حاضر ہوا اور عمرو کو حاضر لا کر اُس پر دعویٰ کیا کہ جعج اراضی تعدادی بیگمہ موسومہ بیگمہ والی از دیہ فلاں پر گنہ فلاں جس کے حدود اور بعد بیان کر دے مع اپنے حدود و سب حقوق و مراعات کے اور اگر دعویٰ وار ہو تو لکھے کہ تمام دار مشتملہ بیوت خود واقع کو چہ فلاں از محلہ فلاں از کورہ فلاں پھر اُس کے حدود اور بعد سب بیان کر دے مع اپنے حدود و حقوق کے ملک اس زید کی ہے اور اس عمرو کے قبضہ میں ناحق ہے پس اس عمرو پر واجب ہے کہ اپنا ہاتھ اس اراضی یا دار سے کوتاہ کر کے اس زید کے سپرد کر دے اور اُس سے اُس کا مطالبہ کیا اور جواب طلب کیا اس سے دریافت کیا گیا پس اُس نے جواب دیا کہ ایں زمین پایا ایں خانہ کہ مدعی دعویٰ میکند ملک من ست و حق من ست ہایں مدعی پردنی نیست پھر مدعی چند فقر حاضر لایا کہ یہ میرے گواہ میرے دعویٰ کے موافق ہیں اور مجھ سے اُن کی گواہی سننے کی درخواست کی پس میں نے منظور کیا اور وہ فلاں و فلاں ہیں اُن کے نسب و حلیہ آخر تک جس طرح ہم نے بیان کیا ہے تحریر کرے پھر ان گواہوں نے دعویٰ اس مدعی و انکار اس مدعا علیہ کے بعد گواہی صحیحہ الالفاظ و المعانی ایک نسخہ سے جو اُن کو پڑھ کر سنایا گیا ادا کیا اور مضمون اُس نسخہ کا یہ ہے۔ گواہی میدہم کہ ایں زمین پایا ایں شراکت چا نگاہ و حدود سے دریں محضر یاد کردہ شدہ است اور محضر کی طرف اشارہ کیا بعد وہ دے ہاوی جملہ حقوق ہائے دے ملک ایں حاضر آ مدہ و حق دے ست اور اس مدعی کی طرف اشارہ کیا۔ و ہدست ایں حاضر آ و ردہ و ناحق ست و واجب است بروئے تسلیم کروں ہایں مدعی اور محضر کو تمام کر دے۔

☆ سجل

این دعویٰ لکھے کہ فلاں قاضی کہتا ہے کہ میری مجلس قضا واقع کورہ بخارا میں زید حاضر ہوا اور اپنے ساتھ عمرو کو حاضر لایا پھر دعویٰ اول سے آخر تک اعادہ کرے یعنی لکھے کہ اس زید نے دعویٰ کیا کہ سب اراضی واقع موضع فلاں جس کے حدود اور بعد یہ ہیں یا دار واقع موقع فلاں جس کے حدود اور بعد یہ ہیں مع جمیع حدود و حقوق کے ملک اس زید کی ہے اور اس عمرو کے قبضہ میں ناحق ہے اور اس عمرو کو اس کا علم ہے پس اس عمرو پر واجب ہے کہ اپنا ہاتھ اس اراضی محدودہ یا دار محدودہ مجھ سے کوتاہ کر کے اس زید کے سپرد کر دے اور جواب طلب کیا پس مدعا علیہ سے دریافت کا ی گیا کہ اس مدعی کے دعویٰ کی نسبت تو کیا کہتا ہے اُس نے فارسی میں جواب دیا کہ ایں زمین پایا کہ دعویٰ میکند ایں مدعی یا ایں خانہ ملک من ست و ہایں مدعی پردنی نیست پھر مدعی چند فقر حاضر لایا اور بیان کیا کہ یہ میرے گواہ ہیں اور مجھ سے ان کی گواہی سننے کی درخواست کی اور وہ فلاں و فلاں ہیں اُن کے نام و نسب جس طرح ہم نے سابق میں بیان کیا ہے اسی طرح برابر لکھتا جائے یہاں تک کہ موضع حکم تک پہنچے پھر حکم اس طرح لکھے کہ میں نے اس زید مدعی کے واسطے اس عمرو و مدعا علیہ پر یہ حکم دیا کہ یہ اراضی محدودہ مذکورہ اندر میں کل یا یہ دار محدودہ مذکورہ اندر میں کل مع اپنے سب حدود و حقوق و مراعات کے جو اُس کے حقوق سے اُس کو ثابت ہیں ملک و حق اس مدعی کا ہے اور اس مدعا علیہ عمرو کے پاس اُس کے قبضہ میں ناحق ہے یہ حکم گواہی ان گواہان مسمیان کے دیا اور حکم قضا نافذ کیا کہ یہ مدعی بہ ملک اس مدعی مذکور کی ہے گواہی ان گواہان مذکور کے اور یہ حکم و قضا بعد از انکہ میں نے ان گواہان کا حال اُن لوگوں سے جن پر مدار تعدیل و تزکیہ کا اس نواح میں ہے دریافت کیا اور انہوں نے اُن کی تعدیل کی اور بعد از انکہ میں نے دعویٰ مدعی و الفاظ شہادت ان علماء کے پاس پیش کئے جن پر اس نواح میں فتویٰ کا مدار ہے اور انہوں نے صحت دعویٰ ہذا و جواز شہادت مذکورہ کا فتویٰ دیا ہے میری طرف سے صادر ہوا اور یہ حکم و قضا میری طرف سے میری مجلس واقع کورہ بخارا میں صادر ہوا اور یہ حکم مبرم دنیا اور یہ قضا نافذ کر دینا و رد حالیکہ مستحج جمع شرائط صحت و قضا ہے دونوں مقامین کی حاضری میں دونوں کے

رو برو میں نے کیا ہے اور میں نے اس محکوم علیہ کو حکم دیا کہ اپنا ہاتھ اس اراضی محدودہ یا اس دار محدودہ سے کوتاہ کرے پس اُس نے اپنا قبضہ چھوڑ کر اس محکوم لہ مدعی کے سپرد کر دیا اور یہ اُس نے بعرض احتمال حکم شرع کیا ہے اور کجی کو اس طرح ختم کرے جیسا ہم نے پہلے بیان کیا ہے۔

☆ محضر

در دفعہ اس دعویٰ۔ اگر مدعا علیہ مذکور نے اس مدعی سے خرید کرنے کا دعویٰ کیا تو لکھے کہ عمرو حاضر ہوا اور زید کو حاضر لایا پھر اس عمرو نے اس زید کے دعویٰ کے دفعیہ میں جو اُس نے عمرو پر کیا تھا دعویٰ کیا اور دعویٰ زید یہ تھا پھر آخر تک زید کا دعویٰ نقل کرے پھر لکھے کہ اس عمرو نے اُس کے دفعیہ میں یہ دعویٰ کیا کہ زید اپنے دعویٰ مذکورہ میں جو اُس نے اس عمرو پر کیا ہے سہل ہے اس واسطے کہ اس زید نے سب طرح اپنے جواز تصرفات کی حالت میں یہ دار محدودہ مع اُس کے حدود و حقوق اور تمام اُس کے مرافق کے جو اُس کے واسطے اُس کے حقوق سے ثابت ہیں نقل اپنے اس دعویٰ مذکورہ کے اس عمرو کے ہاتھ در حالیکہ یہ دار محدودہ مذکورہ کو اس زید کی ملک و حق تھا اور اُس کے قبضہ میں تھا بعوض اس قدر دینار کے یہ بیع صحیح فروخت کیا اور اس عمرو نے اس دار محدودہ کو اُس سے بحدود و حقوق و مرافق جو اُس کو اُس کے حقوق سے ثابت ہیں بعوض اس قدر ثمن مذکور کے اپنی سب طرح جواز تصرفات کی حالت میں بجز یہ صحیح خرید کیا اور دونوں میں سے ہر ایک نے باہمی قبضہ صحیح کر لیا اور اگر عمرو نے باوجود اس کے زید کے ایسے اقرار کا دعویٰ کیا ہو تو تحریر میں بعد لکھے باہمی قبضہ صحیح کے اس قدر زیادہ کرے کہ اور اسی طرح اس زید نے اپنے جواز اقرار و سب طرح نفاذ تصرفات کی حالت میں بطور خود اس بیع و شراء مذکور کا اپنے اور اس عمرو کے درمیان اس زمین محدودہ مذکورہ میں با اس دار محدودہ مذکورہ مع اُس کے حدود و حقوق و تمام مرافق کے جو اُس کے واسطے اُس کے حقوق سے ثابت ہیں بعوض اس قدر ثمن مذکور کے سب طرح دونوں کے نفاذ و تصرفات کی حالت میں واقع ہونے کا اور دونوں میں باہمی قبضہ دافع ہونے کا اقرار صحیح اقرار کیا جس کی اس عمرو نے خطا بالتصدیق کی اور یہ زید اپنے اس دعویٰ مذکورہ میں جو وہ اس عمرو کی طرف کرتا ہے بعد از انکہ ثابت ہوا کہ حال یہ ہے جو بیان کیا گیا سہل ہے محقق نہیں ہے یا لکھے کہ بعد از انکہ اس سے ایسا اقرار صادر ہوا ہے سہل ہے محقق نہیں ہے پس اس زید پر واجب ہے کہ اپنے اس دعویٰ کو جو اس عمرو کی طرف کرتا ہے ترک کرے اور مدعی بہ میں اُس کے ساتھ قرض کرنا چھوڑ دے پھر جواب کا مطالبہ کیا اور محضر تمام کر دے اور اگر اس عمرو نے اس دعویٰ دفعیہ کے واسطے اجرت پر مانگنا وغیرہ کسی بات کا دعویٰ کیا مثلاً یہ دعویٰ کیا کہ اس زید نے اس عمرو سے یہ دار محدودہ مذکورہ نقل اپنے دعویٰ مذکورہ کے اجارہ پر مانگا تھا یا درخواست کی تھی کہ اُس کے ہاتھ فروخت کر دے تو اس محضر میں اُس کی جگہ پر لکھے کہ اس عمرو نے اس زید پر یہ دعویٰ کیا کہ اس زید کا اس دار محدودہ مذکورہ کی ملکیت کا دعویٰ کرنا بجانب عمرو ساقط ہے اس واسطے کہ اس زید نے یہ دار محدودہ مذکورہ مع اپنے حدود و حقوق الی آخرہ کو اس عمرو سے کرایہ پر مانگا تھا یا لکھے کہ یہ درخواست کی تھی کہ اس کو میرے ہاتھ اس قدر ثمن کے عوض فروخت کر دے اور اس عمرو نے اُس کو کرایہ پر دینے یا اُس کے ہاتھ فروخت کرنے سے انکار کیا پس اس زید کا یہ دار محدودہ اس عمرو سے کرایہ پر مانگنا یا اُس کے خرید کی درخواست کرنا اُس کی طرف سے اس بات کا اقرار ہے کہ یہ دار محدودہ مذکورہ اس عمرو کی ملک ہے اور جب اُس سے ایسا اقرار صادر ہو گیا ہے تو اس کے بعد اپنے دعویٰ مذکورہ میں وہ سہل ہے محقق نہیں ہے اور محضر کو تمام کر دے۔

☆ کجی

اس دفعیہ۔ صدر کجی و دعویٰ دفعہ۔ تمامہ موافق ہمارے بیان مذکورہ سابقہ کے تا مقام تحریر حکم لکھے پھر لکھے کہ میں نے ان کو اہان

مسمیان کی گواہی پر ہر دو متقاممین کی حاضری میں دونوں کے رو برو اپنی مجلس قضا واقع کورہ بخارا میں آدمیوں کے درمیان اس عمرو مدی کے واسطے اس زید مدعالیہ پر اس دفعیہ مذکورہ کے ثبوت کا حکم دیا اور محضر کو آ خر تک تمام کر دے اور اگر اس عمرو نے اس زید کے دعویٰ کا دفعیہ بسبب بکر سے یہ دار محدودہ خرید کرنے کے چاہا تو لکھے کہ اس عمرو نے اس زید پر اس کے دعویٰ کے دفعیہ میں یہ دعویٰ کیا کہ اس زید کا دعویٰ اس دار کی ملکیت کا بجانب اس عمرو کے ساقط ہے کیونکہ عمرو نے نقل دعویٰ اس زید کے یہ دار مذکورہ محدودہ بکر بن خالد سے جو اس کا مالک تھا بعض اس قدر دشمن کے، خرید صحیح خرید کیا ہے اور محضر کو آ خر تک تمام کر دے اور کل اس دفعیہ کا بطریق سابق ہے۔

☆ محضر

اثبات دعویٰ میراث ولد از پدر۔ زید حاضر ہوا اور عمرو کو حاضر لایا پھر اس زید نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ دار جو فلاں موقع پر واقع ہے جس کے حدود از بعد یہ ہیں مع اپنے حدود و حقوق و اپنے مرافق کے جو اس کے واسطے اس کے حقوق ثابت ہیں وہ اس کے والد خالد بن بکر کی ملک اور حق تھا اور برادر اس کے تحت و تصرف میں رہا یہاں تک کہ اس نے وفات پائی اور وارثوں میں فقط اس نے ایک صلیبی بیٹا چھوڑا اور وہ بھی مدعی ہے اور اس کے سوائے کوئی وارث نہیں چھوڑا پس یہ دار مذکور جس کا موقع حدود بیان کر دیئے گئے ہیں اس کے واسطے اس کے باپ خالد بن بکر کی میراث ہوا اور اس سبب مذکور سے آج کے روز یہ دار جس کے حدود و موقع بیان کیا گیا ہے اس مدعی کی ملک ہے اور اس عمرو کے قبضہ میں ناحق ہے اور اس عمرو کو اس کا علم ہے پس اس پر واجب ہے کہ اس دار مذکورہ سے اپنا ہاتھ کوتاہ کر کے اس مدعی کے سپرد کرے اور اس عمرو سے اس کا جواب طلب کیا پس عمرو سے جواب مانگا گیا پس اس نے قاری میں جواب دیا کہ ایں دار محدودہ ملک من ست و حق من ست و مرا بایں مدعی سپردنی نیست پھر مدعی چند نظر حاضر لایا اور بیان کیا کہ میرے دعویٰ کے موافق میرے گواہ ہیں اور مجھ سے اُن کی گواہی سننے کی درخواست کی پس اس مدعی کے دعویٰ والٹار مدعالیہ ہذا کے بعد ان گواہوں نے گواہی صحیحہ اللفظ والمعنی ایک نسخہ سے جو اُن کو پڑھ کر سنایا گیا ادا کی اور مضمون اس نسخہ کا یہ ہے کہ گواہی میدہم کہ ایں خانہ کہ جائے گا دو حدود سے یاد کردہ شدہ است در محضرایں دعویٰ اور محضر دعویٰ کی طرف اشارہ کیا بچہ ہائے و ہمائے و مرافق وے کے از حق ہائے دے ست ملک خالد بن بکر پدرایں بود اور اس مدعی کی طرف اشارہ کیا۔ و حق دی بود و در قبض و تصرف وے تا ایں زمان کہ وفات یافت و از وے و بر ایک پسر مانده ہمیں مدعی اور اس مدعی کی طرف اشارہ کیا۔ و بجز از دی و ارثے دیگر نمائندہ ایں متونی۔ و ایں خانہ میراث شد از ایں متونی مرپروے را ایں مدعی اور اس مدعی کی طرف اشارہ کیا و امروز ایں خانہ محدودہ دریں محضر۔ اور محضر دعویٰ کی طرف اشارہ کیا بچہ ہائے و ہمائے ملک ایں مدعی ست و حق دے ست و در دست ایں مدعالیہ بنا حق ست اور اس مدعالیہ کی طرف اشارہ کیا اور محضر کو تمام کر دے واللہ تعالیٰ اعلم۔

☆ تجل

ایں دعویٰ۔ قاضی فلان کہتا ہے اپنے رسم کے موافق لکھ کر اول سے آ خر تک بھیجہ دعویٰ کا اعادہ کرے پھر سب اسمائے گواہان و الفاظ شہادت و اس بات کا بیان کہ میں نے ان گواہوں کے معروف بعدالت ہونے کی وجہ سے یا تعدیل کرنے والوں کی تعدیل سے عدالت ظاہر ہونے کی وجہ سے یا مدعالیہ کی عدم طعن سے ظاہر اسلام عدالت کی وجہ سے ان گواہوں کی گواہی قبول کی اور سب جو تجلات میں لکھا جاتا ہے مقام حکم تک لکھے پھر لکھے کہ میں نے اپنی مجلس قضا واقع کورہ بخارا میں لوگوں کے درمیان در حالت حاضری ہر دو متقاممین کے دونوں کے رو برو حکم میرم و قضائے نافذ مستحجہ صحیح شرائط فقاذا ان گواہان مسمیان کی گواہی پر اس مدعی کے واسطے اس مدعالیہ پر تمام اس بات کا جو ان گواہوں سے ثابت ہوئی کہ یہ دار محدودہ مذکورہ ملک خالد بن بکر والد اس مدعی کا تھا اور اس

☆ محضر

☆ مجلس

☆ ۱۰۰

☆ سچل

۱۱۔ ورنہ واقعہ یہ ہے کہ خواہ سرخ و سفید ہو خواہ سفید و سیاہ جس کو ہمارے عرف میں جیت کہا جاتا ہے ۱۲۔

پس انہوں نے بعد دعویٰ مدعی و انکار مدعا علیہ کے بدرخواست مدعی ہر ایک نے اس طرح گواہی دی گواہی میدہم کہ میں اسپ۔ اور اسپ حاضر کی طرف اشارہ کیا۔ ملک اسپ حاضر آمدہ است اور مدعی کی طرف اشارہ کیا و سہ ست و در دست اسپ حاضر آمدہ اور مدعا علیہ کی طرف اشارہ کیا یا حق ست پس میں نے ان کی گواہی سنی پھر برابر بدستور معلوم تا تحریر حکم لکھتا جائے پھر لکھے کہ میں نے اپنی مجلس قضا واقع کورہ بخارا میں درحالت حاضری ان ہر دو متخاصمین و اس اسپ متدعویہ کے ان گواہان معروف بعدالت کی گواہی پر اس مدعی کے واسطے اس مدعا علیہ پر یہ حکم دیا کہ یہ اسپ متدعویہ جس کی طرف اشارہ کیا ہے ملک اس مدعی کی اور اسی کا حق ہے اور اس مدعا علیہ کے قبضہ میں ناحق ہے اور کل کو تمام کر دے۔

☆ محضر

در دفع دعویٰ بر ذون مذکور اس دعویٰ کے دفعیہ کے وجوہ بہت ہو سکتے ہیں مگر ہم اس میں سے تین وجہیں بطور مثال تحریر کرتے ہیں کہ جب ان سے کاتب واقف ہو جائے گا تو اسی مثال پر دوسری وجہیں بھی تحریر کر سکتا ہے۔ ایک یہ کہ خرید کی درخواست کرنے کے ذریعہ سے اس دعویٰ کا دفعیہ کرے اور اس کی صورت یہ ہے کہ عمرو حاضر آیا اور زیہ کو حاضر لایا جس کے ہاتھ میں ایک گھوڑا تھا جس کا طلیہ یہ ہے پھر چونکہ اس زیہ نے اس عمرو پر اس اسپ مذکور کی ملک کا جو مجلس دعویٰ میں حاضر ہے دعویٰ کیا تھا اور اس کا دعویٰ بتامہ نقل کر دے پھر لکھے پس اس عمرو نے اس زیہ پر اس کے دعویٰ مذکور کے دفعیہ میں دعویٰ کیا کہ اس زیہ کا اس اسپ مذکور کی ملکیت کا دعویٰ بجانب اس عمرو کے جو مذکور ہوا ہے ساقط ہے اس واسطے کہ اس زیہ نے اس اسپ مذکور کے خریدنے کے اور اسپ حاضر کی طرف اشارہ کیا۔ اس عمرو سے درخواست کی تھی درحالیکہ ہر طرح اس کے تصرفات نافذ ہو سکتے تھے اور اس عمرو نے اس کے ہاتھ فروخت کرنے سے انکار کیا پس اس زیہ کا اس عمرو سے اس بر ذون مدعی بہ کے خریدنے کی درخواست کرنا اس زیہ کی طرف سے اس بات کا اقرار ہے کہ اس زیہ کی اس بر ذون متدعوبہ میں کچھ ملکیت نہیں ہے اور بعد صدور ایسے اقرار کے اس زیہ سے یہ زیہ اپنے دعویٰ ملکیت اس بر ذون میں مہمل ہے پس اس زیہ پر واجب ہے کہ اپنے دعویٰ سے جو اس عمرو کی جانب کرتا ہے باز رہے پھر اس سے مطالبہ کیا اور جواب ملا۔ وجہ دوم اس طور پر کہ زیہ نے عمرو سے اس کو اجارہ پر مانگا تھا جس تحریر کرے کہ یہ زیہ اپنے دعویٰ میں جو اس اسپ کے اپنی ملک ہونے کا اس عمرو پر کرتا ہے مہمل ہے اس واسطے کہ اس زیہ نے یہ اسپ مذکور سب طرح اپنے نفاذ تصرفات کی حالت میں اس عمرو سے کرایہ پر طلب کیا تھا اور کرایہ پر طلب کرنا اس کی طرف سے اس بات کا اقرار ہے کہ اس بر ذون میں اس کی کچھ ملکیت نہیں ہے پس اس پر واجب ہے اٹی آخرہ جیسا ہم نے درخواست خرید میں ذکر کیا ہے۔ وجہ سوم دفعیہ بطور نتائج اور اس کی صورت میں تحریر کرے کہ اس عمرو نے اس زیہ کے دعویٰ کے دفعیہ میں جو وہ عمرو پر اس بر ذون مذکورہ کے اپنی ملک ہونے کا کرتا ہے یہ دعویٰ کیا کہ زیہ کا یہ دعویٰ اس کی جانب ساقط ہے کیونکہ یہ بر ذون حاضر اور اس کی طرف اشارہ کیا اس عمرو کے یہاں اس کے گھوڑی سے پیدا ہوا ہے اور یہ گھوڑی اس بچہ دینے کے روز اس عمرو کی ملک تھی اور اسی کا حق اسی کے قبضہ میں تھی اور یہ بر ذون حاضر مذکور اس عمرو کی ملک سے روز پیداؤں سے آج تک نہیں نکلا پس جب حال یہ ہے تو بیہذا اس بر ذون پر اپنی ملک کا دعویٰ کرنے میں مہمل ہے حق نہیں ہے پس اس پر واجب ہے کہ اس عمرو پر اپنا ایسا دعویٰ کرنے سے باز رہے اور جواب کا مطالبہ کیا۔

☆ نکل

اس دفعیہ صدر کل تا تحریر حکم برسم مذکورہ بالا تحریر کرے پھر بر تقدیر وجہ اول حکم یوں تحریر کرے کہ بدرخواست مدعی ہذا بخضوری ان ہر دو متخاصمین و اسپ مذکور کے رو برو ان دونوں کے گواہی ان گواہان مسیان کے میں نے اس مدعی کے واسطے اس مدعا علیہ پر یہ حکم

دیا کہ اس مدعی کا دعویٰ دفعیہ کہ اس مدعا علیہ نے اس اسب مذکورہ حاضر شدہ کے خرید کی درخواست اپنی حالت صحت و نفاذ تصرفات میں اس مدعی سے قبل اپنے دعویٰ ملکیت اسب مذکور کے بجانب اس مدعی مذکور کے کی تھی اور اس مدعی نے اُس کے ہاتھ فروخت کرنے سے انکار کیا تھا ثابت ہو گیا اور یہ کہ اس مدعا علیہ حاضر آوردہ کا دعویٰ مذکورہ بالا بجانب اس مدعی کے باطل ہے اور در صورت ثانی کے یوں لکھے کہ اس مدعی کا دعویٰ دفعیہ بجانب اس مدعا علیہ کے اس مدعا علیہ نے قبل اپنے دعویٰ مذکورہ کے بجانب اس مدعی کے اس اسب مذکورہ کے کرایہ لینے کی درخواست اپنی حالت صحت و نفاذ تصرفات میں اس مدعی سے کی تھی ثابت ہو گیا جیسا کہ ہم نے صورت اول میں تحریر کیا ہے اسی طرز سے تحریر کرے اور صورت ثالث کے یوں لکھے کہ میں نے یہ حکم دیا کہ اس مدعی کا دعویٰ دفعیہ اس مدعا علیہ پر کہ یہ اسب مذکورہ بالا اس مدعی کی گھوڑی سے جو اُس کی مملوکہ تھی اور اُس کے قبض و تصرف میں تھی پیدا ہوا ہے اور روز پیدائش سے آج تک اُس کی ملک سے خارج نہیں ہوا ہے ثابت ہو گیا اور یہ کہ اس مدعا علیہ کا دعویٰ بجانب اس مدعی کے ملکیت اس اسب مذکورہ کا جیسا مذکور ہوا ہے اس مدعی سے ساقط ہے اور میں نے یہ حکم مبرم و قضائے نافذ مستحب مجمع شرائط نفاذ اپنی مجلس قضاء قلع کورہ بخارا میں لوگوں کے سامنے نافذ کیا اور محکوم علیہ کو حکم دیا کہ اس محکوم لہ سے تعرض نہ کرے پھر آ خر مجلس تک تو محکوم لکھ کر تمام کر دے۔

☆ محضر

دعویٰ ملکیت عقار بسبب خریدار صاحب قبضہ لکھے کہ زید حاضر ہوا اور عمرو کو حاضر لایا پھر اس زید نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ دار واقع موقع فلاں جس کے حدود اور بعد یہ ہیں اور وہ اس عمرو کے قبضہ میں ہے آج کے روز اس مدعی کی ملک ہے۔ اسی کا حق ہے بسبب اس کے کہ اس زید مدعی نے اُس کو اس عمرو مدعا علیہ سے اس قدر دینار کے عوض خرید لیا ہے اور اس عمرو نے یہ دار اس مدعی کے ہاتھ پہ جمع معج فروخت کیا اور اس مدعی کے یہ تمام ثمن مذکور اس عمرو کو دینے سے اس عمرو نے اس تمام ثمن پر بھٹہ صحیح قبضہ کر لیا ہے اور یہ دار مذکورہ بروز خرید اس عمرو کی ملک اور قبضہ میں تھا پس اس سبب مذکور سے یہ دار عمرو مذکورہ اس مدعی کی ملک ہو گیا ہے اور یہ عمرو مدعا علیہ اس دار مذکورہ کو اس زید مدعی کے سپرد کرنے سے براہ ظلم و تعدی انکار کرتا ہے پس اس عمرو پر واجب ہے کہ یہ دار عمرو مذکورہ اس زید کے سپرد کرے پھر اُس سے اُس کے جواب کا مطالبہ کیا پس اُس سے جواب مانگا گیا اور اگر بیع کے واسطے بیعتنامہ ہو اور بائع ہر مضمون بیعتنامہ دعویٰ کیا حالانکہ دار مذکور بائع کے پاس ہے اور وہ دینے سے انکار کرتا ہے تو لکھے کہ زید حاضر ہوا اور اُس نے عمرو کو حاضر کیا پھر زید نے اُس عمرو پر تمام اُس مضمون کا جس کو تحریر بیعتنامہ مضمون ہے جس کو وہ پیش کرتا ہے اور نسخہ بیعتنامہ مذکور یہ ہے پھر اول سے آخر تک بدون زیادت و نقصان کے عبارت بیعتنامہ مذکور تحریر کر دے پھر اس سے فارغ ہو کر لکھے کہ پس زید نے عمرو پر تمام مضمون بیعتنامہ کا جو اُس محضر میں مذکور ہوا کہ عمرو نے زید کے ہاتھ دار مذکورہ فروخت کیا اور اُس نے خرید کیا اور ثمن سب ادا کیا اور عمرو نے قبضہ کر لیا اور بیع کے ورک کا ضامن ہوا جیسا کہ مضمون بیعتنامہ مورخہ تاریخ بیعتنامہ مذکورہ محضر ہذا سے واضح ہے دعویٰ کیا اور یہ دار مذکورہ جس کے حدود اُس کے بیعتنامہ منقولہ محضر ہذا میں مذکور ہیں بروز خرید اس عمرو کی ملک تھا پھر یہ دار مذکورہ عمرو ہتاہر تجویز بیعتنامہ متذکرہ محضر ہذا کے بسبب خرید مذکورہ کے اس زید کی ملک ہو گیا مگر یہ عمرو یہ دار اس زید کو سپرد کرنے سے انکار کرتا ہے پس اس عمرو پر واجب ہے کہ یہ دار مذکورہ اس زید کے سپرد کرے پھر اُس سے جواب مانگا اور اگر دونوں نے باہمی قبضہ بھی کر لیا ہو تو اس طرح لکھے کہ اس زید حاضر نے اس عمرو حاضر شدہ پر دعویٰ کیا تمام مضمون بیعتنامہ منقولہ محضر ہذا کا کہ باہم خرید و فروخت ہوئی اور مشتری نے ثمن دیا اور بائع نے قبضہ کیا اور بائع نے دار دیا اور مشتری نے قبضہ کیا اور بائع اس بیع کی ضمان ورک کا ضامن ہوا جیسا کہ

عبارت بیعتنامہ سے واضح ہے اور یہ کہ یہ دارمحدودہ مذکورہ بیعتنامہ منقولہ محضر ہذا پر خرید اس عمرو کی ملک تھا جس سبب خرید مذکور کے یہ دارمذکور اس زید کی ملک ہو گیا پھر اس عمرو نے بعد اس خرید فروخت واپس قبضہ کے اس دارمحدودہ مذکورہ پر دست درازی کر کے اس کو زید کے قبضہ سے بغیر حق کے نکال لیا جس پر واجب ہے کہ یہ دارمذکور اس مدعی کے سپرد کرے پھر اس سے جواب کا مطالبہ کیا۔

☆ محضر

اثبات کجل جس کو زید مثلاً دوسرے شہر سے لایا ہے تاکہ اس شہر میں اپنے بائع سے ثمن برذون واپس لے جو استحقاق میں لے لیا گیا ہے۔ صورت یہ ہے کہ زید نے عمرو سے ثمن معلوم ایک گھوڑا خریدے اور باہمی قبضہ کر لیا اور یہ بیع بخارا میں واقع ہوئی پھر مشتری اس برذون کو سرقہ لے گیا وہاں کسی شخص مثلاً خالد نے گواہ پیش کر کے قاضی سرقہ کے سامنے اس گھوڑے پر اپنا استحقاق ثابت کر کے لے لیا اور قاضی سرقہ نے مستحق کے نام اس مشتری مذکور پر برذون مذکور اس کی ملک ہونے کا حکم دیا اور مشتری مذکور کے واسطے اس مقدمہ کا کجل تحریر کر دیا پس مشتری مذکور اس کجل کو لے کر بخارا میں آیا اور چاہا کہ بائع برذون سے اپنا ثمن واپس لے پھر بائع مذکور نے وقوع استحقاق و ثبوت کجل سے انکار کیا تو مشتری مذکور کو ضرورت ہو گئی کہ قاضی بخارا کے سامنے گواہوں سے بائع کے مقدمہ میں اس کجل کو ثابت کرے پس ایسی حالت میں محضر لکھنے کی ضرورت ہو گئی پس لکھے کہ زید حاضر ہوا اور عمرو کو حاضر لایا اور عمرو پر دعویٰ کیا تمام اس مضمون کا جس کو کجل جواز جانب قاضی سرقہ لایا ہے متضمن ہے اور اس کی عبارت یہ ہے پس اذل سے آخر تک اس کجل کو نقل کرے اور صدر کجل پر تو قیام قاضی سرقہ تحریر کرے اور بعد تاریخ کجل کے خط قاضی سرقہ کہ قاضی سرقہ سے فلان کہتا ہے کہ یہ میرا کجل ہے آخر تک جو کچھ لکھا ہو لکھ دے پھر لکھے کہ اس زید نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ اس زید نے اس عمرو سے یہ برذون جس کا ذکر کجل منقولہ محضر ہذا میں ہے اس قدر دینار یا درم کو خریدے تھا اور اس عمرو نے اس کے ہاتھ فروخت کیا تھا اور دونوں نے باہمی قبضہ بھی کر لیا تھا پھر خالد بن بکر نے اسی برذون مذکور کو اس مشتری کے ہاتھ سے مجلس حکم کو سرقہ میں وہاں کے قاضی کیسا کئے عادل گواہ قائم کر کے استحقاق میں لے لیا اور اس خالد بن بکر کے واسطے اس زید پر اس برذون کا حکم جاری ہو گیا اور اس قاضی نے یہ برذون اس زید کے ہاتھ سے نکال کر اس خالد بن بکر کو بتاریخ تحریر کجل مذکور جیسا کہ کجل مورخہ تاریخ خود تمام منقولہ محضر ہذا سے واقع ہے دے دیا اور یہ قاضی سرقہ فلان بن لالاں جس کا نام اس کجل منقولہ محضر ہذا میں مذکور ہے برز حکم از جانب خاقان فلان قاضی سرقہ نافذ اعضاء میاں اہل سرقہ تھا اور اس زید کو اس عمرو سے اپنا ثمن واپس لینے کا استحقاق ہے اور اس عمرو کو مجھ سے با استحقاق اس طرح لئے جانے کا علم ہے پس اس پر واجب ہے کہ جس قدر ثمن اس نے زید سے لیا ہے واپس کر دے پھر اس سے جواب کا مطالبہ کیا پس عمرو نے جواب دیا کہ مرا از بن کجل علم نیست و مرا یکسے چیزی دادنی نیست۔

☆ کجل

این دعویٰ۔ صدر کجل جرم خود لکھ کر اور دعویٰ مدعی تا جواب مدعا علیہ اعادہ کر کے پھر لکھے کہ مدعی چند نفر گواہ لایا اور بیان کیا کہ یہ میرے گواہ ہیں اور وہ فلان و فلان تھے اور مجھ سے ان کی گواہی کی سماعت کی درخواست کی پس میں نے قبول کیا پس ان گواہوں نے بعد دعویٰ مدعی و انکار مدعا علیہ و طلب گواہی کے ایک نسخہ سے جو ان کو پڑھ کر سنایا گیا گواہی صحیحہ متفق اللفظ و المعنی ادا کی اور مضمون نسخہ یہ ہے کہ گواہی میدہم کہ این کجل اور اس کجل کی طرف جس کو یہ مدعی لایا ہے اشارہ کیا۔ کجل قاضی سرقہ مستانک نام و نسب وی درین کجل ست و مضمون وی حکم و قضائے قاضی سرقہ مست حکم کرد مرا این مستحق را باین اسپ کہ صفت وی درین کجل مذکور ست براہین مستحق

علیہ وآزور کہ این قاضی حکم کرد باین مضمون کہ اندرین کل ست و مارا برین کل گواہ گردانید وے قاضی بود بشهر سرقند نافذ القضاء میاں اہل وے پس گواہ لوگوں نے گواہی کو جیسا کہ چاہئے ہے ادا کیا اور گواہی کے طریقہ سے اس کو رواں کیا پس میں نے اُن کی گواہی سنی اور اُس کو محضر جلد دیوان حکم میں اپنے پاس ثبت کر لیا اور ان لوگوں کا حال دریافت کرنے کے واسطے میں نے اُن لوگوں کی طرف رجوع کیا جن پر مدار تعدیل و تزکیہ گواہان اس نواح میں ہے پس انہوں نے ان گواہوں میں سے دو گواہوں فلاں و فلاں کو عدالت و حواہز شہادت کی طرف منسوب کیا اور میرے نزدیک ان دونوں گواہوں سے جن کی تعدیل ثابت ہوئی ہے وہ امر جس کی انہوں نے جس پر گواہی دی ہے۔ ثابت ہو گیا ہے۔ پس میں نے مشہود علیہ کو اس حال سے آگاہ کیا کہ میرے نزدیک یہ امر ثابت ہو گیا ہے اور میں نے اُس کو قایود یا کہ اگر اُس کے پاس کوئی دفعیہ ہو تو پیش کرے مگر وہ کوئی دفعیہ نہ لایا یہاں سے تاخیر حکم بدستور معلوم لکھے پھر میں نے اس بجل کی ثبوت کا جس کا نسخہ اس بجل میں مقول ہے حکم دیا کہ وہ قاضی فلاں کا بجل ہے اور اُس کے حکم کا مضمون ہے اور وہ اس حکم دینے اور اُس پر گواہ کرنے کے روز کورہ سرقند کا قاضی نافذ القضاء تھا اور میں نے اُس کا یہ حکم مذکور کیا اور اُس کی صحت کا حکم دیا اور یہ میرا حکم ہر دو متخاصمین کی حاضری میں دونوں کے روبرو ہوا اور میں نے اس مستحق علیہ یعنی مشتری کے واسطے اختیار دے دیا کہ اُس عمرو سے اپنا ثمن واپس لے بعد از انکہ میں نے دونوں کے درمیان سے عقد بیع جو دونوں میں واقع ہوا تصحیح کر دیا اور یہ بجل جس کو یہ مدعی حاضر لایا ہے تحریر نسخہ محضر کے وقت حاضر تھا اور اُس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور میں نے اس بجل پر اپنے اہل مجلس حاضرین کو گواہ کر دیا اور یہ سب میری مجلس قضاء واقع کورہ بخار اہل بروز فلاں و تاریخ ماہ فلاں سنہ فلاں میں واقع ہوا اور اگر زیہ مشتری نے وہ برذون سالم کے ہاتھ فروخت کیا ہو پھر سالم اُس برذون کو سرقند لے گیا اور اُس کے ساتھ اُس کا ہائع زیہ بھی گیا پھر خالد بن بکر نے قاضی سرقند کی مجلس میں سالم پر اس برذون کے استحقاق کے گواہ عادل قائم کئے اور قاضی سرقند نے خالد بن بکر کے نام اس برذون کی ڈگری سالم پر کر دی اور قاضی مذکور نے سالم کے واسطے اپنے ہائع زیہ سے اپنا ثمن واپس لینے کا حکم کیا اور قاضی سرقند نے زیہ کے واسطے ایک بجل لکھ دیا کہ سالم نے اس سے اپنا ثمن بابت برذون مذکور کے واپس لیا ہے پھر زیہ اُس کو لے کر بخارا میں آیا اور مجلس قاضی بخارا میں اپنے ہائع عمرو کو حاضر لا کر اُس سے اپنا ثمن واپس لینا چاہا اور اُس نے استحقاق مذکور اور بجل مذکور سے انکار کیا اور بجل مذکور کے ثابت کرنے کی ضرورت ہوئی تو اُس کا محضر بدین طور لکھے کہ زیہ حاضر ہوا اور عمرو کو حاضر لایا پھر اس نے زیہ نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ اس عمرو نے اس زیہ کے ہاتھ ایک گھوڑا جس کا علیہ یہ ہے بعوض اُس قدر درم یا دینار کے فروخت کیا تھا اور اس نے زیہ نے اس عمرو سے یہ گھوڑا بعوض اس قدر ثمن مذکور کے خریدا تھا اور دونوں میں ہا ہی قبضہ ہو گیا پھر اس نے یہ برذون سالم بن غانم کے ہاتھ فروخت کیا پھر خالد بن بکر مجلس قضاء کورہ سرقند میں وہاں کے قاضی کے سامنے حاضر ہوا اور اپنے ساتھ سالم بن غانم کو حاضر کیا پھر اس خالد بن بکر نے اس سالم پر بخسوری اس برذون مذکور کے اُس کی طرف اشارہ کر کے یہ دعویٰ کیا کہ یہ برذون میری ملک و حق ہے اور اس سالم کے قبضہ میں باقی ہے پس مدعا علیہ نے اُس کے دعویٰ سے انکار کیا اور فارسی میں کہا کہ یہ برذون مدعو یہ میری ملک ہے پھر اس مدعی خالد بن بکر نے بخسوری مدعا علیہ مذکورہ بخسوری برذون مذکور قاضی سرقند کی مجلس میں جس کا لقب و نام اس محضر میں مذکور ہے اپنے دعویٰ کے موافق گواہان عادل قائم کئے پھر قاضی مذکور نے اُس کے گواہوں کی سماعت کی اور گواہی مذکور اُس کے شرائط کے ساتھ قبول کیا اور خالد بن بکر مذکور کے واسطے اس سالم پر دونوں متخاصمین اور برذون مذکور کی حضوری میں برذون متدعوہ کی ملکیت کا حکم دیا اور یہ برذون مذکور اس سالم سے لے کر اس خالد بن بکر کو دے دیا اور یہ قاضی بروز حکم از جانب خاقان فلاں سرقند اُس کے نواحی کا قاضی نافذ القضاء والا قضاء تھا پھر اس سالم نے اپنے ہائع اس حاضر یعنی زیہ سے اپنا ثمن جو اس قدر دیا تھا مجلس قضاء

کورو۔ سرقد میں قاضی فلاں مذکور کے سامنے واپس لیا اور پورا وصول کر لیا بعد ازاں اس سالم کے واسطے اس قاضی کی طرف سے اس زید حاضر پر بسبب کول اس حاضر کے تین مرتبہ اللہ تعالیٰ کی قسم کھانے سے یہ حکم جاری ہوا اور بعد ازاں اس نے دونوں کے درمیان عقد بیع کو جو واقع ہوا تھا فتح کر کے اختیار واپس ضمن مذکور دے دیا تھا اور اس سبب امور مذکورہ پر مضمون کل جس کو پیش کرتا ہے شاہد ہے اور اس زید کو اپنے بائع عمرو سے اپنے ضمن مذکورہ کے واپس لینے کا جو اس نے وقت باہمی خرید و فروخت کے اپنے بائع کو ادا کیا تھا استحقاق حاصل ہوا ہے پس عمرو مذکور سے جواب کا مطالبہ کیا اور مانگا اس سے دریافت کیا گیا تو اس نے جواب دیا کہ میرا بائع کل علم نیست و بائع مدعی چیز سے دادنی نیست پھر یہ مدعی حاضر چند نفر حاضر لایا اور بیان کیا کہ یہ میرے گواہ ہیں اور مجھ سے اُن کی گواہی کی سماعت کی درخواست کی۔

☆ **بجل**

اس دعویٰ کا اسی طور سے ہے جس طرح پہلے لکھا گیا ہے لیکن اتنی بات ہے کہ اس بجل میں سالم کا زید سے ضمن واپس لینے کا حکم جو قاضی سرقد نے مفصل دیا ہے اس بجل کا دوسرا نسخہ بطریق ایجاز کے بجل قاضی سرقد کے پشت پر قاضی بخارا اس طرح تحریر کرے کہ فلاں بن فلاں قاضی بخارا اولو اخی آن الی آخرہ کہتا ہے کہ جس طور سے حوادث حکمیہ و نوازل شرعیہ ثابت ہوا کرتے ہیں ثابت ہوا کہ اس محکوم علیہ نے جس کا نام و نسب اس بجل کی رو میں مذکور ہے یہ برذون جس کا حلیہ بھی اس بجل کی رو میں مذکور ہے۔ بعض اس قدر ضمن کے جو روئے بجل میں مذکور ہے اپنے بائع فلاں بن فلاں سے خرید ا تھا اور فلاں بن فلاں مذکور بروئے بجل نے بھی اس کے ہاتھ اس ضمن مذکور کے عوض فروخت کیا تھا پھر اس محکوم علیہ نے جو روئے بجل میں مذکور ہے اپنے بائع سے جو روئے بجل میں مذکور ہے اپنا ضمن جو روئے بجل میں مذکور ہے میرے حکم سے یہ سبب ان کے کول کے تین مرتبہ اللہ تعالیٰ کی قسم کھانے سے واپس لیا بعد ازاں اس نے برذون کے معاملہ میں جو عقد دونوں کے درمیان واقع ہوا تھا فتح کر کے اس مرجوع علیہ کو اپنے بائع فلاں بن فلاں سے ضمن مذکور جس کے عوض برذون مذکور خرید ا تھا واپس لینے کا اختیار مطلق دے دیا اور اس واپس کا حکم اس بجل کی پشت پر اس مرجوع علیہ کے واسطے حجت ہونے کے لئے لکھنے کا حکم دیا اور اس پر اپنے حاضرین مجلس کو گواہ کر دیا اور بجل دوم بھی اسی طور سے لکھے لیکن اتنی بات ہے کہ اس میں دوسرے مشتری کا اول سے واپس لینا پھر مشتری اول کا اس بائع سے واپس لینا تحریر کرے گا یہ بیض میں ہے۔

☆ **محضر**

در اثبات تو در زید حاضر ہونے والے نے عمرو پر جس کو حاضر لایا ہے دعویٰ کیا کہ اس عمرو نے اس زید کے باپ خالد بن بکر مخزومی کو عہد انا حق خیر لو ہے کی چھری سے قتل کیا اس کو مار کر سخت مجروح کیا پس اس ضرب سے وہ اسی وقت مر گیا اور شرع میں اس پر قصاص واجب ہوا اور اگر اس نے یہ نہ لکھا کہ اس وقت مر گیا بلکہ یہ لکھا کہ اس زخم سے براہ چار پائی پر پڑا رہا یہاں تک کہ مر گیا تو یہ کافی ہے۔ اسی طرح اگر لکھا کہ وہ اس ضرب سے مر گیا تو بھی کافی ہے۔ پھر لکھے کہ اس مقتول نے اپنے طلب سے ایک وارث چھوڑا وہ بھی مدعی ہے اس کے سوائے اس کا کوئی وارث نہیں ہے اور اس کو شرع میں اس قاتل سے قصاص لے لینے کا اختیار ہے پس اس قاتل پر واجب ہے کہ وہ اس کو قایدے دے تاکہ اس سے قصاص حاصل کرے پھر اس سے اس کا مطالبہ کیا اور جواب مانگا پس اس سے پوچھا گیا اور اس نے جواب دیا۔ اسی طرح اگر اس کو نیزہ یا کوار سے مارا اور اسی طرح اگر سوئی سے یا تیر سے مار کر قتل کیا تو بھی یہی حکم ہے اور حاصل یہ ہے کہ وجوب قصاص کے واسطے حدید سے قتل کرنا ضروری ہے خواہ اس حدید میں دھار ہو کہ مثل نشتر کے شکاف کرے یا نہ ہو جیسے عمود کو ترازو کا بانٹ اور یہ بتا رہے روایت اصل کے ہے اور طحاوی نے امام اعظم سے روایت کی کہ اگر ترازو کے بانٹ

یا عمود سے قتل کیا جن میں دھار نہیں ہے تو قصاص واجب نہ ہوگا پس صاحبین کے نزدیک اگر غالباً اُس سے آدمی ہلاک ہو جاتا ہو تو قصاص ہوگا اور اگر غالباً اُس سے مرتانہ ہو تو قصاص واجب نہ ہوگا پس صاحبین نے بتایا روایت اصل کے جس حدید میں دھار نہ ہو اُس کو تلوار کے ساتھ لاحق کیا ہے اور بتایا روایت طحاوی کے اُس کو لاشی وغیرہ لکڑی کے ساتھ لاحق کیا ہے اور لکڑی کی صورت میں صاحبین کے نزدیک جواب میں تفصیل ہے کہ اگر غالباً اُس سے ہلاک ہو جاتا ہو تو قصاص واجب ہوگا ورنہ نہیں۔ اسی طرح اگر مقتول نے باپ یا ماں یا دختر یا برادر از جانب پدر چھوڑا تو بھی اُس کو قصاص کے دعویٰ کا اختیار ہے اور ہمارے نزدیک قصاص میں ارث جاری ہونا ہے اور حق استیفاء سے قصاص ہر ایک کو جو وارث ہو حاصل ہوتا ہے پس جس طرح ہم نے پسر کی صورت میں لکھا ہے اُسی طرح ہر وارث کے دعویٰ میں تحریر کرے اور اگر مقتول نے چند وارث چھوڑے تو اثبات قصاص کا حق وارثوں میں سے ہر ایک کو حاصل ہوگا اور حق استیفاء قصاص ہر شخص کو جو وارث ہو حاصل ہوگا پس اگر سب بالغ ہوں تو لکھے اور اگر بعض بالغ اور بعض نابالغ ہوں تو بالغوں کو حق استیفاء قصاص حاصل ہونے میں اختلاف معروف ہے اور اگر قاضی کے نزدیک یہ مذہب ہو کہ حق استیفاء قصاص بالغوں کو حاصل ہے تو محض بنام بالغ لکھے پھر محض میں مقتول کے وارث چھوڑنے کے ذکر کے وقت تمام وارثوں کے نام لکھے اولاً نابالغوں کا نام لکھے پھر بالغوں کا نام لکھے پھر لکھے کہ اس وارث بالغ کو حق استیفاء قصاص حاصل ہے اور محض کو تمام کر دے۔

☆ محضر

در ایجاب دیت لکھے کہ اس زید نے حاضر ہو کر اس عمرو پر جس کو حاضر لایا ہے دعویٰ کیا کہ اس عمرو نے اُس کے باپ کو خطا سے قتل کیا ہے کیونکہ اس عمرو نے لوہے دار تیر کو جو لوہے کا تھا اس شکار کو دیکھ کر مارا اور وہ تیر اس کے باپ کے لگا اور اُس کو بخروج کر دیا جس سے وہ اُسی وقت مر گیا یا یہ کہا جس سے وہ برابر چار پائی پر پڑا یا یہاں تک کہ مر گیا تو یہ کافی ہے پھر لکھے کہ اس مقتول کی دیت اس قاتل اور اس کی عاقلہ مددگار برادری پر واجب ہوئی اور یہ دیت دس ہزار چاندی یا دس ہزار دینار سرخ خالص جید سوزوں بوزن مثقال مکہ یا ساونٹ ہیں پس اس شخص پر جس کو حاضر لایا ہے اور اُسی مددگار برادری پر یہ دیت اس زید کو ادا کرنی واجب ہے پھر اس کا جواب طلب کیا پس عمرو سے پوچھا گیا اُس نے جواب دیا۔

☆ محضر

در اثبات حد قذف۔ زید نے حاضر ہو کر عمرو کو حاضر لا کر اُس پر دعویٰ کیا کہ اس عمرو نے اس زید کو قذف کیا یعنی ایسی تہمت لگائی ہے جس سے حد واجب ہوتی ہے پس اتنی پر حد قذف کے اسی کوڑے واجب ہوئے الی آخرہ اور اگر اُس کو شتم کیا ہو جو موجب تعزیر ہے تو لکھے کہ اس عمرو نے اس زید کو شتم کیا اور اس شتم کو جو موجب تعزیر ہے بطور معین بیان کرے یعنی کہا کہ اے ایسے پھر لکھے کہ شرع میں اس پر تعزیر واجب ہے تاکہ پھر ایسا نہ کرے اور اُس سے مطالبہ کیا۔

☆ محضر

در اثبات وفات و وارثت مع متاخر۔ متاخر یہ ہے کہ ایک شخص مر جائے اور وارث چھوڑے پھر قتل تقسیم میراث کے کوئی وارث مر جائے اور وہ اپنے وارث چھوڑے۔ پھر ان وارثوں میں سے بھی کوئی تیسرا مر جائے قتل اس کے کہ میراث تقسیم ہو اور اپنے وارث چھوڑ جائے علیٰ ہذا القیاس اور محض تحریر کرنے کی یہ صورت ہے کہ زید حاضر ہوا اور عمرو کو حاضر لایا پھر اس زید نے اس عمرو پر

۱۔ اقوال یہ محض ایک مرتبہ گذر چکا ہے یہاں مستقل عبارت کتاب کی وجہ سے نقل کرنا لازم ہوا۔

دعویٰ کیا کہ تمام حویلی جس کے حدود و مفت موقع بیان کر دے اس کے اپنے حدود و حقوق کے ملک و حق بکر بن خالد مخزومی والد اس مدعی کی تھی اور برابر اس کے تحت و تصرف میں رہی یہاں تک کہ اُس نے وفات پائی اور وارثوں میں ایک بیوی مسماۃ ہندہ بنت شعیب اور ایک بیٹا صلیبی وہ بھی مدعی ہے اور دو دختر صلیبیہ مسماۃ حلیمہ و سلیمہ چھوڑیں اور اُن کے سوائے اُس کا کوئی وارث نہیں ہے اور اپنے ترکہ میں یہ حویلی مذکورہ ان لوگوں کے واسطے بر فرائض اللہ تعالیٰ میراث چھوڑی کہ بیوی کے واسطے آٹھواں حصہ اور باقی اولاد کے درمیان مرد کے واسطے عورت سے دو چھ حصہ کے حساب سے ہے پس اصل مسئلہ (۸) سے اور قسمت (۳۲) سے جس میں سے بیوی کے واسطے چار سهام اور پسر کے واسطے (۱۴) اور ہر دختر کے واسطے سات سات ہوئے پھر اس متونی کی یہ بیوی مر گئی جس کا نام ہندہ ہے قبل اس کے کہ اپنا حصہ ترکہ اس حویلی مذکورہ سے اپنے قبضہ میں لائے اور وارثوں میں ایک بیٹا اور دو بیٹیاں چھوڑیں اور وہ بھی مدعی حاضر اور اُس کی دونوں بہنیں ہیں جن کا نام مذکور ہوا ہے اُن کے سوائے اس عورت مذکورہ کا کوئی وارث نہیں ہے پس اس حویلی مذکورہ میں سے (۳۲) سهام میں سے اس کا حصہ مذکورہ (۴) سهام اُس کے ان وارثوں مذکورہ کے واسطے بر فرائض اللہ تعالیٰ اُس کی میراث ہوئی جس میں سے (۲) سهام پسر کے اور ایک ایک سهم ہر ایک بیٹی کے واسطے ہوئے پھر ان دونوں دختروں مذکورہ میں سے ایک دختر مر گئی جس کا نام حلیمہ ہے قبل اس کے کہ ان دونوں ترکوں میں سے اپنا حصہ وصول کرے اور یہ آٹھ سهام مجملہ (۳۲) سهام اس حویلی مذکورہ میں سے ہیں جس میں سے سات سهام ترکہ اول میں سے ایک سهم ترکہ ثانی میں سے ہے اور اُس نے ایک اپنی دختر مسماۃ وسیمہ اور ایک بھائی از جانب مادر و پسر بھی مدعی اور ایک بہن از جانب مادر و پسر وہ سلیمہ مذکورہ چھوڑی اور اُن کے سوائے اُس کا کوئی وارث نہیں ہے پس اُس کا تمام ترکہ اُس کی موت سے اُس کے ان وارثان مسلمان کے واسطے اُس کی میراث بر فرائض اللہ تعالیٰ ہوا جن میں سے نصف اُس کی دختر مسماۃ وسیمہ کے واسطے اور باقی اس کے بھائی و بہن کے درمیان بسبب عصب ہونے کے مرد کو عورت سے دو چھ حصہ کے حساب سے ہوا پس اصل فریضہ دو سے اور اُس کی تقسیم چھ ہے ہوئی جس میں سے تین سهام اُس کی دختر کے اور دو سهام اُس کے برادر حقیقی کے اور ایک سهم اُس کی حقیقی بہن کا ہوا۔ لیکن اس مسماۃ متوفات کا حصہ ہر دو ترکہ میں سے آٹھ سهام میں جن کی تقسیم چھ پر بطور استقامت نہیں ہو سکتی ہے پس (۶۸) کی نسبت توافق دو سے دیکھ کر نصف مفروض سوم یعنی (۳) کو فریضہ اول یعنی (۳۲) میں ضرب دیا تو (۹۶) ہوئے اور متوفات مذکورہ کے (۳۲) سهام میں سے جو آٹھ سهام تھے وہ بھی عین میں مفروب ہو کر (۲۴) ہو گئے پس اس سے اُس کے وارثوں کے حصص باستقامت نکل سکتے ہیں کہ اُس کی دختر کے واسطے (۱۴) ہوئے اور اُس کے بھائی اس مدعی حاضر کے واسطے (۸) ہوئے اور اُس کی بہن سلیمہ کے واسطے (۴) ہوئے پس اس مدعی حاضر کے واسطے تینوں ترکوں میں سے (۵۶) سهام مجملہ (۹۶) سهام اس حویلی مذکورہ سے بدین تفصیل ہوئے کہ ترکہ اول سے (۴۴) سهام اور ترکہ دوم سے (۶) سهام اور ترکہ سوم سے (۸) سهام مجملہ (۵۶) سهام ہوئے اور تمام یہ حویلی مذکورہ آج کے روز اس شخص عمرو کے قبضہ میں ہے جس کو حاضر لایا ہے اور یہ عمرو اس زید کو اس حویلی مذکورہ کے جملہ (۹۶) سهام سے اس زید کے ہر سر ترکہ کے (۵۶) سهام سے ناحق مانع ہوتا ہے حالانکہ اُس کو اس کا علم ہے پس اس عمرو پر واجب ہے کہ حویلی مذکورہ میں سے اس کے حصص سے ہاتھ کوتاہ کر کے اس زید کے سپرد کرے اور میں نے مدعا علیہ سے مطالبہ کیا اور جواب طلب کیا پھر محضر کو تمام کر دے۔

۱۔ مترجم کہتا ہے کہ نظر توافق میں اولیٰ یہ ہے کہ درمیان چھ دہائیس کے نظر کی جائے حتیٰ کہ وہ (۹۶) ہو جائیں پس اس کا ربح یعنی ۲۴ متوفات کے واسطے ہوں نہیں یا ایک یا طریقہ ایسا دیکر ہے اور اُس کی نظیر جس پائی گئی تہذیب نے منشاء سے اطلاع دی اور اُن کے طریقے کو تہذیب دیا ۱۴

☆ محضر

مثالیہ دیگر برائے این جنس دعویٰ۔ زید مرگیا اور ایک بیوی اور تین پسر و ایک دختر چھوڑی اور یہ عورت ان اولاد کی ماں ہے پھر قبل تقسیم میراث کے یہ عورت بھی مری اور یہی اولاد وارث چھوڑی اور اُس کا حصہ ان اولاد کے واسطے میراث ہو گیا پھر قبل تقسیم میراث کے ان پسران میں ایک پسر مرگیا اور دو بھائی اور ایک بہن از جانب مادر و پدر وارث چھوڑے اور اُس کا حصہ ان دونوں بھائیوں و بہن کے واسطے میراث ہو گیا ایک مرد حاضر ہوا اور اُس نے بیان کیا کہ اُس کا نام محمد بن ابراہیم بن اسماعیل بن اتحق ہے اور اپنے ساتھ ایک مرد کو حاضر لایا اس نے بیان کیا کہ اس کا نام ناصر بن اسماعیل بن اسحاق ہے یہی اس حاضر آمدہ نے اس حاضر آوردہ پر دعویٰ کیا کہ ہم دونوں کے باپ مسکی ابراہیم بن اسماعیل بن اسحاق نے وکات پائی اور وارثوں میں اپنی بیوی و مسماۃ سعادہ بنت عمرو بن عبد اللہ العمری و تین پسر ایک یہ جو حاضر ہوا ہے اور ایک یہ جس کو حاضر لایا ہے اور ایک اور مسکی بیٹی تھا اور ایک دختر مسماۃ عائشہ چھوڑی ان لوگوں کے سوائے اُس کا کوئی وارث نہیں ہے اور ترکہ میں اس حاضر آوردہ کے قبضہ میں مال نقد درم یا دینار اس قدر چھوڑے ہیں پس یہ مال اُس کے ان وارثان مذکور کے واسطے بغیر انقض اللہ تعالیٰ میراث ہو گیا کہ بیوی کے واسطے آٹھواں حصہ ہے اور باقی اُس کی اولاد کے درمیان مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے ہے پس اصل مفروضہ (۸) سے ہے پھر قبل تقسیم میراث کے اس اولاد کی ماں مسماۃ سعادہ مذکورہ مرگئی پھر اُس کا حصہ ترکہ میت اول میں سے مال نقد مذکور سے اولاد کے واسطے مرد کے لئے عورت سے دو چند کے حساب سے میراث ہوا پھر ہر دو ترکہ کے تقسیم سے پہلے مسکی بیٹی مرگیا اور وارثوں میں از جانب مادر و پدر دو بھائی و ایک بہن چھوڑے پس اُس کا حصہ ان ہر دو ترکہ میں سے اس مال نقد میں سے اُس کے ان دونوں بھائی و بہن کے واسطے میراث ہو گیا اور سب ترکوں کے سهام (۲۸۰) ہوئے پس بیوی کے واسطے ترکہ اول میں سے (۳۵) سهام اور ہر پسر کے واسطے (۷۰) سهام اور اُس کی دختر کے واسطے (۳۵) سهام ہوئے پھر جب کہ تقسیم میراث کی مسماۃ سعادہ ان اولاد کی ماں مرگئی تو منجملہ (۲۸۰) سهام کے اُس کا حصہ (۳۵) سهام اس اولاد کے واسطے میراث ہوا کہ ہر پسر کے واسطے دس سهام اور دختر کے واسطے پانچ سهام ہوئے پھر چونکہ قبل تقسیم ہر دو ترکہ کے مسکی بیٹی مرگیا پس اُس کا حصہ ہر دو ترکوں میں سے جو منجملہ (۲۸۰) سهام کے (۸۰) سهام ہیں اُس کے ہر دو برادر و اخت کے درمیان میراث ہوا جس میں سے ہر بھائی کے واسطے (۳۲) سهام اور بہن کے واسطے (۱۶) سهام ہوئے پس اس حاضر شہدہ محمد بن ابراہیم کے واسطے ترکہ میت اول اس مال نقد سے منجملہ (۲۸۰) سهام کے (۷۰) سهام اور ترکہ میت دوم میں سے منجملہ (۳۵) سهام کے جو اُس کو (۲۸۰) میں سے ملے ہیں (۱۰) سهام ہوئے اور میت سوم کے (۸۰) سهام از منجملہ (۲۸۰) سهام سے (۳۲) سهام ہوئے پس اس مال نقد سے ہر سرترکات میں سے جس قدر سب اس حاضر آمدہ کو ملا ہے وہ (۱۲) سهام منجملہ (۲۳) کے ہیں اور یہ شخص جس کو ساتھ حاضر لایا اس مدعی کو اس مال نقد مذکور سے اس قدر حصہ جو اُس کو تینوں ترکوں میں سے ملا ہے جو (۱۱۲) سهام منجملہ (۲۸۰) سهام کے ہیں نہیں دیتا ہے اور اس کا مطالبہ و جواب طلب کیا پس حاضر آوردہ سے دریافت کیا گیا الی آخر۔

☆ محضر

دعویٰ حوالی میراث از پدر خویش۔ ایسا محضر پہلے گذر چکا ہے لیکن اس میں اور اُس میں فرق یہ ہے کہ پہلے کا مفروضہ یہ تھا کہ وارث ایک ہے اور اُس کا مفروضہ یہ ہے کہ وارث کئی آدمی ہیں اُس کی صورت یہ ہے کہ زید حاضر ہوا اور عمرو کو حاضر لایا پھر اس زید نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ تمام دار و اقع محلہ فلاں بحمدہ و بھداً منجحد و دو حقوق و عمارت و زمین و غل و غلو و نہر حق کہ اُس کے واسطے ثابت ہوا اُس میں داخل ہے اور پھر حق کہ اُس کے واسطے ثابت ہوا اس سے خارج ہے اس زید کے والد مسکی عمرو بن خالد کی ملک و حق

کو وہ اپنے بعد چھوڑ جائے خود قلیل ہو یا کثیر ہو اپنا وصی مقرر کیا ہے اور اس کے اصلاح کار کا متولی کیا ہے اور اس زید نے اُس کی اس وصایت کو اور متولی کار ہونے کو قبول کیا ہے اور اس زید کے بھائی متولی کے اس عمرو پر اس قدر دراہم وزن سبھ سکھ چہرہ شامی فی الحال واجب الادا ہیں اور اس زید کے پاس اپنے دعویٰ کے گواہ ہیں۔ ایسا ہی صاحب الاقصیٰ نے ذکر کیا کہ مدعی کے اس قول سے ابتدا کی کہ اُس کے پاس اپنے دعویٰ کے گواہ ہیں اور یہ نام محمد کا اخیر قول ہے حتیٰ کہ مدعا علیہ قرضہ دے دینے سے بری نہ ہوگا اور اس واسطے کہ ایسے دعویٰ کا جواب چاہئے ہوتا ہے جواز جانب خصم ہوا اور اس مدعی کا خصم ہونا جہی ثابت ہوگا جب وہ وصایت کو ثابت کرے اسی واسطے اُس کے قول سے ابتدا کی کہ اُس کے پاس اس دعویٰ کے گواہ ہیں۔ پھر لکھے کہ مدعی مذکور ایک جماعت کو حاضر لایا اور اُنہوں نے گواہی دی کہ فلاں بن فلاں اس مدعی کا بھائی جس کو یہ گواہ لوگ بمعرفت قدیمی نام و نسب و صورت سے پہچانتے تھے مرگیا اور وارثوں میں اپنے باپ فلاں کو اور اپنی ماں فلاں کو اور لڑکوں میں سے فلاں و فلاں اور لڑکیوں میں فلاں و فلاں کو اور اپنی بیوی و مساقہ فلاں بنت فلاں کو چھوڑا ہے اور یہ لوگ حاضر نہیں ہوئے ہیں اور گواہ لوگ سوائے ان لوگوں کے اُس کا کوئی وارث نہیں پہچانتے ہیں اور اس متولی مذکور نے اپنی صحت عقل و بدن و جواز تصرف کی حالت میں اس اپنے بھائی کو جو حاضر ہوا ہے وصی کرنے کے وقت ہم لوگوں کو شاہد کیا کہ میں نے اُس کو اپنے تمام اُس کا جس کو بعد وفات کے چھوڑ جاؤں وصی کیا ہے اور یہ اُس کا بھائی اُس مجلس میں جس میں اُس نے ہم لوگوں کو گواہ کیا تھا حاضر تھا پس اُس نے اس کی وصایت قبول کر لی اور قاضی ان گواہوں کو بصلحت عدالت و جواز شہادت پہچانتا تھا پس قاضی نے مدعا علیہ مذکور سے اس کا دعویٰ جو وہ اپنے بھائی کے واسطے دراہم مذکورہ کی بابت کرتا ہے دریافت کیا پس اس مدعا علیہ نے اقرار کیا کہ اس مدعی حاضر کے بھائی فلاں بن فلاں کے اس قدر درم وزن سبھ نقد چہرہ شامی مجھ پر فی الحال بلا میعاد واجب الادا ہیں پس مدعی وصایت نے جو حاضر ہوا ہے قاضی سے درخواست کی کہ سب جو کچھ اُس کے نزدیک ان گواہوں کی گواہی سے ثابت ہوا کہ اُس کا بھائی فلاں مرگیا اور اس قدر وارث چھوڑے اور اُس نے اس مدعی کو وصی کیا اور یہ کہ مدعا علیہ مذکور پر جن درموں موصوف کا اُس نے فلاں کے واسطے اقرار کیا ہے اُس کے ثبوت کا اور اُس کے ادا کرنے کا اس وصی کو سب کا حکم قضا نافذ کر دے پس قاضی موصوف نے اپنا حکم قضا اس طرح نافذ کیا کہ فلاں بن فلاں اس مدعی حاضر کے بھائی نے وفات پائی اور اس قدر وارث فلاں و فلاں آ خر تک چھوڑے بنا یہ گواہ لوگ اس کی گواہی پر حلف ہوئے ہیں پھر قاضی نے یہ حکم قضا نافذ کیا کہ فلاں بن فلاں متولی نے اپنے اس بھائی کو جو آیا ہے اپنے تمام ترکہ کا وصی کیا اور بعد اس حاضر آمدہ نے اس وصایت کو قبول کیا ہے بنا یہ گواہ لوگ اُس کی گواہی پر حلف ہوئے ہیں اور یہ امر بعد ازاں کہ قاضی کے نزدیک اس وصی کی عدالت و امانت ثابت ہو گئی اور یہ معلوم ہو گیا کہ وہ اس کام کے واسطے گویا رکھا گیا ہے اور اُس نے اُس کو حکم دے دیا کہ اپنے بھائی کے فلاں بن فلاں کے تمام ترکہ میں خلاصاً اللہ تعالیٰ بجائے موصی کے خود تصرف کرے اور قاضی نے فلاں بن فلاں اس مدعا علیہ پر جن درموں مذکورہ موصوف کا فلاں بن فلاں کے واسطے اپنے اوپر اقرار کیا ہے وہ اُس پر لازم کر دے اور اس سب کا اُس پر حکم دے دیا اور اُس کو حکم کیا کہ یہ دراہم فلاں کو دے دے اور یہ فلاں جو حاضر ہوا ہے اُس متولی مذکور کا وصی ہے اور اس کا بھائی ہے اور اُس نے مدعا علیہ مذکور کے رد پر اس سب کا جس طرح اس تحریر میں بیان کیا گیا ہے حکم دے دیا اور یہ سب اُس نے اپنی مجلس قضا واقع کورۃ بخارا میں کیا ہے اور بہت لوگ علماء میں سے پہلے مدعا علیہ کے جواب سے ابتدا کرتے ہیں جیسا کہ اُس میں رسم ہے بخلاف باقی دعویٰ و خصومات کے۔

☆ محضر

دیگر اندرین مثال۔ اس زید نے جو حاضر ہوا ہے اس عمرو پر جس کو حاضر لایا ہے دعویٰ کیا کہ فلاں نے اس زید کو بعد اپنی وفات کے اپنی مالک اولاد فلاں و فلاں کی درستی کار کا اور اپنی وفات کے بعد اپنے مال سے تہائی لے کر کارہائے خیر و ثواب میں صرف کرنے کا ایسا وصیٰ موصیٰ کیا اور اس حاضر آمدہ زید نے اس سے یہ وصیت قبول صحیح قبول کی اور یہ وصی مقرر کرنا اس کی آخری وصیت تھی جس کی اس حاضر آمدہ کی طرف وصیت کی ہے پھر وصیت کنندہ نے وفات پائی درحالیہ اس وصیت پر ثابت تھا اس سے رجوع نہیں کیا تھا اور آج کے روز یہ حاضر آمدہ اس متوفی کی اولاد صغار کی درستی کار کا اور اس کے تمام مال سے تہائی لے کر موافق اس کی وصیت کے جیسا اس مدعی نے دعویٰ کیا ہے صرف کرنے کا وصی ہے اور اس موصی کا مال اس قدر اس وصی کے قبضہ میں ہے اور اس قدر اس کا مال اس عمرو پر ہے پس اس پر واجب ہے کہ یہ مال اس وصی کو دے دے تاکہ اس میں سے موصی مذکور کی وصیتیں نافذ کرے اور اس عمرو کو اس کا علم ہے پھر اس سے مطالبہ کیا اور جواب دعویٰ طلب کیا پس عمرو مذکور سے دریافت کیا گیا پس اس نے جواب دیا۔

☆ محضر

در اثبات دعویٰ بلوغ جیم۔ زید نے حاضر ہو کر عمرو پر جس کو حاضر لایا ہے دعویٰ کیا کہ یہ عمرو اس زید کے باپ کا اس کی وفات کے بعد اس کے درستی کار و حفظ ترکہ کا اس کے وارثوں کے واسطے موصی تھا اور اُس کے باپ نے سوائے اس زید کے کوئی وارث نہیں چھوڑا ہے اور ایک یہ زید بلوغ تک جس پر پورا مرد ہوتا ہے باجتماع یا بقول بن یا بقول آن کہ اٹھارہواں یا انیسواں سال شروع ہو گیا بکلیت گیا اور اس حاضر آمدہ کے قبضہ میں اس کے باپ کے ترکہ میں سے اس قدر مال ہے پس اس پر واجب ہے کہ یہ سب مال اس زید کے سپرد کر دے۔

☆ محضر

در اثبات اعدام و افلاس بنا بر قول ایسے امام کے جو اس کو جائز فرماتا ہے۔ زید نے حاضر ہو کر عمرو پر دعویٰ کیا کہ اس عمرو نے اس زید پر جو دعویٰ کیا ہے کہ اس قدر وراثت وہ عمرو کو دے دے اور دے کر اس کے مطالبہ سے خارج ہو پس زید مذکور اس دعویٰ کے دفعیہ میں دعویٰ کرتا ہے کہ یہ عمرو اپنے اس دعویٰ میں سہل ہے اس واسطے کہ یہ زید فقیر ہے اس کے پاس ایسا مال و اسباب کچھ نہیں ہے جس سے فقر و افلاس سے خارج ہو اور گواہ لوگ بیان کریں کہ ہم اس کے واسطے ایسا کوئی مال و اسباب نہیں جانتے ہیں جس سے حالت فقر سے خارج ہو اور اسی کو امام خصاف و فقیر ابو القاسم نے اختیار کیا ہے اور چاہئے کہ لوگ یوں کہیں کہ آج کے روز یہ نادار ہے ہم اس کی ملک میں کوئی مال سوائے اس کے ان کپڑوں کے جو اس کے تن پر ہیں اور اس کے رات کے کپڑوں کے نہیں جانتے ہیں اور ہم نے اس کی حالت کو خفیہ و ظاہر ہر طرح سے جانچ لیا ہے۔

☆ محضر

ابن محضر بدستور لکھ کر مقام ثبوت میں لکھے کہ میرے نزدیک ثابت ہوا کہ یہ شخص نادار مفلس فقیر ہے سوائے اپنے تن کے کپڑوں کے کسی مال کا مالک نہیں ہے اور ثابت ہوا کہ اس پر جو لوگوں کا مال ہے اس کا مطالبہ اس سے ساقط ہے اور میں نے حکم دیا تمام اس امر کا جو میرے نزدیک ثابت ہوا کہ وہ فقیر ہے کسی چیز کا مالک الی آخر۔

☆ محضر

در اثبات ہلال رمضان و محضر کو ایک شخص کے نام سے دوسرے پر کسی قدر مال معلوم میحادی بماء رمضان تحریر کرے پس لکھے

کہ اس زید نے حاضر ہو کر اس عمرو پر جس کو حاضر لایا ہے اس قدر دینا قرض لازم وقت واجب بدین سبب ہونے کا دعویٰ کیا اور اس کی میعاد اس سال کا ماہ رمضان تھا پس ماہ رمضان داخل ہونے سے یہ دینا فی الحال واجب الادا ہو گئے کیونکہ یہ دن غرہ ماہ رمضان ہے پس مدعا علیہ بدل کا اقرار کر لے اور میعاد آ جانے سے اور یہ دن غرہ ماہ رمضان ہونے سے انکار کرے پس مدعی گواہ قائم کرے کہ یہ دن غرہ ماہ رمضان ہے اور گواہوں کو اختیار ہے کہ چاہیں یہ گواہی دیں کہ یہ روز ماہ رمضان کا ہے اور کچھ تفسیر بیان نہ کریں اور چاہیں تفسیر کے ساتھ بیان کریں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ ماہ شعبان کی انیسویں تاریخ کل شام کے وقت نماز کے وقت میں نے چاند دیکھا اور آج کے روز غرہ ماہ رمضان اس سال کا ہے اور اگر گواہوں نے بدون کسی کے دعویٰ کے ایسی گواہی دی تو بھی گواہی کی سماعت ہوگی اور قبول کی جائے گی یہ خبرہ میں ہے۔

محضر ☆

اس امر کا اثبات کہ جس عورت پر دعویٰ ہے وہ پردہ نشین ہے۔ بدین غرض کہ مطالبہ مدعی کہ وہ مجلس حکم میں حاضر ہو دفع ہو جائے۔ محضر میں لکھے کہ زید جو ہندہ بنت عمرو کی طرف سے دعویٰ و خصومات و گواہ قائم کرنے کے اختیارات میں اس کی طرف سے ثابت الوکالہ ہے حاضر ہوا اور اپنے ساتھ بکر بن خالد کو لایا پھر اس وکیل مذکور نے اس بکر بن خالد پر جس نے اس کی موکلہ پر اپنے دعویٰ کی جواب دہی کے واسطے مجلس حکم میں حاضر ہونے کا مطالبہ کیا ہے اس کے دفعیہ میں دعویٰ کیا کہ موکلہ مذکورہ پردہ نشین ہے اپنے حاجات کے واسطے اپنی حویلی سے باہر نہیں نکلتی ہے اور مردوں میں خلط نہیں ہوتی ہے اور یہ بکر بن خالد اپنے دعویٰ میں کہ وہ مجلس حکم میں حاضر ہو کر جواب دہی کرے مطلق ہے پس اس پر واجب ہے کہ ایسے دعویٰ سے باز رہے۔

محضر ☆

غائب پر تحریر حکمی مال کا دعویٰ کرنا۔ صورت اس کی یہ ہے کہ ایک شخص مسکی زید کا عمرو پر مال ہے اور اس مال کے گواہ شہر میں موجود ہیں لیکن عمرو غائب ہے اور اس شہر سے مسافت سفر کی دوری پر ہے اور قرض خواہ نے قاضی شہر سے درخواست کی کہ میرا دعویٰ و میرے حق کے گواہ سن کر جس شہر میں قرض دار موجود ہے وہاں کے قاضی کے نام خط لکھ دے تو قاضی اس کی درخواست منظور کرے گا بنا پر قول ایسے امام کے جو اس کو جائز فرماتا ہے کیونکہ لوگوں کو ایسی ضرورت بہت ہوتی ہے۔ پس اس کے محضر تحریر کرنے کی یہ صورت ہے کہ مجلس قضاء واقع کورہ قلاں میں قلاں قاضی کے رو برو مسکی زید حاضر ہوا اور اپنے ساتھ کسی شخص کو حاضر نہ لایا اور شخص کا نائب بھی حاضر نہ لایا پھر اس حاضر آمدہ نے دعویٰ کیا کہ اس کے قلاں شخص غائب پر جس کا یہ نام و نسب و اس کا یہ حلیہ ہے پس شناخت کی باتیں بدرجہ حانت جہاں تک ممکن ہوں تحریر کرے۔ اس قدر دینا سبب صحیح قرض لازم وقت واجب ہیں اور سبب مذکور کو بیان کر دے اور ایسا ہی اس غائب مذکور نے جس کا حلیہ اس محضر میں بیان ہوا ہے اپنی صحت و جہ و جواز اقرار و نفاذ تصرفات کی حالت میں بطوع و خود ان دیناروں مذکورہ کا اس شخص زید کے واسطے اپنے اوپر قرض لازم وقت واجب سبب صحیح ہونے کا باقرار صحیح اقرار کیا ہے جس کی تصدیق اس زید نے خطاب کی ہے اور آج کے روز یہ شخص غائب مذکور اس شہر سے بمسافت سفر غائب ہو کر قلاں شہر میں مقیم اور اس زید کے اس دعویٰ سے منکر ہے اور اس زید کے گواہان عادل اس شہر میں اس کے دعویٰ کے موافق گواہی دیتے ہیں اور یہ زید سبب دوری مسافت کے اس بات سے مجبور ہے کہ غائب مذکور اور ان گواہوں کو ایک ساتھ جمع کرے اور اس زید نے اس قاضی سے درخواست کی کہ اس دعویٰ پر اس غائب مذکور پر اس کے گواہوں کی جو موافق دعویٰ کے گواہی دیتے ہیں سماعت کر کے اس قلاں شہر کے قاضی کو جس میں غائب مذکور ہے بایں عنوان کہ اور جس شخص کو کھنیا بن مسلمین و حکام اسلام میں سے یہ خط پہنچے اس کے موافق فیصلہ کر دے پس قاضی مذکور

نے اس کی درخواست منظور کی اور مدعی مذکور چند فقر لایا اور بیان کیا کہ یہ اُس کے گواہ ہیں اور وہ فلاں و فلاں ہیں اُن کے نام و نسب و حلیہ و مساکن جس طرح ہم نے بیان کیا ہے تحریر کر دے پھر جب گواہوں نے موافق دعویٰ مدعی کے اذیل سے آ خر تک گواہی دی اور موضع اشارہ میں اشارہ کیا اور قاضی مذکور ان کو عادل جانتا ہے یا ان کا حال دریافت کر کے عادل معلوم کیا تو خط حکمی تحریر کرنے کا بدین طور حکم فرمائے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ میرا خط بسوی قاضی امام شیخ الاسلام اس کے القاب لکھنے نام و نسب نہ لکھے اطال اللہ تعالیٰ بقاؤ و بسوئے ہر کسے کہ از قاضیان اسلام و حکام مسلمین بدست وے درآید ادام اللہ عزہ و عزہ ہم و سلامتہ و سلامتہم والحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی رسولہ محمد وآلہ اجمعین اور یہ میری تحریر میری مجلس قضا واقع کورہ فلاں میں سے صادر ہوئی ہے اور جس روز میں نے اس کی تحریر کا حکم دیا ہے اُس روز میں از جانب خاقان فلاں عز نصرہ اس کورہ اُس کے نواح کا قاضی ہوں میری قضا یا و احکام اس کورہ و اس نواح کے لوگوں میں نافذ و جاری ہیں والحمد للہ علی نعمائہ اللہ لا تحصى والآلہ اللہ لا التستقصیر۔ اما بعد میری مجلس قضا واقع کورہ میں بروز فلاں ماہ فلاں سنہ فلاں میں ایک مرد حاضر ہوا اور بیان کیا کہ اس کا نام زید بن بکر مخدومی ہے اور اپنے ساتھ کسی خصم کو نہیں لایا اور نہ خصم کا نائب لایا پھر اس زید نے ایک شخص غائب پر دعویٰ کیا جس کا نام بیان کیا کہ اس کو عمرو بن خالد مخدومی کہتے ہیں پھر دعویٰ اول سے آ خر تک نقل کرے پھر لکھے کہ اُس نے مجھ سے درخواست کی کہ میں اُس کا یہ دعویٰ اس غائب مذکور پر جس کا حلیہ بیان کر دیا گیا ہے سنوں اور اس دعویٰ کے موافق اُس کے گواہ سنوں اور آپ کو ادام اللہ عزہ اور ہر شخص کے نام بطور عام کہ قاضیان اسلام و حکام مسلمین سے جس کو بہ تحریر پہنچے کوئی ہو اُس کو خط حکمی حضمین مضمون مذکور تحریر کروں پس میں نے اُس کی درخواست کو منظور کیا پس مدعی چند فقر حاضر لایا اور بیان کیا کہ یہ میرے گواہ ہیں اور وہ فلاں و فلاں ہیں پس اُن لوگوں نے بعد طلب شہادت کے اس مدعی کے اس دعویٰ کے بعد (اور اس مقام پر یہ نہ لکھے کہ اور بعد انکار اس مدعا علیہ کے غائب ہونے کی وجہ سے اُس کی طرف سے کوئی جواب پایا نہیں گیا ہے ہر ایک نے ایک نسخہ سے جو ان کو پڑھ کر سنایا گیا ہے گواہی دی اور مضمون اس نسخہ کا یہ ہے الی آخر۔ پھر الفاظ شہادت لکھنے سے فارغ ہو کر لکھے کہ گواہوں نے یہ گواہی جس طرح واقع میں تھی ادا کی اور جیسا چاہئے ہے گواہی دی پس میں نے اُس کو سن کر مختصر جملہ بدو ان حکم میں اپنے پاس ثبت کر لی پھر میں نے ان گواہوں کا حال دریافت کرنے کے واسطے ان لوگوں کی طرف رجوع کیا جو اس نواح میں تعدیل و تزکیہ گواہان کے واسطے ہیں اور وہ فلاں و فلاں ہیں بعد ازاں اگر معدلین و مزکیین نے سب کو بجانب عدالت و جواز شہادت منسوب کیا ہو تو لکھے کہ پس اہل تعدیل نے سب کو بجانب عدالت و جواز شہادت منسوب کیا اور اگر بعض کو بعد الت منسوب کیا ہو تو لکھے کہ انہوں نے فلاں و فلاں کو عادل و جائز الشہادۃ بیان کیا پس چونکہ علم نے اُن کی گواہی قبول کرنی واجب کر دی اس واسطے میں نے اُن کی گواہی قبول کی پھر مجھ سے اس مدعی نے بعد اس تمام معاملہ کے یہ درخواست کی کہ فلاں قاضی کو اور ہر حاکم و قاضی کو جو مسلمانوں کے واسطے مقرر ہے جس کو یہ خط پہنچے خط حکمی لکھوں اور جو کچھ میرے پاس اس ماجرے سے ثابت ہوا ہے اُس سے اس مکتوب الیہ کو اور ان سب لوگوں کو بطور عموم آ گاہ کروں اور نیز ہر ایک کو اُس کی خبر کروں تاکہ جس وقت مکتوب الیہ معلوم یا کسی حاکم و قاضی اسلام کو یہ خط پہنچے جس پر تجھی میری مہر ہے جس طرح رسم ہے اور اس کے نزدیک بھی اسی طرح سے جو موجب حکم ہے ثابت ہو جائے تو قبول کر کے اس خط کے لانے والے کے حق میں جو اس کے نزدیک اللہ تعالیٰ اپنی توفیق سے الہام کرے اُس کی تقدیم کر دے اور جانتا چاہئے کہ آ خر تحریر کو کلمہ استثناء یعنی انشاء اللہ تعالیٰ سے محفوظ رکھے اس واسطے کہ یہ استثناء امام اعظمؒ کے نزدیک تمام خط سے حطلق ہو جاتا ہے پس تمام خط باطل ہو جائے گا پھر قاضی کا تب اس خط کو جس کو اس پر گواہ کرتا ہے پڑھ سنائے اور اُس کو اس کے مضمون سے آ گاہ کر دے اور اس کو گواہ کر دے کہ یہ خط میری طرف سے بنام قاضی کورہ فلاں کے ہے اور

رسم ایسے خط کی بہ ہو کہ سہ انصاف کا عقد پر یا زیادہ یا کم پر بقدر ضرورت ہو جو بعض سے بعض متصل ہوں اور خط کے دو عنوان ہوں ایک خارج سے اور دوسرا داخل سے پس دائیں جانب خط کے لکھے کہ بجانب قاضی فلاں بن فلاں قریشی قاضی کورۃ فلاں ونواح آن جو وہاں کے لوگوں کے درمیان نافذ القضاء والامضاء ہے اور بائیں جانب لکھے کہ از جانب فلاں بن فلاں مخدومی قاضی کورۃ فلاں ونواح آن جو وہاں کے لوگوں کے درمیان نافذ القضاء والامضاء ہے اور اس کے احوال پر خارج سے اور بائیں جانب سے لکھے کہ سوائے نام قاضی کے جس کی طرف سے خط لکھی ہے بعد شہادت کے ثبوت اقرار فلاں بن فلاں برائے فلاں بن فلاں قلاتی بایقہ رد تہار با اور ان گواہوں کا نام جن کو خط پر گواہ کیا ہے آخر میں لکھے اور ان کے اسباب و مصلی بیان کر دے پھر صدر خط کو اپنی توثیق سے اپنے خط سے حرین کرے اور آخر خط میں تحریر کرے کہ فلاں بن فلاں القلاتی کہتا ہے کہ یہ خط میرے حکم سے میری طرف سے لکھا گیا اور جو ماہر اس میں مذکور ہے وہ میرے سامنے میرے پاس واقع ہوا ہے اور یہ سب سہ انصاف کا عقد پر موصول و مسلمین تحریر ہے ہر وصل پر خارج سے لکھا جائے کہ وصل صحیح ہے ہر دو جانب سے اور داخل سے مکتوب ہے وصل پر دائیں جانب سے احکم اللہ تعالیٰ معنون بدو عنوان ہے ایک داخل و دوم خارج اور میری اس توثیق سے موقع ہے اور میری مہر اس پر ہے اور اس خط پر جو میں نے اپنی مہر کی ہے اس کا نقش یہ ہے اور اس کتاب کے مضمون پر میں نے ان گواہوں کو گواہ کیا ہے جن کا نام اس خط کے آخر میں تحریر ہے اور عنقریب ان کو جب کہ ختم کروں گا تو بند کے مہر بھی پر شاہد کروں گا اور میں نے توثیق کو صدر خط پر تحریر کر دیا ہے اور یہ سات یا آٹھ سطریں یا جس قدر تحریر میں آئی ہوں میرے ساتھ کا خط ہے حامد اللہ تعالیٰ و مصلیٰ علی نبی محمد وآلہ وسلم پھر رسم کے موافق خط کی مہر کرے اور قاضی انہیں گواہوں کو جن کو مضمون خط پر گواہ کیا ہے اس مہر بند پر بھی گواہ کرے اور قاضی کو چاہئے کہ اس خط کی دوسری نقل بعینہ کر لے جو گواہوں کے پاس رہے اور ان کی گواہی کے وقت وہ لوگ اس کے مضمون کی گواہی ادا کریں اور اس کو فارسی میں (کشادنامہ) کہتے ہیں۔

کتاب حکمی و نقل کتاب حکمی ☆

یعنی خط حکمی کے نقل کے بارہ میں خط حکمی تحریر کرنا۔ بعد تحریر خط صدر و دعا کے جس طرح ہم نے بیان کیا ہے یعنی کہ زید بن عمرو نے قاضی امام اطال اللہ بقادہ کا خط حکمی میرے سامنے پیش کیا اور اس کا نسخہ یہ ہے پھر اقول سے آخر تک اس کو نقل کرے پھر اس سے خارج ہو کر تحریر کرے کہ زید بن عمرو نے یہ خط میرے سامنے پیش کیا اور دعویٰ کیا کہ یہ خط فلاں بن فلاں کا ہے جو کورۃ بخارا اور اس کے نواح کا قاضی ہے اور اس کی مہر اس پر ہے اور اس کی توثیق ہے اور اس نے اس کے مضمون اور اپنی مہر پر گواہ کر دیئے ہیں درحالیکہ وہ اس وقت کورۃ بخارا میں قاضی تھا اور یہ خط مذکور اس کی جانب سے تیرے نام ہے اور میری طرف اشارہ کیا اور بدین مضمون ہے کہ اس خط لانے والے یعنی زید بن عمرو کے واسطے گواہی جو اس نے خالد بن بکر پر دلائی ہے اس میں منقول ہے اور کہا کہ مشہود علیہ یعنی خالد بن بکر جس کا نام و نسب اس خط میں تحریر ہے وہ اس شہر سے بھی غائب ہے اور کورۃ سمرقند میں مقیم ہے اور مجھ سے درخواست کی کہ اس خط کی نقل کا خط حکمی بنام قاضی امام فلاں ادا اللہ بقادہ تحریر کروں پس میں نے اس خط پر گواہ طلب کئے پس دو گواہ لایا فلاں و فلاں جنہوں نے بعد درخواست شہادت کے بعد اس دعویٰ کے یہ گواہی دی کہ یہ خط فلاں بن فلاں قاضی کورۃ بخارا کا حرین بمہر موقع توثیق اور تیرے نام ہے اور میری طرف اشارہ کیا اور دونوں نے کہا کہ ہم کو اس نے اس کی مہر پر اور اس کے مضمون پر اندرین حتیٰ کہ زید بن عمرو کے واسطے خالد بن بکر پر اس مدعی یہ کی گواہی ثابت ہوئی ہے۔ پس میں نے ان کی گواہی سنی اور میرے نزدیک ان لوگوں کی عدالت اس نواح کے قعدیل کرنے والوں سے ثابت ہو گئی تب میں نے خط کو قبول کیا اور اس کو کھولا پس اس کو معنون بعنوان

داخل و عنوان خارج پایا اور موقع وقوع صدر و آخر پایا اور وصال پر ظاہر و باطن اظہار پایا یا جس طرح قاضیوں کے خطوط میں ہوتا ہے پس میرے نزدیک یہ بات صحیح ہوئی اور یہ بات ثابت ہوئی کہ یہ خط فلاں قاضی کا ہے جس نے میرے نام اس معنی میں لکھا ہے اور حالیکہ وہ کورہ بخارا کا قاضی تھا۔ پھر مجھ سے اس زید بن عمرو نے یہ درخواست کی کہ میں اس کی نقل بجانب آپ کے تحریر کروں پس میں نے اس کی درخواست کو منظور کیا اور اپنے اس خط کی تحریر کا حکم دیا پھر خط بطریق گذشتہ تمام کرے اور اگر وہ خط جس کی نقل کی ضرورت پیش آئی ہے کسی دوسرے خط کی نقل ہو تو اس کی ترتیب اسی طور سے ہوگی جس طرح ہم نے بیان کی ہے۔

☆ سبیل

در ثبوت ملک محمد و بکناب حکمی قاضی فلاں کہتا ہے کہ میری مجلس قضا واقع کورہ بخارا میں زید حاضر ہوا اور اپنے ساتھ عمرو کو حاضر لایا پھر اس زید نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ تمام دار و اقلع موقع فلاں جس کے حدود یہ ہیں ملک اس زید حاضر آمدہ کی اور اس کا حق ہے اور اس عمرو حاضر آمدہ کے قبضہ میں ناحق ہے پس اس پر واجب ہے کہ یہ دار مذکور اس زید کے سپرد کر دے اور اس سے مطالبہ کیا اور جواب ملا کہ پس اس مدعا علیہ سے دریافت کیا گیا کہ اس نے قاری میں جواب دیا کہ ابن خانہ کہ ایں مدعی دعویٰ میکند ملک من است و حق من است و اندر دست من بکن است پس میں نے اس مدعی سے اس کے دعویٰ کی حجت مانگی پس اس نے میرے پاس یہ خط حکمی پیش کیا جس کا نسخہ یہ ہے پس اول سے آخر تک تحریر کرے پھر لکھے کہ یہ خط میرے سامنے پیش کیا اور دعویٰ کیا کہ یہ خط قاضی کورہ سرقند کا تیرے نام ہے اور میری طرف اشارہ کیا اور خط کی طرف اس نے بدین مضمون تحریر کیا ہے کہ ملکیت اس دار کی بعد و آن و حقوق آن تیرے واسطے ہے یہ خط اس کے موقع سے موقع اور اس کی مہر سے مزین ہے اور وہ اس تحریر کے وقت قاضی سرقند تھا اور اس کے مضمون اور اپنی مہر خاتمہ پر اس نے گواہ کر دیئے ہیں پس میں نے اس سے گواہ طلب کئے تو وہ چند نظر حاضر لایا اور بیان کیا کہ یہ میرے گواہ ہیں اور وہ فلاں و فلاں ہیں اور مجھ سے ان کی گواہی کی سماعت کی درخواست کی پس میں نے منظور کیا اور گواہوں کی طرف متوجہ ہوا پس اس کے ان گواہوں نے گواہی دی کہ یہ خط (اس خط کی طرف جو میری مجلس قضا میں حاضر تھا اشارہ کیا) قاضی کورہ سرقند کا ہے جس نے تیرے نام تحریر کیا ہے در حالیکہ وہ قاضی سرقند تھا بدین مضمون کہ ملکیت اس دار محمد و کی اس مدعی کے واسطے جس نے خط پیش کیا ہے (اور مدعی مذکور کی طرف اشارہ کیا) ثابت ہے اور یہ خط اس کی مہر خاتمہ سے مزین اور اس کی موقع سے موقع ہے اور قاضی مذکور نے ہم کو اس خط کے مضمون اور اپنی مہر خاتمہ پر گواہ کر لیا ہے پس میں نے ان کی گواہی سن کر اس نواح کے تبدیل کرنے والوں کی طرف ان کی دریافت کے واسطے رجوع کیا پس انہوں نے ان میں سے دو آدمیوں کو جو فلاں و فلاں ہیں عادل و جائز الشہادۃ بیان کیا۔ پس میں نے خط کو قبول کیا اور ہر دو خصم کی حاضری میں اس کو کھولا پس میں نے اس کو محتون بعنوان داخل و خارج و موقع وقوع صدر و آخر معلّم الاوصال بظاہر و باطن پایا اور اسے ان گواہوں کے نام آخر خط میں رسم کے موافق جیسے قاضیوں کے خطوط میں ہوتا ہے تحریر کیا تھا پس میں نے اس کو قبول کیا اور میرے نزدیک ثابت ہوا کہ یہ خط فلاں قاضی کورہ سرقند کا در حالیکہ وہ سرقند کا قاضی تھا اور بارہ ثبوت ملک اس دار محمد و کے واسطے اس مدعی کے اور اس مدعا علیہ کے ہاتھ میں ناحق ہونے کے میرے نام ہے اور اس نے ان گواہوں کو اس کے مضمون اور اپنی مہر پر گواہ کر لیا اور جو مضمون اس سے نکلا وہ میرے نزدیک صحیح ہوا اور جو کچھ اس میں درج ہے وہ ثابت ہوا پس میں نے یہ بات مدعا علیہ پر پیش کر دی اور اس کو اس حال سے آگاہ کر دیا اور اس کو قایودیا کہ اس کا دفعیہ پیش کرے اگر اس کے پاس ہو پس وہ کوئی دفعیہ نہ لایا اور نہ اس سے چھٹکارے کی کوئی بات پیش کی اور میرے نزدیک اس بات سے اس کا عاجز ہونا

ظاہر ہوا پھر مجھ سے مدعی نے درخواست کی کہ جو کچھ اس سے میرے نزدیک اس مدعی کے واسطے ثابت ہوا ہے اُس کا حکم اس مدعا علیہ پر دوں۔ پس میں نے اُس کی درخواست کو منظور کر کے اس مدعی کے واسطے اس مدعا علیہ پر ملکیت اس وارث محمد وہ کالی آخرہ۔

☆ محضر

دعویٰ مضاربیت و بضاعت میں کتاب حکمی پر گواہ پیش کرنا۔ مجلس قضا کورہ بخارا میں قاضی فلاں بن فلاں کے سامنے زید حاضر ہوا بدو کی خصم یا نائب خصم کے کہ اُس کو حاضر نہیں لایا پھر اس زید نے ایک غائب پر جس کا نام عمرو د اُس کا حلیہ ایسا ایسا بیان کیا دعویٰ کیا کہ اس زید نے اس عمرو غائب کو نوے دینار سرخ بخاریہ جیدہ راکچہ موزونہ سمرقند کو بطریق مضاربیت مجھ کے جسم میں کچھ قساذ نہیں ہے دیئے تھے کہ وہ اس مال سے جس قسم کی تجارت اُس کا جی چاہے حضر یا سفر میں کرے بدین شرط کہ اللہ تعالیٰ جو کچھ اس میں نفع دے وہ ان دونوں میں تین تہائی بدین طریق تقسیم ہو کہ دو تہائی اس رب المال کی اور ایک تہائی اس مضارب غائب کی جس کا نام و نسب مذکور ہوا ہے اور جو کچھ اُس میں خسارہ پڑے وہ اس رب المال کے ذمہ ہے اور اس مدعا علیہ غائب نے اس زید سے یہ اس المال پر وجہ مضاربیت مجھ مذکور اس مجلس عقد میں اس زید کے اُس کو پر وجہ مضارب دینے سے بھٹکے صحیح قبضہ کیا اور اس قبضہ کا بدین شرائط مذکورہ اس زید کی طرف سے باقرار صحیح اقرار کیا جس کی اس زید نے جو حاضر ہوا ہے خطا با تصدیق کی اور نیز اس زید سے اسی غائب کو بیس دینار طلا سرخ بخاریہ مناصفہ موزونہ برزن سمرقند پر وجہ بضاعت مجھ دیئے کہ اس کے عوض اس زید کو کوئی کپڑے میں سے جو اُس کی رائے میں آویں کہ جو اہل ماوراء النہر و ترمش کے لائق ہوں دے دیئے اور اسی غائب نے اس زید کی طرف سے یہ دینار ہائے مذکورہ پر وجہ بضاعت مذکورہ مبیہہ بھٹکے اور بطول صحیح قبول کی اور ان دیناروں کے قبضہ کا اس کی طرف سے پر وجہ بضاعت بطور مذکورہ بین باقرار صحیح اقرار کیا جس کی اس زید نے خطا با تصدیق کی اور آج کے روز یہ شخص غائب اس شہر و نواح سے غائب ہو کر قصہ اوز جند میں مقیم اور اس مدعی کے ہر دو دعویٰ مذکورہ سے منکر ہے اور اور اس مدعی کے پاس ان دونوں کے گواہ ہیں یہاں سے آخر تک بدستور سابق تحریر کرے کذا فی الحکیم و بکذا فی الذخیرہ۔

☆ محضر

دریکہ میت پر اُس کے وارثوں کو حاضر لا کر مال مضاربیت کا دعویٰ کرنا۔ اس کی صورت یہ ہے کہ زید حاضر ہوا اور اپنے ساتھ عمرو و بکر و خالد کو حاضر لایا یہ سب ولادہ ابراہیم ہیں پس اس زید نے ان سب پر جن کو ساتھ لایا ہے دعویٰ کیا کہ اس زید نے اُن کے مورث ابراہیم کو ہزار درہم پر وجہ مضاربیت دیئے تھے اور اُس نے ان میں تصرف کیا اور طرح طرح کا نفع حاصل کیا اور قبل تقسیم اس سب مال کے وہ مر گیا اور قبل اس کے کہ اس المال اس زید کو دے دیئے اور اُس کا حصہ نفع اس کو دے اس سب مال کو تجمل (۱) کے ساتھ چھوڑ کر مر گیا اور یہ مال اُس کے ترکہ میں قرضہ ہو گیا الی آخرہ یعنی آخر تک بدستور معلوم لکھے پس بعض مشائخ نے فرمایا کہ اگر دعویٰ اس المال و نفع دونوں کا ہو تو مقدار نفع کا بیان کرنا ضروری ہے اور اگر بیان نہ کرے تو دعویٰ میں فساد و خلل ہوگا اور اگر دعویٰ فقط اس المال میں ہو تو مقدار نفع کا بیان ترک کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ فصول استروشی میں ہے۔

☆ خط حکمی

در اثبات شرکت عثمان در کار گلہ تفروشی۔ زید نے حاضر ہو کر ایک مرد غائب پر جس کا نام قراحدہ سالار بن اودیم بن کریم

۱۔ رب المال وہ شخص جس نے اپنا مال کسی شخص کو تجارت کے واسطے دیا ۱۲
۲۔ قال یعنی بھیڑ و بکری وغیرہ خرید کر ایک جگہ سے دوسری جگہ فروخت کے لئے لے جانا ۱۳ (۱) یعنی بیان نہ کیا

ہمداری معروف با کدش لہجہ بیان کیا اور اس کا حلیہ ایسا بیان کیا دعویٰ کیا اور بیان کیا کہ اس حاضر اور اس غائب مذکور نے تجارت گلہ فروشی میں شرکت عثمان بر تقویٰ اللہ تعالیٰ وادائے امانت و اجتناب خیانت کے بدین شرط کی تھی کہ اس شرکت میں دونوں میں سے ہر ایک کا اس المال سود پینار سرخ بخار یہ رائجہ موزونہ بوزن سمرقند ہوں پس سب اس المال اس تجارت کا سود پینار سرخ بخار یہ رائجہ موزونہ بوزن سمرقند ہوئے بدین شرط کہ تمام اس المال مذکور اس غائب مذکور کے قبضہ میں رہے اور دونوں اور ہر ایک دونوں میں سے اس سب سے حضور سفر میں تجارت گلہ فروشان و اُن کی تجارت معبودہ کے لائق جو مال ہو اُس کو دونوں اور ہر ایک دونوں میں سے جو اُس کی رائے میں آئے خریدے اور دونوں اور ہر ایک دونوں میں سے اس میں سے جو اُس کی رائے میں آئے نقد یا ادھار جس طرح اُس کی رائے میں آئے فروخت رکھے اور اس میں جو باقی ہو اس سے دونوں اور ہر ایک دونوں میں سے جو اسباب اس کی رائے میں یا دونوں کی رائے میں آئے مبادلہ کر لے وہ اسباب جو گلہ فروشیوں کی تجارتات میں معبودہ معروف ہے اور دونوں اور ہر ایک اس کل مال کے ساتھ بلا واسطہ یا کفر میں جہاں دونوں کی رائے میں یا ہر ایک کی رائے میں آئے مل کر سفر کرے اور بدین شرط کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ اس تجارت میں نفع بخشے وہ دونوں میں نصف نصف ہوگا اور جو کچھ خسارہ ہو یا کھٹی پڑے وہ بھی دونوں پر نصف نصف ہوگا اور دونوں میں سے ہر ایک اپنا اس المال مذکور اس مجلس شرکت میں حاضر لایا اور دونوں نے اس مال کو باہم غلط کر دیا اور بعد غلط کرنے کے دونوں نے ان سب کو بطور صحیح کے اس غائب کے قبضہ میں کر دیا اور اس غائب نے اس مال شریک مذکور کے وصول پانے کا ہر اقرار صحیح اقرار کیا جس کی اس زید حاضر نے خطابا بالشافہ اس مجلس شرکت میں تصدی کی۔ اور نیز اس زید حاضر آمدہ نے بیان کیا کہ اس کے اس غائب مذکور پر سود پینار سرخ جید بخار یہ رائجہ موزونہ بوزن سمرقند کے قرض لازم و حق واجب سبب قرض صحیح کے ہیں کہ ان کو اس زید نے اس غائب کو اپنے مال سے بقرض صحیح قرض دیا ہے اور اس غائب مذکور نے اس سے لے کر بقرض صحیح قبضہ کر کے اس شرکت مذکورہ میں اپنا اس المال قرض کر دیا ہے اور ایسا ہی اس غائب مذکور نے اپنی حالت صحت اقرار و ہمہ وجہ نفاذ تعمرات میں بطور خود اس عقد شرکت مذکورہ کے واقع ہونے اور اس تمام اس المال شرکت مذکورہ کے وصول پانے اور اس زید کے سود پینار مذکورہ بطریق مذکورہ کو قرض دینے کا اقرار صحیح کیا اور یہ قرض سالار مذکور آج کے روز اس شہر بخار اور اُس کے نواح سے غائب ہے اور شہر سمرقند میں مقیم ہے اور اس زید کے دعویٰ مذکورہ سب سے منکر ہے الی آخر۔

محضر ☆

در اثبات خط حکمی مجلس قضاء واقع کورہ بخار میں قاضی فلاں کے سامنے ایک آدمی حاضر ہوا اور بیان کیا کہ اُس کا نام عمرو بن عبداللہ بن ابی بکر ترمذی ہے اور وہ آج کے روزنگی ماں دباپ کی طرف سے اپنے دونوں بھائیوں ابی بکر و احمد اور اپنی ماں سہا کو ہر تنی بنت عمرو بن احمد ترمذی بزاز کی طرف سے وکیل اور سب کی طرف سے سب دعویٰ و خصومات و اقامت گواہان اور سب طرح دوسرے کے دعویٰ کے گواہوں کی ان پر سماعت کرنے اور تمام لوگوں پر جو کچھ ان کے حقوق ہوں اُن کے طلب کرنے اور اُن کے واسطے اُن پر قبضہ کرنے کا سوائے تبدیل ایسے گواہ کے جو اُن پر گواہی دے اور سوائے اُن پر کسی چیز کا اقرار کرنے کے ثابت الوکالت ہے اور اُس کے ہاتھ میں ایک خط حکمی ہے جس کے عنوان ظاہر پر لکھا ہے بسم اللہ الملک الحق الامین بجانب ہر ایسے شخص کے جس کو قاضیان مسلمانان و حکام مسلمانان میں سے پہنچے از جانب موفی بن منصور بن احمد قاضی ترمذی کے در مقدمہ نقل اقرار ابی بکر بن طاہر بن محمد مکائی بمضمون تحریرات جو بعض سے بعض میری آخر تحریر میں ملحق ہے ہیں بتایا آئندہ جس طرح پر تحریر محضمن ہے اور اس خط پر میری مہر ہے اور اور میری مہر کا نقش یہ ہے۔ الموافق بن منصور بن احمد مکائی اور یہ حاضر آمدہ اپنے ساتھ ایک شخص کو لایا اُس نے بیان کیا کہ اُس کو ابو بکر بن طاہر بن محمد ترمذی معروف بادلکامین کہتے ہیں اور اس حاضر آمدہ نے اس حاضر آمدہ پر اپنی طرف سے بطریق اصالت اور اپنے موکلوں کی طرف سے بطریق وکالت جو اُس کو ان موکلوں کی طرف سے حاصل ہے دعویٰ کیا کہ شیخ عبداللہ بن

ابی بکر ترمذی کے اس شخص پر جس کو حاضر لایا ہے دو سو چالیس دینار مکہ بسبب صحیح قرضہ لازم و حق واجب ہیں اور اس حاضر آوردہ نے اپنی صحت اقرار کی حالت میں بطوع خود اس سب مال مذکورہ کا شیخ مذکور کے واسطے اقرار کیا اور اس کا یہ اقرار تین دستاویزوں میں مذکور ہے ایک میں ایک سو پچاس دینار اور دوسری میں ستر دینار کا اور تیسری میں بیس دینار کا کہ اس نے اپنے اوپر بسبب صحیح قرضہ لازم و حق واجب ہونے کا باقر صحیح اقرار کیا جس کی شیخ عبداللہ بن ابی بکر مذکور نے اپنی زندگی میں اس سب کی خطا بالقصد یق کی اور اس سب کا قاضی کورہ ترمذی موفق بن منصور بن احمد نے درحالیہ وہ ترمذ کا قاضی وال ترمذی کے درمیان نافذ القضاہ و احکام تھا اپنی مجلس قضا و احکام میں حکم دے دیا اور کل لکھ دیا ہے پھر اس شیخ عبداللہ بن ابی بکر مذکور نے قتل اس کے کہ اس حاضر آوردہ سے اس ماں میں سے کچھ وصول کرے وفات پائی اور وارثوں میں اپنی جو رو یہ گوہرستی مذکورہ اور تین سپر اپنے مطلب سے چھوڑے جن میں سے ایک یہ شخص ہے جو حاضر آیا ہے اور باقی دونوں اس کے دونوں موکل ہیں جن کا نام مذکور ہوا ہے اور شیخ عبداللہ کا ان کے سوائے کوئی وارث نہیں ہے اور اس نے اپنے ترکہ میں اپنے مال میں یہ مال مذکور اس حاضر آوردہ پر قرضہ چھوڑا ہے اور یہ مال مذکور اس کی موت سے بر فرأیض اللہ تعالیٰ اس کے ان وارثوں کے درمیان میراث ہو گیا کہ جو رو کے واسطے آٹھواں حصہ اور باقی اس کے تینوں بیٹوں کے درمیان برابر ہوا اور اصل مفروضہ آٹھ سہام سے اور اس کی تقسیم چوبیس سہام سے ہوئی جس میں سے جو رو مذکورہ کے واسطے تین سہام اور ہر ایک کے واسطے سات سات سہام ہوں گے اور یہ مال مذکور اس مدعا علیہ پر اس کے اس شیخ عبداللہ کے عین حیات میں اس کے واسطے اقرار کرنے سے ثابت تھا اور یہ اقرار اس نے مجلس قضا واقع کورہ ترمذ میں وہاں کے اس قاضی مذکور کے سامنے کیا تھا اور اس نے اس شخص پر اس مال کا حکم دے کر کل لکھ دیا تھا اور اس سے اس مدعی حاضر اور اس کے موکلوں نے جو کچھ اس کے نزدیک ان کے مورث کے واسطے ثابت ہوا ہے اور محکوم یہ جو کچھ اس کے اس خط حکمی (اور اس خط کی طرف جو اس کے ہاتھ میں ہے اشارہ کیا) کے بجانب ہر شخص کے جو مسلمانوں کا حاکم و قاضی ہو تحریر کرنے کی درخواست کی پس اس نے اس درخواست کو منظور کر کے اس خط کے (اور خط مذکور کی طرف اشارہ کیا) مضمون مذکور تحریر کرنے کا بتاریخ مذکورہ آخر تک حکم دیا بعد اجتماع شرائط صحت خط ہذا کے اول سے آخر تک اور خط کی طرف اشارہ کیا اور قاضی مذکور جس روز اس نے اس خط کے لکھنے کا حکم دیا ہے (اور خط کی طرف اشارہ کیا) کورہ ترمذ اس کے نواح کا قاضی تھا اور آج کے روز بھی وہ اسی طرح قاضی ہے اور یہ شخص جس کو ساتھ لایا ہے اس کو اس سب کا علم ہے پس اس پر واجب ہے کہ مال مذکورہ جو بسبب مذکور اس پر لازم ہے اس مدعی مذکور کو ادا کرے تاکہ اپنے واسطے اصلہ اور اپنے موکلوں کے واسطے کالذہ بر سہام مذکورہ قبضہ کر لے اور اپنے دعویٰ کا جواب طلب کیا پس اس مدعا علیہ مذکور سے جواب طلب کیا گیا تو اس نے فارسی میں جواب دیا کہ (مر ازین وام و ازین نامہ معلوم نیست و مرایا این مدعی چیزے و ادنی نیست بایں سبب کہ دعویٰ میکند) پھر مدعی مذکور چند نظر حاضر لایا اور بیان کیا کہ یہ اس کے گواہ ہیں پھر ہر ایک نے ان الفاظ سے گواہی دی (گواہی میدہم کہ این نامہ حکمی) اور اشارہ اس خط کی طرف کیا۔ از این قاضی ترمذ مست الموافق بن منصور بن احمد کہ نام و نسب وے بر عنوان ظاہر این نامہ مکتوب است و این موفق بن منصور کہ بر عنوان ظاہر این نامہ مذکور است اور اس خط کی طرف اشارہ کیا۔ آروز کہ نقشب فرجوداں نامہ اور خط کی طرف اشارہ کیا۔ قاضی بود بشہر ترمذ و نواحی آن و اذان اور باز بر عمل قضا سے ترمذ مست و نواحی آن و آن نامہ۔ اور خط مذکور کی طرف اشارہ کیا۔ بمہر وے مست و نقشب بر مہر وے الموافق بن منصور بن احمد مست و مضمون اس نامہ اور اس کی طرف اشارہ کیا۔ اس مست کہ این مدعا علیہ اقرار کردہ است اور اس مدعا علیہ کی طرف اشارہ کیا بجال جو از اقرار خویش بطوع کہ بر من مست و در گرون من مست بر این عبداللہ بن بکر را کہ نام و نسب وے اندرین محضر و اندرین نام مذکور است اور اس محضر و خط کی طرف اشارہ کیا دولت و چہل دینار کی لکھی سرہ بوزن مکہ حق واجب و دای

لازم ہے درست اقرار سے درست و این مقررہ کہ اندرین محض و اندرین نامہ مذکورست اور اس محض و خط کی طرف اشارہ کیا تصدیق کردہ بود و مقررہ اندرین اقرار و دیار وے پس این عبد اللہ بن ابی بکر کہ نام و نسب وے اندرین محض و نامہ مذکورست اور محض و خط دونوں کی طرف اشارہ کیا۔ ہر و پیش از قبض کردن وے چیزے ازین زربا کہ بختی و صفت و جنس و وزن دی اندرین محض و نامہ مذکورست۔ اور دونوں کی طرف اشارہ کیا و از وے میراث خوار مانده است کی زن این گوهری کہ نام و نسب وے اندرین محض و نامہ مذکورست و سہ پسر صلی مائے کیے از ایشان این مدعی اور اس کی طرف اشارہ کیا۔ و دو دیگر موکلان این مدعی کہ نام و نسب ہر دو درین نامہ و محض مذکورست دیا اجزاء نیہاد نگہ سے را پس مانده خوارش نمیدانیم و ہمکن این زربا کہ اندرین محض و نامہ مذکورست۔ اور دونوں کی طرف اشارہ کیا ہر گ وے میراث شدہ است بر این وارتان اورا کہ نام و نسب ایشان اندرین محض و نامہ مذکورست و بدین مسمے کہ اندرین محض و اندرین نامہ یاد کردہ شدہ است اور دونوں کی طرف اشارہ کیا۔ واجب ست بدین مدعا علیہ تا این حال چنانکہ اندرین محض نامہ مذکورست اور دونوں کی طرف اشارہ کیا۔ پھر قاضی بخارا اس محض کے آخر میں لکھے کہ جس بات کی گواہوں نے اور وہ یہ دونوں گواہ ہیں گواہی دی ہے اس کے ثبوت کا حکم میری طرف سے جاری ہوا ہے۔

☆ خط

دیگر حکمی۔ مجلس تھا (کورہ بخارا میں شیخ امام عقیف الدین عبدالغنی بن ابراہیم بن ناصر الحجاج قزوینی حاضر آ یا اور شیخ حجاج محمود بن احمد الصغار قزوینی جو امروز وکیل مسماۃ قراۃ العین بنت ابراہیم بن ناصر قزوینیہ کا اس کی طرف سے دعویٰ و خصومات و اقامت گواہان کا اور اگر اس پر کوئی گواہ قائم کرے تو اس کی سماعت کا سب صورتوں میں سوائے تعدیل ایسے شخص کے جو اس پر گواہی دے اور سوائے اس پر کسی چیز کا اقرار کرنے کے ثابت الوکالت ہے اور اس کی طرف سے اس کو اجازت ہے کہ جس کو چاہے اپنے نیچے اسی طور سے جس طرح اس نے اس کو وکیل کیا ہے دوسرے کو وکیل کر لے حاضر آ یا اور دونوں اپنے سالار احمد بن حسن بن حجاج جلاب کو حاضر لائے پھر شیخ امام عبدالغنی حاضر آمدہ نے اپنے واسطے باصالت اور شیخ امام محمود حاضر آمدہ نے اپنی اس موکلہ کے واسطے بوکالت اس شخص حاضر آمدہ پر دعویٰ کیا کہ عمرو بن ابراہیم بن ناصر حجاج قزوینی نے وفات پائی اور وارثوں میں اپنی دختر صلی مسماۃ فرخندہ اور اپنا ایک ماں باپ سے سگا بھائی بھی شیخ امام عبدالغنی اور اپنی ایک ماں و باپ کی سگی بہن بھی شیخ امام محمود کی موکلہ چھوڑی ان کے سوائے اس کا کوئی وارث نہیں ہے اور اپنے ترکہ میں اس شخص حاضر آمدہ کے پاس دس کھالیں مدیونہ قدر جس میں سے ہر ایک کھال کی قیمت چار وینار نیشاپوری جید رائجہ شرف مناصفہ یوزن مثاقیل مکہ ہے چھوڑی ہیں اور یہ سب اس کی موت سے اس کے ان وارثان نامبرہ کے واسطے بفرانض الله تعالیٰ میراث ہوئیں کہ دختر کے واسطے نصف اور باقی بگے بھائی بہن کے واسطے ہوئی اور اصل مفروض (۲) سے اور اس کی تقسیم سے (۶) ہوئی جس میں سے (۳) سهام دختر کو اور ایک بہن کو اور (۲) بھائی کے واسطے اور ان دونوں نے جو حاضر ہوئے ہیں گواہ عادل مجلس قضاء کورہ قزوین میں عمرو بن عبدالحمید بن عبدالعزیز خلیفہ اپنے والد شیخ امام ابو عبد اللہ عبدالحمید بن عبدالعزیز قاضی کورہ۔ قزوین و نواح آن جس کو اس کورہ نواح میں اپنے قضا تافذ کرنے اور اپنا نائب مقرر کرنے کی اجازت ہے اس کے سامنے اور کورہ رے کی مجلس قضا میں محمد بن محمد بن احمد استرآبادی خلیفہ اپنے والد صدر امام ابی محمد الحسین بن محمد بن احمد استرآبادی قاضی کورہ رے و نواح آن جو تافذ القضاۃ والا مضامہ صاحب اجازت دربارہ تقرری خلیفہ کے ہے ادا م الله توفیقہ کے سامنے پیش کئے خلیفہ اور قاضی کورہ رے کے سامنے تمام ان باتوں کے گواہ پیش کئے جس کو قاضی کورہ قزوین کے خلیفہ نے با اجازت اپنے والد کے

بعد ثبوت گواہان عادل کے خط حکمی میں جو نیام ہر قاضی و حاکم مسلمانان کے جس کو پہنچے لکھا تھا کہ عمرو بن ابراہیم بن ناصر حجاج قزوینی نے وفات پائی اور وارثوں میں اپنی دختر صلی و از جانب مادر و پدر ایک بھائی و ایک بہن جن کا نام درج خط ہے چھوڑا اور ان کے سوائے اُس کا کوئی وارث نہیں ہے پس قاضی کورہ رے و نواح رے کے خلیفہ قاضی نے بھی اس کا حکمی خط نیام ہر قاضی و حاکم مسلمانان کے جس کو یہ خط پہنچے بعد ثبوت گواہان عادل کے لکھا اور یہ دونوں خط یہ ہیں جن کو یہ دونوں جو حاضر ہوئے ہیں پیش کرتے ہیں اور دونوں میں سے ہر ایک نے خط حکمی تحریر کرنے کا حکم دیا ہے اور ان دونوں حاضر آمدہ کی طرف سے مجلس قضاء واقع کورہ قزوین میں وہاں کے قاضی کے سامنے گواہ پیش کرنا اور مجلس قضاء واقع کورہ رے میں خط حکمی پیش کرنا بعد اس بات کے ہوا کہ جب پہلے پس محمود بن احمد نے اپنی وکالت از جانب موکلہ مذکورہ خود قاضی کورہ قزوین کے سامنے ثابت کر دی اور قاضی کورہ رے کے سامنے خط حکمی کے وقت ثبوت وکالت کے باوجود تمام اس ماجرے کو جو اُس نے خط حکمی میں بجانب قاضی کورہ رے و بجانب ہر قاضی و حاکم مسلمانان کے جس کو پہنچے تحریر کیا ہے ثابت کر دیا اور ان دونوں تابیوں میں سے حکم و قضاء میں اپنے اپنے کورہ میں جس وقت اُس نے خط کی تحریر کا حکم دیا ہے کہ نیام ہر قاضی و حاکم مسلمانان کے ہے جس کو پہنچے ہر ایک اُس وقت اپنے منوب کی طرف سے نائب تھا اور مالیکہ جس کا وہ نائب ہے وہ اپنے کورہ میں قاضی تھا اور اُس کو نفاذ قضاء و نائب مقرر کرنے کا اختیار تھا اور یہ ہر ایک نائب اُس وقت سے کہ اُس نے اس تحریر خط کا حکم دیا ہے اس وقت تک حکم قضاء و امضاء اپنے کورہ میں ویسا ہی ثابت ہے جیسا تھا اور یہ شخص جس کو حاضر لائے ہیں اس کو ان دونوں خطوں کا حال معلوم ہے پس اُس پر واجب ہے کہ اس مال مذکور میں سے حصہ شیخ عبدالغنی اس حاضر آمدہ کا اس کے سپرد کرے تاکہ وہ اپنے واسطے اُس پر قبضہ کر لے اور یہ مجملہ چھ سہام کے دو سہام ہیں اور اُس میں سے شیخ محمود کی موکلہ مذکورہ کا حصہ اس کی موکلہ کے واسطے اُس کے سپرد کرے تاکہ اس کے واسطے قبضہ کر لے اور یہ مجملہ چھ سہام کے ایک سہم ہے اور دونوں نے اس سے اس کا مطالبہ کیا اور جواب مانگا پس اُس نے جواب دیا کہ مجھ کو اس نام بردہ کی وفات سے آگاہی نہیں ہے اور ان مدعیوں کی وراثت وان خطوں حکمی کا علم نہیں ہے اور ان مدعیوں کو جو مقدار جس سبب سے وہ دعویٰ کرنے میں یہ مقدار اس سبب سے دینا نہیں ہے۔ پھر دونوں حاضر آمدہ چند نفر حاضر لائے اور بیان کیا کہ یہ ہمارے گواہ ہیں اور وہ فلاں فلاں ہیں اور گواہوں کے نام اس طور سے لکھے کہ شاہد اصل شیخ محمود بن ابراہیم بن فلاں معروف بشر وانی اور فرغ اُس کی شیخ احمد بن اسماعیل بن ابی سعید معروف یغازی سالار شیخ صابر محمد بن محمود الصالح النجری ساکن علی رودی کو چنانچہ مسجد فلاں پھر لکھے کہ اصل دوم شیخ ابوالحسن احمد بن الحسن قزوینی تاجر پھر اس کے بیٹے اس کے دو فرغ جو اول اصل کی گواہی پر گواہ ہیں اور شیخ محمد بن احمد محمد کسائی پھر کاتب اسامے فرغ ثانی کے بیٹے اُن کے نام و نسب لکھے اور اصل ثالث شیخ احمد بن محمد حجاج اسکاف معروف باحمد بن خوب اور اس اصل کے واسطے فرغ تہمی اس واسطے کہ یہ خود گواہی دیتا ہے اور قاضی بخارانے اس تحریر میں لکھا بعد ازاں کہ ان گواہوں نے ایک نسخہ سے جو اُن کو پڑھ کر سنایا گیا ہے گواہی ادا کی میں نے ان دونوں اصلوں کی گواہی پر ان فردغ کی گواہی دینے سے ان دونوں حکمی خطوں کے ثبوت کا حکم دیا اور الفاظ شہادت بر شہادت جو اُن کو پڑھ کر سنائے گئے ہیں یہ ہیں گواہی میدہم کہ گواہی داد پیش من محمد بن ابراہیم بن فلاں شر وانی و ابوالحسن احمد بن الحسن قزوینی جنین گفتند ہر یکے از ایشان کہ گواہی میدہم کہ این ہر دو نامہ اور ہر دو خطوں کی طرف اشارہ کیا کیے از دو نامہ اور خاص ایک خط کی طرف اشارہ کیا۔ نامہ نائب قاضی شہر قزوین ست این کہ نام و نسب وے و نام و نسب متوب عند وے و لقب وے اندرین محضر مذکور ست اور محضر کی طرف اشارہ کیا۔ و این نامہ دیگر اور دوسرے خط کی طرف اشارہ کیا۔ نامہ نائب قاضی رے ست کہ نام و نسب متوب عند وے و لقب وے درین محضر مذکور ست اور اس محضر کی طرف اشارہ کیا۔ و این ہر دو مہر اور دونوں مہر کی طرف اشارہ کیا۔ و ہر دو نامہ اور ہر دو خط کی طرف اشارہ کیا۔ این کیے مہر

نائب قاضی قزوین ست اینکہ نام و نسب وی اندرین محضر مذکور ست اور میر و محضری طرف اشارہ کیا و این کے دیگر مہر نائب قاضی شہرے ست اینکہ نام و نسب وی اندرین محضر مذکور ست اور میر و محضری طرف اشارہ کیا و مضمون این دو نامہ۔ اور دونوں خطوں کی طرف اشارہ کیا۔ این ست کہ اندرین محضر یاد کردہ شدہ است اور محضری طرف اشارہ کیا۔ و آنروز کہ ہر یکے از ایشان ہر دو اس بنوشتن فرمودند این نامہ۔ اور دونوں خطوں کی طرف اشارہ کیا۔ نائب بودند اندرین شہر خویش اندر عمل قضاء میں منوب عنہ خود کہ نام و نسب وی اندرین محضر مذکور ست اور محضری طرف اشارہ کیا۔ و این منوب عنہ وی نیز قاضی بودند اندرین شہر خویش کہ اذن قضاء و نائب کردن نافذ بود قاضی بود و امروز ہر یکے از ایشان بھیجیں نائب ست اندر شہر خویش اندر عمل قضاء ہمیں منوب عنہ خود ازان روز کہ ہشتن فرمودند این نامہ۔ اور محضری طرف اشارہ کیا۔ تا امروز مرا گواہ گردانید بر گواہی خود بدین ہمہ و فرمود مرا تا گواہی وہم بر گواہی دے برین ہمہ و من اکنون گواہی میدہم بر گواہی دی برین ہمہ از اول تا آخر و ہر دو گواہ اصل مرا گواہی خود برین ہمہ گواہ گردانیدند و امروز از شہر بخارا و لواچی وے قائب اند غیب مفرو عدل اند۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

☆ خط

عکس اسی قاضی کی طرف سے جس نے خود کسی دعویٰ کا فیصلہ کر کے حکم دے کر کج لکھ دیا۔ بعد تحریر پیشانی خط و دعا کے لکھے کہ فلاں روز میرے پاس ایک شخص حاضر ہوا اور بیان کیا کہ فلاں اس کا نام ہے پس اس کا نام و نسب و علیہ بیان کر دے اور اپنے ساتھ ایک شخص کو حاضر لایا اس نے اپنا نام و نسب بیان کیا پس اس کا نام و نسب و علیہ تحریر کر دے پھر حاضر آدھ کا دعویٰ اور اپنا حکم اس محضر پر اور نسخہ کج لکھ اول سے آ کر تک مع تاریخ تحریر کج لکھ کر پھر لکھے کہ یہ مدعی پھر میرے پاس حاضر ہوا اور دعویٰ کیا کہ محکوم (۱) علیہ فلاں اس شہر سے قائب ہو کر فلاں شہر میں مقیم ہے اور وہ اس مدعو یہ چیز کی ملکیت مدعی سے اور حکم قضاء سے منکر ہے اور اس مدعی نے مجھ سے درخواست کی کہ آپ کے نام ادا م اللہ تعالیٰ عز کم اس مضمون کا خط لکھوں اور اس پر گواہ کروں پھر خط کو تمام کر دے۔

☆ نسخہ

دیگر برائے این تحریر۔ یہ صورت ہے کہ کج لکھ کو آخر تحریر میں نقل کر دے پس لکھے کہ احال اللہ تعالیٰ بقاء القاضی الامام فلاں کہ یہ خط میر اندرین مضمون ہے کہ میں نے اپنا کج لکھ فلاں کے واسطے مرتب کیا تھا کہ اس پر فلاں شخص کا حق اس قدر ثابت ہوا ہے اور اس واسطے کہ اس کے ہاتھ سے اس قدر نکال کر مستحق مذکور کو دے دیا جائے اور اس محکوم علیہ نے بیان کیا کہ اس نے یہ فلاں شخص سے جو اس لواحق میں مقیم ہے اور اس حاضر آدھ نے مجھ سے یہ درخواست کی کہ آپ کو ادا م اللہ تعالیٰ عز کم آگاہ کر دوں اور خط لکھ دوں۔

☆ نسخہ

دیگر بعد پیشانی لکھتے اور دعا لکھنے کے لکھے کہ میں نے اپنے اس خط میں اپنا کج لکھ جو میں نے فلاں کے واسطے لکھا ہے اور میں نے اس میں فلاں بن فلاں کے واسطے اس امر کا حکم لکھا کہ اس کو اپنا عادل جنہوں نے میری مجلس قضاء میں جیسا کہ کج لکھ سے واضح ہے گواہی دی تھی حکم دیا ہے و عہدہ کیا ہے بعد از انکہ میری قضا کا حکم اس میں ثبت و ماضی ہے پھر مجھ سے یہ درخواست کی گئی کہ آپ کے نام ادا م اللہ عز کم اس مضمون اور اس پر گواہی گزرنے کا خط لکھوں پس میں نے درخواست کو منظور کر لیا و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

۱۔ وہ شخص جس کی طرف سے نائب کیا گیا ۲۔ یعنی خط و خال و قدامت و غیرہ جس کے ذریعہ سے دوسرے سے امتیاز حاصل ہو ۳۔

(۱) حاضر آدھ یعنی مدعی علیہ پر ۴۳ متہ

☆ محضر

دعویٰ شفعہ۔ زید حاضر ہو اور عمر کو حاضر لایا پھر اس زید نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ اس عمرو نے دار واقع کو چہ فلاں محلہ فلاں از محلات شہر فلاں خرید کیا اور اس دار کے حدود میں سے ایک حد اس مدعی کے دار سے ملحق ہے اور حدود دوم و سوم و چہارم چہین و چنان ہیں اس مشتری نے اُس کو اُس کے حدود و حقوق و جمیع سرافقہائے داخلہ و خارجہ کے ساتھ بحوض و زن سب سے اس قدر درمویں کے خرید کیا اور اس نے اس دار پر قبضہ کر لیا اور وہ اُس کے قبضہ میں ہو گیا اور یہ مدعی حاضر آمدہ اس دار کا شفعہ بجوار ہے کہ اس مدعی کا دار مملوک اس دار معیہ سے ملحق ہے کہ وہ اس دار معیہ کے جوار میں واقع ہے اور اُس کے حدود دار بعد یہ ہیں اور حد ملحق فلاں ہے اور اس حاضر آمدہ کو اس حاضر آمدہ کے یہ دار محدودہ مذکورہ خریدنے کا علم ہوا اور اُس نے آگاہ ہوتے ہی بدون درنگ و تاخیر کے بطلب مواہبہ اُس کا شفعہ طلب کیا پھر یہ شخص مدعی اس حاضر آمدہ کے پاس آیا کیونکہ نیست دار معیہ مذکورہ کے یہ حاضر آمدہ قریب تھا اور اس سے اپنا حق شفعہ اس دار مذکور میں طلب کیا اور اس پر گواہ کر لئے اور یہ مدعی اس وقت تک اپنی طلب شفعہ پر باقی ہے اور اپنے ساتھ ثمن مذکور حاضر لایا ہے اور اس حاضر آمدہ کو آگاہی ہے کہ یہ مدعی اس دار خرید کر دہ شدہ کا شفعہ ہے اور اس نے وقت آگاہی کے کہ یہ دار اس حاضر آمدہ نے خرید لیا ہے بدون درنگ و تاخیر کے فوراً اپنا شفعہ طلب کیا تھا اور اس کے بعد بدون تاخیر کے اس خرید کنندہ کے پاس آیا تھا اور اس کے سامنے اپنے شفعہ لینے پر گواہ کر دیئے تھے پس اس پر واجب ہے کہ یہ ثمن حاضر آمدہ اس شخص مدعی سے لے لے اور یہ دار خرید کر دہ اس مدعی کے سپرد کر دے پھر اس سے دعویٰ کے جواب کا مطالبہ کیا پس اُس سے دریافت کیا گیا اور ایسی صورت میں یا تو یہ مدعا علیہ اس دار محدودہ مذکورہ کو بحوض ثمن مذکور کے خرید کرنے کا اقرار کرے گا یا انکار کرے گا کہ یہ مدعی اس دار سے جس کی اُس نے حد بیان کی ہے اس دار خرید کر دہ کا شفعہ نہیں ہے یا اس طرح انکار کرے گا کہ جس دار کی اُس نے حد بیان کی جس سے شفعہ کا استحقاق ثابت کرتا ہے وہ اس مدعی کی ملک نہیں ہے اور ایسی صورت میں بعد جواب مدعا علیہ کے تحریر کرے کہ یہ مدعی چند نفر حاضر لایا اور بیان کیا کہ یہ میرے گواہ ہیں اور فلاں و فلاں و فلاں ہیں اور قاضی سے ان کی گواہی کی سماعت کی درخواست کی پس قاضی نے اس کی درخواست کو منظور کیا پس بعد دعویٰ مدعی ہذا اور انکار مدعا علیہ ہذا بعد درخواست طلب شہادت کے ہر ایک گواہ نے ایک نسخہ سے جو ان کو پڑھ کر سنایا گیا ہے گواہی دی کہ مضمون نسخہ ہذا یہ ہے کہ گواہی میدہم کہ خانہ کہ بظاہر موضع ست حد ہائے دے کذا و کذا چنانکہ این مدعی یاد کردہ است در جوار این خانہ کہ خرید شدہ است ملک این مدعی بود پیش از آنکہ این مدعا علیہ مر این خانہ را کہ موضع و حدود دے درین محضر یاد کردہ شدہ است۔ خرید ویر ملک دے مانند تا امروز و امروز این خانہ ملک این مدعی ست پھر اس کے بعد دیکھا جائے کہ اگر مدعا علیہ اس بات کا مقرر ہو کہ مدعی مذکور نے شفعہ کو بطلب مواہبہ و بطلب اشہاد طلب کیا ہے تو اس پر گواہ قائم کرنے کی ضرورت نہ ہوگی اور اگر اس سے منکر ہو تو لکھے کہ ذہمیں گواہان نیز گواہی دادند کہ این مدعی را چون خیر دادند۔ خریدن آن مدعا علیہ مر این خانہ را کہ این مدعی دعویٰ شفعہ دے میکند همان سماعت طلب شفعہ دے کر دے تاخیر و درنگ و نزدیک این مشتری آمد کہ این مشتری نزدیک تر بود بوسے از انخانہ کہ خرید شدہ است بے تاخیر و گواہ گردانید مار و برے این خندہ و بطلب کروں خویش شفعہ این خانہ کہ حدود دے درین محضر یاد کردہ شدہ است و امروز ہر همان طلب ست و دے برحق تر ست باین خانہ کہ خریدن دے اندرین محضر یاد کردہ شدہ است از خندہ۔ اور اگر مدعا علیہ نے اس دار محدودہ کے خرید کرنے سے انکار کیا اور اس کے سوائے مدعی کا بطلب مواہبہ و بطلب اشہاد طلب شفعہ کرنے کا اقرار کیا اور یہ بھی اقرار کیا کہ اس مدعی کو حق جوار دار مذکورہ حاصل ہے تو مدعی کو اُس کے خرید کرنے کی ثابت کرنے کی ضرورت ہوگی

پس محضر میں لکھے کہ قاضی نے فلاں مدع علیہ سے اس امر کو جس کا فلاں مدعی اُس پر دعویٰ کرتا ہے دریافت کیا کہ آیا تو نے دار محدودہ مذکورہ محضر ہذا خرید کر اُس پر قبضہ کیا ہے پس مدع علیہ مذکور نے خریدنے اور قبضہ کرنے سے موافق دعویٰ مدعی کے انکار کیا پھر مدعی چند نفر حاضر لایا اور بیان کیا کہ یہ میرے گواہ ہیں اور وہ فلاں و فلاں ہیں الی آخر پھر بعد دعویٰ اس مدعی اور انکار اس مدع علیہ کے گواہی طلب کرنے پر ان گواہوں نے یوں گواہی دی کہ گواہی میدہم کہ فلاں بن فلاں مدع علیہ یہ جس کو حاضر لایا ہے۔ تجزیہ از فلاں بن فلاں خانہ را کہ موضع وحدود دے درین محضر یاد کردہ است سمجھتے ہیں از یہاں این مدع علیہ مر این خانہ را قبضہ کر دے امروز در دست دے ست و این مدعی سزاوار ترست ہا این خانہ بنکم شفعہ جو از بخانہ کہ ملک این مدعی ست در مسامحتی این خانہ کہ خرید شدہ است چنانکہ درین محضر یاد کردہ شدہ است اور اگر مدع علیہ نے ابتدا سے مدعی کی دونوں طرح کے طلب شفعہ سے انکار کیا اور اس کے سوائے سب کا اقرار کیا تو محضر میں لکھے کہ یہ مدعی چند نفر حاضر لایا اور بیان کیا کہ یہ میرے گواہ ہیں پس ہر ایک نے گواہی دی کہ گواہی میدہم کہ این مدعی را چون خبر دادند بجزیدن این مدع علیہ این خانہ را کہ درین محضر یاد کردہ شدہ است شفعہ طلب کرد مر این خانہ را طلب مواہبہ بے بیج درنگ و تاخیر و نزدیک این خرمندہ این مدع علیہ رفت کہ دے نزدیک تر بود بے بے بیج درنگ و تاخیر اے آخرہ اور اگر مدع علیہ اس وجہ سے شفعہ کا دعویٰ کرتا ہے کہ بیع میں اُس کی شرکت ہے تو محضر میں لکھے کہ اس حاضر آمدہ نے اس حاضر آمدہ پر دعویٰ کیا کہ اس حاضر آمدہ نے فلاں زمین سے اُس کا نصف یعنی بمثلہ دو سهام کے ایک سهم مشاع غیر مقسوم خرید کیا ہے اور یہ مدعی جو حاضر آیا ہے اس زمین بیع کا شفعہ ہے بلکہ شرکت اس واسطے کہ باقی نصف اس زمین محدودہ سے یعنی بمثلہ دو سهام کے ایک سهم غیر مقسوم اس مدعی کی ملک وحق ہے۔

☆ تجل

این محضر۔ قاضی فلاں کہتا ہے۔ بدستور تا تحریر حکم لکھے کہ میں نے فلاں بن فلاں اس مدع علیہ کے رو برو ہر درخواست مدعی ہذا تمام اُس امر کا جو میرے نزدیک گواہی ان گواہوں کے ثابت ہوا کہ اس مدع علیہ نے دار محدودہ مذکورہ بعض ثمن مذکور کے خرید اور آج کے روز یہ دار محدودہ مذکورہ اس مدع علیہ کے قبضہ میں ہے اور یہ مدعی اس دار معیہ کا بخوار ملا مقہ بطریق مذکورہ محضر ہذا اس کا مشفع ہے اور اس مدعی نے جب اس کو اس دار محدودہ مذکورہ اس مدع علیہ کے قبضہ میں ہے خرید کئے جانے کی خبر دی گئی ہے بطلب مواہبہ بطلب اشہاد اُس کا شفعہ طلب کیا ہے حکم دے دیا اور میں نے حکم قضاء بنام اس مدعی کے بدین مضمون کہ اُس کو حق شفعہ جو اس دار محدودہ مذکورہ میں جس کی خرید مذکور ہوئی ہے ثمن مذکور حاصل ہے اور میں نے اس مدعی کو حکم دیا کہ یہ ثمن مذکور نقد اس مدع علیہ کو دے دے اور اس مدع علیہ کو حکم دیا کہ یہ دار محدودہ اس مدعی کو دے دے اور یہ سب میری طرف سے میری مجلس قضائیں لوگوں کے درمیان ہر دو متخاصمین کے رو برو واقع ہوا الی آخرہ۔

☆ محضر

در دعویٰ مزاعرت جاننا چاہئے کہ کاشتکار مالک زمین کے درمیان کبھی قبل زراعت کے خصومت واقع ہوتی ہے اور کبھی بعد زراعت کے اور اگر قبل زراعت کے خصومت ہو تو خصومت جہمی متوجہ ہو سکتی ہے جب بیج از جانب کاشتکار نہرے ہوں ورنہ اگر بیج از جانب مالک زمین قرار پائے ہوں تو خصومت متوجہ نہ ہوگی اس واسطے کہ ایسی صورت میں مالک زمین کو اختیار ہے کہ عقد مزاعرت باقی رکھنے سے انکار کر جائے پھر اگر بیج از جانب کاشتکار ہوں اور اُس نے مزاعرت کو ثابت کرنا چاہا تو محضر میں لکھے کہ زید حاضر ہوا اور عمرو

کو حاضر لایا پھر اس زید نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ اس زید نے اس عمرو سے فلاں زمین واقع دیہ فلاں از پرگنہ فلاں (اُس کے حدود بیان کر دے) تین سال کے واسطے ایک سال کے واسطے (جسے دونوں میں شرط ہوئی ہو) از تاریخ فلاں تا تاریخ فلاں بدین شرط مزارعت پر لی ہے کہ اپنے بیجوں اور بیلوں و کار پردازوں سے ریح و خریف کے غلہ میں سے جو چاہے زراعت کرے اور اُس کو بیجے اور اُس کی پرداخت کرے بدین شرط کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ اُس میں پیدا کرے وہ دونوں میں نصفانصف ہو اور اس عمرو نے یہ اراضی اس کو بمزارعت سمجھ کر شراٹھ صحت دے دی پھر یہ عمرو یہ اراضی اس زید کو زراعت کرنے کے لئے دینے سے انکار کرتا ہے پس اُس پر واجب ہے کہ بحق مزارعت واقع مذکورہ اُس کے سپرد کر دے اور اس سے جواب کا مطالبہ کیا پس اس سے دریافت کیا گیا تو اُس نے جواب دیا اور اگر کاشتکار کے پاس اُس کی کوئی تحریر پتہ ہو تو لکھے کہ اس زید نے حاضر ہو کر اس عمرو پر تمام اُس مضمون کا جس کو یہ تحریر پتہ مضمون ہے جس کو وہ پیش کرتا ہے اور عبارت پتہ یہ ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم پس پتہ اول سے آخر تک نقل کر دے پھر لکھے ایک اس مدعا علیہ نے یہ زمین اس کو دی اور اُس نے حصہ مذکورہ پتہ مزارعت پر لی جیسا کہ اول سے آخر تک پتہ مرقومہ تاریخ فلاں سے ظاہر ہے۔ دعویٰ کیا پس اس عمرو پر واجب ہے کہ اراضی بحق این مزارعت مذکور اس کے سپرد کرے اور اس سے اُس کا مطالبہ کیا اور جواب مانگا اور اگر بعد زراعت کے نزاع واقع ہو پس اگر غلہ زمین مذکور میں موجود ہو تو محضر میں بطریق اول اس قول تک لکھے کہ بطریق مزارعت سمجھ کر شراٹھ صحت اُس کو دے دی۔ پھر لکھے کہ اُس نے گیسوں مثلاً اس میں بوئے اور اپنے بیجوں اور بیل و کار پردازوں سی بھتی تیار کی اور امروز یہ بھتی اس اراضی میں لگی کھڑی ہے اور بیان کر دے کہ اُس میں ہالین آگئی ہیں یا ہنوز وہ خالی درخت ہیں جیسا حال ہو لکھ دے اور یہ سب ان دونوں کے درمیان بشرط مذکورہ مزارعت نصفانصف ہے اور یہ عمرو اس کاشتکار کو ناحق اُس میں کام کرنے اور حفاظت کرنے سے منع کرتا ہے پس اُس پر واجب ہے کہ اپنا ہاتھ اس سے کوتاہ کر کے بھتی تیار لائق کاٹنے کے ہونے تک تعرض نہ کرے یہاں تک کہ بعد کاٹ لینے کے وہ اپنا حصہ اُس میں سے اپنے واسطے وصول کر لے پھر مطالبہ کیا اور جواب مانگا۔ اگر بھتی تیار ہو کر کاٹ لی گئی ہو تو جھڑا پیداوار میں ہو گا پس محضر میں جس طرح ہم نے بیان کیا ہے تحریر کرے لیکن اس صورت میں یہ نہ لکھے کہ یہ بھتی امروز اس اراضی میں لگی کھڑی ہے بلکہ یہ لکھے کہ اس کاشتکار نے اپنے بیجوں و بیلوں و آدمیوں سے اُس میں زراعت کی اور پیداوار تیار ہو کر کاٹ لی گئی اور وہ دونوں کے درمیان موافق شرط مذکورہ مزارعت کے نصفانصف مشترک ہے اور یہ عمرو اُس کو اُس کے حصہ سے جو اس قدر ہے ناحق مانع ہوتا ہے پھر جواب دعویٰ مانگا اور اس سے دریافت کیا گیا۔

☆ سبیل

این دعویٰ۔ اگر زراعت سے پہلے نزاع واقع ہوا ہو تو لکھے کہ قاضی فلاں کہتا ہے تا موضوع تحریر حکم بدستور سابق تحریر کرے پھر حکم کی جگہ اس طرح لکھے کہ میرے نزدیک ان گواہوں کی گواہی سے جن کی تعدیل ثابت ہوگئی وہ سب بات جس کی انہوں نے گواہی دی ہے کہ اس حاضر آدمہ نے اس عمرو سے یہ اراضی محمد ذکورہ مزارعت سمجھ لی ہے اور اس عمرو نے اس کو یہ اراضی مذکورہ محمد ذکورہ مزارعت سمجھ کر شراٹھ مذکورہ بر حصہ مذکورہ دی ہے ثابت ہوگئی ہے پس میں نے ہر دو متخاصمین کے رو برو ان دونوں کے درمیان اس مزارعت مذکورہ کے بر شراٹھ مذکورہ واقع ہونے کا بدرخواست مدعی ہذا حکم مبرم دے دیا اور اس مدعا علیہ کو حکم کیا کہ یہ اراضی مذکورہ اس مدعی کے سپرد کر دے پس کل کو تمام کر دے۔ اور اگر بھتی کاٹنے جانے کے بعد دونوں میں نزاع واقع ہوا ہو تو موضوع حکم میں تحریر کرے کہ میں نے بدرخواست مدعی ہذا رو برو فلاں بن فلاں مدعا علیہ کے اُس پر تمام اُس صورت میں سے جو میرے نزدیک ان گواہوں کی گواہی سے جن کی تعدیل ثابت ہوگئی کہ چین و چٹان واقع ہوا ہے حکم مبرم دے دیا اور اس مدعا علیہ کو حکم کیا کہ اس مدعی کا حصہ اور یہ

نصف پیداوار اراضی مذکورہ ہے حکم حرارت مذکورہ بشرط مذکورہ کے اُس کو دے دے پھر کل کو تمام کرے اور اگر قبل زراعت کے مالک زمین نے حرارت کا دعویٰ کیا اور حج مالک زمین کی طرف سے ہیں اور اُس کو عقد حرارت ثابت کرنے کی ضرورت ہوئی تو محضر میں لکھے کہ اور یہ شخص جس کو ساتھ لایا ہے کہ اس اراضی میں کام کرنے سے جس پر عقد حرارت واقع ہوا ہے انکار کرتا ہے اور اگر بعد کھیتی کانے جانے کے عقد حرارت کا دعویٰ کرتا ہے اور غلہ خارج ہو چکا ہے تو ایسی صورت میں اس کا دعویٰ پیداوار حاصل میں ہوگا پس محضر میں لکھے کہ اور یہ شخص جس کو ساتھ لایا ہے اس کو اس کے حصہ پیداوار دینے سے انکار کرتا ہے۔

☆ محضر

در اثبات اجارہ زید نے اپنی اراضی عمرو کو کچھ مدت معلومہ کے واسطے باجرت معلومہ اجارہ پردی تاکہ اس مدت میں اس اراضی میں گیہوں و جو وغیرہ جو اُس کی رائے میں آئے زراعت کرے اور اراضی مذکورہ مستاجر کو دے دی پھر مدت مذکورہ گزرنے سے پہلے زید مذکور نے اس اراضی مذکورہ پر اپنا قبضہ کر لیا اور عمرو کو عقد اجارہ ثابت کرنے کی ضرورت ہوئی پس اگر اجارہ کے واسطے کوئی تحریر ہو کہ عمرو نے اُس کو اجارہ لینے کے وقت اپنی جت کے واسطے لکھا کر گواہ کرائے ہوں تو محضر میں لکھے کہ عمرو حاضر ہوا اور زید کو حاضر لایا پھر اُس عمرو نے اس زید پر تمام اُس مضمون کا جس کو تحریر اجارہ مضمون ہے دعویٰ کیا جس کی عبارت یہ ہے پس اول سے آخر تک اس تحریر کو نقل کر کے بعد فراغت کے لکھے کہ اس عمرو نے اس زید پر تمام اُن امور کا جس کو تحریر اجارہ منقولہ محضر ہذا مضمون ہے کہ اس زید نے اس عمرو کو اراضی مذکورہ جس کے حدود مقام اس تحریر اجارہ میں جو اس محضر میں منقول ہے مذکور ہیں مدت معلومہ ہر اور معلومہ مذکورہ اجارہ نامہ منقولہ محضر ہذا اجارہ پردی اور اراضی مذکورہ کی بابت باہم تسلیم و تسلیم ہو گیا چنانچہ اس سب کا اس اجارہ نامہ منقولہ محضر ہذا کے اول سے آخر تک سے اُس کی تاریخ مورخہ کے روز واقع ہونا واضح ہے پھر اس زید نے مدت اجارہ گزرنے سے پہلے بدون کسی فتح کے جو ان کے درمیان جاری ہوا ہوا حق اس اراضی محدودہ پر اپنا قبضہ کیا پس اُس پر واجب ہے کہ اپنا ہاتھ اس اراضی سے کوتاہ کر کے اس مستاجر تلے کے سپرد کر دے تاکہ اس سے براہ زراعت تمام مدت مقررہ تک نفع حاصل کرے پھر اس سے اُس کا مطالبہ کیا اور جواب طلب کیا پس اس سے دریافت کیا گیا تو اُس نے جواب دیا۔

☆ سجل

این دعویٰ شروع سے موافق طریق سابق کے تا تحریر ثبوت لکھے پھر لکھے کہ میرے نزدیک اس عمرو کا اس زید سے یہ زمین محدودہ مذکورہ اجارہ نامہ منقولہ محضر ہذا مدت معلومہ مذکورہ اجارہ نامہ منقولہ محضر ہذا اجارہ لینا اور پھر اس زید کا اسی اراضی محدودہ مذکورہ پر قبل مدت اجارہ گزرنے کے بدون کسی فتح کے جو ان دونوں کے درمیان جاری ہوا ہوا تا حق قبضہ کر لینا ثابت ہوا پس میں نے حکم دیا کہ یہ سب ثابت ہوا کہ اس عمرو نے الی آخر اور قاضی اس طرح نہ لکھے گا کہ میں نے حکم دیا کہ تمام اُس کا جو میں نے لکھا ہے بلکہ میں نے حکم دیا تمام اُس کا جو میرے نزدیک ثابت ہوا ہے اور اگر عقد اجارہ کے واسطے کوئی تحریر نہ ہو تو محضر میں لکھے کہ اس حاضر آمدہ نے اس حاضر آوردہ پر دعویٰ کیا کہ اس حاضر آوردہ نے تمام اراضی جو اس کی ملک قلاں گاؤں قلاں پر گزشتہ میں واقع ہے اور اُس کے حدود اربعہ بیان کر دے اس عمرو کو ایک سال یا دو سال یا تین سال کے واسطے قلاں تاریخ سے قلاں تاریخ تک باجارت میچہ اجارہ پردی تاکہ اُس میں جو کچھ اُس کی رائے میں آئے خریف یا ربیع کے غلہ سے زراعت کرے اور اس عمرو نے یہ اراضی محدودہ بشرط مذکور باجارت میچہ اس سے اجارہ پر لی۔ پس آخر تک بدستور مذکور تحریر کرے اور اجارہ طویلہ مرسومہ بخارا کی صورت میں اگر تسلیم و تسلیم واقع ہو کر

بھرت گزرنے سے پہلے بدون فتح یا ہمتی کے اجارہ دہندہ نے اُس پر اپنا قبضہ کیا اور مستاجر کو اثبات اجارہ کی ضرورت ہوئی تو بھی محضر اسی طور سے تحریر کرے جیسا ہم نے بیان کیا ہے اور اگر امام اجارہ میں اجارہ دہندہ کے حضور (۱) میں مستاجر کے فتح کرنے سے اجارہ طویلہ فتح ہوا اور مستاجر نے اجارہ دہندہ سے باقی حال اجارہ واپس دینے کا مطالبہ کیا اور موجر نے اجارہ واقع ہونے سے انکار کیا اور مستاجر کو اُس کے اثبات کی ضرورت ہوئی پس اگر مستاجر کے پاس اجارہ کی تحریر ہو تو محضر میں اس تحریر کا حوالہ دینے کو جس طرح ہم نے بیان کیا ہے تحریر کرے پھر اس کو ایہ نامہ کو لکھ کر لکھے اس عمر و مدعی نے اس زید پر جس کو حاضر لایا ہے تمام اُس مضمون کا جس کو تحریر اجارہ محضمن ہے ازیکہ اجارہ دینا و اجار لینا بشرائط مذکورہ تحریر ہذا و تخیل اجرت و تخیل آن و تسلیم معقولہ علیہ تسلیم آن و ضمان درک چنانچہ نامہ منقولہ محضر ہذا سے اول سے آخر تک ظاہر ہے دعویٰ کیا اور اس مستاجر نے اس عقد مذکورہ اجارہ نامہ منقولہ محضر ہذا کو ایام اجارہ میں در حالت اپنے اختیار کے بخسوری اجارہ دہندہ مذکور کے فتح صحیح کیا اور اس اجرت مذکورہ اجارہ نامہ سے اتنی مدت تک کی اجرت جو زمانہ فتح تک گزری ہے جاتی رہی پس اس حاضر آردہ پر واجب ہے کہ اس اجارہ فتح شدہ کی میعاد باقی کے مقابلہ میں جس قدر اجرت باقی ہے وہ اس حاضر آمدہ کو واپس دے اور محضر کو بدستور تمام کر دے۔

نجل

این محضر شروع سے تا تحریر ثبوت موافق رسم مذکورہ سابقہ کے تحریر کرے پھر لکھے کہ میرے نزدیک فلاں شخص کی یہ تمام زمین محدودہ مذکورہ اجارہ نامہ منقولہ محضر ہذا واسطے مدت مذکور کے بغرض مال مذکور کے بشرائط مذکورہ محضر نامہ ہذا اجارہ لینا اور تخیل اجرت (۲) و تخیل آن و تسلیم معقولہ علیہ تسلیم (۳) آن و اس مستاجر کا جو حاضر ہوا ہے ایام اجارہ میں بخسوری موجر اس اجارہ مذکورہ کا فتح کرنا سب ثابت ہو گیا اور یہ کہ اس موجر پر واجب ہوا کہ باقی مال اجارہ اس مستاجر کو واپس دے اور یہ اس قدر مال ہے پھر لکھے اور حکم کیا میں نے تمام ان باتوں کا جو میرے نزدیک ثابت ہوئی ہیں اور یہ بجائے اس عبارت کے کہ جس کا میں نے ذکر کیا ہے یعنی بجائے ذکر کے ثبوت لکھے اور اگر اجارہ مذکورہ بسبب موت موجر کے فتح ہو گیا ہو تو محضر کو وارثان موجر پر اُسی طرح لکھے جس طرح موجر پر لکھتا تھا در صورتیکہ وہ زندہ تھا اور اس سے اس قدر زیادہ کرے اور یہ اجارہ بسبب موت فلاں موجر کے فتح ہو گیا اور وقت اجارہ سے تا وقت موت اس موجر کی اجرت مذکورہ محضر ہذا میں سے اس قدر جاتی رہی اور اس قدر باقی رہی اور یہ بقیہ مال اجارہ تر کہ اس موجر متوفی پر قبضہ ہو گیا پھر محضر کو بطریق سابق تمام کر دے۔

نجل

اس محضر کا اسی طرح ہے۔ جیسا ہم نے پہلے بیان کیا ہے لیکن اس میں اس قدر زیادہ ہے کہ اس موجر کی وفات اور اس کی موت سے اس اجارہ کا فوٹ جانا اور وارث موجر پر مستاجر کو باقی اجرت مجملہ سنجو اس قدر ہے واپس دینا واجب ہونا زیادہ بیان کرے اور اگر مستاجر مر گیا اور موجر زندہ ہے لیکن وہ اجارہ واقع ہونے کا منکر ہے اور وارثان مستاجر کو اثبات اجارہ اور اُس کے فتح کی ضرورت ہوئی تو محضر کو اسی طور سے تحریر کرے جیسا ہم نے بیان کیا ہے لیکن اس قدر زیادہ کرے کہ یہ اجارہ بسبب موت فلاں مستاجر کے فتح ہو گیا اور اُس نے وارثوں میں اپنا یہ بیٹا جو حاضر آیا ہے چھوڑا اور اس اجرت مذکورہ میں سے وقت اجارہ سے تا موت مستاجر فلاں جو مدت گزری اس قدر کی اتنی اجرت جاتی رہی اور باقی مال اجارہ منسوب اس مستاجر مستوفی کی میراث اُس کے اس وارث کے واسطے رہا اور

۱۔ اجارہ لینے والے شخص کو بولتے ہیں ۱۱۔ یعنی جو تخیل (۱) یعنی اس کی دانست میں ۱۲۔ یعنی اجارہ دہندی کافی الحال وصول پانا ۱۳۔

(۳) قبضہ مستاجر ۱۴

اس موجر کو اس کا علم ہے پس اس پر واجب ہے کہ باقی مال اجارہ مفسوخ اس وارث نے کورہ دے دے اور محضر کو تمام کر دے۔

☆ محضر

در اثبات رجوع از ہیبت محضر میں نکلے کہ زید حاضر آیا اور عمرو کو حاضر لایا پھر اس نے زید نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ اس نے زید نے اس عمرو کو یہ مال یہ ہیبت مجھ ہیبت کیا اور اس عمرو سے اس نے زید نے یہ مال مجلس ہیبت میں بھیجتے ہیبت قبضہ کر لیا اور یہ مال موہوب اس عمرو کے پاس قائم ہے نہ اس کے قبضہ میں کم ہوا ہے اور نہ زیادہ ہوا ہے اور نہ کسی طرح حقیر ہوا ہے اور اس عمرو نے اس زید کو اس ہیبت کے مقابلہ میں کوئی چیز عوض نہیں دی ہے پھر اس نے زید نے اس ہیبت کورہ سے رجوع کیا اور اس عمرو سے بسبب رجوع کرنے کے مطالبہ کیا کہ اس زید کو سپرد کر دے اور جواب مانگا۔

☆ کج

این محضر۔ مقام ثبوت میں نکلے کہ مجھے ان گواہوں سے یہ بات ثابت ہوئی کہ اس نے زید نے اس عمرو کو یہ مال ہیبت مجھ ہیبت کیا اور عمرو نے اس سے یہ مال مجلس ہیبت میں بھیجتے ہیبت قبضہ کر لیا اور اس نے زید نے پھر اپنے ہیبت کورہ سے رجوع کر لیا بتا کر آنگہ گواہوں نے گواہی دی ہے پس میں نے اس کے اس ہیبت سے رجوع کرنے کی صحت کا حکم دیا اور ہیبت ختم کر دیا اور اس مال ہیبت کو قدیم ملک اس واپس میں نمود کر دیا اور اس موہوب لہ کو حکم دیا کہ یہ مال موہوب اس کے واپس کو دے دے اور کج کو بدستور تمام کر دے۔

☆ محضر

در اثبات منع رجوع از ہیبت اس عمرو نے اس زید کے دعویٰ کے دفعیہ میں دعویٰ کیا اور بات یہ ہے کہ اس نے زید نے اس عمرو پر پہلے دعویٰ کیا تھا کہ میں نے اس کو یہ مال ہیبت کیا تھا اب آخر میں نے اس ہیبت سے رجوع کر لیا پس یہ عمرو اس کے دفعیہ میں دعویٰ کرتا ہے کہ یہ مال موہوب اس عمرو کے پاس بذاتی متعلقہ ائمہ ہو گیا ہے اور اس کا رجوع کرنا ممنوع ہو گیا اور محضر کو تمام کر دے۔

☆ محضر

در اثبات رہن۔ اس زید حاضر آمدہ نے اس عمرو حاضر آمدہ پر دعویٰ کیا کہ اس حاضر آمدہ نے اس عمرو کو اس قدر کپڑے ان کی صفت بیان کر دے بعوض اس قدر دینار فرضہ واجب کے برہن صحیح رہن دیئے ہیں اور اس عمرو نے یہ کپڑے جن کا ذکر ہوا ہے اس زید سے بعوض اس قدر دیناروں نہ کورہ کے بطور صحیح رہن لئے ہیں اور اس نے زید کے اس کو سپرد کرنے سے ان پر قبضہ صحیح کر لیا ہے اور آج کے روز یہ کپڑے مذکور اس عمرو کے پاس رہن ہیں اور یہ زید اب اس دینار ہائے مذکورہ کو حاضر لایا ہے پس اس عمرو پر واجب ہے کہ ان دیناروں کو وصول کر کے یہ مال مرہون اس زید کے سپرد کرے پس اپنے دعویٰ کا مطالبہ کیا اور جواب مانگا۔

☆ محضر

در اثبات اصطناع۔ صورت اصطناع یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کو لوہا پیا تا بنا دے تاکہ اس کے واسطے برتن ڈھال دے یا اس کے شل کوئی اور چیز ڈھالنے کے واسطے دے پس اگر وہ چیز اس کے شرط کے موافق ڈھالی تو صانع کو دینے سے انکار کا اختیار نہ ہوگا اور نہ مصنع کو جس نے ڈھالنے کے واسطے دیا ہے قبول سے انکار کا اختیار ہوگا اور اگر شرط کے برخلاف ہو تو مصنع کو اختیار ہوگا چاہے اپنے لوہے کے شل اس سے لوہا تاوان لے اور وہ لوہا اس صانع کا ہو جائے گا اور اس کو مردوری کچھ نہ ملے گی اور چاہے برتن

لے کر صانع کو اُس کے کام کا اجر اللہ دے دے جو مقدار مسمیٰ ہے زائد نہ ہوگا۔ پس اگر اُس نے شرط کے موافق ڈھالا مگر دینے سے انکار کیا تو محضر میں لکھے کہ اس زید حاضر آمدہ نے اس عمرو حاضر آمدہ پر دعویٰ کیا کہ اس زید نے اُس کو اس قدر لوہا اس صفت کا برتن اس قدر اجرت پر بنانے کو دیا تھا اور اُس کو اجرت دے دی تھی اور اس نے اس لوہے سے موافق شرط کے برتن ڈھالا مگر وہ اس کو یہ برتن دینے سے انکار کرتا ہے پس اُس پر واجب ہے کہ اس زید کو یہ برتن دے دے پس اس کا مطالبہ کیا اور جواب مانگا پس اُس سے دریافت کیا گیا تو اُس نے فارسی میں جواب دیا اور اگر صانع نے شرط میں خلاف کیا اور مسصح نے چاہا کہ اُس سے اپنے لوہے کے مثل لوہا تاوان لے تو لکھے کہ اس زید نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ اس زید نے اُس کو اس قدر تاوان اس صفت کا ایسی صفت کا برتن اس اجرت پر ڈھالنے کے واسطے دیا تھا اور اُس کو اجرت دے دی تھی پس اس نے خلاف شرط مقررہ کے ڈھالا پس یہ زید اس سے راضی نہ ہوا پس اس عمرو پر واجب ہے کہ اس زید کو اُس کے تانبے اور اجرت کے مثل جن کی مقدار و صفت بیان کر دی گئی ہو واپس دے پس اُس سے مطالبہ کیا اور جواب دریافت کیا پس اُس سے دریافت کیا گیا کہ انی احمید۔

خط ☆

حکم در دعویٰ عتقار اگر دعویٰ عتقار کی بابت واقع ہوا اور مدعی نے قاضی سے خط حکمی کی درخواست کی تو اس میں دو صورتیں ہیں۔
 اول آنکہ عتقار مذکور شہر مدعی میں واقع ہو اور مدعا علیہ دوسرے شہر میں ہو اور ایسی صورت میں قاضی اُس کو خط لکھ دے گا اور جب یہ خط مکتوب الیہ کو پہنچے گا تو اُس کو اختیار ہوگا چاہے مدعا علیہ یا اس کے ذیل کو مدعی کے ساتھ روانہ کرے تاکہ قاضی کا تب اُس پر ڈگری کر کے مدعی کو عتقار مذکور سپرد کر دے اور چاہے خود حکم دے دے کہ بحت موجود ہے اور محل لکھ دے اور فیصلہ تحریر کر کے اُس پر گواہ کر کے مدعی کو دے دے لیکن عتقار مذکور سپرد نہ کرے گا اس واسطے کہ وہ اس کی ولایت میں کرانے پر قادر نہ ہوگا مگر سپرد کرانے پر قادر نہ ہونا سپرد کرانے ہی سے مانع ہے حکم دینے سے مانع نہیں ہے اسی واسطے فرمایا کہ مدعی کے نام عتقار کی ڈگری کر دے گا مگر اُس کے سپرد نہ کرے گا اور جب مدعی حکم قبضہ قاضی مکتوب الیہ کو قاضی کا تب کے پاس جا کر اُس کے اس قبضہ پر گواہ قائم کرے گا تو قاضی کا تب اس کو ابی کو قبول نہ کرے گا اس واسطے کہ اُس کو علیحدہ قضاء کی ضرورت ہے اور محفیہ قضا کے ہے پس شخص غائب پر جائز نہ ہوگی اسی طرح دار مذکور بھی مدعی مذکور کے سپرد نہ کرے گا اس واسطے کہ دار سپرد کرنا قضا ہے پس غائب پر جائز نہ ہوگا لیکن قاضی مکتوب الیہ کو چاہئے کہ جب اُس نے مدعی کے واسطے ڈگری کر کے اُس کے واسطے محل لکھ دیا تو مدعا علیہ کو حکم دے کہ مدعی کے ساتھ اپنا امن بھیجے کہ وہ مدعی کو دار مذکور کو سپرد کر دے اور اگر مدعا علیہ نے اس سے انکار کیا تو قاضی مکتوب الیہ قاضی کا تب کو ایک خط لکھے گا اُس میں اُس کو آگاہ کرے گا کہ اُس کا خط مکتوب الیہ کو پہنچا اور مدعی کے حضور میں مدعا علیہ مدعی کے درمیان یہما جرا واقع ہوا اور میں نے مدعی مذکور کے نام اس عتقار کا مدعا علیہ پر حکم دیا اور مدعا علیہ کو حکم کیا کہ مدعی کے ساتھ اپنا امن روانہ کرے تاکہ مدعی کو دار مذکور سپرد کر دے اور اُس نے اس بات سے انکار کیا پھر لکھے کہ یہ اسر تیر سے اوپر ہے اور مدعی نے مجھ سے درخواست کی کہ میں تجھ کو خط لکھوں اور اُس میں آگاہ کروں کہ میں نے اس مدعی کے واسطے مدعا علیہ پر دار مذکور کو جب کا حکم دلایا ہے تاکہ تو یہ دار مذکور اس مدعی کے سپرد کر دے پس تو اس کی کاروائی اللہ تعالیٰ کے واسطے کر دے اللہ تعالیٰ تجھ پر اور مجھ پر سب پر رحم کرے اور عتقار مذکور وہ خط بذراستہ فلان بن فلان رسالتہ خط بذراستہ سپرد کر دے پس جب یہ خط قاضی کا تب کو پہنچے گا تو وہ مدعا علیہ کے قبضہ سے دار مذکور نکال کر مدعی کے سپرد کرے گا دوم آنکہ عتقار مذکور یہ شہر مدعی کے سوائے دوسری جگہ ہو اور اُس میں دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ عتقار ایسے شہر میں ہو جہاں مدعا علیہ ہے اور ایسی صورت میں بھی قاضی وہاں کے قاضی کو خط لکھے گا اور جب مکتوب الیہ کو خط پہنچے گا اور اُس

نے مدعی کے واسطے حکم دے دیا تو مدعا علیہ کو حکم دے گا کہ دار مذکور اس مدعی کے سپرد کرے اور اگر اس نے سپرد کرنے سے انکار کیا تو قاضی مذکور خود سپرد کر دے گا اس واسطے کہ دار مذکور اس کی ولایت میں واقع ہے اور اگر عقار مذکور کسی دوسری جگہ جہاں مدعا علیہ نہیں ہے واقع ہو تو بھی قاضی ایسے قاضی کو خط لکھے گا جہاں مدعا علیہ موجود ہے پھر مکتوب الیہ کو اختیار ہوگا چاہے مدعا علیہ یا اس کے وکیل کو مدعی کے ساتھ ایسے قاضی کے پاس روانہ کرے جہاں وہ دار واقع ہے اور اس کو خط لکھ دے تاکہ وہ مدعی کے واسطے مدعا علیہ کے روبرو دار مذکور کا حکم دے دے اور چاہے مدعی کے واسطے حکم دے کر اس کو خط لکھ دے لیکن عقار مذکور اس کے سپرد نہ کرے گا جیسا کہ ہم نے بیان کر دیا ہے کیونکہ عقار مذکور اس کی ولایت میں نہیں ہے۔

خط جنم

حکمی دربار غلام گرفتہ بنا کر قول ایسے امام کے جو اس کو رد فرماتا ہے اگر ایک شخص بخاری کا غلام سرقہ کو بھاگ گیا وہاں کسی سرقہ دہی نے اس کو گرفتار کیا اور اس کے مولیٰ کو خبر دی گئی اور مولیٰ کے گواہ سرقہ میں نہیں ہیں بلکہ بخارا میں موجود ہیں پس مولیٰ نے قاضی بخارا سے درخواست کی کہ جس امر کی گواہی مولیٰ کے گواہ اس کے سامنے دیتے ہیں اس کو خط میں لکھ دے تو قاضی اس کی درخواست کو منظور کرے گا اور اس کے واسطے ایک خط بنام قاضی سرقہ لکھ دے گا جیسا کہ ہم نے قرضوں کی صورت میں بیان کیا ہے مگر یوں لکھے گا کہ میرے سامنے فلاں و فلاں نے گواہی دی کہ غلام سندھی جس کا نام فلاں ہے اور اس کا حلیہ ایسا ہے اور قد و قامت ایسا ہے ملک اس فلاں مدعی کی ہے اور وہ سرقہ کو بھاگ گیا ہے اور آج کے روز وہ سرقہ میں فلاں کے قبضہ میں نا حق ہے اور اپنے خط پر ایسے دو گواہوں کو گواہ کر دے جو بجانب سرقہ شخص ہوں اور ان دونوں کو مضمون خط سے آگاہ کر دے گا تاکہ قاضی سرقہ کے سامنے خط اور اس کے مضمون کی گواہی دیں پھر جب یہ خط قاضی سرقہ کو پہنچے تو غلام کو مع اس کے قابض کے حاضر کرادے تاکہ دونوں گواہ اس خط کی اور اس کے مضمون کی گواہی دیں کہ ایسی گواہی بالا جماع قبول ہو پھر جب قاضی نے ان کی گواہی قبول کی اور ان کی عدالت اس کے نزدیک ثابت ہو گئی تو خط کو کھولے گا پس اگر اس نے غلام مذکور کے حلیہ کو اس کے برخلاف پایا جیسا کہ گواہوں نے قاضی کا تب کے سامنے گواہی دی ہے تو جب کہ ظاہر ہوا کہ یہ غلام اس کے سوائے دوسرا ہے جو خط میں مذکور ہے تو خط کو واپس کر دے گا اور اگر اس کے موافق ہو تو خط کو قبول کرے گا اور غلام مذکور اس مدعی کو دے دے گا بدون اس کے کہ اس کے نام ذکر کرے اس واسطے کہ گواہوں نے غلام کی موجودگی میں گواہی نہیں دی ہے اور مدعی سے نفس غلام کے واسطے کوئی قلیل لے لے گا اور غلام کی گردن میں ایک رانگ کی انگوٹھی ڈال دے گا تاکہ راہ میں کوئی اس غلام سے تعرض نہ کرے کہ اس نے یہ غلام چرایا ہے اور قاضی بخارا کو اس حال کا خط لکھ دے اور اپنے ضمن خط پر اور مہر پر دو گواہ کر دے پھر جب خط مذکور قاضی کو پہنچے گا اور گواہوں نے گواہی دی کہ یہ خط قاضی سرقہ کا اور اس کی مہر ہے تو مدعی کو حکم کرے گا ان گواہوں کو حاضر کرے جنہوں نے پہلے اس کے روبرو گواہی دی تھی پس یہ لوگ غلام کی موجودگی میں گواہی دیں گے کہ یہ غلام اس مدعی کی ملک ہے اور جب انہوں نے ایسی گواہی دی تو پھر قاضی بخارا کیا کرے گا پس اس میں امام ابو یوسف سے مختلف روایات ہیں بعض روایت میں یہ ہے کہ قاضی بخارا اس مدعی کے نام اس غلام کی ذکر کرے گا اس واسطے کہ خصم غائب ہے لیکن دوسرا خط قاضی سرقہ کے نام لکھے گا اور جو کچھ ماجرا اس کے نزدیک پیش آیا ہے تحریر کر کے مضمون خط اور مہر دو گواہ کر کے مدعی کو خط غلام سمیت سرقہ بھیج دے گا تاکہ قاضی سرقہ بخاری مدعا علیہ اس مدعی کے نام حکم دے پھر جب یہ خط قاضی سرقہ کو پہنچے گا اور گواہ لوگ مضمون خط و خط دہر کی گواہی دیں گے اور گواہوں کی عدالت ظاہر ہو جائے گی تو مدعی کے واسطے بحضور مدعا علیہ

کے غلام کی ملکیت کا حکم دے گا اور عقل مدعی کو بری کر دے گا اور دوسری روایت میں ہے کہ قاضی بخارا ایٹام مدعی ملکیت غلام کا حکم دے دے گا اور قاضی سمرقند کو لکھ دے گا کہ عقل مدعی کو بری کرے اور جس روایت کے موافق امام ابو یوسفؒ نے باندیوں کی صورت میں خط حکمی قاضی جازر رکھا ہے اُس کی صورت بھی ایسی ہے جیسی ہم نے غلام کی صورت میں بیان کر دی ہے فرق اتنا ہے کہ اگر مدعی مرد ثقہ مامون نہ ہو تو قاضی اس باندی حنفیہ کو اُس کے خوالہ نہ کرے گا بلکہ مدعی کو حکم دے گا کہ ایک مرد ثقہ مامون جس کی عقل و دین پر اعتماد ہو حاضر لائے جس کے ساتھ اس باندی کو بھیجے اس واسطے کہ باب الفروج^(۱) میں احتیاط واجب ہے۔

☆ رسوم

تقاضا و حکام اور باب تقلید^(۲) اوقاف لکھے کہ قاضی کورہ بخارا و نواح ان جو اس کورہ کے لوگوں میں نافذ القضاء از جانب خاقان فلاں ہے۔ کہتا ہے کہ شہر بخارا کے محلہ فلاں کو چہ فلاں کی مسجد فلاں کے لوگوں میں سے ایک جماعت نے جو اسی فلاں و فلاں و فلاں ہیں سب نے ہاتھ پاکی یہ پسند کیا کہ اس مسجد کے واسطے جو چیزیں وقف ہیں اُس کی درستی کار فلاں بن فلاں الفلانی کے ذمہ ہو اور وہی متولی رہے کیونکہ ان لوگوں نے اُس کا مرد صالح امانت دار ہونا اور تصرفات میں اچھی حال سے بکفایت چلنا معلوم کیا ہے پس میں نے اُس کے اختیار و پسند کرنے کو رواں کر کے اُن کے اس پسند چاہ آ دی کو متولی مقرر کر دیا کہ یہ اُس کا قیم ہے تاکہ اُس کی حفاظت و نگہداشت و ضائع ہونے سے بچانے اور اُس کے حاصلات کو برعایت شرافت و دفع کنندہ اُس کے مصارف میں خرچ کرنے کے کاموں میں اچھی طرح مستعد رہے اور میں نے اُس کو اس معاملہ میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتے اور ادائے امانت اور قدر و منکرات ناجائز سے و خیانت خفیہ و علانیہ سے دور رہنے کی وصیت کر دی اور میں نے اُس کے پاس مال وقف کے حاصلات سے دے دیا یا وہ چھوڑ دیا یعنی اختیار دیا کہ فی دہائی ایک لے لے تاکہ اُس کو اس کام میں مدد ملتی رہے اور میں نے اس کو اس کام کے واسطے مقرر کیا پس اُس نے میری طرف سے شرائط حفاظت تقرری قبول کئے اور میں نے اُس کے لئے حجت ہونے کے واسطے اس تالیہ نامہ لکھنے کا حکم دیا اور اہل علم و عدالت جو لوگ میرے پاس حاضر تھے اُن کو اُس پر گواہ کر دیا پھر قاضی مذکور اس تحریر کے صدر پر توثیق معروف لکھ دے اور آخر میں لکھے کہ فلاں بن فلاں کہتا ہے کہ یہ سب میری طرف سے میرے پاس جاری ہوا ہے اور میں نے توثیق پیشانی پر لکھی ہے اور یہ سطرین آخر میں میرے خط سے ہیں۔

مسئلہ

قاضی بجانب بعض حکام نواحی مذکور بارہ اختیار متولی اوقاف۔ اللہ تعالیٰ فلاں کا مددگار رہے میرے پاس پیش کیا گیا کہ جو مالہائے وقف تمہارے گاؤں کی مسجد کے واسطے ہیں وہ متولی سے خالی ہیں اُن کا کوئی متولی نہیں ہے کہ اُن کی پرداخت کرے اور حاصلات جمع کر کے اُس کو مصارف میں خرچ کرے اور ضائع ہونے سے بچائے پس میں نے بدین غرض تھہ کو لکھا کہ کوئی متولی جو اچھی طرح کام دے سکتا ہے صاحب عفت و امانت اور کاموں میں اچھی چال سے بکفایت چلتا ہو اور تقویٰ و دیانت میں نیک ہو پسند کر کے میرے اس خط کی پشت پر شرح جواب لکھے تاکہ میں اُس پر واقف ہو کر جس کو قیم ہونے کے لئے پسند کیا ہے اُس کو قیم مقرر کروں بحون اللہ تعالیٰ۔

جواب

خط از مکتوب الیہ شیخ القاضی الامام ادام اللہ تعالیٰ ایامآپ کا خط پہنچا اور میں نے اُس کو پڑھا اور اس کے مضمون سے واقف

۱۔ کار پرداز و نگران کار ۱۲ ۲۔ نواحی جمع تاجہ بمعنی اطراف و جوانب ۱۲

(۱) یعنی خرچ کے مقدمہ میں کہنا سے بچانا چاہیے ۱۲ (۲) یعنی مال وقف کا کسی کو متولی کرنا ۱۲

ہوا اور آپ کے حکم کی تعمیل میں کہ کوئی قیم اپنے گاؤں کی مسجد کے واسطے پسند کریں میں نے اور میرے گاؤں کے مشائخ نے اپنے گاؤں کی مسجد کے اوقاف کے متولی و قیم ہونے کے واسطے فلاں بن فلاں کو پسند کیا کیونکہ ہم لوگ اُس کی پرہیزگاری و دیانت و عفت سے واقف ہیں اور ہم نے اُس کے واسطے اس وقف کی حاصلات سے وہ یا زیادہ چھوڑ دیا تاکہ اُس کے واسطے کار و وقف میں معروف ہونے میں مدد ملتی رہے اور میں اللہ تعالیٰ کے فضل سے سبکدست شکر گزار ہوں۔

تقلید ☆

وصایت قاضی فلاں کہتا ہے کہ میرے پاس مرا فقہ کیا گیا کہ فلاں مر گیا اور ایک پیر نابالغ چھوڑا اور کسی کو اس صغیر کے کام کی درستگی کے واسطے وصی نہیں کیا حالانکہ اس صغیر کے واسطے کوئی شخص ضرور ہے جو اُس کے کاموں کی درستگی کرے اور اس کا ایک چچا فلاں شخص ہے اور وہ مرد پندار پرہیزگار کاموں میں بکفایت و چلن چلتا ہے پس میں نے اُس کے حال کی جستجو کی تو مجھے فلاں و فلاں و فلاں ایک جماعت نے خبر دی کہ یہ شخص دیداری و پرہیزگاری و امانت داری میں مشہور ہے اور نیک چال سے خرچ کرنے و بکفایت انجام دینے میں معروف ہے پس میں نے اس مرد مذکور کو اسباب صغیر کا قیم مقرر کیا کہ اُس کے اسباب و تمام اموال کی اچھی طرح حفاظت کرے و پرداخت کرے اور ضائع ہونے سے بچائے اور جو اسباب اُس کا کرایہ پر چلانے کے لائق ہے اُس کو کرایہ پر چلائے اور اُس کی حاصلات وصول کرے اور حفاظت سے رکھے اور جو اُس کے مصارف کی صورتیں ہیں اور صغیر مذکور کے ضروری حاجات کھانے و پینے و لباس میں بدون بخل یا اسراف کے خرچ کرے اور میں نے اُس کو اس معاملہ میں خفیہ و علانیہ اللہ تعالیٰ سے ڈرنے اور ادائے امانت و پرہیز از قدر و خیانت کی وصیت کی اور میں نے اُس کے واسطے صغیر مذکور کے مال و اسباب کی حاصلات سے وہ یا زیادہ چھوڑ دیا کہ خود لے لیا کرے تاکہ اُس کے واسطے کام میں مدد ملتی رہے اور میں نے اُس کو اس صغیر کے ہر ایک عقار و محدودہ کی بیع سے بدون اصطلاح صاحب رائے کے منع کر دیا اور میں نے اُس کو اس سب کے شرط و قاعدت تقلید کے اور اس تحریر و وصایت نامہ لکھنے کا حکم دیا کہ اُس کے واسطے جمت رہے اور اپنے پاس کے حاضرین ثقات کو گواہ کر دیا اور یہ واقعہ فلاں تاریخ واقع ہوا۔

خط ☆

بجانب بعض حکام نواح برائے قسمت ترکہ و پسندیدگی وصی برائے وارث صغیر یہ میرا خط بجانب شیخ فقیرہ حاکم فلاں الی آخرہ اطال اللہ تعالیٰ بقاؤہ میرے پاس مرا فقیرہ کیا گیا کہ فلاں گاؤں کا فلاں شخص وہیں مر گیا اور وارثوں میں ایک نابالغ چھوڑا ہے جس کا نام فلاں ہے اور ایک دختر بالفہ سماقا فلانہ چھوڑی اور بہت مال طرح طرح کا چھوڑا ہے اور یہ دختر بالفہ اس تمام مال پر محیط ہو کر اُس کو تلف کرتی ہے اور ضروری ہے کہ اس صغیر کا حصہ الگ کر کے اس دختر بالفہ مذکور کے ہاتھ سے نکال لیا جائے پس میں تم کو اس معاملہ میں لکھتا ہوں کہ تمام ترکہ محدودات غیر متحولات کو اور متحولات و حیوانات کو تحریر کر دو اور جو شخص وہاں اُس کو جانتا ہو اُس سے شخص حال کر کے سب لکھو اور تمام ترکہ اس صغیر اور اس کبیرہ کے درمیان دونوں کے حصہ کے موافق ہر ایک کو تقسیم کر دو اور اس تقسیم میں عدل و انصاف کو کام فرماؤ اور ایک شخص وصی کرنے کے واسطے جو پرہیزگار صاحب عفت و وصایت و دیانت و کفایت و ہدایت ہو پسند کر کے تحریر ترکہ کے ساتھ میرے پاس بھیج دیا تاکہ میں اُس صغیر کے واسطے وصی مقرر کر دوں اور تقسیم کو نافذ کر دوں اور حصہ صغیر اُس کے سپرد کر دوں اور مجھے امید ہے کہ تم کو اس کام کے انجام دینے میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے توفیق حاصل ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ کذا فی الذخیرہ۔

☆ خط

در باب تقرری حکام و رویات۔ قاضی فلاں کہتا ہے کہ ہر گاہ میرے نزدیک یہ بات ظاہر ہوئی کہ فلاں بن فلاں مرد صالح اور باوجود اور اک تھا قاضی احکام و علم حلال و حرام سب کاموں میں یہ شخص صاحب حیانت و سداد و دیانت و کفایت (۱) و ہدایت ہے تو میں نے اُس کو فلاں نواح میں حکم مقرر کیا کہ جن دو آدمیوں میں خصومت و نزاع ہو اُن کی باہمی رضامندی سے بطریق مصالحت اُن دونوں کے بیچ میں درمیانی تصفیہ کرنے والا ہو جائے بعد ازاں کہ اس واقعہ میں اچھی طرح تامل کرے اور یہ نہ کرے کہ کسی شریف کی اُس کی شرافت کی وجہ سے حمایت کرے یا کسی ضعیف پر اُس کے ضعیف کی وجہ سے ظلم کرے اور میں نے اُس کو یہ حکم نہیں کیا کہ کسی حادثہ میں گواہ سنے اور کسی صورت میں کسی کے واسطے کسی پر حکم قضا جاری کرے اور جب خصوصیات کا تہرانی فیصلہ کرنا اُس سے ناممکن ہو تو مدعی و مدعا علیہ کو مجلس حکم میں بھیج دے اور میں نے اُس کو حکم کیا کہ جن عورتوں کے شوہر نہیں ہیں اور وہ نکاح و عدت سے خالی ہیں اور ان کا ولی نہیں ہے اُن کو اُن کے ہمسروں کے ساتھ اُن کے مہر مثل پر بیاہ دے مگر خوب احتیاط کے ساتھ کرے اور میں نے اُس کو حکم کیا کہ ماہیائے و مہی و ماہیائے عجمان کے واسطے قیم ایسا پسند کرے جس کی پرہیزگاری و ثقاہت پر اتفاق ہو اور وہ ان کو انجام دے سکتا ہو اور اختیار کرے اور میں نے اُس کو حکم کیا کہ ہر حال میں پوشیدہ و ظاہر اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کرے اور اس سے ڈرے اور اُس کے احکام کو بجالائے اور اس کے مہبات سے دور رہے پس میں نے اُس سے یہ عہد لیا ہے اور جو شخص اس تحریر کو پڑھے یا اس کو پڑھ کر سنائی جائے اُس کو چاہئے کہ اس شخص کا حق و حرمت پہچانے اور جو کچھ اُس کو تنویض کیا گیا ہے اُس میں خوش نہ کرے اور اپنے آپ کو طاعت سے دور رکھے واللہ الموفق للصواب۔

☆ خط

در ترویج۔ بعد دعا کے لکھے کہ شیخ فقیہ فلاں ابدہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہو کہ مسماۃ فلاں نہ جنت فلاں کو فلاں شخص نے خطبہ کیا کہ اُس کو حرہ باللہ عاقلہ خالیہ از نکاح و عدت پایا اور یہ خطبہ کرنے والا اُس کا کفو ہے پس اگر اُس کا کوئی ولی حاضر یا ولی غائب جس کے آجانے کا انتظار ہونہ ہو تو برضامندی مسماۃ مذکورہ کے اس فلاں کے ساتھ گواہوں کے سامنے اس قدر مہر پر نکاح کر دے اور اگر وہ مسماۃ صغیرہ ہو مگر ایسی ہے کہ مردوں کے لائق ہو گئی پس اگر اُس کا کوئی ولی حاضر یا ولی غائب جس کے حاضر ہونے کا انتظار ہونہ ہو تو خط اس طور سے تحریر کرے جیسا ہم نے بیان کیا ہے اور لکھے کہ اگر تو اس مسماۃ کو ایسی پائے کہ شوہر کے مگر بیچنے کے لائق ہو گئی ہے اور اس کا کوئی ولی حاضر یا غائب جس کے حضور کا انتظار ہونہ ہو اور اس فلاں مرد کے ساتھ اس مسماۃ مذکورہ کا نکاح کرنا تیری رائے میں صلیحت معلوم ہو تو اس مسماۃ کو اس مرد کے ساتھ ہر مہر معلوم یا ہر مہر مثل بیاہ دے اور جس قدر مہر کے مقبل لے لے لینے کی رسم ہے اُس قدر مہر میں سے بطور قبیل لے کر اُس کو اس کے شوہر کے سپرد کر دے اور شوہر سے بقیہ مہر کا وثاقت نامہ لکھوا کر اُس پر گواہی کرا دے۔

☆ خط

قاضی بجانب نواح کے کسی حکم کے جو مدعی و مدعا علیہ کے درمیان میں حکم ہوا ہے۔ فلاں بن فلاں بن فلاں نے میرے پاس مرا فیہ کیا اور اُس کا مدعی فلاں بن فلاں بن فلاں پر ہے اور وہ اُس کے ساتھ انصاف کا برتاؤ نہیں کرتا ہے اور اس کو اس کا حق نہیں دیتا ہے اور اس کے ساتھ مجلس حکم میں حاضر نہیں ہوتا ہے اور اہلکاران سلطانی سے مل کر اپنا بچاؤ کرتا ہے پس میں اس مقدمہ میں تجھ کو لکھتا ہوں

کہ دونوں کو جمع کر کے دعویٰ مدعی و جواب مدعا علیہ بن کر دونوں کے درمیان برضا مندی حکم ہو کر دونوں کا فیصلہ کر دے پس اگر اصلاح ہو جائے تو خیر ورنہ دونوں کو میری مجلس حکم میں بھیج دے تاکہ حکم دے کر دونوں میں فیصلہ کر دوں انشاء اللہ تعالیٰ۔

☆ خط

قاضی بجانب حاکم دیہ برائے ایک زمین کو متوقف رکھنا اس کی صورت یہ ہے کہ زید نے عمرو کی مقبوضہ زمین پر دعویٰ کیا اور صحت دعویٰ کے گواہ قائم کئے اور قاضی ہنوز ان گواہوں کی عدالت دریافت کرنے میں مشغول ہے پس مدعی نے قاضی سے درخواست کی کہ حاکم دیہ کو تحریر فرمائے کہ زمین حدود دیہ جو اس گاؤں میں ہے اس میں کسی طرح کا تصرف زیادتی یا کمی کا نہ ہونے دے تو قاضی لکھے گا۔ بدین صورت کہ پیشانی موافق رسم کے لکھ کر اس کے بعد لکھے گا کہ فلاں بن فلاں نے فلاں بن فلاں پر ملکیت اراضی کا جو ایک چار دیواری کا باغ انکور مع عمارت مبینہ اور اس قدر جریب زمین ہے جو فلاں موضع کی زمین فلاں جانب جس کے حدود اور بعد یہ ہیں دعویٰ کیا کہ یہ زمین مذکور مدعی کی ملک ہے اور اس مدعا علیہ کے قبضہ میں بغیر حق ہے اور اس پر گواہ قائم کئے ہیں اور ہنوز مجھے گواہوں کا حال معلوم نہیں ہوا ہے پس اس مدعی نے مجھ سے درخواست کی کہ تجھ کو تحریر کروں کہ یہ اراضی متنازعہ کو مدعا علیہ کے قبضہ میں متوقف رکھے کہ اس کے غلط میں وہ کچھ کمی یا زیادتی کسی طرح کا تصرف نہ کرے بلکہ اس کے قبضہ میں متوقف رہے یہاں تک کہ گواہوں کا حال ظاہر ہو پس اگر مدعا علیہ مذکور اس حکم پر مان جائے تو خیر ورنہ مجھے جواب سے آگاہ کر بحولہ اللہ تعالیٰ۔

غائب پر قرضہ لینے کی اجازت دینے کی تحریر ☆

لکھے کہ قاضی امام فلاں فرماتا ہے کہ مسماۃ فلانہ بنت فلاں قریشی نے میرے پاس مراجعہ کیا کہ اس کا شوہر فلاں بن فلاں کورۂ بخارا اور اس کے نواح سے غائب ہے اور اس مسماۃ کو بدون روٹی کپڑے کے ضائع چھوڑ گیا ہے اور یہ مسماۃ اس نان نفقہ کے واسطے مضطر ہے حالانکہ فی الحال دونوں میں نکاح قائم ہے اور وہ اپنے ساتھ اپنے پڑوسیوں میں سے فلاں و فلاں و فلاں کو لائی ان کے نام و نسب تحریر کر دے پس ان لوگوں نے مجھے خبر دی کہ اڈل سے آخر تک سب حال ایسا ہی ہے جیسا اس نے دعویٰ کیا ہے پس اس مسماۃ نے مجھ سے درخواست کی کہ میں اس کا نفقہ دیکڑا صبح کر کے اس کو اجازت دے دوں کہ اس غائب مذکور پر قرضہ لے پس میں نے اس کی درخواست منظور کر کے اس مسماۃ کو اجازت دی کہ اس تاریخ سے اپنے نان نفقہ کے واسطے ماہواری اس قدر درم اس غائب پر قرضہ لے اور اپنے کپڑے کے واسطے ہر شش ماہی اس قدر درم اس غائب پر قرضہ لے یہاں تک کہ یہ غائب مذکور حاضر آئے اور جو کچھ اس مسماۃ نے اس پر قرضہ لیا ہے وہ ادا کر دے اور یہ مسماۃ اس تعیین پر راضی ہو گئی اور میں نے اس تحریر کا اس مسماۃ کے واسطے حکم دیا تاکہ اس معاملہ میں حجت رہے اور اپنی مجلس کے نقد لوگوں کو اس پر گواہ کر دیا۔

عورت کے نفقہ قرض کرنے کی تحریر ☆

ایک عورت اپنے شوہر سے نفقہ طلب کرتی ہے اور دعویٰ کرتی ہے کہ وہ اس کو نفقہ نہیں دیتا ہے اور اس نے قاضی سے درخواست کی کہ اس کا نفقہ قرض کر دے تو لکھے کہ قاضی فلاں کہتا ہے کہ میرے پاس مسماۃ فلانہ بنت فلاں نے مراجعہ کیا کہ اس کا شوہر اس کو نفقہ نہیں دیتا ہے اور مجھ سے اس نے اہتماس کیا کہ اس کا نفقہ مقرر کر دوں پس میں نے اس کی درخواست منظور کر کے اس کے شوہر پر اس کے نان نفقہ کے واسطے اس تاریخ سے ماہواری اس قدر درم اور اس کے کپڑے کے بدلے شش ماہی اس قدر درم مقرر کر

دیئے اور شوہر نہ کور پر لازم کر دیا کہ اس کو برابر جاری رکھے تاکہ وہ اپنی تن پروری کر سکے اور یہ مسماۃ مذکورہ اس تقدیر (۱) پر راضی ہوئی اور میں نے اس تحریر کا حکم دیا۔ یا لکھے کہ قاضی فلاں نے فلاں بن فلاں پر اس کی زوجہ مسماۃ فلاں بنت فلاں کا نان نفقہ ماہواری اس قدر ورم اس تاریخ سے اور اس کا کپڑا الی آخر۔ اور قاضی مذکور اس تحریر کی پیشانی پر اپنی توثیق لکھے اور آخر میں لکھ دے کہ یہ تحریر میری طرف سے میرے حکم سے لکھی گئی اور تقدیر نان و جامہ جو اس میں مذکور ہے میری طرف سے ہے کذا فی الحقیقہ۔

تحریر ☆

مستورہ بجانب تعدیل کنندہ دریافت احوال گواہان۔ قاضی ایک کٹڑے کاغذ پر بعد قسم (۲) کے لکھے کہ اللہ تعالیٰ فیقہ کی مدد کرے در معاملہ دریافت احوال چند نفر گواہوں کے جنہوں نے میرے پاس فلاں روز فلاں بن فلاں کے واسطے فلاں بن فلاں پر اس کے اس دعویٰ کی گواہی دی ہے اور دعویٰ کو لکھ دے پھر لکھے کہ میں ان گواہوں کے نام اپنے خفیہ خط ہذا کے آخر میں مفصل تحریر کرتا ہوں تاکہ ان کا احوال دریافت کر کے مجھ کو آگاہ کرو جو کچھ تمہارے نزدیک ان کا احوال اور معاملہ عدالت ظاہر ہوتا کہ میں اس پر واقف ہوں اور اسی پر کاروائی ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ پھر گواہوں کے نام فلاں بن فلاں اور اس کا حلیہ کہ ایسا ایسا ہے اور اس کا مقام تمہارت کہ فلاں بازار ہے اور اس کا مصلیٰ کہ فلاں مسجد ہے سب لکھ دے۔

جواب از جانب تعدیل کنندہ ☆

تعدیل کنندہ کو چاہئے کہ ان کے تین درجہ کرے اعلیٰ درجہ جائز الشہادۃ باعدل خمس الائمہ بر خستیٰ نے فرمایا کہ فقہ عدل کہنے پر اعتقاد کرے بلکہ عادل مقبول الشہادۃ کہے کیونکہ یہ جائز ہے کہ آدمی عادل ہو مگر مقبول الشہادۃ نہ ہو اس واسطے کہ عدالت یہ ہے کہ آدمی ان باتوں سے پرہیز رکھے جن کو کرنے سے وہ اپنے دین میں ضرر و حرام جانتا ہے اور یہ جائز ہے کہ ایک شخص ایسا ہو مگر اس کی گواہی قبول نہ ہو یا اس طور کہ اس کو حد قذف لگادی گئی ہو پھر توبہ کر کے ایسا ہو گیا ہو اور وجہ دوم مستور اور مستورہ فاسق ہے اور ثلثہ وہ ہے جس کی گواہی مقبول نہ ہو نہ اس وجہ سے کہ وہ فاسق ہے بلکہ اس وجہ سے کہ اس میں مثل غفلت و لسان وغیرہ کے مانند کوئی امر ہے اور قاضیوں میں سے بعض دو ثلثہ کو بجائے ایک عادل کے قرار دیتے ہیں ایسا ہی شیخ حاکم سمرقندی نے ذکر کیا ہے اور مستور ہمارے مثنیٰ کے عرف میں اس کو کہتے ہیں جس کا حال معلوم نہ ہو نہ تہدین معلوم ہو اور نہ فاسق معلوم ہو یہ ظہیر یہ میں ہے۔

محاضر و سجلات ☆

جو کسی ظل کی وجہ سے رد کر دیے گئے۔ ایک محضر پیش ہوا جس میں ایک شخص نے جو زعم کرتا ہے کہ وہ صغیر کا اس کے باپ کی طرف سے وصی ہے اس صغیر کے واسطے قرضہ کا دوسرے شخص پر دعویٰ کیا ہے پس یہ محضر رد کر دیا گیا ہے بدیں وجہ کہ محضر میں یہ ذکر نہیں کیا کہ اس صغیر کے واسطے قرضہ کس وجہ سے ہے حالانکہ اس کا بیان کرنا ضروری ہے اس واسطے کہ اگر قرضہ موردی ہو اور میت کا اس صغیر کے سوائے دوسرا وارث ہو تو یہ قرضہ صغیر کے واسطے جیسا ہوگا جب تقسیم جاری ہو اور قرضہ کی تقسیم باطل ہے اور گواہوں نے اپنی گواہی میں باپ کے مرنے اور اس مدعی کو وصی کرنے کی گواہی نہیں دی حالانکہ یہ بھی ضروری ہے۔

محضر ☆

دعویٰ عقار برائے صغیر با جازت محکم۔ اس کی صورت یہ ہے کہ زید حاضر ہوا اور عمرو کو حاضر لایا پس اس زید نے اس عمرو پر

باجازت حکمی یہ دعویٰ کیا کہ جو دار اس مدعا علیہ کے قبضہ میں ہے جس کے حدود چمن و چنان ہیں ملک فلاں صغیر کی ہے۔ بدین سبب کہ یہ دار اس صغیر کے والد فلاں شخص کا تھا جس کا نام محضر میں مذکور ہے اس نے اپنے سے اس صغیر کے واسطے جس کا نام محضر میں مذکور ہے اس صغیر کے مال سے ولایت پوری بہ خمن معلوم جو محل قیمت دار مذکور ہے خرید کیا تھا اور آج کے روز یہ دار محدودہ اس صغیر کی ملک ہے اسی سبب سے جو ذکر کیا گیا ہے اور اس عمرو کے قبضہ میں بغیر حق ہے پس اس عمرو پر واجب ہے کہ اس حاضر آمدہ کو سپرد کر دے تاکہ اس صغیر مذکورہ محضر ہذا کے واسطے قبضہ کر لے پس یہ محضر رد کر دیا گیا بدین سبب کہ اس میں یہ مذکور نہیں ہے کہ اجازت حکمی اس قاضی کی طرف سے اس کو حاصل ہوئی یا کسی دوسرے قاضی کی طرف سے حاصل ہوئی ہے وہ بر تقدیر یکہ اس کو اجازت حکمی دوسرے قاضی کی طرف سے حاصل ہوئی ہے تو ضروری ہے کہ اجازت حکمی اس قاضی کے نزدیک ثابت کرے تاکہ اس کی خصومت کی سماعت کرے اور بدین وجہ کہ محضر میں یہ مذکور نہیں ہے کہ اس مدعی کو اجازت قبضہ کرنے کی بھی حاصل ہے اس میں صرف اس قدر مذکور ہے کہ اس نے باجازت حکمی دعویٰ کیا اور اس میں احتمال ہے کہ شاید اس کو دعویٰ و خصومت کی اجازت ہو قبضہ کی اجازت نہ ہو پس اگر اس کو قبضہ کی اجازت حاصل نہ ہوگی تو اس کو حق قبضہ امام زقر کے نزدیک حاصل نہ ہوگا اس واسطے کہ جس کو دعویٰ و خصومت کی اجازت ہو وہ بھولہ وکیل خصومت کے ہے اور وکیل خصومت کو امام زقر کے نزدیک قبضہ کا اختیار نہیں ہوتا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے پس ضروری ہے کہ یہ ذکر کرے کہ اس کو قبضہ کی اجازت حاصل ہے یا ایسا امر ذکر کرے جس سے اس کا دمی ہونا ثابت ہو کیونکہ دمی ہونے سے اختیار قبضہ کرنے کا ثابت ہو جاتا ہے اور بدین وجہ کہ اس نے محضر میں یہ ذکر نہیں کیا کہ خمن مذکور وقت عقد کے بھی اس دار کی قیمت کے محل تھا حالانکہ اس عقد کے صحیح ہونے کے واسطے یہ ضروری ہے کہ وقت عقد کے خمن مذکور اس کی قیمت کے محل ہو کذا فی الحقیقہ۔

☆ محضر

درہیکہ جو روکا وارث شوہر پر میراث کا دعویٰ کرنا اور وارث کا یہ دعویٰ کرنا کہ اس عورت نے اپنے تمام حصہ میراث سے اور تمام دعویٰ و خصومات سے صلح کر لی ہے اور بدل صلح پر قبضہ کر لیا ہے۔ پس محضر اس وجہ سے رد کر دیا گیا کہ محضر میں ترکہ کا بیان نہیں ہے اور جائز ہے کہ ترکہ میں قرضہ ہو اور اس نقد پر بدل صلح جائز نہ ہوگی لہذا اس صورت میں کہ صلح میں قرضہ کا استثناء کر دیا ہو اور اگر ترکہ میں قرضہ نہ ہو تو احتمال ہے کہ شاید ترکہ میں جنس بدل صلح سے نقد مال اس قدر ہو کہ بدل صلح میں جو نقد اس عورت کو ملا ہے وہ میراث کے اس کے نقدی حصہ کے برابر یا زیادہ ہو اور ایسی صورت میں بسبب ریواہونے کے صلح جائز نہ ہوگی۔ اور اگر ترکہ میں جنس بدل صلح سے نہ ہو تو جائز ہے کہ اس میں خلاف بدل صلح کے نقد ہو اور ایسی صورت میں مجلس بدل صلح پر قبضہ شرط ہوگا۔ اور فقیر ابو جعفر قزمانی تھے کہ ایسی صلح جائز ہے اور فرماتے تھے کہ جائز ہے کہ ترکہ میں قرضہ نہ ہو اور جائز ہے کہ ترکہ میں جنس بدل صلح سے نہ ہو اور اگر ہو تو جائز ہے کہ اس عورت کا حصہ میراث محل بدل صلح کے یا کم نہ ہو بلکہ زائد ہو اور جائز ہے کہ ترکہ میں کوئی چیز نقد سے نہ ہو پس جو کچھ ذکر کیا ہے یہ سب دہم ہے اور دہم سے ابطال صلح نہیں ہو سکتا یہ فصول استروشی و محیط میں ہے۔

☆ محضر

دعویٰ تجہیل و دیت۔ ابراہیم حاضر ہوا اور عمرو کو حاضر لایا پھر اس ابراہیم نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ میں نے اس عمرو کے باپ فلاں کو ایک قصبی بیر بھر جس پر لکھا تھا کہ قَوَّيْ خَلْفَ عَلٰی اللّٰہِ بِخِصَانَةِ اِبْرٰہِیْمَ الْحَاقِی دیت دی تھی اور اس میں پانچ عدد لعل بدخشانی تھے جس میں ہر ایک کا وزن سات درم اور ہر ایک کی قیمت اس قدر تھی اور اس عمرو کے باپ فلاں نے مجھ سے لے کر قبضہ

۱۔ مترجم کہتا ہے کہ دہم کے ساتھ صلح کا باطل کرنا ممکن نہیں ہے اور یہاں تحمل ہے کہ صلح صحیح نہ ہو دہم کے ساتھ صلح کا باطل کرنا کیونکہ ہو سکتا ہے ۱۲

☆ و دیت حفاظت کے لیے امانت رکھنا۔

صحیح اپنے قبضہ میں کر لی تھی اور وہ قبل مجھے واپس کرنے کے مرگیا اور تجہیل کے ساتھ بدون بیان کرنے کے مراد ہے پس اُس ودیعت کی سب قیمت مذکورہ اُس کے ترکہ پر قرضہ ہوئی اور گواہوں نے اس کی گواہی دی۔ پس یہ مخبر یا پس وجہ رد کر دیا گیا کہ مدعی نے اپنے دعویٰ میں اور نیز گواہوں نے اپنی گواہی میں یہ بیان نہ کیا کہ تجہیل کے روز ان چیزوں کی کیا قیمت تھی بلکہ فقط دینے کے روز کی قیمت بیان کی ہے حالانکہ ایسی صورت میں واجب اُس قیمت کا بیان کرنا ہوتا ہے جو تجہیل کے روز ہو اس واسطے کہ ایسی صورت میں سبب ضمان بھی تجہیل ہے پس روز تجہیل کی قیمت کا لحاظ کیا جائے گا واللہ تعالیٰ اعلم میں کہتا ہوں کہ امام محمد نے کفالتہ الاصل میں ذکر فرمایا کہ ایک شخص نے دوسرے کو مال عین ودیعت دیا اور مستودع نے اُس سے انکار کیا اور وہ مستودع کے پاس تلف ہو گیا پھر مودع نے ودیعت دینے کے اور روز انکار کی قیمت کے گواہ قائم کئے تو مستودع پر روز انکار کی قیمت کی ڈگری کی جانے لگی اور اگر گواہوں نے کہا کہ ہم روز انکار کی اس کی قیمت نہیں جانتے ہیں مگر ودیعت دینے کے روز کی قیمت جانتے ہیں کہ وہ اس قدر تھی تو قاضی مستودع پر بحکم ایداع قبضہ کرنے کے روز کی قیمت کی ڈگری کرے گا اور یہ اس وجہ سے ہے کہ مستودع پر ضمان واجب ہونے کا سبب در صورت انکار ودیعت کے انکار ہے بشرطیکہ روز انکار کی ودیعت کی قیمت معلوم ہو اور اگر روز انکار کی قیمت معلوم نہ ہو اور روز ایداع کی قیمت معلوم ہو تو سبب ضمان اس کے حق میں بحکم ایداع قبضہ کرتا ہے اور یہ اس وجہ سے کہ ضمان مستودع پر بسبب انکار قبضہ سابق کے واجب ہوتی ہے کیونکہ اگر مثلاً وہ ودیعت سے انکار کر جائے اور کہے کہ میرے پاس تیری ودیعت کچھ نہیں ہے اور بات یہی ہو جیسی وہ کہتا ہے بایں طور کہ اُس نے قبضہ نہ کیا ہو تو ضمان واجب نہ ہوگی (باوجودیکہ انکار پایا گیا) اور اگر اس نے قبضہ کیا ہو اور انکار نہ کیا تو بھی ضمان واجب نہ ہوگی اسی وجہ سے جو ہم نے بیان کر دی ہے لیکن ان دونوں سببوں میں سے انکار بحسب وجود پیچھے ہے پس ضمان تا امکان اُسی پر ڈالی جائے گی پس جب گواہوں نے روز انکار کی قیمت کی گواہی دی تو ضمان اُس پر ڈالنا ممکن ہوا پس ہم نے مستودع کے حق میں سبب ضمان بھی انکار قرار دیا اور اُس پر روز انکار کی قیمت واجب کر دی اور جب گواہوں نے روز انکار کی قیمت کی گواہی نہ دی بلکہ روز ایداع کی قیمت کی گواہی دی تو انکار پر ضمان کا احالہ کرنا مستحکم ہو گیا پس ہم نے اُس کو قبضہ سابق پر احالہ کیا اور سبب ضمان اُس کے حق میں قبضہ سابق قرار دیا اور اگر گواہوں نے کہا کہ ہم اُس کی قیمت بالکل نہیں جانتے ہیں نہ قیمت روز انکار اور نہ قیمت روز ایداع۔ تو مستودع مذکور پر اُس کی قدر قیمت کی ڈگری کی جائے گی جس قدر وہ روز انکار کے قیمت خود بیان کرے جیسا کہ غاصب کی صورت میں ہوتا ہے کہ اگر مال مفسوب غاصب کے پاس تلف ہو گیا اور اُس کی روز غصب کی قیمت معلوم نہ ہوئی تو اُس پر اُسی قیمت کا حکم دیا جائے گا جس کا خود بروز غصب ہونے کا اقرار کرے پس جیسا اس مسئلہ کے مسئلہ تجہیل میں یوں کہنا چاہئے کہ اگر گواہوں نے روز تجہیل کے قیمت بضاعت کی گواہی نہ دی بلکہ جس روز اُس نے بضاعت دی ہے اُس روز کی قیمت کی گواہی دی تو اس رد و ابداع کی قیمت کی ڈگری کی جائے گی اور اگر گواہوں نے بالکل اُس کی قیمت جاننے کی گواہی نہ دی تو بروز ابداع^۱ جس قدر قیمت ہونے کا خود اقرار کرے اس قدر کی ڈگری کی جائے گی اور یہی صحیح ہے۔

☆ تجل

ایسا پیش ہوا جس میں آخر میں حکم کے وقت یوں نہیں لکھا کہ میں نے اس حکم کو اپنی مجلس قضا کورہ فلاں میں صادر کیا ہے یعنی

۱۔ مترجم کہتا ہے کہ ماتن نے کہا کہ یہ جیسی ممکن ہے کہ میت زندہ ہو حالانکہ وہ زندہ نہیں ہے مگر تاکہ کہا جائے کہ یہ مسئلہ اس صورت کے ساتھ مخصوص ہے اور میں کہتا ہوں کہ ایضاً اس مقام کی جانب اشارہ ہے قول الابداع اس صورت میں ایداع مذکور ہے نہ ایضاً اور بحسب سابق آسانی فہم کے واسطے اس کی قیمت مذکور ہوگی ۱۲

کورہ کا ذکر کرنا چھوڑ دیا تو یہ نکل اس وجہ سے رد کر دیا گیا کہ نفاذ قضا کے واسطے ظاہر الرویہ کے موافق شہر ہونا شرط ہے۔ اس طعن کے دفع کرنے والوں نے فرمایا کہ کیا یہ بات موجود نہیں ہے کہ اُس نے ابتدائی نکل میں لکھا ہے کہ میری مجلس قضاء واقع کورہ قلاں میں حاضر ہوا پس اس کے جواب میں کہا گیا کہ یہ پہلے دعویٰ کی حکایت ہے اور یہ جائز ہے کہ دعویٰ شہر میں واقع ہو اور حکم قضا شہر سے خارج صادر ہو پس ذکر حکم و قضا کے وقت شہر کا ذکر کرنا ضروری ہے تا کہ یہ احتمال جاتا رہے لیکن میرے نزدیک یہ طعن فاسد ہے اس واسطے کہ روایت نوادر کے موافق نفاذ قضا کے واسطے شہر شرط نہیں ہے پس اگر قاضی نے شہر سے باہر کسی امر کا حکم نافذ کیا تو اُس کی قضاء ایک صورت مجتہد فیہ میں واقع ہوئی اور صورت مجتہد فیہ میں جو حکم قضاء واقع ہو وہ بالاحاق نافذ ہو جاتا ہے پس نکل صحیح ہوگا اور اتفاقی ہو جائے گا۔

نکل ☆

ایک قاضی کے پاس ایک نکل آیا جس نے اُس کے آخر میں لکھا تھا کہ نکلاں قاضی کہتا ہے کہ یہ نکل میری طرف سے میرے حکم سے لکھا گیا ہے اور اس کا مضمون میرا حکم ہے کہ جنین و چنان پس مشائخ نے اُس پر مواخذہ کیا اور کہا کہ اُس کا یہ کہنا کہ اس کا مضمون میرا حکم ہے خطا ہے اس واسطے کہ مضمون نکل میں تحریر بسم اللہ الرحمن الرحیم و مکاتب دعویٰ مدعی و انکار مدعیہ و شہادت گواہان ہے اور ان سب میں کوئی حکم قاضی نہیں ہے اور حکم قاضی صرف بعض مضمون نکل ہے پس یوں لکھنا چاہئے کہ اس کے مضمون میں میرا حکم ہے یا یوں لکھے کہ جو حکم اس میں مذکور ہے وہ میرا حکم ہے یوں لکھے کہ اس میں جو قضاء مذکور ہے وہ میری قضاء ہے جس کو میں نے ایسی جہت کی وجہ سے جو میرے نزدیک واضح ہوئی ہے نافذ کیا ہے۔

محضر ☆

بدین مضمون وارد ہوا کہ اس المال شرکت کے دینار ہائے مکہ کا دعویٰ کیا ہے۔ صورت اُس کی یہ ہے کہ زید حاضر ہوا اور عمرو کو حاضر لایا پھر اس زید نے اس عمرو پر دعویٰ کیا کہ اس زید نے اس عمرو کے ساتھ بشرکت حنان بدین شرط اشتراک کیا کہ دونوں میں سے ہر ایک کا اس المال اس قدر عدالی اس ضرب کے ہوں و بدین شرط کہ ہر ایک دونوں میں تنہا سے اور خیر دونوں مل کر متاع و قماش میں سے جو رائے آئے اُس کو خرید و فروخت کریں اور دونوں اپنا اپنا اس المال حاضر لائے اور دونوں نے اُس کو قتل کر کے اس عمرو کے قبضہ میں رکھا پھر اس عمرو نے کل اس المال عدالیات سے ایسے اس قدر حنان خریدے پھر اُن کو بعض اس قدر دینار ہائے مکہ موزونہ یوزن مکہ کے فروخت کیا پس اس پر واجب ہے کہ ان دینار ہائے مکہ سے اس زید کا حصہ جو اس قدر ہوا ادا کرے اس لئے کہ یہ بعینہ اس کے پاس موجود ہیں اور اُس سے اس کا مطالبہ کیا اور جواب مانگا۔ پس یہ محضر بدین علت رد کر دیا گیا کہ دعویٰ مذکورہ دینار ہائے مکہ میں واقع ہوا ہے اس واسطے کہ ثمن کراہیں میں دعویٰ واقع ہوا ہے اور ثمن کراہیں یعنی دینار ہائے مکہ مال منقولہ ہے اور مال منقولہ پر دعویٰ و گواہی درحالیہ وہ سامنے موجود نہ ہو غیر مسوع ہوتا ہے۔ قول رد ہمارے نزدیک صحیح نہیں ہے اور اس علت کی وجہ سے محضر کار رد کرنا جائز نہیں ہے اس واسطے کہ مال منقول میں اُس کا حاضر سامنے موجود ہونا اسی واسطے مشروط ہوتا ہے کہ اس کی طرف اشارہ کر دیا جائے اور دیناروں کے مانند چیز میں اشارہ (۱) ناممکن ہے اس واسطے کہ بعض دینار (۲) بعض دینار سے مشابہ ہوتے ہیں کہ جن میں فصل و تمیز ممکن (۳) نہیں ہو سکتی ہے۔ پھر واضح ہوا کہ ایسا عقد امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک موافق مشہور قول اُن دونوں اماموں کے شرکت نہ ہوگا اس واسطے کہ عدالی جو ہمارے زمانہ میں ہیں وہ بمنزلہ فلوں کے ہیں اور ان دونوں اماموں کے مشہور قول کے موافق فلوں

(۱) یعنی بے فائدہ ہے (۲) یعنی تاہم ایک دوسرے مشابہ ہوتے ہیں (۳) پس اشارہ کرنے سے بھی دینار ملتے نہیں ممکن ہے

عقد شریک کار اس المال نہیں ہوتے ہیں۔ پھر اس کے بعد دیکھا جائے کہ اگر درابہم عدالیہ دینے والے نے اپنے شریک سے عدالیات دینے کے روز یہ کہا ہو کہ اُن کے عوض پے در پے خرید و فروخت کر تو جب شریک نے عوض عدالیات کے تھان خریدے اور اُن کو دینار ہائے مکہ کے عوض فروخت کیا پھر دینار ہائے مکہ کے عوض کوئی چیز خریدی اور پھر اُس کو فروخت کیا اسی طرح پے در پے خرید و فروخت کی تو سب معاملات بیع نافذ ہوں گے اور جو چیز ہر بار خریدی ہے وہ دونوں میں ہر بار مشترک ہوگی اور ثمن مع نفع ہر بار اسی طرح مشترک ہوگا اس واسطے کہ یہ تصرفات از جانب شریک اگر چہ دینے والے پر بحکم شرکت نافذ نہ ہوں گے کیونکہ شرکت صحیح نہیں ہوئی ہے لیکن بحکم وکالت نافذ ہوں گے کہ اُس نے حکم دیا ہے اور اگر دینے والے نے اپنے شریک سے فقط یہ کہا کہ ان عدالیات کے عوض خرید کرو فروخت کر اور یہ نہ کہا کہ پے در پے خرید و فروخت کر پھر اُس نے ان عدالیات کے عوض تھان خریدے اور پھر اُن کو فروخت کر دیا تو وکالت تمام ہو جائے گی اور شریک پر واجب ہوگا کہ ان دینار ہائے مکہ میں سے دینے والے کو بقدر اُس کے حصہ اس المال کے مع حصہ نفع کو دے دے اور اگر اس کے بعد اُس نے کوئی چیز خریدی تو اپنے وارث کے واسطے خریدنے والا ہوگا اور اگر اُس نے دینار ہائے مکہ میں سے اس کا ثمن ادا کیا تو دینار ہائے مکہ میں سے حصہ دہندہ مذکور کا قاصب ہوگا پس اُس کے حصہ کے قدر ضامن ہوگا۔

☆ محضر

جس میں تہائی مال کی وصیت کا دعویٰ ہے۔ زید حاضر آمدہ نے عمرو حاضر آمدہ پر دعویٰ کیا کہ اس عمرو کے باپ نے اس حاضر آمدہ کے واسطے اپنے تمام مال سے تہائی کی وصیت کی تھی اور یہ وصیت اپنی صحت و ثبات عقل کی حالت میں وصیت صحیحہ کی تھی اور اس زید نے بعد موت اس عمرو کے باپ کی اُس کی اس وصیت مذکورہ کو قبول صحیح قبول کیا تھا پس بحکم اس وصیت کے اس عمرو کے باپ کے تمام ترکہ کی تہائی اس زید کے واسطے ہوگی اور اس عمرو کے باپ کے ترکہ میں اس عمرو کے پاس جنین و چنان مال ہے بس بحکم وصیت مذکورہ اس عمرو پر واجب ہے کہ اس قدر اس زید کو دے دے تاکہ وہ اپنے واسطے اُس پر قبضہ کر لے۔ پس یہ محضر اس وجہ سے رد کر دیا گیا کہ اس میں یہ نہیں لکھا ہے کہ اُس نے ہمہ وجوہ اپنے نفاذ تصرفات کی حالت میں وصیت کی ہے بلکہ فقط یہ مذکور ہے کہ اُس نے اپنی حیات و صحت و ثبات عقل کی حالت میں وصیت کی ہے حالانکہ صحیح و ثابت العقل ہونے کے واسطے یہ ضروری نہیں ہے کہ اُس کی وصیت بھی صحیح ہو اس واسطے کہ بقول ایسے امام کے جو آزاد کا مجبور و نکرار دافر مانتا ہے اُس کی وصیت جائز نہ ہوگی اور کتاب النجر میں مذکور ہے کہ جو مرد سلیہ اپنے مال کو باسراف برہاد کرتا ہو اگر اُس نے وصیتیں کیں تو قیاساً جائز نہ ہوگی اور احتساباً جائز ہوگی مگر اس قدر وصیتیں جائز ہوگی جو اہل صلاح کی وصیتوں کے موافق ہوں اور ایسی وصیت کو لوگ موصی کی طرف سے اسراف نہ شمار کریں اور اپنے درمیان اُس کو بیہودہ خرچ نہ جانیں اور نیز محضر میں یہ مذکور نہیں ہے کہ اُس نے بطور خود وصیت کی حالانکہ یہ فقط ذکر کرنا ضروری ہے اس واسطے کہ جو شخص وصیت کرنے پر مجبور کیا گیا ہو اس کی وصیت ہمارے نزدیک صحیح نہ ہوگی۔ اور ہمارے بعض مشائخ نے ایک اور وجہ اس محضر کے رد کرنے کے واسطے خیال کی ہے وہ یہ ہے کہ موصی کا آزاد ہونا مذکور نہیں ہے اور وہ ہم ہے اس واسطے کہ آزاد ہونا اسی سے مستفاد ہوا کہ اس نے اپنے تہائی مال کی وصیت کی۔

☆ محضر

دعویٰ کفالت۔ صورت اس کی یہ ہے کہ اس حاضر آمدہ زید نے اس حاضر آمدہ عمرو پر دعویٰ کیا کہ اس عمرو نے میرے واسطے نفس خالد کی کفالت باین شرط کی تھی کہ اگر میں اُس کو ظاہر روز تجھے سپرد نہ کروں تو جو مال اس زید کا اُس خالد پر ہے وہ مجھ پر ہوگا اور یہ ہزار درم تھے اور میں نے اس کی کفالت کی اجازت دے دی پھر اس عمرو نے مجھے اس خالد کو ہر روز معین سپرد نہ کیا اور جو مال میرا اس

پر تھا اس مال کا کفیل ہو گیا اور یہ ہزار درم ہیں اُس سے اس کا مطالبہ کیا اور جواب طلب کیا۔ پس یہ محضر بدیں وجہ رد کر دیا گیا کہ محضر میں اس کا ذکر نہیں ہے کہ یہ ہزار مال کفالت جن کا دعویٰ کرتا ہے کس وجہ سے مکفول عنہ پر واجب ہوئے ہیں حالانکہ اس کا بیان کرنا ضروری ہے اس واسطے کہ بعض مال کی کفالت صحیح نہیں ہوتی جیسے بدل کتابت و وصیت وغیرہ پس ضروری ہوا کہ اس کو بیان کرے تاکہ دیکھا جائے کہ آیا کفالت صحیح ہوئی تھی یا نہیں اور دعویٰ کفالت آیا صحیح ہے یا نہیں اور وجہ دیگر یہ ہے کہ اُس نے یہ ذکر نہیں کیا کہ مدی نے مجلس کفالت میں اُس کی کفالت کی اجازت دے دی تھی حالانکہ یہ ضروری ہے کہ مجلس کفالت میں کفالت کی اجازت دے چنانچہ اگر کسی نے دوسرے کی طرف سے کسی عاقب کے واسطے کفالت کر لی اور مجلس کفالت میں اس کی طرف سے کسی نے اجازت نہ دی اور نہ کسی اجنبی نے اُس کی طرف سے خطاب کیا پھر عاقب مذکور کو خبر پہنچی اور اُس نے اس کفالت کی اجازت دے دی تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک کفالت صحیح نہ ہوگی اور امام ابو یوسف کا قول اول بھی یہی ہے اور ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ کفالت میں دعویٰ اجازت کچھ شرط نہیں ہے اور دعویٰ کفالت (۱) خود محضمن دعویٰ اجازت ہے چنانچہ دعویٰ صحیح محضمن دعویٰ خرید ہے پھر جس نے دعویٰ اجازت شرط کیا ہے اُس کے قول پر دعویٰ اجازت کا مجلس کفالت میں واقع ہونا شرط ہے اور اگر اُس نے کہا کہ میں نے اُس کی کفالت کی اپنی مجلس میں اجازت دے دی اور یہ نہ کہا کہ مجلس کفالت میں اجازت دے دی تو یہ کافی نہیں ہے اس واسطے کہ شاید مکفول لہ نے کفالت کی اجازت نہ دی ہو یہاں تک کہ کفیل اس مجلس سے اٹھا کر چلا یا گیا پھر اُس نے اجازت دے دی تو یہ اجازت مجلس مکفول لہ میں اجازت ہو گئی حالانکہ یہ بالاجماع معتبر نہیں ہے اور اگر اُس نے ایک بار کفالت کرنے کا دعویٰ کیا اور اس کے ساتھ اجازت کا دعویٰ نہیں کیا پھر ذکر کیا کہ اُس نے دوبارہ کفالت کی اور دعویٰ کیا کہ میں نے مجلس کفالت میں اس کی کفالت کی اجازت دے دی تو یہ صحیح ہو گا۔

محضر

دعویٰ مہر بنکم ضمان صورت یہ ہے کہ مساقہ ہندہ نے زید پر دعویٰ کیا کہ یہ عورت منکوحہ عروہ تھی کہ اُس نے اس عورت کو بعض ہزار درم مہر کے بکاح صحیح نکاح میں (۲) کیا تھا اور اس نے زید سے اس ہندہ کے واسطے اُس کے تمام مہر کی ضمانت چھو کر لی تھی اور اس ہندہ نے اس کی ضمانت کی مجلس ضمانت میں اجازت دے دی تھی پھر یہ ہندہ اپنے شوہر عمرو پر حرمت غلیظہ حرام ہو گئی اور اس کا مہر اس کے شوہر عمرو اس زید پر جس نے مہر کی ضمانت کر لی تھی فی الحال دینا واجب ہو گیا پس اس پر واجب ہے کہ تمام مہر اُس کا اس کو ادا کر دے اور یہ ہزار درم ہیں پھر اُس سے اس کا مطالبہ کیا اور جواب مانگا پس یہ محضر بدیں وجہ رد کر دیا گیا کہ اُس نے سبب حرمت بیان نہ کیا کہ وہ کس وجہ سے اپنے شوہر پر حرام ہو گئی ہے اور حرمت کے سبب دو طرح کے ہیں ایک حقیقی علیہ دوم مختلف فیہ پس احتمال ہے کہ اُس نے ایسے سبب سے حرمت کا زعم کیا جو جس میں اختلاف ہے اور مفتی و قاضی کے نزدیک اس کے برخلاف ہو اور بدین وجہ کہ سبب حرمت غلیظہ کبھی عورت (۳) کی طرف سے کوئی بات ہوتی ہے اور ایسی صورت میں اگر دخول سے پہلے اُس نے ایسا کیا ہو تو شوہر و کفیل دونوں کے ذمہ سے اور مہر ساقط ہو جائے گا اور کبھی شوہر کی جانب سے اس کا موجب ہوتا ہے اور ایسی صورت میں اگر دخول سے پہلے ہو تو شوہر و کفیل کے ذمہ سے نصف مہر ساقط ہو گا حالانکہ عورت مدعیہ نے کچھ بیان نہ کیا کہ آیا سبب حرمت از جانب شوہر ہے یا از جانب

۱۔ میں کہتا ہوں کہ اس میں نظر ہے کیونکہ جو کوئی دیکھے گا کہ اصل پر مال ذوب کیا تو وہ ضرور اس کفیل کو گرفتار کرے گا جس کی کفالت کو اُس نے پہلے جائز نہیں رکھا تھا ۱۲ (۱) یعنی اس سے ظاہر ہے کہ اس نے کفالت کی اجازت دی ۱۳ (۲) یعنی کوئی شخص مہر کا ضامن ہوا تھا اس پر دعویٰ کیا ۱۴

(۳) مثلاً شہوت سے شوہر کے لرزنا کا پورے لیا ۱۵

عورت مدعیہ ہے آیا دخول سے پہلے ہے یا بعد دخول ہے کے ہے پس بدون بیان کے اس کا تمام مہر کا دعویٰ کفیل پر ٹھیک نہیں ہے۔

محضر ☆

دعویٰ کفالت چیز سے از مال مہر بدین شرط کہ اگر شوہر سے جدائی واقع ہو تو کفیل مال میں سے اس کا ضامن ہے صورت یہ ہے کہ ایک عورت سماء ہندہ نے زید پر دعویٰ کیا کہ تو نے میرے شوہر عمرو کی طرف سے میرے واسطے میرے مہر سے جو میرا میرے شوہر عمرو پر ہے ایک دینار سرخ جید کی کفالت بدین شرط کر لی تھی کہ اگر تم دونوں میں جدائی واقع ہو تو میں ایک دینار سرخ جید کا تیرے واسطے ضامن ہوں اور میں نے تیری ضمانت کی مجلس ضمانت میں اجازت دے دی تھی اور اب میرے اور میرے شوہر کے درمیان جدائی واقع ہو گئی بدین سبب کہ میرے شوہر نے امر اطلاق کا اختیار میرے قبضہ میں بدین شرط دے دیا تھا کہ جب وہ میرے پاس سے ایک مہینہ غائب ہو تو مجھے اختیار ہے کہ اپنے تئیں ایک طلاق بائن دے دوں اور وہ اختیار دینے کی تاریخ سے میرے پاس سے ایک مہینہ غائب ہو تو مجھے اختیار ہے کہ اپنے تئیں ایک طلاق بائن دے دوں اور وہ اختیار دینے کی تاریخ سے میرے پاس سے ایک مہینہ غائب ہوا ہے اور میں نے بحکم اس اختیار کے اپنے تئیں طلاق دے دی اور تو میرے واسطے میرے مہر میں سے ایک دینار کا کفیل ہو گیا پس تجھ پر واجب ہے کہ یہ دینار مجھے ادا کر دے پھر اس عورت مذکورہ نے اس سبب دعویٰ پر اپنے گواہ قائم کئے تو مشائخ نے اس محضر کی صحت کا فتویٰ دیا اور فرمایا کہ اس کے گواہ قبول کئے جائیں اور کفیل پر ایک دینار کا حکم قضاء نافذ کیا جائے اور مشائخ نے فرمایا کہ یہ حکم قضاء اس کے شوہر پر بھی حکم بفرقت ہو گا اس واسطے کہ عورت مذکورہ نے کفیل پر ایسے امر کا دعویٰ کیا ہے جس کے تو صل بدون اس کے ممکن نہیں ہو سکتا ہے کہ شوہر پر ایک دوسرا امر ثابت کیا جائے اور وہ یہ ہے کہ اُس نے امر طلاق اس عورت کے اختیار میں دیا اور اس عورت نے بحکم اس اختیار کے شرط پائی جانے کے وقت اپنے آپ کو طلاق دے دی پس اس بات میں کفیل مذکور اُس کے شوہر کی طرف سے خصم مقرر ہو جائے گا اور یہ اصل قواعد شرع میں مہم ہے۔ لیکن میرے نزدیک اس میں اشکال ہے اس واسطے کہ دعویٰ میں دو یاتین ہیں کہ غائب پر فرقت کا دعویٰ ہے اور حاضر پر مال کا دعویٰ اور غائب پر جو دعویٰ ہے وہ اس دعویٰ کے ثبوت کا جو حاضر پر ہے سبب نہیں ہے بلکہ اُس کے واسطے شرط ہے اور ایسی صورت میں جو شخص حاضر ہے از جانب غائب خصم نہیں ہو جاتا ہے اور یہی عامہ مشائخ کا مذہب ہے پس چاہئے کہ حاضر پر مال کا حکم دے دے اور شوہر پر فرقت کا حکم نہ دے۔

محضر ☆

ملکیت زمین ایسے شخص پر جس کے قبضہ میں اس سے تھوڑی زمین ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ زید نے عمرو پر ایک زمین کا جو اُس کے قبضہ میں ہے دعویٰ کیا کہ یہ زید کی ملک ہے اور اس عمرو کے قبضہ میں باقی ہے اور مدعی نے اپنے دعویٰ پر گواہ قائم کیے بعد از انکہ مدعا علیہ نے اُس کے دعویٰ سے انکار کیا اور قاضی نے مدعی کے واسطے زمین مذکور کا حکم دے دیا جیسا کہ رسم ہے پھر ظاہر ہوا کہ یہ زمین جس کا مدعی نے دعویٰ کیا ہے اس مدعا علیہ کے اور ایک شخص خالد کے قبضہ میں ہے تو بعض نے فرمایا کہ مسئلہ کی دو صورتیں ہیں کہ اگر یہ بات مدعی کے اقرار سے ظاہر ہوئی تو ظاہر ہوا کہ حکم قضا باطل ہے اس واسطے کہ مدعی نے اس طرح اقرار کرنے سے بعد حکم قضاء کے اپنے گواہوں کی بعض شہادت میں تکذیب کی اور بعد قضاء کے مدعی کا اپنے گواہوں کی بعض شہادت میں تکذیب کرنا موجب

۱۔ قال المحترم رحمہ اللہ دارالمصنف رحمہ اللہ تعالیٰ کو اس بیان ثانی سے اختلاف رفع ہو گیا کیونکہ بعض مشائخ نے اختلاف ذکر کے ذمہ کیا کہ سبب و شرط ایک ہے اور اسی مسئلہ میں جو یہاں مذکور ہے وہاں حکم دیا کہ شوہر پر بھی فرقت کا حکم دے۔ یہ حکم غلط اور غیر صحیح ہے اور صواب صحیح یہ حکم ہے جو جہاں مذکور ہے پس ایسے مقامات میں مال کرنا چاہئے اور صحیح قول پر فتویٰ دینا چاہئے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

بطلان قضاء ہوتا ہے جیسا کہ اشارات اصل و جامع سے واضح ہے اور اگر مدعا علیہ نے اس بات کے گواہ قائم کرنے چاہے کہ جس زمین کا میرے قبضہ میں ہونے کا دعویٰ کیا گیا ہے وہ دعویٰ کے وقت میرے اور فلاں کے قبضہ میں تھی تو اس کے گواہ قبول نہ ہوں گے کہ وہ دعویٰ کی چیز کی اُس کے قبضہ میں ہونے کی نفی کرتے ہیں بعد ازاں کہ یہ امر مدعی کے گواہوں سے ثابت ہو گیا ہے پس ایسے گواہ قبول نہ ہوں گے اور اس سے حکم قضاء کا باطل ہونا ثابت نہ ہوگا کذا فی الحقیقہ۔

☆ محضر

دعویٰ حصہ شائع از اراضی۔ مثلاً کسی زمین کے اس قدر سهام میں سے اپنے سهام کا دعویٰ کیا اور گواہوں و مدعی نے یہ ذکر نہ کیا کہ یہ تمام زمین مدعا علیہ کے قبضہ میں ہے تو اس میں مفتیوں کے جواب مختلف ہیں بعضوں نے جواب دیا کہ یہ فاسد ہے اس واسطے کہ جب ان لوگوں نے مدعا علیہ کے قبضہ میں پوری زمین کا ہونا بیان نہ کیا تو در صورتیکہ حصہ شائع کا دعویٰ ہے تو یہ بھی ثابت نہ ہوگا کہ یہ بعض مشاع اس کے قبضہ میں ہے (تاکہ مدعا علیہ پر مطالبہ وارد ہو) اور بعض نے اس کی صحت کا فتویٰ دیا اس واسطے کہ ایک چیز میں سے بعض شائع پر اپنا قبضہ جمادینے کے واسطے یہ شرط نہیں ہے کہ پوری چیز پر اپنا قبضہ جمائے پس قول اول میں اشارہ ہے کہ مال عین میں سے نصف شائع کا غصب کرنا متصور نہیں ہے اور ایسا ہی رکن الاسلام ابو الفضل نے اپنے اشارات میں اور صدر الشہید نے ذکر فرمایا ہے اور قول دوم میں یہ اشارہ ہے کہ مال عین میں سے نصف شائع کا غصب کرنا متصور ہے آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ دو آدمیوں کا ایک غلام کو غصب کر لینا متصور ہے اور ایسی حالت میں ہر ایک غاصب نصف غلام شائع کا غصب کرنے والا قرار دیا جائے گا اور آیا نہیں دیکھتا ہے کہ اگر دو آدمیوں نے ایک مکان کرایہ پر لیا یا اُس کو خرید کیا اور دونوں نے اُس کو اپنی متاع مشترک سے گھیر لیا تو دونوں میں سے ہر ایک اُس کے نصف شائع پر اپنا قبضہ جمانے والا ہوگا اور امام محمدؒ نے جامع میں چند مقام پر صریح فرمایا ہے کہ مال عین کے نصف شائع کا غصب متصور ہے یہ فصول استروثتی میں ہے۔

☆ محضر

چیز محدود کا والد قابض سے خریدنے کا دعویٰ۔ اس زید حاضر آمدہ نے اس عمرو حاضر آمدہ پر دعویٰ کیا کہ جو بلی محدودہ و محدود چنیں و چنان واقع مقام فلاں اس حاضر آمدہ کے والد فلاں کی ملک و حق تھی اور اُس نے اپنی حیات و صحت و نفاذ تصرفات کی حالت میں میرے ہاتھ اس قدر داسوں کو فلاں روز فلاں ماہ فلاں سنہ میں فروخت کی اور ایسا ہی اُس نے میرے واسطے اپنے حیات میں اس محدودہ کی تاریخ فروخت کرنے کا اقرار کیا ہے اور چند گواہ لایا جنہوں نے قابض کے والد فلاں کی اس بیع مذکور کے اقرار کی گواہی دی اور گواہوں نے کہا کہ آج کے روز یہ جو بلی بسبب مذکورہ محضر ہذا اس مدعی کی ملک ہے اور اس مدعا علیہ کے قبضہ میں بغیر حق ہے۔ پس بعض مفتیوں نے زعم کیا کہ اس محضر میں دو وجہ سے ظلم ہے ایک یہ کہ گواہوں نے بیع کے اس بیع کے اقرار کی گواہی دی جو دعویٰ مدعی میں مذکور ہے اور دعویٰ مدعی میں اقرار بائع مضاف بتاریخ بیع مذکور ہے اور وہ فلاں روز ہے پس شاید یہ اقرار اُس روز واقع ہوا ہو لیکن احتمال ہے کہ اُس روز بیع واقع ہونے سے پہلے واقع ہوا ہو پس اقرار بتاریخ بیع ہوگا لیکن بیع سے پہلے ہوگا اور اس تقدیر پر گواہوں کی گواہی اور اقرار بیع کا بیع واقع ہونے سے پہلے ہوں گے اور قبل بیع کے اقرار بیع باطل ہے تو قبل بیع کے اقرار بیع کی گواہی بھی باطل ہو گی اور اس وجہ سے کہ گواہوں نے اپنی گواہی میں کہا کہ آج کے روز یہ جو بلی اُس سبب سے جو اس محضر میں مذکور ہے اس مدعی کی ملک ہے اور اس محضر میں جو سبب مذکور ہے وہ بیع ہے نہ اقرار بیع اس واسطے کہ اقرار سبب ملک ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے اور بیع پر اُن کی گواہی نہیں ہے بلکہ اُن کی گواہی اقرار بیع پر ہے لیکن یہ زعم فاسد ہے۔ پس وجہ اول دو وجہوں سے فاسد ہے ایک یہ کہ مطلق کلام

عادل اور اُس کا تصرف بوجہ صحت محمول کیا جائے گا حکم فقہ الاصل اور یہ اس مقام پر بایں طور ہے کہ دعویٰ مدعی باقرار بیع بتاریخ مذکور اُس کے دعویٰ اقرار بتاریخ مذکور پر بعد بیع کے واقع ہونے کے محمول کیا جائے اور گواہی میں بھی یہی صورت ہے اور دوم آنکہ مطلق کلام عادل ایسی صورت پر محمول کیا جاتا ہے جیسی لوگوں میں عادت ہو اور لوگ اپنی عادت کے موافق ایسے بول چال میں ایسے کلام سے بھی مراد لیتے ہیں کہ بیع کے بعد اس تاریخ میں بیع کا اقرار کیا۔ وجواب وجہ دوم یہ ہے کہ ہاں یہ اقرار بیع کی گواہی ہے اور بیع سب ملک ہے اور یہ صحیح ہے۔

☆ محضر

باندی پر ملک کے دعویٰ کرنے کے مقدمہ میں۔ زیر حاضر آیا اور اپنے ساتھ ایک باندی کو حاضر لایا اور دعویٰ کیا کہ یہ باندی اُس کی ملک ہے حالانکہ باندی اس سے منکر ہے پھر زیر چند گواہ لایا جنہوں نے گواہی دی بایں عبارت (روزے مردے یا مدواہین چار یہ حاضر آوردہ را باین حاضر آمدہ و بفروخت بہ بہائے معلوم و بویے تسلیم کرد) پس یہ محضر و غلطوں سے رد کر دیا گیا دونوں میں سے ایک یہ ہے کہ گواہوں نے مدعی کے واسطے ملک کی بطریق انتقال گواہی دی یعنی دوسرے کی ملک سے منتقل ہو کر اس مدعی کی ملک میں بوجہ بیع کے آئی ہے پس ضروری ہے کہ پہلے اُس بائع کی ملک ثابت کی جائے تاکہ انتقال مالک مذکور بجانب مدعی ثابت ہو حالانکہ اس صورت میں ایسی گواہی سے ملک بائع ثابت نہ ہوگی کیونکہ بائع مجہول ہے اور مجہول کے واسطے ملک کا اثبات تحقق نہیں ہوتا ہے اور جب کہ اس صورت میں اس گواہی سے بائع کے واسطے ملک ثابت نہ ہوئی تو اس گواہی سے مدعی کے واسطے کیونکر انتقال ملک ثابت ہوگا حتیٰ کہ بائع اگر مرد معلوم ہوتا تو یہ گواہی مقبول ہوتی اور مدعی کے واسطے باندی کی ملک کا حکم نہ دیا جاتا اور دوسری علت یہ ہے کہ گواہوں نے فقط یہ گواہی دی ہے کہ ایک شخص نے اس مدعی کے ہاتھ فروخت کی اور یہ گواہی نہیں دی کہ اس مشتری نے بھی اس کو اس سے خریدا ہے اور یہ ہو سکتا ہے کہ بائع مذکور نے باندی مذکور اس مدعی کے ہاتھ فروخت کی ہو مگر مدعی مذکور نے اس کو نہ خریدا ہو اور فقط بیع سے بدون خرید کے ملک ثابت نہیں ہوتی ہے لیکن علت دوم صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ ذکر بیع متضمن ذکر خرید ہے اور نیز ذکر خرید متضمن ذکر بیع ہوتا ہے۔ آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر کسی نے دوسرے پر دعویٰ کیا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ باندی اس قدر ثمن کے عوض فروخت کی اور اس سے ثمن کا مطالبہ کیا تو اس کا بیع کا دعویٰ صحیح ہوگا اگرچہ مدعا علیہ پر اس نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ اس نے خریدا ہے اور اسی طرح اگر کسی نے دعویٰ کیا کہ میرے ہاتھ اس مرد نے یہ باندی فروخت کی ہے تو اُس کا دعویٰ صحیح ہوگا اگرچہ اُس نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ میں نے اس کو اس سے خریدا ہے اس امر کو امام محمد نے بہت جگہ ذکر کیا ہے اور نیز ایک محضر باندی پر دعویٰ کرنے کا مقدمہ پیش ہوا کہ زیر حاضر ہوا اور ایک باندی کو حاضر لایا اور دعویٰ کیا کہ یہ میری باندی ہے میں نے اس کو فلاں شخص سے خریدا ہے پس میری اطاعت اس پر واجب ہے اور باندی مذکورہ اس سے منکر ہے پھر زیر مذکور چند گواہ لایا جنہوں نے یہ گواہی دی کہ اس مدعی نے اس باندی کو فلاں شخص سے خریدا ہے تو اس میں مفتیوں کے جواب مختلف ہوئے بعضوں نے فتویٰ دیا کہ ملکیت کا حکم دینے کے واسطے یہ دعویٰ صحیح ہے اور اطاعت واجب ہونے کی قضاء نافذ کرنے کے واسطے صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ اطاعت واجب ہوگی کہ جب بائع نے باندی مذکور اس مدعی کے سپرد کر دی ہے اور اس کا سپرد کرنا بعد ادائے ثمن کے ہوگا اور مدعی نے اپنے دعویٰ میں یہ ذکر نہیں کیا ہے کہ اُس نے ثمن ادا کر دیا ہے اور بعضوں نے دعویٰ باطل صحیح نہ ہونے کا فتویٰ دیا ہے اور بھی صحیح ہے۔ اس واسطے کہ گواہوں نے ملک بائع کی صریحاً یا دلالت کسی طرح گواہی نہیں دی اور بدون اس کے مشتری کی ملک کا حکم نہ دیا جائے گا اور یہ مسئلہ کتاب الشہادہ میں ہے۔

محضر

در بار دعوی ولاء عقاقد پیش ہوا کہ زید مرگیا پھر عمرو آ یا اور دعویٰ کیا کہ میت نے کور میرے والد بکر کا آزاد کیا ہوا ہے کہ اُس کو میرے والد نے اپنی زندگی میں آزاد کیا تھا اور اس کی میراث مجھے چاہئے ہے کیونکہ میں اُس کے آ زادہ کنندہ کا بیٹا ہوں میرے سوائے اس کا کوئی وارث نہیں ہے۔ پس بعض مشائخ نے اس کے قاسد ہونے کا فتویٰ دیا ہے اور بعض نے اس دعویٰ کی صحت کا فتویٰ دیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ دعویٰ قاسد ہے اس واسطے کہ مدعی نے اپنے دعویٰ میں یہ نہیں کہا کہ میرے والد نے اُس کو اپنی زندگی میں آزاد کیا در حالیکہ میرا والد اس کا مالک تھا اور غیر مالک کا آزاد کرنا باطل ہے اور جو ہم نے بیان کیا ہے اُس کی صحت کی دلیل وہ ہے جو امام محمد نے دعویٰ الاصل میں باب دعویٰ الحق میں ذکر فرمایا ہے کہ اگر کسی غلام نے گواہ قائم کئے کہ اُس کو زید نے آزاد کر دیا ہے اور زید اس سے منکر ہے یا اس کا مقرر ہے اور عمرو نے گواہ قائم کئے کہ یہ میرا غلام ہے تو قاضی عمرو کے نام ڈگری کر دے گا اس واسطے کہ آزادی کے گواہوں نے حق باطل کی گواہی دی ہے کیونکہ انہوں نے اپنی گواہی میں یہ نہیں بیان کیا کہ اس حالت میں زید اُس کا مالک تھا اور بدون گواہی کے زید کی ملک ثابت نہ ہوگی اور حق بلا ملک باطل ہے اور ہمارے اس قول کی کہ گواہوں نے حق باطل کی گواہی دی ہے یہی معنی ہیں پس ایسی گواہی کا وجود عدم یکساں ہے اور اگر بالفرض ایسی گواہی موجود نہ ہوتی تو عمرو کے واسطے ملک کی ڈگری کی چاہی پس ایسا ہی در صورت موجود ہونے ایسی گواہی کے بھی یہی حکم ہوگا۔ اسی طرح اگر حق کے گواہوں نے غلام کے واسطے اس طرح گواہی دی کہ زید نے اس کو آزاد کیا در حالیکہ یہ غلام اُس کے قبضہ میں تھا تو بھی عمرو کے واسطے جس نے اپنی ملک ہونے کے گواہ قائم کئے ہیں ملک کا حکم دیا جائے گا اس واسطے کہ اعتقاد صحیح ہونے کے واسطے ملک معتبر ہے قبضہ کا اعتبار نہیں ہے اور گواہوں نے ملک کی گواہی نہیں دی ہے۔ اور اگر حق کے گواہوں نے یوں گواہی دی کہ زید نے اس کو در حالیکہ زید اس کا مالک تھا آزاد کیا ہے اور عمرو کے گواہوں نے گواہی دی کہ یہ اس عمرو کا غلام ہے تو حق کے گواہوں پر حکم ہوگا اس واسطے کہ غلام کا اپنے آ زادہ کنندہ کی ملک ثابت کرنا مثل آ زادہ کنندہ کے اپنی ملک ثابت کرنے کے ہے اور اگر آ زادہ کنندہ بالفرض گواہ قائم کرے کہ یہ میرا غلام سابق ہے میں نے اس کو اپنی ملک کی حالت میں آزاد کر دیا ہے تو حق کے گواہوں پر حکم ہوگا اس واسطے کہ دونوں فریق گواہ ملک ثابت کرنے کے حق میں یکساں ہیں مگر ایک فریق میں اثبات حق زائد ہے پس ایسا ہی اس صورت میں جب کہ غلام نے ایسے گواہ قائم کئے ہیں یہی حکم ہوگا پس یہ مسئلہ اس بات کی دلیل ہے کہ غیر کی طرف سے حق کا دعویٰ کرنے میں اس غیر کی ملک کا ذکر کرنا ضروری ہے۔

محضر

در دعویٰ دفعیہ پیش ہوا۔ جس کی صورت یہ ہے کہ زید نے عمرو کے متبوضہ غلام کی نسبت عمرو پر دعویٰ کیا کہ میں نے اس کو خالد سے ۱۳ تاریخ محرم ۱۳۰۰ ہجری کو خریدا ہے اور مدعا علیہ نے اس کے دعویٰ سے انکار کیا پس زید نے اپنے دعویٰ کے گواہ قائم کئے اور حکم قضاء بناء گواہان زید کے واسطے عمرو پر اس غلام کی ملک کی نسبت متوجہ ہوا پھر مدعا علیہ نے اس دعویٰ کے دفعیہ میں دعویٰ کیا کہ یہ شخص جس کی طرف سے تو ملک حاصل ہونے کا دعویٰ کرتا ہے اس نے تیری خرید کی تاریخ سے ایک سال پہلے بطوع خود یہ اقرار کیا ہے کہ یہ غلام میرے بھائی بکر کی ملک حق ہے اور اس کے بھائی بکر نے اس کے اس اقرار کی تصدیق کی ہے اور اس نے یہ غلام اُس کے بھائی بکر سے خریدا ہے پس اس سبب سے تیرا دعویٰ مجھ پر باطل ہے۔ تو مفتیوں نے بالاتفاق جواب دیا کہ یہ دفعیہ صحیح ہے پھر اُس کے بعد فتویٰ طلب کیا گیا کہ اگر زید نے مدعی دفعیہ عمرو سے اس اقرار کا وقت طلب کیا کہ کس روز کس شہر میں واقع ہوا ہے پس آیا قاضی اُس کو اس بیان کی تکلیف دے گا تو یہی بالاتفاق جواب دیا کہ قاضی اُس کو تکلیف نہ دے گا اس واسطے کہ اُس نے ایک بار بقدر ضرورت یہ

بیان کر دیا کہ تیری تاریخ خرید سے یا تیری خرید سے پہلے اقرار کیا ہے۔

☆ محضر

در بارہ دعویٰ سے میراث پیش ہو جس کی صورت یہ ہے کہ مجلس قضاء میں زید و عمرو ہندہ حاضر ہوئے اور یہ سب اولاد بکر ہیں پھر ان سب نے خالد پر جس کو حاضر لائے ہیں ایک دار محمد و دہا کا اپنی مادر سلیمہ میت کی میراث اپنے واسطے ہونے کا دعویٰ کیا اور محضر میں یہ لکھا کہ یہ دار محمد و ملک مسماۃ سلیمہ والدہ ان ہر دو مدعیوں کا اور اسی کا حق تھا اور برابر تادم موت اُس کے قبضہ میں رہا یہاں تک کہ وہ مر گئی اور اُس کے فرزندوں کے واسطے میراث رہ گیا۔ تو یہ محض دو علتوں سے رد کر دیا گیا ایک یہ کہ محضر میں یوں لکھا ہے کہ ان دو مدعیوں کی والدہ حالانکہ چاہئے کہ ان سب مدعیوں کی والدہ لکھا جائے اور دوم آنکہ محضر میں لکھا ہے کہ مر گئی اور اُس کے فرزندوں کے واسطے میراث رہ گیا اور اُس میں یہ مذکور نہیں ہے کہ کیا چیز فرزندوں کے واسطے میراث رہ گئی اور یوں لکھنا چاہئے کہ یہ دار محمد و اُس کے فرزندوں کے واسطے میراث رہ گیا یوں لکھنا چاہئے کہ یہ اس کے فرزندوں کے واسطے میراث رہ گیا تاکہ مال متروک بصریح یا بکنا یہ مذکور ہو جائے اور بدوں صریح یا کنا یہ ذکر کرنے کے جس میں دعویٰ واقع ہوا اُس کی خبر میراث تمام نہ ہوگی اور شیخ امام نجم الدین عمرو نسفی نے حکایت کی کہ میں نے خبر میراث میں ایک فتویٰ لکھا اور اُس کے شرائط صحت بیان کرنے میں خوب مبالغہ کیا لیکن اتنی بات تھی کہ اس قول کی جگہ کہ اُس کو میراث چھوڑا خمیر چھوڑ دی تھی صرف یہ لکھا تھا کہ اور میراث چھوڑا تو شیخ الاسلام علی بن عطاء بن حمزہ السفدی رحمۃ اللہ علیہ نے اُس کی صحت کا فتویٰ نہ دیا اور مجھ سے کہا کہ اس میں خمیر لکھ دے اور یوں کر دے کہ اُس کو میراث چھوڑا جب میں صحت کا فتویٰ دوں گا۔ امام زہد نجم الدین نسفی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میرے سامنے ایک محضر پیش ہوا جس میں زید نے عمرو پر ایک زمین کا دعویٰ کیا تھا کہ یہ زمین اس مدعی کی ملک و حق ہے اور اس مدعا علیہ کے مورث فلاں نے اُس پر بغیر حق اپنا قبضہ کر لیا اور برابر اپنے قبضہ میں رکھا یہاں تک کہ مر گیا پھر اس کے وارث اس حاضر آ ور دہ کے قبضہ میں بھی ناحق ہے پس اس پر واجب ہے کہ اپنا ہاتھ اس سے کوتاہ کر کے اس مدعی کو سپرد کر دے اور مدعا علیہ نے اس کے دعویٰ کے دفعیہ میں کہا کہ میرے مورث فلاں نے اس کو اس مدعی کے مورث سے بطور بیع قطعی خریدا کیا تھا اور باہمی قبضہ طریق سے ہو گیا تھا اور میرے مورث کے قبضہ میں ناحیات اُس کے بحق رہی یہاں تک کہ اُس نے وفات پائی پھر میرے واسطے بحق اُس کے میراث رہی پس مدعی نے اس دفعیہ کے دفع میں کہا کہ اس مدعا علیہ کے مورث نے اقرار کیا کہ جو بیع ہمارے درمیان میں جاری ہوئی ہے وہ بیع و قاء ہے کہ جب بائع مجھ کو دشمن دے دے تو مجھ پر اس زمین کا واپس کرنا لازم ہوگا اور اس پر گواہ قائم کر دیئے پس آیا اس طور سے دفعیہ کا دفع کرنا صحیح ہے تو شیخ نجم الدین نے فرمایا کہ قاضی القضاۃ عماد الدین علی بن عبد اللہ اور شیخ امام علاء الدین عمرو بن عثمان معروف بالا بدر نے جواب دیا کہ صحیح ہے اور میں جواب دیتا ہوں کہ صحیح نہیں ہے کیونکہ مدعی نے اولاً دعویٰ کیا کہ اس مدعا علیہ کا قبضہ بغیر حق ہے پھر جب بیع و قاء کا اقرار کیا تو اقرار کیا کہ اُس کے قبضہ میں بحق ہے اور بعض نے فرمایا کہ دعویٰ دفعیہ کا صحیح ہونا واجب ہے بے اعتبار قول ایسے امام کے کہ بیع الوقاء و عین کے حکم میں ہے۔ اس واسطے کہ مدعی نے اس دفعیہ میں مدعا علیہ کے واسطے جس بات کا ابتدائے بالکل انکار کیا تھا یعنی یہ زمین محمد و دہ اس کے قبضہ میں ناحق ہے اس میں سے تھوڑے کا اقرار کیا اور یہ بدین طور کہ جب اس بیع کو حکم رہن حاصل ہے تو صحیح مدعی کی ملک رہی لیکن مدعا علیہ کو روکنے اور اپنے پاس رکھنے کا استحقاق حاصل ہے حالانکہ مدعی نے اس اراضی محمد و دہ کی اپنی ملک ہونے کا اور مدعا علیہ کے قبضہ میں بغیر حق ہونے کا دعویٰ کیا

۱۔ یعنی حد بیان کردہ شدہ یعنی ہر چار جہت کی حد میں بیان کیا ہوا ۱۱۱ ع مترجم کہتا ہے کہ یہ دونوں کی والدہ میں متوال نہ ہو گا اور جو ہم سے بیان یہ وہ اسی صورت میں ہے جز بیان ہو چکی ۱۱۲

ہے پھر جب اس کے بعد مدعا علیہ کے واسطے بیع بالوفاء کا اقرار کیا تو اپنے واسطے محدود مذکور کی ملکیت کا دعویٰ اور مدعا علیہ کے واسطے بیع قبضہ رکھے کا اقرار کیا اور یہی ہمارے اس قول کے معنی ہیں کہ جس امر کا مدعا علیہ کے حق میں اولاً انکار کیا تھا اس میں سے بعض بات کا اقرار کیا اور بنا پر قول عامہ مشائخ کے نزدیک اگر وفاء عقد بیع مشروط نہ ہو تو بیع صحیح ہوگی پس دعویٰ مدعی کی سماعت نہ ہوگی اور اگر وفاء عقد بیع مشروط ہو تو بیع فاسد ہوگی پس اگر اس نے بیع عقد کا دعویٰ کیا تو دعویٰ دفعیہ صحیح ہوگا ورنہ نہیں کذا فی المحیط۔

☆ محضر

شیخ نجم الدین نسفی کے سامنے پیش کیا گیا جس میں مذکور ہے کہ ذیہ نے عمرو پر ایک باغ انگور کا استحقاق ثابت کیا اور اس کے حاصلات کا مطالبہ کیا اور اس کو بیان کرو یا نہیں اس محضر میں مدعا علیہ نے اس کے دعویٰ کے دفعیہ میں دعویٰ کیا کہ مدعی نے اس سے بدل معلوم پر صلح کر لی ہے اور مقدار بدل کا ذکر نہیں ہے اور نہ قبضہ مذکور ہے پس آیا یہ دفعیہ صحیح ہوگا تو فرمایا کہ یہ دفعیہ نہیں صحیح ہے اور اگر بدل صلح پر قبضہ کرنا مذکور ہو تو صحیح ہوگا اگرچہ مقدار بدل مذکور نہ ہو اس واسطے کہ مقدار بدل کا بیان ایسی صورت میں ترک کرنا جس میں اب قبضہ کرنے کی ضرورت نہیں باقی ہے معتر نہیں ہے۔ واضح ہو کہ یہ مسئلہ دو طرح پر ہے کہ اگر فقط باغ انگور سے صلح واقع ہوئی اور بدل معلوم ہے یا نہیں معلوم ہے لیکن گواہوں نے بدل اس صلح پر قبضہ کر لینے کی گواہی دی تو صلح صحیح ہوگی اور دعویٰ دفعیہ صحیح ہوگا اور اگر صلح باغ انگور اور اس کی حاصلات غلہ سے جس کو مدعا علیہ نے تلف کر دیا ہے بعض ایسے بدل کے واقع ہوئی جو اس مال کے برخلاف ہے تلف کرنے کی وجہ سے واجب ہوا ہے اور بدون قبضہ کے دونوں جدا ہو گئے تو حق پیداوار غلہ میں صلح صحیح نہ ہوگی خواہ بدل صلح معلوم ہو یا نہ ہو پس یہ دعویٰ حق غلہ میں دفعیہ نہ ہوگا یہ فصول استروثی میں ہے۔

☆ محضر

جس میں وارث نے ترکہ کی زمین کے دعویٰ کے دفعیہ میں دعویٰ کیا ہے اس کی صورت یہ ہے کہ ذیہ نے ترکہ میت عمرو میں سے ایک زمین کا اس کے وارث بکر پر دعویٰ کر کے استحقاق ثابت کیا پس بکر نے اس کے دعویٰ کے دفعیہ میں کہا کہ تو اس دعویٰ میں مہطل ہے اس واسطے کہ تو نے مجھ سے ایک بار کہا ہے کہ تو نے باپ سے میراث پائی ہے یا یوں دعویٰ کیا کہ تو نے مجھ سے ایک بار کہا ہے کہ تو نے باپ کے مرنے کے پیچھے بہت مال پالیا ہے میں نے کہا کہ میں نے کون سا مال پالیا ہے۔ کون سا مال میراث پالیا ہے تو تو نے کہا کہ فلاں زمین پس یہ تیری طرف سے میری ملک ہونے کا اقرار ہے اور حیراد دعویٰ باطل ہے پس آیا اس کلام سے حجت پکڑ سکتا ہے اور یہ اس دعویٰ کا دفعیہ ہو سکتا ہے تو اس میں شیخ نجم الدین نسفی نے یہ جواب دیا ہے کہ ذیہ کے اس کلام میں کہ میراث پالیا ہے حجت ہے اور دفعیہ ہو سکتا ہے اس واسطے کہ یہ بات اس کی طرف سے بکر کے واسطے ملکیت کا اقرار ہے اور اس کلام میں کہ تو نے پالیا ہے اس سے دفعیہ نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ یہ ملکیت کا اقرار نہیں ہے اور یہ جواب ظاہر ہے اور نیز ایک محضر پیش ہوا جس میں مذکور ہے کہ ذیہ نے عمرو پر دعویٰ کیا کہ باغ انگور چہار دیواری والا جو فلاں مقام پر واقع ہے اور اس کے حدود یہ ہیں وہ اس مدعی کی ماں کے قبضہ میں تھا اور اس کی ماں نے اقرار کیا تھا کہ وہ اس مدعی کی ملک ہے اور بعد اس اقرار کے اس مدعا علیہ نے یہ باغ مذکور اس مدعی کی ماں سے خریدا پس اس مدعا علیہ پر واجب ہے کہ یہ باغ مذکور اس مدعی کے سپرد کرے۔ پس ائمہ سمرقند میں سے ایک جماعت نے جواب دیا کہ یہ دعویٰ صحیح ہے اور امام نجم الدین نسفی نے جواب دیا کہ فاسد ہے اور فساد کی وجہیں ظاہر ہیں لیکن بیان نہیں فرمائیں اور شاید جملہ وجوہ فساد کے ایک یہ بات ہے کہ مدعی نے اپنے واسطے ملک کا دعویٰ نہیں کیا اور اگر اپنے واسطے ملک کا دعویٰ بھی کرتا اور دعویٰ کرتا کہ اس کی ماں نے اس کے واسطے اس باغ مذکور کا اقرار کیا ہے تو بھی دعویٰ کی سماعت نہ ہوتی اس واسطے کہ اس نے اپنی ملک کو ایسی چیز کی طرف

مضاف کیا جو سبب ملک ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے اور وہ اقرار ہے حتیٰ کہ اگر وہ اپنی ملک کو ایسی چیز کی طرف مضاف کرے جو سبب ملک ہونے کی صلاحیت رکھتا ہے مثلاً یوں کہے کہ یہ باغ انکو میری ملک ہے میں نے اس مدعا علیہ کے خریدنے سے پہلے اس کو اپنی ماں سے خریدا ہے تو اس کا دعویٰ صحیح ہوگا۔

☆ محضر

دعویٰ میراث مع حق پیش ہوا جس میں یہ مذکور ہے کہ زید نے ایک شخص مسکین عمرو پر دعویٰ کیا کہ یہ غلام میرے چچا زاد بھائی بکر کا غلام تھا اور وہ مر گیا اور جس وقت مرا ہے اس وقت یہ اس کی ملک تھا اور میں اس کو وارث ہوں اور میرے سوائے اس کا کوئی وارث نہیں ہے پس یہ غلام اس کی طرف سے میرے واسطے میراث ہو گیا حالانکہ یہ غلام میری اطاعت سے انکار کرتا ہے پس مدعا علیہ نے اس کے دعویٰ کے دفعیہ میں دعویٰ کیا کہ اس کے مورث مذکور نے مجھ کو اپنے مرض الموت میں آزاد کر دیا تھا اور اس کے تہائی کمال سے برآمد ہوتا ہوں اور آج کے روز میں آزاد ہوں اس کے واسطے مجھ پر کوئی راہ نہیں ہے اور اس پر گواہ قائم کر دیے پھر اس مدعی نے دوبارہ دعویٰ کیا کہ میں نے اس غلام کو اپنے چچا زاد بھائی فلاں مذکور سے اس کی صحت میں خریدا کیا ہے تو شیخ نجم الدین لسنی نے جواب دیا ہے کہ دوسرا دعویٰ اس کا صحیح نہیں ہے اس واسطے ہر دو دعویٰ میں تناقض واقع ہوتا ہے اور توفیق نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ اس نے پہلے میراث پانے کا دعویٰ کیا پھر مورث مذکور کی زندگی میں اس سے خریدا نے کا دعویٰ کیا اور یہ جواب صحیح ہے اور علت مذکور ظاہر ہے اور امام محمدؒ نے آخر جامع کبیر میں ذکر فرمایا ہے کہ زید کا باپ عمرو مر گیا پس زید نے بکر کے مقبوضہ وار پر دعویٰ کیا کہ یہ دار میرا ہے میں نے اس کو اپنے باپ سے اس کی حیات و صحت کی حالت میں خریدا کیا ہے اور اس پر گواہ قائم کئے مگر ان کی تعدیل نہ ہوئی یا اس کے پاس گواہ تھے اور اس نے مدعا علیہ سے قسم لے لی پھر اس نے گواہ قائم کئے کہ یہ دار اس کے باپ کا ہے وہ مر گیا اور اس کو اس کے واسطے میراث چھوڑا گیا ہے اور گواہ لوگ کہتے ہیں کہ ہم اس کے سوائے اس کا کوئی وارث نہیں جانتے ہیں تو قاضی بنام مدعی اس دار کی ذمہ داری کر دے گا اس واسطے کہ پہلے باپ سے حالت حیات و صحت میں خریدنے کے دعویٰ اور پھر دوبارہ اس سے میراث پانے کے دعویٰ میں تناقض نہیں رہتا ہے اس واسطے کہ وہ کہہ سکتا ہے کہ میں نے اس سے خریدا تھا جیسا کہ میں نے پہلے دعویٰ کیا تھا لیکن میں اپنی خرید ثابت کرنے سے عاجز ہوا اور بحسب ظاہر یہ دار میرے باپ کی ملک میں رہا پس بظاہر وہ میرے باپ کے مرنے کے بعد میرے واسطے میراث ہوا اور اگر ایسی صورت میں پہلے اس نے باپ سے میراث پانے کا دعویٰ کیا پھر اس کے بعد اس سے خریدا نے کا دعویٰ تو کیا دعویٰ خرید کی سماعت نہ ہوگی اس واسطے کہ پہلے میراث پانے کے دعویٰ اور پھر خریدنے کے دعویٰ میں تناقض ہے اس واسطے کہ وہ یہ نہیں کہہ سکتا ہے کہ میں نے اپنے باپ سے میراث پایا جیسا کہ میں نے پہلے دعویٰ کیا پھر جب میں میراث ثابت کرنے سے عاجز ہوا تو میں نے اس سے خریدا اور اس کی توضیح یہ ہے کہ باپ سے جو چیز خریدی ہے وہ کبھی میراث ہو سکتی ہے یا اس طور کہ مثلاً اس کی زندگی میں دونوں کے درمیان بیع فسخ ہو جائے یا بعد موت کے فسخ ہو کر وارث اس میں کوئی میب پا کر اس کو واپس کر دے پس تناقض تحقق نہیں ہو سکتا ہے اور جو چیز باپ کی طرف سے میراث ملی ہو وہ اس کی خرید شدہ نہیں ہو سکتی ہے پس تناقض تحقق ہوگا۔

۱۔ قال المحرم اور میرے نزدیک اب بھی صحیح نہ ہوگا اس واسطے کہ اس نے یہ بیان نہیں کیا ہے کہ یہ باغ مذکور اس کی ماں کی ملک تھا درحالیہ اس سے فروخت کیا ہے کیونکہ اگر غیر کی ملک فروخت کر دے تو صاحب استحقاق کو مشتری سے بعد اثبات استحقاق کے لئے لینے کا اختیار ہوتا ہے اگرچہ اس نے خرید کیا ہے پس شخص خرید اس بات کو مستلزم نہیں ہے کہ وہ چیز بائع کی ملک ہو ورنہ اس صورت میں کیونکر لے سکتا تھا اور اس تقریر سے واضح ہوا کہ اذن وہ خصل یہ ہے ۱۲۔ وہ شخص جو پچھ میراث چھوڑ کر مر ۱۳۔ اگر لفظ باپ کو ترک کر کے مورث کا لفظ کہا جائے تو زیادہ واضح ہو جائے ۱۴۔

☆ محضر

دعویٰ میراث اُس کی صورت یہ ہے کہ زید مر گیا پھر ایک شخص مستحق عمرو یا اور چچا زاد بھائی ہونے کی وجہ سے عصبہ ہونے کا دعویٰ کیا اور نسب پر گواہ قائم کئے کہ دادا تک نام و نسب ذکر کئے پھر اس نسب و اس میراث کے منکر نے گواہ قائم کئے کہ میت کا دادا فلاں شخص ہے اور یہ سوائے اُس شخص کے ہے جس کو مدعی نے دادا ثابت کیا ہے پس آیا یہ دعویٰ مدعی اور اُس کے گواہوں کا دفعیہ ہوگا یا نہیں تو شیخ نجم الدین نطنزی نے جواب دیا کہ اگر پہلے گواہوں کے موافق حکم قضائے نافذ ہو چکا ہے تو دفعیہ نہ ہوگا اور اگر پہلے گواہوں کے موافق حکم قضائے نافذ نہیں ہوا ہے تو بسبب تعارض کے کسی فریق گواہ کے موافق حکم دینا جائز نہیں ہے اور فرمایا کہ یہ نظیر مسئلہ طلاق جو رد و عتاق غلام ہے کہ ایک فریق گواہوں نے گواہی دی کہ اُس نے کوفہ میں اس سال کی قربانی کے روز اپنی جو رد کو طلاق دی ہے اور دوسرے فریق گواہوں نے غلام کے واسطے گواہی دی کہ ایسے شخص نے اسی سال کی قربانی کے روز مکہ میں اس غلام کو آزاد کیا ہے اور بعض نے فرمایا کہ یہ چاہئے کہ مدعی کے گواہوں کا دفعیہ نہ ہو اور مدعا علیہ کے گواہ قبول نہ ہوں کیونکہ اگر مدعا علیہ کے گواہ ہوں تو یا تو دادا کے نام کے اثبات پر قبول ہوں گے اور اس کی کوئی وجہ نہیں ہے اس واسطے کہ وہ اس میں مصمم نہیں ہے اور یا دعویٰ مدعی کی نفی پر قبول ہوں گے اور اس کی بھی کوئی راہ نہیں ہے اس واسطے کہ نفی پر گواہی قبول نہیں ہوتی ہے اور یہ نظیر اس صورت کی ہے کہ ایک شخص نے دوسرے پر دعویٰ کیا کہ اس مدعی نے اس مدعا علیہ کو فلاں روز ہزار درم قرضہ دیئے ہیں اور مدعا علیہ نے گواہ دیئے ہیں کہ یہ شخص اس روز فلاں شہر میں تھا کسی دوسرے شہر کا نام لیا تو مدعا علیہ کے گواہ قبول نہ ہوں گے اس واسطے کہ یہ گواہ درحقیقت نفی پر قائم ہوئے ہیں۔

☆ محضر

در مقدمہ دعویٰ و دیرہ و سراچہ پیش ہوا اور گواہوں نے بلفظ خانہ گواہی دی تو محضر مذکور بدین علت رد کر دیا گیا کہ جس چیز کی گواہوں نے گواہی دی ہے وہ تحت دعویٰ داخل نہیں ہے اس واسطے کہ دعویٰ سراچہ کا ہے اور گواہوں نے خانہ کی گواہی دی ہے حالانکہ سراچہ اور ہے اور خانہ اور ہے اور یہ جواب ایسی صورت میں صحیح ہو سکتا ہے کہ جب دعویٰ بزبان عربی اور گواہی بزبان عربی اور اگر دعویٰ فارسی میں اور گواہی فارسی میں ہو تو دعویٰ و گواہی دونوں صحیح ہوں گے اس واسطے کہ فارسی میں خانہ کا اطلاق سراچہ پر ہو سکتا ہے ہاں عربی میں ایسا نہیں ہے۔

☆ محضر

در مقدمہ دعویٰ بیع سکنی جس میں لکھا تھا کہ اس کو مع اُس کے حدود و حقوق کے فروخت کیا اور یہ محضر شیخ الاسلام سفدی کے سامنے پیش کیا گیا تو شیخ نے اس کو رد کر دیا کہ سکنی نقل ہے اور نقلی (۱) کے واسطے حد نہیں ہوتی ہے اور نیز شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے لکھ کر دوسرا محضر پیش ہوا جس میں مدعا علیہ کے دادا کا نام مذکور نہ تھا جس کی صورت یہ تھی کہ زید حاضر ہوا اور اپنے ساتھ عمرو کو حاضر لایا پھر اس زید نے اُس عمرو پر دعویٰ کیا۔ تو شیخ نے اس کی صحت کا فتویٰ دیا اس واسطے کہ کہ مدعا علیہ حاضر ہے اور حاضر میں اشارہ کافی ہے اُس کے اور اُس کے باپ کے نام کے ذکر کی ضرورت نہیں ہے پس دادا کے نام بیان کرنے کی بد وجہ اولیٰ ضرورت نہ ہوگی اور اگر مدعا علیہ غائب ہو تو دادا کا نام بیان کرنا ضروری ہے اور یہ امام اعظم و امام محمد کا قول ہے اسی طرح حدود کے بیان میں صاحب حد کے دادا کا نام بیان کرنا ضروری ہے اسی طرح ہر دو متخاصمین کی شناخت میں دادا کا نام بیان کرنا ضروری ہے اور قاضی امام رکن الاسلام علی بن حسین

سعدی ابتدا میں اُس کی شرط نہیں فرماتے تھے کہ دادا کا نام ذکر کرنا ضروری ہے پھر آخر عمر میں اس کی شرط کرنے لگے اور یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

☆ محضر

پیش ہوا جس میں شفعہ کا دعویٰ ہے اور اس میں بہرہ طریق شفعہ کا طلب کرنا مذکور ہے پس یہ محضر اس علت سے رد کیا گیا کہ دعویٰ و گواہی میں یہ مذکور نہیں ہے کہ شفعہ نے طلب کے گواہ وقت قدرت میں فی الفور کر لیے ہیں اور اُس نے اس محدود کے شفعہ طلب کرنے پر گواہ کر لئے ہیں اور محدود مذکور بہت بائع و مشتری کے شفعہ سے زیادہ نزدیک تھا حالانکہ اس کا بیان ضروری ہے اس واسطے کہ شرط یہ ہے کہ ایسے پر گواہ کر لے جو شفعہ سے زیادہ نزدیک ہو خواہ محدود ہو یا بائع ہو یا مشتری ہو اور جاننا چاہئے کہ طلب اشہاد کی مدت کی تقدیر اسی قدر ہے کہ بخلاف قدرت (۱) بائع یا مشتری یا محدودان تمن میں سے ایک کی حاضری میں فوراً گواہ کر لے اور مشتری سے طلب کرنا بہر حال میں صحیح ہے خواہ مشتری نے بیع پر قبضہ کیا ہو یا نہ کیا ہو اور بائع سے طلب کرنا صحیح ہے کہ جب دار اُس کے قبضہ میں ہو اور اگر دار اُس کے قبضہ میں نہ ہو تو شیخ الاسلام نے بھی شرح میں ذکر کیا کہ احتساباً اُس سے شفعہ طلب کرنا صحیح ہے قیاساً صحیح نہیں ہے اور شیخ ابوالحسن قدوری نے اپنی شرح میں اور تاطلی نے اپنی اجناس میں اور عصام نے اپنی مختصر میں ذکر کیا کہ یہ صحیح نہیں ہے اور احتساب و قیاس کا کچھ ذکر نہیں کیا اور اگر شفعہ نے بغرض طلب اشہادان تمن میں جو زیادہ قریب ہے اُس کو چھوڑ کر دوری والے کے پاس جانے کا قصد کیا پس اگر یہ سب ایک ہی شہر میں ہوں تو اُس کا شفعہ باطل نہ ہوگا ایسا ہی شیخ الاسلام نے اپنی شرح میں اور عصام نے اپنی مختصر میں ذکر کیا ہے اس واسطے کہ شہر واحد باوجود جائن اطراف کے حکم میں مثل مکان واحد کے ہے اور خصاف نے ادب القاضی میں ذکر فرمایا کہ اگر وہ نزدیک کو چھوڑ کر دور والے کے پاس گیا تو اُس کا شفعہ باطل ہو جائے گا اور ایسا ہی صدر الشہید نے اپنے واقعات میں ذکر کیا ہے اور اگر یہ سب متفرق ذہباز زیادہ شہروں میں ہوں پس اگر ان میں سے کوئی ایک اسی شہر میں موجود ہو جس میں شفعہ ہے پھر شفعہ اس کو چھوڑ کر دوسرے شہر میں طلب اشہاد کے واسطے گیا تو اُس کا شفعہ باطل ہو جائے گا اور اگر شفعہ دار محدود و مشتری و بائع ان سب میں سے ہر ایک علیحدہ علیحدہ شہر میں ہو پس وہ نزدیک والے کو چھوڑ کر ایسے کے پاس گیا جو بہت اُس کے دور ہے تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعض نے فرمایا کہ اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا اور ایسا ہی عصام نے اپنی مختصر میں ذکر کیا ہے اور بعض نے فرمایا کہ اُس کا شفعہ باطل نہ ہوگا اور ایسا ہی تاطلی نے اجناس میں ذکر کیا ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ گاہے ایسا اتفاق ہوتا ہے کہ شفعہ کسی سبب سے نزدیک والے کے پاس نہیں جاسکتا ہے پس دور والے کے پاس جانا اُس کے شفعہ کا مسئلہ نہ ہوگا اور علی ہذا اگر نزدیک والے کے پاس پہنچنے کے دور راستہ ہوں پس شفعہ نے نزدیک کا راستہ چھوڑ کر دور کا راستہ اختیار کیا تو بھياس اس کے جو عصام نے ذکر کیا ہے اُس کا شفعہ باطل ہو جائے گا اور بھياس اُس کے جس کو تاطلی نے ذکر کیا ہے اُس کا شفعہ باطل نہ ہوگا۔ پھر جس شہر میں ان سب سے زیادہ قریب موجود ہے جب اس شہر میں پہنچا تو طلب صحیح ہونے کے واسطے یہ شرط ہے کہ اس چیز کے حضور میں طلب ہو خواہ یہ شے دار ہو یا بائع ہو یا مشتری ہو سب کا حکم یکساں ہے یہی مشہور و معروف ہے اور قاضی امام ابو یوسف کبیر فرماتے تھے کہ بائع و مشتری میں اور دار میں فرق ہے کہ محنت طلب کے واسطے بائع یا مشتری کا حضور شرط ہے اور دار اگر زیادہ قریب ہو تو اُس شہر میں پہنچ کر دار کا حضور شرط نہیں ہے بلکہ اُس شہر میں جس میں دار ہے بدون تاخیر کے جہاں چاہے شفعہ طلب کرنے کے گواہ کر لے تو طلب اشہاد

۱۔ یعنی ان میں سے کسی کو حاضر پا کر باوجود قدرت اشہاد کے فوراً گواہ کرنا چاہئے ہے لیکن محنت کے جملہ شرائط شفعہ میں مذکور ہوئے ہیں لہذا کچھ یہاں بیان

صحیح ہو جائے گی اور فرماتے تھے کہ اسی طرف امام محمدؒ نے باب شفعہ اہل النبیؐ میں اشارہ فرمایا ہے اور علیؑ ہذا اگر دار مذکور اسی شہر میں ہو جہاں شفعہ موجود ہے تو طلب اشہاد کی صحت کے واسطے بتا کر اختیار امام ابو یوسفؒ کی کثرت کے دار مذکور کا بطلب اشہاد شفعہ طلب کرنے کے واسطے اس دار کا سامنے ہونا شرط نہ ہوگا اور اگر بائع و مشتری شہر شفعہ میں ہوں تو اس کے حضور میں طلب اشہاد یا بالاتفاق شرط ہے کذا فی المحیط۔

☆ محضر

اس مقدمہ میں پیش ہوا کہ مادہ خرید کردہ پر استحقاق ثابت کر کے لے لیے جانے کے بعد مشتری نے اپنا ثمن واپس لینے کا دعویٰ کیا۔ اُس کی صورت یہ ہے کہ مجلس قضاء بخارا میں محکمہ حیدر تہیری حاضر ہوا اور اپنے ساتھ ایک شخص مسیح عثمان جنیری کو حاضر لایا پھر اس حاضر آمدہ نے اس حاضر آوردہ پر دعویٰ کیا کہ اس حاضر آوردہ نے میرے ہاتھ ایک مادہ پورے جس کی اس قدر ثمن کے عوض فروخت کی اور یہ فروخت ماہ فلاں سنہ فلاں میں واقع ہوئی اور میں نے اس مادہ خر کو اس سے خرید کیا اور ہم دونوں میں ہا ہی قبضہ واقع ہو گیا پھر میں نے یہ مادہ خرید ست احمد بن خالد ثمن معلوم فروخت کی اور اُس نے مجھ سے اس ثمن معلوم کے عوض خرید لی اور ہم دونوں میں ہا ہی قبضہ ہو گیا پھر احمد بن خالد نے یہ مادہ خرید ست علی بن محمد دہقان فروخت کی پھر مسیح زید نے اس مادہ خر کو علی بن محمد کے ہاتھ سے مجلس قضاء کورہ نصف میں قاضی معین الدین بن فلاں کے سامنے اپنا استحقاق ثابت کر کے لے لیا اور قاضی معین الدین اس وقت میں از جانب قاضی امام علاء الدین عمرو بن عثمان متولی احکام قضاء کورہ سمرقند اکثر شہر ماوراء النہر کے کورہ نصف و اُس کے نواح کا قاضی تھا اور یہ استحقاق بذریعہ گواہان عادل کے جو قاضی معین الدین کے حضور میں شاہد ہوئے تھے ثابت کیا اور قاضی معین الدین کی طرف سے زید کے واسطے علی بن محمد دہقان پر اس مادہ خر کا حکم جاری ہوا اور قاضی موصوف نے اس مادہ خر کو اُس کے ہاتھ سے نکال کر اس مستحق کو دے دیا پھر قاضی امام سدید الدین ظاہر کی طرف سے جو بخارا میں از جانب متولی احکام قضاء و شہر بخارا و نواح آن قاضی امام صدر الدین احمد بن محمد کے ثابت الحکم ہے اس مستحق علیہ دہقان علی بن محمد کے واسطے اپنے بائع احمد بن فلاں سے اپنا ثمن ادا کردہ شدہ واپس لینے کا حکم جاری ہوا پس اُس نے اپنے بائع سے اپنا ثمن تمام و کمال واپس لیا پھر اس قاضی سدید الدین کی طرف سے اس احمد بن فلاں کے واسطے حکم جاری ہوا کہ اپنے بائع سے اپنا ادا کردہ شدہ ثمن واپس لے پس اس نے مجھ سے اپنا تمام و کمال ثمن واپس لے لیا اور مجھے استحقاق حاصل ہوا کہ میں نے جو ثمن اس حاضر آوردہ کو ادا کیا ہے سب اس سے واپس لوں پھر اس مدعا علیہ سے جس کو مدعی حاضر لایا ہے جواب مانگا گیا تو اُس نے انکار کیا اور کہا کہ مجھے اس مدعی کو کچھ دینا نہیں پھر یہ مدعی اپنے دعویٰ پر چند گواہ حاضر لایا۔ پس اس دعویٰ کی صحت کا فتویٰ طلب کیا گیا تو بعض نے جواب دیا کہ اس دعویٰ میں چند طرح سے خلل ہے اول آنکہ مدعی نے یہ نہیں بیان کیا کہ قاضی علاء الدین کے خلیفہ کرنے کی اجازت حاصل تھی حالانکہ یہ شرط ہے کیونکہ اگر اُس کو خلیفہ مقرر کرنے کی اجازت نہ ہو گی تو اُس کا خلیفہ کرنا صحیح نہ ہوگا اور معین الدین قاضی نہ ہوگا اور دوم آنکہ اُس نے قاضی معین الدین کے قاضی مقرر ہونے کی تاریخ نہیں لکھی تاکہ دیکھا جائے کہ قاضی علاء الدین اُس کو قاضی مقرر کرنے کے وقت خود قاضی تھا یا نہ تھا تاکہ معلوم ہو کہ قاضی معین الدین اس کے مقرر کرنے سے قاضی ہو گیا اور نیز اُس نے صریحاً یہ ذکر نہ کیا کہ قاضی سمرقند کو نصف پر ولایت حاصل تھی بلکہ یہ ذکر کیا کہ اکثر شہر ہائے ماوراء النہر حالانکہ ماوراء النہر میں بہت سے شہر ہیں پس اسی بات کو ذکر کرنے سے نصف داخل نہ ہو جائے گا اور نیز اُس نے یہ بیان کیا کہ قاضی معین الدین نے عادل گواہوں پر حکم دے دیا اور یہ بیان نہ کیا کہ یہ گواہ مدعا علیہ کے رو برو قائم ہوئے تھے حالانکہ جب تک گواہی و حکم رو برو مدعا علیہ کے نہ ہو تب تک حکم صحیح نہیں ہوتا ہے۔ اور نیز اُس نے صرف یہ بیان کیا کہ قاضی معین الدین کے رو برو

اس کے گواہ عادل قائم ہوئے اور یہ بیان نہ کیا کہ آیا گواہوں نے اس بات کی گواہی دی کہ مشتری نے اس مدعی مستحق کی ملک ہونے کا اقرار کیا ہے کہ ایسی صورت میں اُس کو اپنے بائع سے ٹمن واپس لینے کا استحقاق نہ ہوگا یا گواہوں نے مستحق کی ملک ہونے کی گواہی دی ہے کہ ایسی صورت میں ٹمن واپس لینے کا استحقاق ہوتا ہے حالانکہ دونوں صورتوں میں حکم مختلف ہوا جاتا ہے۔ پھر اس نے بیان کیا کہ قاضی امام سدید الدین ثابت الحکم شہر بخارا کی طرف سے اس مستحق علیہ کے واسطے اپنے بائع سے اپنا ٹمن واپس لینے کا حکم جاری ہوا اور یہ نہ بیان کیا کہ یہ بیع قاضی سدید الدین کے نزدیک ثابت تھی اور قاضی سدید الدین نے اس کے فتح کا حکم دیا اور اس سے خلل پیدا ہوتا ہے اس واسطے کہ ٹمن واپس لینے کا حکم بھی صحیح ہوتا ہے جب حاکم کے نزدیک بیع ثابت ہو جائے پھر بیع فتح کرنے کا حکم دے دے پھر مشتری اپنے بائع سے اپنا ٹمن واپس لے گا خواہ قاضی اُس سے ٹمن واپس لینے کا حکم دے یا نہ دے اور نیز یہ بھی ذکر نہ کیا کہ قاضی امام صدر الدین کو خلیفہ مقرر کرنے کی اجازت حاصل تھی حالانکہ اس کا بیان کرنا ضروری ہے جیسا کہ ہم نے بیان کر دیا ہے اور نیز یہ وجہ ہے کہ مدعی اپنے ٹمن کا دعویٰ کرتا ہے اور دعویٰ میں یہ نہیں کہتا ہے کہ ایسے درہم شہر میں رائج ہیں اور اگر ایسے درہم شہر میں نہ پائے جاتے ہوں یا پائے جاتے ہوں لیکن رائج نہ ہوں تو چاہئے کہ قیمت کا دعویٰ کرے اور کہے کہ مدعا علیہ پر واجب ہے کہ ایسے درہموں کی قیمت جو امروز اس کو دینے واجب ہیں مجھے دے دے اور ٹمن کا دعویٰ ایسی حالت میں صحیح نہیں ہے اور مقول ہے کہ قاضی امام الامشی جب سر قند کے قاضی مقرر ہوئے تو اگلے قاضیان سر قند کی بجائے عمل نہیں کرتے تھے پس ان سے دریافت کیا گیا کہ اس کی کیا وجہ ہے تو فرمایا کہ اس وجہ سے کہ اُس نے اپنی بجائے میں لکھا ہے کہ وہ آج کے روز سر قند ماوراء النہر میں قاضی القضاۃ ہے حالانکہ قاضی سر قند بخارا کا قاضی نہیں ہے پس یہ محض دروغ ہے اور جھوٹا کیونکر قاضی ہو سکتا ہے اور ہمارے زمانہ کے بعض مشائخ اُس کا جواب یوں دیتے ہیں کہ قاضی سر قند اکثر شہر ہائے ماوراء النہر کا قاضی ہے اور احکام شرح میں اکثر کے واسطے کل کا حکم ہے پس قاضی ماوراء النہر کہنا جائز ہوگا۔

☆ محضر

در معاملہ فروخت سہم لٹوا حد شائع بحمد و خود بخود شیخ نجم الدین نسفی پیش کیا گیا تو شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ہمارے مشائخ سر قند فرماتے تھے کہ اس میں فساد ہے اس واسطے کہ اس سے افراز^(۱) کا وہم ہوتا ہے کہ مفرز^(۲) کے حدود ہوتے ہیں اور جو مشایخ ہو یعنی مقسوم علیحدہ نہ ہو اُس کے نہیں ہوتے ہیں اور فرمایا کہ میرے نزدیک یہ موجب فساد نہیں ہے اور شیخ ابو جعفر طحاوی نے اپنے شروط میں ایک مقام پر لکھا ہے کہ مشتری نے اُس سے نصف دار بحمد و ایں نصف خرید کیا اور فرمایا کہ میں نے سید امام محمد بن ابی شجاع بخاری سے سنا کہ فرماتے تھے کہ میں اس مسئلہ میں اپنے والد محرم سے کچھ یاد نہیں رکھتا ہوں اور ہمارے اصحاب سے اس میں کوئی روایت نہیں ہے پس میں نے اُن سے جو امام طحاوی نے ذکر کیا ہے بیان کیا تو انہوں نے اس کو مستحسن جانا اور اس کو لے لیا اور یہ اس وجہ سے ہے کہ حدود کے ذکر کرنے میں ایسی کوئی بات نہیں ہے جو افراز پر دلالت کرتی ہو یا تو نہیں دیکھتا ہے کہ سہم و ٹکڑے کا ذکر کرنا افراز پر دلالت نہیں کرتا ہے پس اسی طرح اُس کے حدود کے ذکر میں بھی ایسا ہی ہے۔

☆ محضر

در دعویٰ اجارہ طویلہ جس میں لکھا تھا کہ قبل روز اس اجارہ کا روز چار شنبہ چھٹی ماہ شوال ہے اور اُس کے بعد لکھا اور دونوں نے تاریخ مذکور میں باہمی قبضہ کر لیا تو بعض مشائخ نے فرمایا کہ تاریخ مذکور میں قبضہ کر لیا تو بیان کرنا خطا ہے اس واسطے کہ یہ مشعر ہے کہ تقابض جو حکم عقد ہے وہ عقد کے ساتھ زمانہ واحد میں واقع ہوا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ تقابض جو حکم عقد ہو وہ بعد عقد کے ہوتا ہے پس یوں لکھنا

چاہئے کہ دونوں نے تقاضا اسی روز کر لیا جس دن عقد واقع ہوا ہوں لکھے کہ جس دن عقد کر دیا ہے اسی روز باہمی قبضہ کر لیا تاکہ تقاضا بعد عقد کے ثابت ہو اور میرے نزدیک صحیح یہ ہے کہ یوں لکھے کہ عقد قرار دینے کے بعد دونوں نے باہمی قبضہ اسی روز کر لیا جس دن عقد واقع ہوا ہے۔

☆ محضر

در دعویٰ مال اجارہ مفسوخہ۔ (۱) اُس کی صورت یہ تھی کہ اس زید حاضر آمدہ نے اس عمرو حاضر آمدہ پر دعویٰ کیا کہ اس عمرو کے والد مسمی بکر نے مجھے ایک حویلی محمد وودہ بکھروہ چٹان بوض اس قدر مال کے اجارہ طویلہ مرسومہ بہ کرایہ دی تھی پھر وہ مر گیا اور اُس کی موت سے اجارہ فسخ ہو گیا اور بقیہ مال اجارہ اُس کے ترکہ پر میرا قرضہ ہو گیا۔ پس یہ محضر بدین علت رد کر دیا گیا کہ محضر میں یہ مذکور نہیں ہے کہ موجر نے مال اجارہ یعنی کرایہ پر قبضہ کر لیا تھا حالانکہ جب تک موجر مال کرایہ وصول نہ پائے تب تک اُس کی موت سے اُس کے ترکہ میں اس کا کچھ بھی قرضہ نہ ہوگا اور نیز اُس نے اجارہ کی قول تاریخ و آخر تاریخ ذکر نہیں کی حالانکہ اُس کا ذکر ضروری ہے تاکہ دیکھا جائے کہ مال اجارہ میں سے کچھ باقی رہا ہے یا نہیں اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ مال اجارہ پر قبضہ کرنے کی تصریح کرنی چاہئے اور اس پر اکتفا نہ کرنا چاہئے کہ دونوں نے بھبھہ سمجھ باہمی قبضہ کر لیا اس واسطے کہ اگر مستاجر مال اجارہ لایا مگر موجر کو دیا نہیں اور جو چیز اجارہ (ف) کی ہے اس پر قبضہ کر لیا تسلیم موجر اور موجر نے مال اجارہ پر قبضہ کر لیا بدون تسلیم مستاجر کے تو یہ قول کہ تقاضا واقع ہو گیا ہے صحیح ہوگا بدین اعتبار باوجود آنکہ ہر دو بدل میں سے ایک پر قبضہ نہیں پایا گیا اور ہمارے بعض مشائخ نے اس قول کی تریف لگی ہے اور فرمایا کہ یہ کچھ بات نہیں ہے اس واسطے کہ نظیر شرع و قواعد شرع میں لوگوں کے مفہوم کا اعتبار ہے اور اس قول سے کہ دونوں نے باہمی قبضہ کر لیا یہی مفہوم ہوتا ہے کہ موجر نے اجرت پر اور مستاجر نے جو چیز اجارہ پر لی ہے اُس پر قبضہ کر لیا اور بعض نے فرمایا کہ پتہ میں یوں نہ لکھنا چاہئے کہ علی ان یزرع المسحاجر مبادلہ یعنی بدین شرط کہ مستاجر اُس میں جو اُس کی رائے میں آئے زراعت کرے اس واسطے کہ کھدائی کھدائی شرط ہے اور ظاہر ہے کہ مستاجر کا بنفس خود زراعت کرنا معتقنائے عقد میں سے نہیں ہے پس یہ لازم آئے گا کہ اس عقد میں ایسی بات مشروط ہے جو معتقنائے عقد نہیں ہے ہاں یوں لکھے کہ لیزر مبادلہ تاکہ جو اُس کی رائے میں آئے زراعت کرے اور یہ موجب فساد نہیں ہے اس واسطے کہ اس کا مرجع بیان غرض مستاجر ہے شرط کی جانب نہیں ہے لیکن یہ قول میرے نزدیک نہایت ضعیف ہے اس واسطے (۲) کہ اجارہ دراصل مستاجر کے نفع حاصل کرنے کی ضرورت کے واسطے شروع ہوا ہے پس اُس کا بنفس خود انتفاع حاصل کرنا معتقنائے عقد سے ہوا اور اگر مانا کہ مستاجر کا بنفس خود نفع اٹھانا معتقنائے عقد نہیں ہے لیکن غیر معتقنائے عقد کے عقد میں شرط لگانا موجب فساد عقد جمعی ہوتا ہے جب کہ دونوں عاقدین میں سے کسی کے واسطے اس میں نفع ہو بالا جماع یا دونوں میں سے کسی کے واسطے ضرورت ہو بنا پر قول امام ابو یوسفؒ کے پس جب کہ دونوں میں سے کسی کے واسطے نفع یا ضرر نہ ہو تو عقد فاسد نہ ہوگا چنانچہ اگر تاج خریدے اور بائع نے مشتری پر شرط لگائی کہ اس کو کھائے تو فاسد نہیں ہے اور اس مقام پر بھی دونوں میں سے کسی کے واسطے اس شرط میں نفع ہے اور نہ ضرر ہے اور اگر عقد اجارہ میں جو چیز زراعت کرے گا وہ بیان نہ کیا تو جامع صغیر میں ذکر کیا کہ اجارہ فاسد ہے اور دوسرے مقام پر ذکر کیا کہ اتھمانا اجارہ جائز ہے کذا فی الذخیرہ۔

☆ محضر

در مقدمہ دعویٰ اجارہ و در تیکہ موجر نے جو چیز اجارہ پر لی ہے اُس پر قبضہ کر لیا۔ اس زید حاضر آمدہ نے اس عمرو حاضر آمدہ

۱۔ یعنی اس قول کو مستند اور قابل حجت نہیں قرار دیا ہے ۱۱ (۱) جو اجارہ فسخ کیا گیا ۱۲ (۲) قول زید نظر ظاہر ان کا ان الامر کا قال ۱۳

(ف) پھر مستاجر نے خود اُس پر قبضہ کر لیا پھر جو چیز اجارہ پر لی گئی ہے وہ مستاجر کے سپرد کی گئی اور مستاجر نے مال اجارہ سپرد کیا ۱۴

پر دعویٰ کیا کہ اس عمرو نے مجھے دس کھیت زمین ازاراضی فلاں جس کے حدود یہ ہیں اجارہ پردی تھی اور مجھے سپرد کردی تھی پھر اس نے اس زمین پر بغیر حق اپنا قبضہ کر لیا پس اس پر واجب ہے کہ اس اراضی سے اپنا ہاتھ کوتاہ کرے اور قرض چھوڑ کر مجھے سپرد کرے پس یہ محضر بدین علت رد کر دیا گیا کہ اس میں یہ ذکر نہیں کیا کہ اس نے مجھے یہ اراضی اجارہ پردی درحالیہ یہ اس اراضی کا مالک تھا اور اس کا ذکر نا ضروری ہے اس واسطے کہ مالک کے سوائے دوسرے کا اجارہ پردے دینا صحیح نہیں ہے اگرچہ اس کے بعد اس کا مالک ہو جائے اور نیز یہ ذکر نہ کیا کہ اس نے یہ اراضی مجھے اجارہ پردی اور اس وقت یہ اس کے قبضہ میں تھی حالانکہ اس کا بیان کرنا ضروری ہے اس واسطے کہ ہو سکتا ہے کہ اراضی خرید کر وہ ہو مگر هنوز اس پر قبضہ نہ کیا ہو اور قبضہ سے پہلے اراضی خرید کر وہ شدہ کا اجارہ پردے دینا صحیح نہیں ہے یا تو باختلاف نہیں صحیح ہے جیسا کہ قبضہ سے پہلے عمارت کے فروخت کرنے میں ہے بظاہر قول بعض مشائخ کے یا بالاتفاق نہیں صحیح ہے جیسا کہ بعض مشائخ نے فرمایا ہے اور نیز اس وجہ سے کہ اس نے یہ ذکر نہ کیا کہ یہ اراضی لائق زراعت تھی حالانکہ صحت عقد کے واسطے ضروری ہے کہ وقت عقد کے اراضی لائق زراعت ہو اور اس قول پر کہ ہاں بیجا صحیح اجارہ پر لی اکتفا نہ کیا جائے گا اس واسطے کہ ہو سکتا ہے کہ اراضی وقت عقد کے لائق زراعت نہ ہو لیکن ایسی ہو کہ مستاجر کے درست کر لینے سے قابل زراعت ہو جائے پس گمان کیا جائے کہ جو زمین ایسی ہو کہ مستاجر کی محبت و درستی سے قابل زراعت ہو جائے صحت عقد کے واسطے کافی ہے۔

☆ محضر

دعویٰ بقیہ مال اجارہ مفسوخ۔ زید حاضر ہوا اور عمرو کو حاضر لایا اور یہ شخص حاضر آمدہ اپنی بہن بالفہ مساقہ فلاں کی طرف سے دعویٰ مذکورہ محضر کے واسطے وکیل ہے اور اپنی بہن صغیرہ مساقہ فلاں کی طرف سے باجائز حاکم دعویٰ مذکورہ محضر کے واسطے وصی ہے اور یہ سب اولاد فلاں بن فلاں ہیں پس اس حاضر آمدہ نے اس حاضر آمدہ پر اپنی ذات کے واسطے بطریق اصالت اور بالفہ بہن کی طرف سے بطریق وکالت اور بہن صغیرہ کے واسطے باجائز حکمی اس حاضر آمدہ پر دعویٰ کیا کہ اس حاضر آمدہ نے ہمارے باپ فلاں کو تمام اراضی محدودہ بخود و جنین و چنان بھوض اس قدر دینا رواں کے باجاء طویلہ مرسومہ اجارہ دی تھی اور ہمارا باپ قتل اس کے کہ یہ اجارہ فتح ہو اور قتل اس کے کہ مال اجارہ مذکورہ میں سے کچھ وصول کر کے مر گیا اور اس کی موت سے اجارہ فتح ہو گیا اور یہ مال اجارہ جو اس قدر دینا ہیں اس کے ان وارثوں مذکورہ کے واسطے اس کی میراث ہو گیا سوائے ایک دینار کے کہ اس میں سے کسی قدر کچھ مدت اجارہ گذرنے سے گیا اور کسی قدر اس وجہ سے گیا کہ ہماری باپ نے اپنی زندگی میں اس سے اس کو بری کر دیا تھا پس اس مدعا علیہ پر واجب ہے کہ یہ دینار ہائے مذکورہ سوائے ایک دینار کے سب ادا کرے تاکہ مدعی اپنا حصہ بطریق صالت اور مساقہ فلاں اپنی بہن بالفہ کا حصہ بطریق وکالت اور فلاں اپنی بہن صغیرہ کا حصہ باجائز حکمی وصول کر لے پس یہ محضر بدین وجہ رد کر دیا گیا اس میں مذکور ہے کہ مال اجارہ اس کے وارثوں کے واسطے میراث ہو گیا سوائے ایک دینار کے کہ اس میں سے کسی قدر اس وجہ سے جاتا رہا کہ ہمارے باپ نے اس کو جوہر کو اپنی زندگی میں اس سے بری کر دیا تھا حالانکہ اس صورت سے دعویٰ ابراء فاسد ہے اس واسطے کہ ابراء فقط بعد وجوب کے یا بعد سبب وجوب کے صحیح ہوتا ہے اور مستاجر کی زندگی میں مال اجارہ موجر پر واجب نہیں ہے درحالیہ اجارہ قائم ہو اور هنوز فتح نہ ہوا ہو۔ اور نیز سبب وجوب بھی پایا نہیں گیا اس واسطے کہ سبب وجوب یہ ہے کہ اجارہ فتح ہو جائے اور اجارہ هنوز فتح نہیں ہوا ہے اور دوسری علت اس میں یہ ہے کہ دعویٰ میں مذکور ہے کہ اس مدعا علیہ پر واجب ہے کہ مال اجارہ اس مدعی کو دے دے تاکہ وہ اپنا حصہ لے۔ اقول میرے نزدیک وجوہ ضل اس میں بہت ہیں کہ اس نے اجارہ کے اول و آخر تاریخ نہیں لکھی اور یہ بیان نہ کیا موجر نے امام اجارہ میں اس پر قرض کیا ہے اور شاید بوجہ ظہور کے ان کو بیان نہ کیا واللہ اعلم ۱۱۱

بطریق اصالت اور اپنی بہن باللہ کا حصہ بطریق وکالت وصول کرے حالانکہ جو شخص خصومت کے واسطے وکیل ہو وہ امام زقر کے نزدیک قبضہ کرنے کا مختار نہیں ہوتا ہے اور اسی پر قوی ہے پس باہر مقلی یہ کہ اُس کا حصہ موکلہ کا مطالبہ صحیح نہ ہوگا اور واضح ہو کہ پہلی وجہ رد محض کے واسطے صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ دعویٰ ایراد اگرچہ صحیح نہ ہو لیکن یہ ایسی بات ہے کہ اُن کے ذمہ لازم آئے اور اس سے باقی مال اجارہ کے دعویٰ میں کچھ خلل نہ ہوگا کیونکہ یہ مال تو اُن کا حق بذمہ موجر لازم آیا ہے۔

☆ محضر

دعویٰ اجارہ مال مفسوحہ از وارثان مستاجر بسبب موت موجر تکرار اس محضر میں وارثان مستاجر کی طرف سے دعویٰ ٹھیک تھ اس میں کوئی خلل نہ تھا مگر لکھا کہ مدعا علیہ نے دفع دعویٰ مدعی کے واسطے بیان کیا کہ تیرے باپ نے میرے باپ سے میرے باپ کی زندگی میں اس قدر من گیسوں بعوض مال اجارہ کے جس کا تو دعویٰ کرتا ہے وصول کئے ہیں پس یہ محضر بدین علت رد کر دیا گیا کہ مال اجارہ کے عوض گیسوں دینا جہی ہو سکتا ہے کہ جب مال اجارہ واجب ہو جائے حالانکہ موجر کی زندگی میں موجر پر مال اجارہ واجب نہ ہو گا اس واسطے کہ موجر کی زندگی میں مال اجارہ بر حال خود قائم تھا اور مال اجارہ جب ہی واجب ہوتا ہے کہ جب اجارہ ختم ہو جائے پس ایسی حالت میں مال اجارہ کے عوض مستاجر کا گیسوں وصول کر لینا کیونکر متصور ہو سکتا ہے اور دوسری علت یہ ہے کہ اُس نے یہ بیان نہ کیا کہ اُس نے گیسوں عوض میں دیئے ہیں بلکہ یہ ذکر کیا کہ تیرے باپ نے عوض میں گیسوں وصول کر لئے ہیں اور اُس کے عوض میں وصول کرنے سے گیسوں عوض نہ ہو جائیں گے جب تک کہ گیسوں کے مالک کی طرف سے بطور عوض دینا ثابت نہ ہو۔

اجارہ نامہ ☆

اجارہ نامہ پیش کیا گیا جس میں لکھا تھا کہ فلاں نے فلاں کو اراضی محدودہ بخیر و چین و چنان جولائق ہے زراعت اس شرط پر اجارہ دی کہ مستاجر اس میں اس چیز کی زراعت کرے تو بعض نے فرمایا کہ یہ اجارہ نامہ باطل ہے اس واسطے کہ کسی خاص چیز کی زراعت کی مراعت میں شرط کرنا مقتضیات عقد میں سے نہیں ہے پس اسی عقد میں ایسی شرط لگائی جو معتدنائے عقد نہیں ہے حالانکہ اس میں ہر دو عاقدین میں سے ایک کے واسطے نفع ہے اور وہ موجر ہے اور ایسی شرط بالاقاق موجب فساد عقد ہے اور بعض نے فرمایا کہ اتنی بات سے مجوز فاسد نہ ہوگی اس واسطے (۱) کہ ایسے مقام پر یہ کہنا کہ علی ان یزرع فیہا کذا کہ اُس میں یہ چیز زراعت کرے اور یہ کہنا لیزرع فیہا کذا کہ اس میں اس چیز کی زراعت کرے دونوں یکساں ہیں اور ظاہر ہے کہ لیزرع فیہا کہنا شرط نہیں ہے بلکہ یہ بیان کے واسطے ہے پس موجب فساد نہ ہوگا اور موجب فساد کیونکر ہو سکتا ہے حالانکہ ہم نے اس سے پہلے جامع صغیر سے نقل کر دیا ہے کہ اگر مستاجر نے یہ بیان نہ کیا کہ وہ کس چیز کی زراعت کرے گا تو عقد فاسد ہوگا پس جس چیز کی زراعت کرے گا اُس کا بیان ترک کرنے سے جب عقد فاسد ہوتا ہے تو بیان کرنے سے کیونکر فاسد ہوگا۔

☆ محضر

در بیان شناخت مملوک۔ شیخ الاسلام علی سفدی سے دریافت کیا گیا کہ ایک محضر کے اول میں لکھا ہے کہ روزیہ بن عبد اللہ ہندی نے فلاں پر دعویٰ کیا تو جواب دیا کہ یہ صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ اس طرح نسبت کرنے سے آگاہی و شناخت نہیں ہوتی ہے اور واجب ہے کہ یوں لکھا جائے کہ وہ فلاں کا غلام ہے یا فلاں کا مولیٰ ہے یعنی آزاد کیا ہوا غلام ہے اور نیز محضر میں لکھا تھا کہ قرض دار یعنی وہ اجارہ جو کسی وجہ سے فتح کر دیا گیا ہو (۲) بقول ظاہر اس صورت یہ معلوم ہوتی ہے کہ پہلے موجر مرگیا پھر مستاجر نے خصومت نہ کی تھی کہ:، بھی مرگیا (۱) اس واسطے کہ بعض نتائج کی زراعت سے زمین کم ناقص ہوتی ہے (۲)

فلاں نے اُس کے واسطے اس کا اقرار بطور ۱ خود کیا تو فرمایا کہ یہ ضروری بیان کرنا چاہئے کہ روزیہ بن عبد اللہ آزاد ہے اُس کو اُس کے مولیٰ نے آزاد کیا ہے تاکہ اقرار اُس کے واسطے اور مال اُس کے واسطے ہو یا یہ بیان نہ کرے کہ وہ اپنے مولیٰ کا غلام مجبور ہے تاکہ اقرار اُس کے مولیٰ کے واسطے واقع ہو اور مال اُس کے مولیٰ کا ہو یا یوں بیان کرے کہ ماذون (۱) مہ یوں ہے پس اقرار اُس کے واسطے ہوگا اور مال اُس کے مولیٰ کی ملک ہوگا اور حکم اقرار باختلاف اقوال مختلف ہوتا ہے اس واسطے اس کا بیان کرنا ضروری ہے اور فرمایا کہ آزاد شدہ کی شناخت اُس کے مولیٰ کی طرف نسبت کرنے سے ہوتی ہے اور اگر اُس کا مولیٰ بھی آزاد کیا ہوا ہو تو ضرور یوں کہنا چاہئے کہ فلاں کا آزاد کیا ہوا ہے اور اگر تیسرا مولیٰ بھی آزاد کیا ہوا ہو اور اُس کو اُس کے مولیٰ آزاد کرنے والے کی طرف منسوب نہ کیا تو مضائقہ نہیں ہے اس واسطے کہ تیسرا مولیٰ ایسا ہے جیسے (۲) کسب میں داوا ہوتا ہے پس اس پر اکتفا کرنا جائز ہے۔

☆ سبیل

پیش کیا گیا جس میں قاضی سرقد کے نائب کا حکم ہے۔ پس وہ چند وجوہ سے رد کر دیا گیا اول انکہ اُس میں لکھا تھا کہ فلاں نے حکم کیا اور وہ قاضی سرقد فلاں کا نائب ہے اور اُس میں یہ ذکر نہ کیا کہ قاضی سرقد کو غلیفہ کرنے کا اختیار دیا گیا ہے دوم آنکہ اُس میں لکھا تھا کہ قاضی سرقد از جانب سلطان خبر قاضی تھا حالانکہ بخلاف واقع تھا بلکہ قاضی سرقد از جانب خاقان قاضی تھا اور خاقان محمد از جانب سلطان خبر والی تھا لیکن یہ امر مفید نہیں ہے اس واسطے کہ قاضی سرقد جب خاقان محمد کی طرف سے قاضی ہوا اور خاقان محمد سلطان خبر کا نائب ہے تو قاضی سرقد از جانب سلطان خبر قاضی ہوگا آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ ولایت سلطان خبر کی اہل سرقد پر ابتداء میں ظاہر تھی و سوم آنکہ گواہوں نے اپنی گواہی میں فقط اس قدر بیان کیا کہ جس چیز کی نسبت دعویٰ واقع ہوا ہے اس مدعی کی ملک ہے اور اس مدعا علیہ کے قبضہ میں ناحق ہے اور یہ نہ کہا کہ اس مدعا علیہ پر واجب ہے کہ اس سے اپنا ہاتھ کوتاہ کر کے اس دعویٰ کی چیز کو اس مدعی کے سپرد کرے تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعض نے فرمایا کہ اس کا ذکر کرنا ضروری ہے اور ہم اگر چہ ایسا نہیں کہتے ہیں لیکن اس کا لکھ دینا ضروری چاہئے تاکہ اس میں کوئی طعن نہ کر سکے چہارم آنکہ اُس کے آخر میں لکھا تھا کہ میں نے اپنے اس حکم کو قاضی فلاں کے ہاند کرنے پر موقوف رکھا اور قاضی فلاں وہ ہے جس نے اس کو قاضی مقرر کیا ہے اور یہ اس حکم کو حکم ہونے سے خارج کرتا ہے اس واسطے کہ جو کسی چیز پر موقوف و معلق ہو وہ اُس کے پائے جانے سے پہلے ثابت نہیں ہوتا ہے اور یہ غلیل قوی ہے بشرطیکہ حکم اسی طور سے پایا گیا ہو اور اگر یہ حکم مطلق پایا گیا ہو لیکن لکھنے والے نے اس طور سے لکھا تو یہ حکم میں غلل نہ ہوگا بلکہ تحریر میں اس سے غلل ہوگا یہ فصول استروثنی میں ہے۔

☆ محضر

جس میں غلام اجارہ پر دینے کا دعویٰ مذکور ہے۔ اس کی صورت یہ مذکور ہے کہ زید نے ایک شخص کے پاس جو غلام ہے اُس کا دعویٰ کیا کہ میں نے یہ غلام اس قابض کو ایک درم روزانہ پر اجارہ دیا تھا اور اتنے ایام گزر گئے ہیں پس اس پر واجب ہے کہ یہ غلام مع اس قدر اجرت کے مجھے سپرد کرے۔ پس یہ محضر بدین علت رد کر دیا گیا کہ اُس نے یہ ذکر کیا ہے کہ میں نے ایک درم روزانہ پر اجارہ پر دیا اور مدت اجارہ کی کوئی انتہا بیان نہ کی ہر روز جو آتا ہے اس میں نیا اجارہ منعقد ہوتا ہے اور یہ روز جس میں دعویٰ واقع ہوا ہے اس میں اجارہ منعقد ہوا اور مستاجر کو اُس سے انتفاع حاصل کرنے اور روکنے کا اختیار ہوا پس کیونکر مدعی کی طرف سے مستاجر پر اُس کے سپرد

۱ یعنی بلا اگرادہ نمبرے خود اپنی خوشی خاطر اور ضمانتی کے ساتھ کیا ۱۲

(۱) اجازت یافتہ قرض دار ہے ۱۲ (۲) یعنی جس طرح نسب میں داوا ہوتا ہے ۱۲

کرنے کا مطالبہ صحیح ہوگا اور اگر اس کے واسطے کوئی مدت بیان کی ہو اور یہ دعویٰ کا روز مجملہ مدت مذکور سے ہو تو بھی یہی ہوگا اس واسطے کہ جب یہ روز دعویٰ مجملہ مدت اجارہ کے ہو تو حقد اجارہ میں داخل ہوگا اور مستاجر کو اختیار ہوگا کہ غلام کو اپنے پاس روک رکھے اور اس سے انتفاع حاصل کرے اور بدیں وجہ کہ اس نے کڈاؤ کڈا اجرت کا دعویٰ کیا اور محضر دعویٰ میں لکھا ہے کہ اس نے غلام اجارہ پر دیا اور بعد بہت سے کلمات لکھنے کے بیان کیا اور اس کے سپرد کر دیا اور یوں بیان نہ کیا کہ اور یہ غلام اس کے سپرد کر دیا پس ایسی تحریر سے غلام کا سپرد کر دینا ثابت نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ چارے کہ اس نے کوئی اور چیز سپرد کی ہو اور پنجب تک غلام کا سپرد کر دینا ثابت نہ ہو جب تک اجرت واجب نہ ہوگی پس اجرت کا مطالبہ کرنے کا دعویٰ ٹھیک نہ ہوگا۔

☆ خط

صلح و ابراء۔ ایک خط پیش ہوا جس میں صلح و ابراء کا ذکر تھا اور اس میں لکھا تھا کہ فلاں بن فلاں نے فلاں بن فلاں پر مال معدوم کا دعویٰ کیا پس فلاں نے اس سے ہزار درم پر صلح کر لی اور فلاں نے بدلہ صلح پر قبضہ کر لیا اور اس کے آخر میں لکھا کہ مدعی نے مدعا علیہ کو اپنے تمام دعویٰ و خصوصیات سے بابراء صحیح عام بری کر دیا تو بعض نے فرمایا کہ صلح صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ اس میں مقدار مال متدعو یہ مذکور نہیں ہے حالانکہ اس کا بیان کرنا ضروری ہے تاکہ معلوم ہو کہ صلح باسقاط واقع ہوئی یا بمعاضہ اور تاکہ معلوم ہو کہ صلح صرف ہے کہ جس میں مجلس صلح میں بدلہ صلح پر قبضہ شرط ہے یا نہیں شرط ہے اور یہ ذکر کیا ہے کہ بدلہ صلح پر مجلس میں قبضہ ہو گیا اور یہ بیان نہ کیا کہ مجلس صلح میں قبضہ ہو گیا پس باوجود اس احتمال کے صلح کے صحیح ہونے کا حکم نہیں دیا جاسکتا ہے اور چونکہ ابراء سبیل عموم واقع ہوا ہے یعنی بطور عام اس نے بری کر دیا ہے اس وجہ سے مدعی کا کوئی دعویٰ اس کے بعد مدعا علیہ مذکور پر مسوع نہ ہوگا اور نامسوع ہونا اس وجہ سے نہیں ہے کہ صلح صحیح ہے۔

☆ محضر

میں مینت کے وارثوں کے حضور میں مینت پر مال مضاربت کا دعویٰ مذکور ہے ہدی صورت کہ زید حاضر ہوا اور اپنے ساتھ فلاں و فلاں کو جو سب اولاد فلاں ہیں حاضر لایا پھر ان حاضر آمدہ نے ان سب پر جن کو حاضر لایا ہے دعویٰ کیا کہ میں نے ان کے مورث فلاں کو ہزار درم بطریق مضاربت دیئے تھے اور اس نے ان درموں میں تصرف کر کے طرح طرح کا نفع حاصل کیا پھر وہ قیل تقسیم مال کے اور قیل اس کے کہ رب المال کو اس کا مال دے دے اور نفع تقسیم کر کے دے دے اس مال کو تجھیں چھوڑ کر مر گیا یعنی بیان نہ کیا اور یہ اس کے ترکہ میں قرضہ ہو گیا الی آخر یہیں بعض نے فرمایا کہ اگر دعویٰ اس مال و منافع دونوں کا ہے تو مقدار نفع بیان کرنا ضروری ہے اور اس کے چھوڑنے میں غفل پیدا ہوگا اور اگر فقط اس مال کا دعویٰ ہے تو مقدار نفع کا بیان چھوڑنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔

☆ محضر

جس میں اعتاقی مستہلکہ کا دعویٰ ہے۔ زید حاضر ہوا اور اپنے ساتھ عمرو کو لایا پھر اس نے زید نے اس عمرو پر ہزار دینار قیمت اپنے مالہائے عین میں سے کسی مال عین تلف کردہ کا جس کو سرقہ میں تلف کیا ہے دعویٰ کیا۔ تو یہ محضر پیچہ وجوہ رد کر دیا گیا اول آنکہ اس نے مال تلف کردہ بیان نہیں کیا حالانکہ اس کا بیان کرنا ضروری ہے کیونکہ بعض مال عین ایسے ہوتے ہیں جن کے تلف کرنے پر ان

کی قیمت واجب ہوتی ہے اور بعض ایسے ہیں کہ تلف کرنے پر اُس کے مثل ضمان واجب ہوتی ہے اور شاید یہ مال تلف کردہ ایسا ہو جس کی ضمان بمثل واجب ہوتی ہے تو مطلقاً دعویٰ قیمت کس طرح ٹھیک ہوگا اور اس وجہ سے کہ امام اعظمؒ کے اصول میں سے یہ ہے کہ فقط تلف کرنے سے مالک کا حق اس مال میں سے منقطع نہیں ہوتا ہے اور اسی واسطے امامؒ نے جو مال مقصوب تلف کر دیا ہے اُس سے اُس کی قیمت سے زیادہ پر صلح کرنا جائز رکھا ہے اور اُس کا حق مال میں سے منقطع ہو کر قیمت کے ساتھ جسی متعلق ہوتا ہے کہ جب حکم قاضی جاری ہو یا یا ہم دونوں اس پر رضامند ہوں اور قبل اس کے مالک کا حق متعلق بعین ہوتا ہے پس اس کا بیان کرنا ضروری ہے اور اس وجہ سے کہ اُس نے بیان نہ کیا کہ مقدار اس مال میں تلف کردہ کی قیمت سرقہ یا بخار میں لپی ہے جہاں اُس کو تلف کیا ہے اور مختلف شہروں میں ایک ہی چیز کی قیمت مختلف ہو جاتی ہے اور معتبر اُسی مقام کی قیمت ہے جہاں اُس کو تلف کر دیا ہے۔ پس اس کا بیان کرنا ضروری ہے۔

☆ محضر

جس میں گیسوں کا دعویٰ ہے صورت یہ ہے کہ بے حاضر ہوا اور عمر کو حاضر لایا پھر اس حاضر آمدہ نے اس حاضر آوردہ پر دعویٰ کیا کہ اس حاضر آوردہ کے بھائی بکر نے اس حاضر آمدہ سے ہزار من گیسوں لے کر اپنے قبضہ میں اس طرح کئے تھے کہ اُن کا واپس کرنا واجب تھا اور گیسوں کے اوصاف بیان کر دیئے اور ایسا ہی اس حاضر آوردہ کے بھائی بکر نے اپنے جواز اقرار کی حالت میں ان گندم موصوفہ پر قبضہ کرنے کا اقرار کیا ہے کہ اُس نے فارسی میں کہا ہے (کہ تیرا ہزار من گندم آ ہے پاکیزہ میانہ سرخ تر ابوزن اہل بخارا ہامن ست) اور یہ اقرار صحیح کیا جس کی اس حاضر آمدہ نے خطاباً تصدیق کی ہے پھر اس بکر نے قبل اس کے کہ ان گیسوں میں سے کچھ ادا کرے وفات پائی در حالیکہ ان گیسوں کو وہ تجلیل چھوڑ کر بدون بیان کرنے کے مرا ہے پس یہ گیسوں مذکورہ اس حاضر آمدہ کے واسطے اُس کے ترکہ میں مضمون ہوئے اور وارثوں میں اپنا یہ بھائی چھوڑا ہے اور ترکہ میں اس بھائی کے قبضہ میں طرح طرح کا مال چھوڑا ہے جس میں ہزار من گیسوں بھی اسی وصف مذکورہ کے ہیں پس اس حاضر آوردہ پر واجب ہے کہ اس مدعی کو مثل گندم متدعو یہ کے ترکہ کے گیسوں سے جو یہ اوصاف مذکورہ ہیں ادا کر دے اور گواہوں نے مدعا علیہ کے ایسے اقرار کی گواہی دی پس یہ محض تین وجہ سے رد کر دیا گیا اول آنکہ اُس نے پہلے دعویٰ کیا کہ میرا مال اس طرح اپنے قبضہ میں لیا ہے جس میں واپس کرنا واجب ہے اور قبضہ مطلق اور علی الخصوص جس میں یہ وصف بھی بیان ہو کہ اُس کا رد کرنا واجب ہے راجع بجانب نصب ہوتا ہے اسی طرح مطلق لے لینا بھی یہی حکم رکھتا ہے پھر اُس نے کہا کہ ایسا ہی مدعا علیہ نے اقرار کیا کہ اُس نے فارسی میں کہا کہ تیرا ہزار من گندم الی آخرہ جیسا کہ تحریر ہوا اور یہ اقرار مدعا علیہ ایسا نہیں ہے جیسا مدعی نے دعویٰ کیا ہے کیونکہ مدعا علیہ نے کہا کہ تیرا ہامن ست اور یہ مدعا علیہ کی طرف سے ودیعت ہونے کا اقرار ہے اور گواہوں نے اقرار مدعا علیہ کی گواہی دی ہے اور اقرار مدعا علیہ ودیعت ہونے کا ہے پس اُن کی گواہی ودیعت ہونے کی ہوئی پس گواہی موافق دعویٰ مذکورہ کے نہ ہوئی۔ دوم آنکہ مدعی نے اُس پر یوزن ومن دعویٰ کیا ہے اور گیسوں کی ضمانت طلب کی ہے اور تاوان ادا کرنے پر جس کا تاوان ادا کیا ہے وہ ضامن کی ملک ہو جاتا ہے پس ان وزن کئے ہوئے گیسوں میں اور اس کی ضمان میں مقابلہ ہوا اور گیسوں کیلیں ہیں وزنی نہیں ہیں پس ایسی صورت میں وزن ومن کے ساتھ اُس کا دعویٰ صحیح نہ ہوگا و سوم آنکہ اُس نے کہا کہ اس پر اس کے مثل ترکہ میں ادا کرنا واجب ہے حالانکہ وارث پر عین ترکہ میں سے قرضہ ادا کرنا محالہ واجب نہیں ہوتا ہے بلکہ

۱۔ یعنی اُس کی مثل کا ضامن مالک ہوگا اور وہ کیلی ہے پس متحمل ہے کہ ایک میں فسخت دوسرے کے کی دیشی ہو پس بقدر اس کے رہو ہوگا اس واسطے کہ گیسوں بھی اذہل رہو ہے ۱۷

وارث کو اختیار ہوتا ہے چاہے ترکہ میں سے ادا کرے اور چاہے اپنے مال سے ادا کر دے اور وارث کے قبضہ میں ترکہ ہونے کی شرط اس واسطے ہے کہ اُس پر مطالبہ قائم ہو سکے اس واسطے نہیں ہے کہ اُس میں سے لاحالہ ادا کرے اور واضح ہو کہ قسرا اعتراض صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ اصل وجوب ترکہ میں ہوتا ہے لیکن وارث کو یہ اختیار دیا جاتا ہے کہ اپنے مال سے قرضہ ادا کر کے ترکہ بچالے اور ہر گاہ ثابت ہو کہ اصل وجوب ترکہ میں ہوتا ہے تو نظر بر اصل مذکور ترکہ سے ادا کرنے کا دعویٰ ٹھیک ہوا۔

محضر

عدالیات پر بغیر حق قبضہ کر کے تلف کر دینے کے دعویٰ میں۔ اس کی صورت یہ ہے کہ ذیچہ نے حاضر ہو کر عمرو حاضر آدردہ پر دعویٰ کیا کہ اس حاضر آدردہ نے اس حاضر آدردہ سے بغیر حق دراہم عدالیہ (اُن کے عدد وصف وجنس بیان کر دی ہے) اپنے قبضہ میں لے کر اُن کو تلف کر دیا ہے پس اُس پر واجب ہے کہ مثل اُن دراہم عدالیہ کے اگر اُن کے مثل پائے جائیں یا اُن کی قیمت اگر اُن کے مثل نہ پائے جائیں اس حاضر آدردہ کو ادا کرے اور قبضہ کے روز اُن عدالیہ کی قیمت اس قدر تھی اور آج کے روز اس قدر ہے پس بعض مشائخ نے گمان کیا کہ اس دعویٰ میں ایک طرح کا غلط ہے بدیں وجہ کہ اس نے یہ ذکر کیا کہ اس نے اُن درموں پر بغیر حق قبضہ کیا اور اُن کو تلف کر دیا اور یہ ذکر نہ کیا کہ اُس نے بغیر حق و بغیر حکم مالک تلف کر دیا ہے اور اس میں احتمال ہے کہ شاید تلف کرنا باجازت مالک تھا یا بدون اجازت مالک تھا اور اس اعتراض کا جواب اس طرح دیا گیا کہ اگر مالک تلف کرنا موجب ضمان اس وجہ سے نہیں ہو سکتا ہے کہ اُس میں احتمال ہے تو غصب سابق پر ہی اطلاق ضمان واجب کرنے کے واسطے کافی ہے۔ پھر اس جواب کا جواب اس طرح دیا گیا کہ غصب سابق کی وجہ سے ضمان کا واجب کرنا ممکن نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ احتمال ہے کہ شاید مالک اُن درموں کے قبضہ کرنے پر راضی ہو گیا اور مالک جب غاصب کے قبضہ کرنے پر راضی ہو جائے اور غاصب نے بغرض حفاظت قبضہ کیا ہو تو ضمان سے بری ہو جاتا ہے اس کو شیخ الاسلام خواہر زادہ نے آخر کتاب الصرف میں ذکر کیا ہے اور اکثر مشائخ کے نزدیک اصل غلط مذکور در حقیقت کچھ غلط نہیں ہے اس وجہ سے کہ غصب و قبضہ ناجن فی نفسہ وجوب ضمان کے واسطے صالح ہے لیکن مالک کا قبضہ غاصب کی یا تلف کرنے کی اجازت دے دینا غاصب کو ضمان سے بری کرنا ہے مگر مدعی پر اُس کے نشی یا اثبات سے تعرض کرنا کچھ واجب نہیں ہے لیکن اگر اس میں سے مدعا علیہ نے کسی چیز کا دعویٰ کیا تو ایسی صورت میں یہ مدعی کے دفعیہ کا دعویٰ ہو جائے گا ہاں اگر مدعی کے ذمہ اس کے بیان کی شرط کی جائے تو اُس پر اس تفصیل کا بیان کرنا لازم ہو گا پھر واضح ہو کہ اگر مدعی نے اس دعویٰ میں تلف کر دینے کا ذکر نہ کیا بلکہ فقط ناجن قبضہ کر لینے کا ذکر کیا تو چاہئے کہ مدعا علیہ سے پہلے بیعت اُن درموں کے واپس دینے کا مطالبہ کرے اس واسطے کہ دراہم اگر بیعت قائم ہوں اور اُن پر ناجن قبضہ کرنا ثابت ہو تو مدعا علیہ پر بیعت اُن درموں کا واپس دینا واجب ہو گا کیونکہ سابق میں مظلوم ہو چکا ہے کہ درم و دینار غصب کی صورت میں متعین ہو جاتے ہیں پس مدعی بیعت اُن درموں کے واپس دینے کا مطالبہ کرے پس جب وہ بیعت اُن درموں کے دینے سے عاجز ہو گا تو اُن کے مثل واپس دے گا پھر اگر مثل دینے پر بھی قادر نہ ہو گا تو اُن کی قیمت دے گا اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ مدعی کو چاہئے کہ پہلے اُن درموں کے حاضر لانے کا مدعا علیہ سے مطالبہ کرے تاکہ اُن پر گواہ یا اشارہ قائم کرے پھر اس سے اُن درموں کے اپنے سپرد کرنے کا مطالبہ کرے جیسا کہ دیگر اموال منقولہ میں حکم ہے لیکن ہم کہتے ہیں کہ اس صورت میں مطلقاً مطالبہ کہ حاضر لائے ٹھیک نہیں ہو سکتا ہے بخلاف باقی منقولات کے اس واسطے کہ منقولات میں حاضر لانے کا مطالبہ اسی غرض سے ہوتا ہے کہ جب گواہ کو اسی دیں تو مدعی یہ کی طرف اشارہ کریں اور

اس مقام پر گواہوں سے اشارہ ممکن نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ وہ ایک دوسرے سے مشابہ ہوتے ہیں پس ہو سکتا ہے کہ اشارہ دوسرے درموں کی طرف واقع ہو بخلاف باقی فتوالات کے کہ بظاہر ان کی شناخت ہو سکتی ہے لیکن اگر ان درموں پر ایسی کوئی علامت ہو جس سے اپنے جنس کے دوسرے درموں سے ان کی تمیز ہو سکتی ہے تو ایسی صورت میں البتہ حاضر لا نا شرط ہوگا۔

☆ محضر

دعویٰ ثمن۔ صورت اس کی یہ ہے کہ بیہ نے عمر و پر دعویٰ کیا کہ میں نے اس کے ہاتھ میں گز اطلس عدنی کا ٹکڑا اس کا طول و عرض بیان کر دیا ہے، بعوض ثمن معلوم کے فروخت کیا اور یہ ثمن بھی بیان کر دیا ہے اور اس نے مجھ سے یہ ٹکڑا اطلس کا مجلس بیع میں اسی ثمن معلوم کے عوض جو بیان کیا گیا ہے خریدے اور دو کلاہ عراقی و ازاردنگہ اس قدر ثمن کے عوض فروخت کئے اور (ثمن کو بیان کر دیا ہے) اس مشتری کے سپرد کر دیے ہیں اور اس نے مجھ سے لے کر قبضہ میں کر لئے ہیں مگر ثمن نہیں دیا ہے پس اس پر واجب ہے کہ ثمن لے کر ادا کرے اور محضر میں شرائط خرید و فروخت بلوغ و عقل وغیرہ سب بیان کر دیئے ہیں پھر ثمن مذکور کا مطالبہ کیا اور مدعا علیہ نے اس سے خرید کرنے سے انکار کیا اور اپنے اوپر ثمن واجب ہونے سے انکار کیا اور مدعی نے اپنے دعویٰ کے موافق گواہ قائم کر دیئے جیسے شرائط چاہتے ہیں سب گواہی میں موجود تھے پھر محضر تحریر کر کے فتویٰ طلب کیا گیا تو بعض مفتیان نے زعم کیا کہ اس دعویٰ میں غلط ہے ازیں جہت کہ اس نے محضر میں یہ نہیں ذکر کیا کہ آیا بیع بائع کی ملک تھی یا نہ تھی کیونکہ جائز ہے کہ اس نے غیر کی ملک بدون اس کی اجازت کے فروخت کر دی ہو پس ثمن کا مطالبہ کرنے کا استحقاق حاصل نہ ہوگا اور اس وجہ سے کہ اس نے محضر میں یہ ذکر نہیں کیا کہ یہ انداز بائع کا اہل بخارا کے گزوں سے ہے یا اہل خراسان کے گزوں سے ہے اور ان دونوں میں تفاوت ہے پس بیع مجہول رہے گی لیکن قائل کا زعم موجب غلط نہیں ہو سکتا ہے اور دونوں کی تفصیل یہ ہے کہ اول اس وجہ سے نہیں ہو سکتا ہے کہ اس نے دعویٰ میں ذکر کیا کہ بائع نے اس بیع کو مشتری کے سپرد کر دیا اور یہ سپرد کر دینا مجہول اس قول کے ہے کہ یہ میری ملک تھی اور یہ مسئلہ کتاب الطہارات میں ہے۔ اور دوم اس وجہ سے نہیں ہو سکتا ہے کہ اس نے دعویٰ میں ذکر کیا ہے کہ اس نے مشتری کے سپرد کر دی اور بعد سپرد کرنے اور قبضہ کرنے کے مدعی بہ در حقیقت وہ ثمن ہے کہ عقد سے واجب ہو کر اس کے ذمہ قرضہ ہو گیا اور ثمن میں کچھ جہالت نہیں ہے اور غلط اس دعویٰ میں دوسری وجہ سے ہے کہ دعویٰ میں یہ مذکور ہے کہ اس نے اس کے ہاتھ اطلس کا ٹکڑا اس صفت کا اور دونوں بیاں اس صفت کی فروخت کیں اور مشتری نے ان کو اس سے خریدے اور بائع نے اس کو مشتری کے سپرد کیا اور یہ نہیں کہا کہ بائع نے ان کو فروخت کیا اور مشتری نے ان کو خریدے اور بائع نے ان کو سپرد کیا یا بعد ازاں کہ بائع نے اس سب کو فروخت کیا مشتری نے اس سب کو اس سے خرید لیا اور بائع نے اس سب کو مشتری کے سپرد کیا اور اس نے سب پر قبضہ کر لیا تاکہ یہ سب میں سے ہر ایک سے حلق ہو اور نہ شاید یہ ہو کہ اس نے اطلس کا ٹکڑا اور ٹوپیاں فروخت کیں اور مشتری نے فقط اطلس کا ٹکڑا خرید لیا تو بیاں نہ خریدیں یا اطلس کا ٹکڑا سپرد کیا تو بیاں سپرد نہیں کیں عانت مافی الباب یہ ہے کہ کلمہ باخیر یعنی اس جائز ہے کہ ہر ایک کی طرف راجع ہو (پس قول اس کو سپرد کیا یہ معنی ہوئے کہ اس ہر ایک کو سپرد کیا) لیکن یہ بھی جائز ہے کہ ایک ہی کی طرف راجع ہو پس یہ احتمال دور نہ ہوگا۔ پس ضروری ہے کہ ایسا کوئی لفظ ذکر کیا جائے جس سے یہ احتمال مذکور زائل ہو اور وہ لفظ ان ہے یا سب ہے اور بدون اس کے یہ احتمال زائل نہ ہوگا تو بیع اور جو چیز سپرد کی ہے سب مجہول رہی پس بعض کا دعویٰ درست نہ ہوگا پس سب دعویٰ رد ہوگا کیونکہ جو کچھ سپرد کیا ہے وہ معلوم نہیں ہے تاکہ اسی کے قدر دعویٰ ثمن مستقیم ہو۔

جس میں وکیل نے اپنے موکل کی ودیعت کا دعویٰ کیا ہے۔ ایک شخص نے دوسرے پر محکم وکالت کے جو اس کو اس کے باپ کی طرف سے ثابت ہے یہ دعویٰ کیا کہ اس کے باپ نے اس حاضر اور وہ کو کچھ دیاج اتنے عدد اور اس کی صفت ایسی اور رنگ ایسا ہے اور ہر دیاج کا طول اس قدر عرض اس قدر ہے بطریق امانت کے دیئے تھے اور اس کے باپ کو اس پر قایم نہ ملا کہ اس سے لے لے اور اس کے والد نے اس حاضر آمدہ کو وکیل خصومت کیا کہ جب اس حاضر آمدہ کو پائے اس سے اس معاملہ میں خصومت کرے اور اس سے اس مال کے وصول کرنے کا بھی وکیل کیا ہے اور یہ وکالت اس کے حق میں مجلس قضاء میں ثابت ہوئی ہے پس اس مدعا علیہ پر دعویٰ کیا کہ یہ مال مجلس قضاء میں حاضر لائے تاکہ وکیل اس پر گواہ قائم کرے پس مدعا علیہ نے سرے سے قبضہ کرنے سے انکار کیا اور مدعی نے گواہ قائم کئے کہ اس مدعا علیہ نے اقرار کیا ہے کہ میں نے اس کے والد سے اس مال مذکور کو اپنے قبضہ میں لیا تھا لیکن اس کے والد کو واپس کیا ہے پھر محضر لکھا گیا اور مفتیوں سے فتویٰ طلب کیا گیا پس مفتیوں نے جواب لکھا کہ اس میں خلل ہے اور شاید وجہ خلل یہ ہے کہ اس نے محضر میں یہ ذکر نہیں کیا کہ مدعی نے اس کے اس قول کی کہ باز رد کردم بکذب نہیں کی ہے اور یہ اس وجہ سے کہ مدعی نے اگر اس کے اس قول کی کہ میں نے اس کے والد کو پھر واپس دیئے ہیں تصدیق کی تو پھر اس کو حق خصومت باقی نہ رہے گا پس ضروری ہے کہ رد کرنے میں بکذب کرنا بیان کرے تاکہ اس کی طرف سے مجلس قضاء میں حاضر لانے کا دعویٰ ٹھیک ہو اور میرے نزدیک یہ بات خلل نہیں ہے اس واسطے کہ جب اس نے جھجھائے مذکور مجلس قضاء میں حاضر لانے کا مطالبہ کیا تو یہ اس کے قول واپس کرنے کی بکذب ہے۔

درہیکہ ایک عورت نے ایک مرد کی بیوی کو اس عورت نے اپنے والد سے خرید لیا۔ ایک عورت نے ایک مرد پر ایک جوہر اس کے قبضہ میں ہے دعویٰ کیا اور کہا کہ یہ جوہر (اور اس کی جگہ حدود بیان کرتی ہے) میرے والد فلاں کی ملک و حق تھی اور اس نے میرے ہاتھ بعض اس قدر خمن کے فلاں عینہ میں درہیکہ وہ نافذ تصرف تھا فروخت کی ہے اور میں نے اس کو بعض اس قدر خمن مذکور کے ایسی مجلس بیچ میں بحالت اپنی صحت تصرفات کے خریدی ہے اور آج کے روز بدین سبب مذکور یہ تمام جوہر میری ملک و حق ہے اور اس کا بعض حاضر آوردہ نے اس پر اپنا قبضہ جدید مانع کر لیا پس اس پر واجب ہے کہ اپنا ہاتھ اس سے کوتاہ کر لے اور مجھے سپرد کرے پس مدعا علیہ نے جواب دیا کہ ایں منزل ملک من مست بایں مدعیہ پردنی نیست بایں سبب کہ دعویٰ یکدہ۔ پھر مدعیہ مذکورہ چند نظر حاضر لائی اور بیان کیا کہ یہ میرے گواہ ہیں پھر ایک گواہ نے بعد درخواست گواہی کے اس طرح گواہی دی کہ گواہی میدہم کہ ایں فلاں بن فلاں والد ایں مدعیہ اقرار کردہ حال ادا اے اقرار و گفت من آفتخانہ کہ حدود دے دریں محضر مذکور مست بایں دختر خویش فلانہ فروختہ ام دے ایں خانہ از من خریدہ است بہن بہا کہ دریں محضر مذکور مست بہن تاریخ کہ دریں محضر مذکور مست فروختی و خریدنی درست و امروز ایں خانہ ملک ایں فلانہ است بایں سبب کہ اندر میں محضر مذکورہ شدہ است و ایں مدعا علیہ دست نو کردہ است درین خانہ بتاتق اور مفتیوں سے استخا طلب کیا پس بعض نے زعم کیا کہ اس میں خلل ہے ازیں جہت کہ اس نے دعویٰ میں ذکر کیا ہے کہ اس نے اس مدعیہ کے ہاتھ بتاریخ فلاں فروخت کی اور ایسا ہی اقرار پانچ کا اس تاریخ بیچ کا مذکور ہے اور یہ موجب خلل ہے اس وجہ سے کہ اس نے اقرار کی اضافت بسوئے بتاریخ بیچ روز فلاں کی ہے اور شاید یہ اقرار قبل بیچ واقع ہونے کے ہو مگر یہ زعم فاسد

ہے اس وجہ سے کہ اقرار اگر بیع سے پہلے ہونے پر محمول کیا جائے تو باطل ہوگا اور اگر بیع کے بعد ہونے پر محمول کیا جائے تو صحیح ہوتا ہے اور عاقل کے تصرف میں اصل یہ ہے کہ اُس کی صحیح کی جائے نہ یہ کہ اُس کو باطل کیا جائے اور نیز اس زعم کرنے والے نے زعم کیا کہ الفاظ شہادت میں بھی غلط ہے کہ گواہوں نے کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ اُس نے بیع کا اقرار کیا اور اُس کے اقرار کی گواہی دی پھر کہا کہ آج کے روز یہ جو بیی اس سبب سے جو محضر ہذا میں مذکور ہے اس مدعیہ کی ملک ہے اور محضر میں سبب مذکور بیع ہے اور اقرار بیع سبب ہونے کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے حالانکہ انہوں نے بیع پر گواہی نہیں دی ہے پس گواہی باطل ہوگی اور اس کا جواب دو طرح سے ہے ایک یہ کہ یہ امر اُن کی گواہی میں موجب فساد و غلط نہیں ہے اس واسطے کہ جب گواہوں نے اقرار کا بائع بیع کی اور اقرار مدعیہ تحریر کی گواہی دی تو گواہوں کی گواہی سے خرید و فروخت ثابت ہوگئی لیکن برعکس اقرار ثابت ہوئی۔ اور بیع سبب ملک ہے۔ اور دوم یہ کہ گواہوں نے بائع کے اقرار بیع کی گواہی دی اور ہم کو یہ ظن نہیں ہے کہ ابتدائے بیع پر اُن کی گواہی نہیں ہے اور شاید گواہ لوگ ابتدائے بیع پر گواہ ہوئے ہوں لیکن جب کہ انہوں نے اقرار بائع بیع کی اولاً گواہی دی پھر بیع کی گواہی دی اور یہ سبب موجب ملک ہے تو گواہی میں کوئی غلط نہ ہوا۔

☆ محضر

دعویٰ ثمن روغن سمس۔ ایک شخص نے دوسرے پر چند میں دینار غیشا پوری جید کا حق واجب و دین لازم بسبب صحیح شرعی ہونے کا دعویٰ کیا اور بسبب اس میں بیان کر دیا اور مدعا علیہ نے ان دیناروں مذکورہ کا اپنے اوپر سبب صحیح ہونے کا کہ اُس نے اس مدعی سے اس قدر روغن سمس صاف اور سبب اوصاف بیان کر دیئے خرید و بیع اور اس سے لے کر ہمسہ سمجھ قبضہ کر لیا ہے اقرار کیا پس اس مدعا علیہ پر واجب ہے کہ یہ دینار ہائے مذکورہ اس مدعی کو ادا کرے اور محضر میں جواب مدعا علیہ ہا نکار بیان کیا پھر اس کے بعد گواہوں کی گواہی کہ مدعا علیہ نے اس قدر روغن سمس صاف باوصاف مذکورہ خرید کرنے کا اقرار کیا ہے بیان کی اس طرح کہ ہر گواہ نے فارسی میں یوں گواہی دی کہ گواہی میدہم کہ این مدعا علیہ اور اس کی طرف اشارہ کیا بقرآن بحال صحت و رضائے خویش بطوع و رغبت و چنین گفت۔ خریدم ازیں مدعی اور اُس کی طرف اشارہ کیا بخت صد من روغن کجد پاکیزہ صافی خریدنی درست و قبض کر دم قبضے درست پھر اس دعویٰ کی صحت کا فتویٰ طلب کیا گیا تو بعض نے کہا کہ یہ دو وجہ سے غاسد ہے اور گواہی مطابق دعویٰ کے نہیں ہے۔ پس ہر دو وجہ فساد میں سے ایک یہ ہے کہ مدعی نے دعویٰ کیا ہے کہ مدعا علیہ نے اس مال کا اقرار کیا ہے اور دعویٰ اقرار مال عامہ علماء کے نزدیک دو وجہ سے نہیں صحیح ہے ایک یہ کہ دعویٰ اقرار دعویٰ حق کے واسطے صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ حق مدعی مال ہے نہ اقرار پس جب اقرار کا دعویٰ کیا تو ایسی چیز کا دعویٰ کیا جو اُس کا حق نہیں ہے۔ دوم آنکہ اس دعویٰ میں وجہ کذب ظاہر ہوئی اس واسطے کہ نفس اقرار و وجوب مال کا سبب نہیں ہے۔ بلکہ وجوب مال کا سبب کوئی دوسرا امر مثل مباحث یعنی خرید و فروخت یا قرضہ کا دین لین و غیرہ ہوگا پس اگر مدعی کا حق اپنے سبب سے ثابت ہوتا تو وہ اس کا دعویٰ کرتا اور سبب بیان کرتا اور جب اُس نے اُس سے اعراض کیا اور اقرار کی طرف جھکا تو معلوم ہوا کہ وہ اس دعویٰ میں جھوٹا ہے اور وجہ دوم فساد دعویٰ کی یہ ہے کہ ہر گواہ اُس نے سبب وجوب مال یعنی تیل خریدنا بیان کیا تو ضروری بیان کرنا چاہئے کہ اس قدر تیل جس کی بیع کا دعویٰ کرتا ہے اُس کے پاس وقت بیع واقع ہونے کے موجود تھا تا کہ بیع صحیح واقع ہو اس واسطے کہ اگر بر تقدیر تمام یا تھوڑا محدود ہونے کے انعقاد بیع ہوا تو کل یا بعض کے حق میں بیع منعقد نہ ہوگی پس ثمن مدعا علیہ پر واجب نہ ہوگا تو بسبب خرید و فروخت کے دعویٰ ٹھیک نہ ہوگا غایت مافی الباب یہ ہے کہ اُس نے بیان نہ کیا کہ مشتری مذکور نے قبضہ سمجھ قبضہ کر لیا ہے لیکن یہ امر صحت بیع و وجوب ثمن کے واسطے کافی نہیں ہے بدو وجہ ایک یہ کہ اس قدر تیل وقت بیع کے موجود نہ تھا اور نہ

اس نے در واقع قبضہ کیا ہے لیکن کاتب نے ایسا ہی تحریر کیا اور دوم آنکا احتمال ہے کہ وقت بیچ کے موجود نہ تھا پھر بالغ نے اُس کو تیار کر کے مشتری کے سپرد کیا اور مشتری نے اُس پر قبضہ کر لیا اور حال یہ ہے کہ اُس نے یہ بیان نہیں کیا ہے کہ مجلس خرید و فروخت میں اُس نے اس بیچ پر قبضہ کیا ہے اور مجلس خرید سے اُنٹھ جانے کے بعد اور بر تقدیر یکہ وہ وقت بیچ کے معدوم تھا پھر سپرد کرنا کچھ ناخ نہ ہوگا اس واسطے کہ ایسی صورت میں عقد بیچ باطل واقع ہوا ہے اور بیچ باطل پر تسلیم و سپرد کرنا کچھ مفید نہیں ہے پس یہ بیچ تعاطلی بھی نہ ہوگی اس واسطے یہ سپردگی بر بناء بیچ باطل ہی اور بیچ تعاطلی ایسے مقام پر اعتبار کر لی جاتی ہے جہاں سپردگی بر بناء عقد فاسد نہ ہو اور یہ نظیر اُس کی ہے جو ہم نے اجارہ میں بیان کیا ہے کہ اگر اپنا دار یا زمین دوسرے کو اجارہ پر دی حالانکہ وہ دار اسباب موجر سے یا وہ زمین موجر کی کھیتی سے گھری ہوئی ہے پھر موجر نے اس کو خالی کر کے سپرد کیا تو اجارہ مذکورہ مطلب ہو کر جائز نہ ہو جائے گا پس اُن دونوں میں از سر نو اجارہ صحاطی بھی منعقد ہوگا اس واسطے کہ سپردگی بر بناء اجارہ فاسد واقع ہوئی ہے ایسا ہی اس مقام پر بھی ہے۔ اور بعض مشائخ نے اس دعویٰ میں وجہ قیاس سے انکار کیا اور ہر دو وجہ فساد میں سے ہر ایک کے واسطے جواب ذکر کیا پس اول کا جواب یہ فرمایا کہ ہم کہتے ہیں کہ دعویٰ اقرار بمال جہی نہیں صحیح ہوتا ہے کہ جب دعویٰ مال فقط بحکم اقرار واقع ہو مثلاً مدعی نے کہا کہ میرے قبضہ پر اس قدر درم ہیں کیونکہ تو نے میرے واسطے اس قدر درم کا اقرار کیا ہے یا کہا کہ یہ مال عین میری ملک ہے کیونکہ تو نے میرے واسطے اس کا اقرار کیا ہے اور اس مقام پر دعویٰ مال بحکم اقرار نہیں ہوا بلکہ دعویٰ مال مطلقا ہے لیکن اُس نے دعویٰ مال کے ساتھ مدعا علیہ کے اقرار بمال کا بھی دعویٰ کیا اور یہ موجب غلط نہیں ہے اور قولہ اس دعویٰ میں ایک وجہ دروغ کی ظاہر ہوئی ہے یہ بھی ممنوع^(۱) ہے اور قولہ اُس نے سبب کا دعویٰ نہ کیا قول سبب کا دعویٰ نہ کرنا اس وجہ سے نہیں ہے جو ہم کہتے ہو بلکہ اس وجہ سے ہے کہ مدعی کو ایسے گواہ نہ ملے جو سبب پر گواہی دیں اور ایسے گواہ نہ ملے جو مدعا علیہ کے اقرار بمال کی گواہی دیں اور وجہ دوم کے جواب میں فرمایا کہ قولہ یہ ضروری ہے کہ بیان کرے کہ اس قدر تیل وقت انعقاد بیچ کے موجود تھا قول اس کی ضرورت ایسی گواہی میں ہے کہ جہاں گواہ لوگ مثلاً یوں گواہی دیں کہ اس مدعی نے اس مدعا علیہ کے ہاتھ اس مقدار تیل کو فروخت کیا اور اس صورت میں گواہ لوگوں نے بیچ کی گواہی نہیں دی ہے بلکہ اقرار بیچ کی گواہی دی ہے اور اُس کا خرید صحیح کا اقرار واقع ہوا اور جب کسی آدمی کا اقرار بر عرف صحیح پایا گیا تو اُس کا حکم اُس کے حق میں ثابت ہوگا اگرچہ تحمل فساد ہو بخلاف گواہی کے کہ اُس میں ایسا نہیں ہوتا ہے اور گواہی و اقرار میں جو فرق ہے وہ اپنے مقام پر مذکور ہے۔ اب باقی رہا بیان اس بات کا جو ہم نے کہا ہے کہ گواہی و دعویٰ میں مطابقت نہیں ہے سو اس طرح ہے کہ گواہی میں صرف یہ مذکور ہے کہ مدعا علیہ نے قبضہ کا اقرار کیا اور یہ نہیں ہے کہ بیچ پر قبضہ کرنے کا اقرار کیا چنانچہ گواہوں نے کہا کہ مقرر آدمی اس مدعا علیہ کہ خریدم از میں مدعی مخلص من روغن کچھ صانی پاکیزہ بعض کروم قبضے درست۔ اور دعویٰ قبضہ باشارہ مذکور ہے چنانچہ مدعی نے کہا کہ بالغ سے ملے کہ اُس پر قبضہ صحیح کیا۔ پس گواہوں کو چاہئے تھا کہ اقرار مدعا علیہ کی گواہی میں یوں بیان کرتے کہ قبض کر دوش قبضے درست۔

محضر ☆

تہائی مال کی وصیت کے دعویٰ میں جس کی صورت یہ ہے کہ موصی لہ نے کسی ایک وارث پر دعویٰ کیا کہ میت نے اپنی زندگی میں اپنے عاقل بالغ ہونے کی حالت میں میرے واسطے اپنے تہائی مال کی وصیت کی ہے اور مجلس حکم میں ایک انگٹھی سونے کی لایا جس کا نگینہ فیروزہ ہے اور وارث پر دعویٰ کیا کہ یہ انگٹھی منجملہ مال ترکہ سے ہے جس کو میت نے چھوڑا ہے اور یہ تیرے قبضہ میں ہے پس قبضہ پر واجب ہے کہ اس میں سے تہائی مشاع^(۲) بحکم وصیت مجھے سپرد کر دے پس وارث نے وصیت سے انکار کیا اور مدعی نے اپنے دعویٰ

(۱) یعنی ہم اس کو تسلیم نہیں کرتے ہیں یہ صرف تمہارا خیال ہے (۲) جو سب میں شائع ہے یعنی جو طہرہ نہیں ہے

کے موافق گواہ قائم کئے پھر دعویٰ کی صحت کا فتویٰ طلب کیا گیا پس مفتیوں نے فساد دعویٰ ہذا کا فتویٰ دیا مگر وجہ فساد میں باہم اختلاف کیا بعض نے فرمایا کہ وجہ یہ ہے کہ اُس نے محضر میں یہ ذکر نہیں کیا کہ موسیٰ نے برضا و رغبت وصیت کی پس احتمال ہے کہ اُس نے باکراہ یعنی مجبور کئے جانے پر وصیت کر دی ہو اور وصیت باکراہ باطل ہے اور بعض نے کہا کہ یہ وجہ ہے کہ اُس نے انگوٹھی میں سے تہائی مشاع کا مطالبہ کیا ہے اور یہ متصور نہیں ہے مگر صحیح اول ہے اس واسطے کہ حلیم لہجہ و مشاع کی حلیم کل سے ہے۔

☆ محضر

دعویٰ نکاح ایک عورت پر بدین صورت کہ فلاں مرد نے فلاں عورت پر یہ دعویٰ کیا کہ وہ عورت اس کی منکو چہ و طلاق ہے بسبب اس کے کہ اس مرد نے اس عورت سے مہر معلوم پر بھنوری گواہان عادل بسبب اس عورت کے اپنے نفس کو اس مرد کے نکاح میں دینے کے نکاح کر لیا ہے اور یہ عورت اس مرد کی اطاعت سے خارج ہو گئی ہے پس اس عورت پر احکام نکاح میں اس مرد کی اطاعت واجب ہے اور جواب عورت مذکورہ یہ ہوا کہ مجھ پر احکام نکاح میں اس کی اطاعت واجب نہیں ہے اس وجہ سے کہ اس نے تین طلاق اس عورت کو دلائی ہیں اور یہ عورت اُس پر بے طلاق حرام ہے اور عورت مذکورہ نے اس بات کو بطریق دفعہ دعویٰ نکاح مرد مذکور کے گواہوں سے ثابت کر دیا پھر مرد کی طرف سے اُس کے دفعہ میں یہ دعویٰ مذکور ہے کہ مرد نے دعویٰ کیا کہ یہ عورت اپنے دفعہ میں مہل ہے اور اُس کا یہ دعویٰ دفعہ ساقط ہے اس وجہ سے کہ اس عورت نے اپنے اس دعویٰ دفعہ سے پہلے اقرار کیا ہے کہ اس عورت نے ان تین طلاق کے بعد اس کی عدت پوری کر کے دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور اس دوسرے شوہر نے اس کے ساتھ دخول کیا پھر اس کو طلاق دے دی اور اس نے اُس کی عدت بھی پوری کی اور دونوں عدتوں کے پوری کرنے کی مدت اس قدر بیان کی کہ جس میں دونوں عدتوں کا گزر جانا متصور ہے پھر اس شوہر سے مہر معلوم بھنوری گواہان عدول نکاح کیا اور آج کے روز یہ اُس کی جوڑو ہے۔ پس اس محضر پر بڑے بڑے مشائخ سر قند کا جواب یہ لکھا تھا کہ صحیح ہے اور مشائخ بخارا نے اتفاق کیا کہ محضر صحیح نہیں ہے اور اس کی ایک یہ وجہ بیان کی کہ شوہر نے عورت کی ان باتوں کے اقرار کا دعویٰ کیا ہے اور مدعا علیہ پر کسی چیز کے اقرار کا دعویٰ مدعی کی طرف سے صحیح نہیں ہوتا ہے یہ شرح ادب القاضی میں مذکور ہے اور میرے نزدیک جو وجہ فساد انہوں نے ذکر کی ہے وہ صحیح نہیں ہے اُس کی وجہ یہ ہے کہ شوہر اُس کے اقرار پر دعویٰ نکاح کا مدعی نہیں ہے بلکہ اُس پر نکاح کا دعویٰ مطلقا کرتا ہے اور دعویٰ اقرار فقط بدین بیان ہے کہ وہ اپنے دفعہ کے دعویٰ میں مہل ہے اور یہ صحیح ہے اور اسی طرف آخر جامع میں اشارہ کیا ہے اور ہم نے یہ مسئلہ قبل اس کے شرح بیان کیا ہے کذا فی الذخیرہ۔

☆ سجل

در اثبات ملکیت حمل۔ شہر مرد سے آیا جس میں لکھا ہے کہ قاضی فلاں صاحب مظالم و احکام شریعہ بشہر مرد و نواح آن از جانب سلطان فلاں عز نصرہ کہتا ہے کہ مجلس حکم اینجا میں بتاريخ فلاں ایک شخص حاضر ہوا اور بیان کیا کہ اس کا نام فلاں ہے اور اپنے ساتھ ایک محکم کو حاضر لایا جس نے بیان کیا کہ اُس کا نام فلاں بن فلاں ہے پس اُس پر اُس کے حضور میں دعویٰ کیا گیا پس مشائخ نے فرمایا کہ اس محضر مذکور میں یہاں تک دو غلط ہیں ایک یہ کہ اُس نے لکھا کہ مجلس حکم اینجا میں اور اس سے پہلے ذکر ہوا ہے کہ وہ مرد کا اور اُس کے نواح کا قاضی تھا پس اُس کے قول اینجا میں احتمال ہے کہ مرد مراد ہے یا نواح مرد پس نواح مرد کی صورت میں حکم صحیح نہ ہو گا اس مترجم کہتا ہے کہ صحیح اول ہی ہے نہیں دانی بھی بعید نہیں ہے ۱۱ ۱۲ مترجم کہتا ہے کہ جس کو اُس نے ذکر کیا وہ صحیح ہے اور جو ان لوگوں نے ذکر کیا وہ صحیح نہیں ہے بلکہ محضر کے مفہوم کے خلاف ہے جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے ۱۳

واسطے کہ ظاہر الروایۃ کے موافق صحت قضاء کے واسطے شہر شرط ہے اور اسی طرف اکثر مشائخ نے مثل کیا ہے یہ ادب القاضی للخصاف میں مذکور ہے اور میرے نزدیک یہ قائل نہیں ہے اس واسطے کہ موافق روایت نوادر کے شہر شرط نہیں ہے پس اگر قاضی نے خارج شہر میں حکم قضاء دیا تو اس کی قضاء ایک صورت مختلف فیہ میں ہوگی پس نافذ ہو جائے گی اور دوم آنکہ اس نے ذکر کیا کہ اس نے اس کی حضوری میں اس پر دعویٰ کیا حالانکہ ضروری تصریح چاہئے بلکہ اس حاضر آمدہ واس حاضر آوردہ کے پس اس طرح لکھنا چاہئے کہ پس اس حاضر آمدہ نے اس حاضر آوردہ پر دعویٰ کیا۔ کیونکہ اس کی تحریر پر احتمال ہے کہ شاید اس مدعی کے سوائے دوسرے سے یا اس مدعی کے سوائے دوسرے پر صادر ہوا ہو اور نیز یوں لکھے کہ بخضوری اس مدعایہ کے تاکہ یہ احتمال نہ رہے کہ اس مدعایہ کی غیبت میں اس پر دعویٰ کیا ہے پھر اس محل میں لکھا کہ دعویٰ کیا ایک محل کا جس کی صفت یہ ہے اور سن اس قدر ہے اور قیمت اس کی اس قدر ہے بخضوری مجلس قضاء کے اور اس کی طرف اشارہ کیا کہ یہ اس کی ملک واس کا حق ہے۔ تو مشائخ نے فرمایا کہ ان الفاظ میں قائل ہے کہ بعض کے بیان کی ضرورت نہیں ہے چنانچہ صفت و سن و قیمت کے بیان کی کچھ حاجت نہیں ہے اس واسطے کہ وہ مجلس حکم میں موجود ہے اور قولہ اور اس کی طرف اشارہ کیا کہ اس کی ملک واس کا حق ہے اس میں قائل ہے یوں بیان کرنا چاہئے کہ اس بچہ کو سفند کی طرف جو حاضر ہے اشارہ کیا کہ یہ مدعی کی ملک واس کا حق ہے۔ پھر لکھا کہ اور مدعایہ کے قبضہ میں نا حق ہے۔ اس کو ضرور اس طرح لکھنا چاہئے کہ اس مدعایہ کے قبضہ میں نا حق ہے۔ پھر لکھا کہ اس پر واجب ہے کہ اپنا ہاتھ اس سے کوتاہ کرے۔ اس کو یوں لکھنا چاہئے کہ اس مدعایہ پر واجب ہے کہ اپنا ہاتھ اس بچہ کو سفند حد موہیہ سے کوتاہ کرے۔ پھر لکھا کہ اس کا اعادہ اس کے قبضہ میں کرے اور اس میں احتمال ہے کہ شاہد اول میں مدعی مذکور کے قبضہ میں نہ آیا بلکہ مثلاً اس کا وارث ہوا ہو اور جنوز قبضہ نہ کیا ہو کہ مدعایہ مذکور نے غصب کر لیا ہو پس ایسے احتمال کی صورت میں لفظ اعادہ لکھنا نہ چاہئے بلکہ بجائے اس کے لفظ تسلیم لکھے کہ اس بچہ کو سپند کو اس مدعی کے سپرد کرے۔ پھر بعد بیان درخواست جواب مدعی والٹا مدعایہ کے لکھا کہ پس مدعی ایک جماعت کو حاضر لایا مگر یوں لکھنا چاہئے کہ یہ مدعی ایک جماعت کو حاضر لایا۔ پھر گواہوں کی گواہی یوں لکھے کہ انہوں نے گواہی دی کہ محل حد موہیہ ملک مدعی ہے اور مدعایہ کے قبضہ میں نا حق ہے۔ مگر ضروری ہے کہ یوں لکھے کہ گواہی دی کہ یہ بچہ کو سفند حد موہیہ ملک اس مدعی کی ہے اور اس مدعایہ کے قبضہ میں نا حق ہے اور اس کے بعد لکھا کہ اور گواہوں نے حد امین کی طرف اشارہ کیا حالانکہ یہ لفظ دونوں میں سے ہر واحد کو شامل ہے پس ہر واحد کے ذکر کے وقت اشارہ کرنے کا بیان تحریر کرنے کی حاجت اس لفظ سے دفع نہ ہوگی کہ شاید انہوں نے مدعایہ کی طرف اشارہ کرنے کی ضرورت کے وقت مدعی کی طرف اشارہ کیا ہو اور بچہ کو سفند کے ذکر کے وقت بچہ کو سفند کی طرف اشارہ کرنا تحریر کرنا چاہئے ہے۔ لیکن اگر یہ ذکر کر دیا کہ انہوں نے اس مشہور بہ کی طرف اشارہ کیا اور اگر لفظ اس ذکر نہ کیا تو بھی خیر ہو سکتا ہے اور بڑی احتیاج تو محض وکیل میں یہ ہوتی ہے کہ الفاظ شہادت دعویٰ میں انہوں نے مقامات اشارہ میں کیا تاکہ اشتباہ رفع ہو جائے اور دعویٰ صحیح ہو اور اپنے اس قول کے بعد کہ بعد کہ مجھ سے اس مدعی نے حکم کی درخواست کی یوں بیان کیا کہ پس میں نے مدعایہ کو آگاہ کیا اس حکم سے جو اس پر متوجہ ہوا ہے۔ مگر مدعایہ کے ساتھ لفظ ہذا یعنی اشارہ ذکر نہ کیا اسی طرح آخر محل تک مدعایہ کے ساتھ کہیں (اس) کا لفظ (اس مدعایہ) نہیں کہا لیکن ان جگہوں میں (اس) کا لفظ ذکر نہ کرنے میں تسامح کیا اور (اس) کا لفظ ذکر کرنے میں قطع دعویٰ و گواہی میں مبالغہ کیا جاتا ہے بعض دعویٰ و گواہی میں ضرور ذکر کرنا چاہئے اور نیز اس محل میں لکھا کہ میں نے ہر دو متخاصمین کے حضور میں مدعی کے واسطے ملکیت مذکور کے ثبوت کا اور مدعایہ کے قبضہ میں نا حق ہونے کا حکم کیا اور یہ ذکر نہ کیا کہ اس بچہ کو سفند کے سامنے موجود ہونے کی حالت میں حالانکہ اس کا ذکر کرنا لامحالہ ضروری ہے اس واسطے کہ مال متحول کا حکم دینے کے وقت قاضی کو اشارہ کی ضرورت ہوتی ہے جیسا کہ گواہ کو

وقت گواہی کے ضرورت ہوتی ہے لیکن اگر اولاً قیمت کا دعویٰ ہو تو اس صورت میں اس قیمت کے حاضر کرنے کی ضرورت نہیں ہے جیسا کہ استحقاق میں جوع کرنے کی حالت میں ہوتا ہے کہ قاضی بدون چیز مستحق حاضر کرنے کے رجوع کا حکم دیتا ہے پس ایسا ہی قیمت کے دعویٰ میں بھی ہے اور قاضی مذکور نے آخر تکل مذکور میں لکھا کہ ظاں سے صادر ہوا اور یہ نہیں لکھا کہ میں نے ان گواہوں کی گواہی پر یا ایسی دلیل سے جو میرے نزدیک ظاہر ہوئی یا اور اس کے مانند الفاظ اس معنی میں ہوں حکم دیا حالانکہ اس کا لکھنا ضروری تھا تا کہ معلوم ہو کہ یہ دعویٰ و گواہی اُس کے سامنے ہوئی ہے کیونکہ احتمال ہے کہ شاید دعویٰ و گواہی اُس کے نائب کے حضور میں ہوئی اور متولی حکم خود آپ ہو گیا اور ایسی صورت میں قضاء جائز نہ ہوگی پس ایسا کلام بیان کرنا ضروری ہے جو اس پر دلالت کرے اور قاضی بخارائے آخر اس جمل میں لکھا کہ اُس کی جانب بگواہی دو عادلوں کے حکم صادر ہوا اور یہ نہ لکھا کہ خصم کے حضور میں۔ پس شاید خصم کی غیبت میں صادر ہوا ہو پس صحیح نہ ہوگا اور اگر یوں لکھتا کہ میں نے اس جمل کے ثبوت کا اس کے شرائط کے ساتھ حکم کیا تو بھی کافی نہ تھا اس واسطے کہ قاضی شرائط پر واقف نہیں ہوتا ہے پس بیان کرنا ضروری ہے جیسا کہ ہم نے اس صورت میں لکھا ہے کہ اگر قاضی نے کہا کہ گواہوں نے موافق دعویٰ کے گواہی دی تو یہ کافی نہیں ہے اس واسطے کہ قاضی دعویٰ و گواہی کی موافقت کو نہیں جانتا ہے پس ایسا ہی اس صورت میں بھی ہے۔

محضر ☆

تہائی مال کی وصیت کرنے کے اثبات میں اور موسیٰ ایک عورت مسماۃ ہندہ بنت اُستاد محمد بخاری سرقندی معروف با استاد منارہ تھی کہ اُس نے اپنی تہائی مال کی وصیت اس طرح پر کی تھی کہ اس کی تہائی سے گیارہ خرید کر اُس کی نماز پائے فوت شدہ کے واسطے فقیروں کو ہانت دیئے جائیں اور ایک تہائی سے ایک بکری خرید کر ایام قربانی کے اول روز قربانی کر دی جائے اور ایک تہائی سے نان گردہ حلو او کوزہ وغیرہ چیزیں موافق لوگوں کی عادت کے جو ایام عاشوراء میں خریدتے ہیں خریدی جائیں اور اُس نے اپنی بہن کو اپنا وصی مقرر کیا تھا اور اُس کو حکم دیا تھا کہ ان وصیتوں کو نافذ کر دے پس اُس کی بہن نے اُس کے شوہر پر بھنوری شوہر مذکور دعویٰ کیا اور محض کی تحریر میں وصیت کرنے کا بیان لکھا اور آخر میں لکھا کہ اُس کے شوہر اس مدعا علیہ کے قبضہ میں ایک زین پوش ہے جس کا طول اس قدر عرض اس قدر اور اُس کی قیمت ڈیڑھ دینار ہے پس اس پر واجب ہے کہ اُس کو مجلس حکم میں حاضر کرے تاکہ اُس میں سے حقیقۃً وصیت کا قابو ہاتھ آئے بشرطیکہ اُس کے حاضر کرنے پر قادر ہو اور اگر اُس کے حاضر لانے سے عاجز ہو اور اُس کو تلف کر ڈالا ہو تو اُس پر واجب ہے کہ نصف دینار ادا کرے اور یہ اُس کی تہائی قیمت ہے تاکہ اُس سے وصیت نافذ کی جائے اور اس تحریر سے خلل پیدا ہوا اس وجہ سے کہ مذکور فقط قیمت ہے اور یہ مذکور نہیں ہے کہ یہ قیمت اُس کے قبضہ کے روز کی یا تلف کرنے کے روز کی ہے اور اس میں شک نہیں ہے کہ بظاہر یہ زین پوش اس شوہر کے قبضہ میں بطور امانت ہوگا جب کہ یہ ذکر نہیں کیا گیا کہ اُس نے بغیر حق قبضہ کر لیا ہے پس ایسی حالت میں اُس کے ذمہ ضمان جیسی واجب ہوگی کہ جب اُس نے تلف کر دیا ہے پس جس دن تلف کر دیا ہے اُسی روز کی قیمت کا اعتبار ہوگا پس فی الحال اُس کا مطالبہ نصف دینار کا صحیح نہ ہوگا تا وقتیکہ یہ معلوم نہ ہو جائے کہ تلف کر ڈالنے کے روز بھی اُس کی قیمت ڈیڑھ دینار تھی اور چاہئے یہ تھا کہ یوں بیان کرتی کہ اس پر اس زین پوش کا حاضر لا کر اس وصیہ کے پروردگار واجب ہے تاکہ یہ وصیہ اُس کو فروخت کر کے اس میں سے تہائی لے لے اور اگر وہ اس زین پوش مقبوضہ کا اس وصیہ کی ملک ہونے سے انکار کرتا ہے تو بدین غرض کہ مدعیہ اُس پر گواہ قائم کرنے پر قادر ہو پس حاضر لانے کا مطالبہ کرنے کی وجہ صحیح در صورتیکہ شوہر مذکور مقرر ہو تو حقیقۃً وصیت کے

واسطے اسی طور سے ہو سکتی ہے جیسا ہم نے بیان کیا کہ اس کو فروخت کر کے اس سے عقیدہ وصیت کرے اور در صورتیکہ منکر ہے تو اس پر گواہ قائم کرے۔

☆ نجل

در اثبات وقیئت۔ جس میں تحریر ہے کہ فلاں نے فلاں کو وکیل کیا اور بجائے اپنے مقرر کیا دریں باب کہ اس کے حقوق کا جن لوگوں پر آتے ہیں مطالبہ کرے اور اس کے واسطے ان کو وصول کرے اور یہ توکیل ایسی شرط پر مطلق تھی جو قبل اس توکیل کے تحقق ہو گئی اور وہ بھی وقف ہے اور اس نے توکیل میں یوں کہا کہ اگر فلاں نے یہ موضع اپنے برادر خواہر فلاں و فلاں پر بدین شرائط وقف کیا ہے اور بروز وقف جس کو متولی مقرر کیا تھا اس کے سپرد کیا ہے اور اس کا وقف ہونا لوگوں میں مشہور ہو گیا ہے اور یہ وقف اوقات قدیمہ مشہورہ سے ہو گیا ہے تو ان قرضوں کے وصول کرنے کا جو لوگوں پر ہیں وکیل ہے اور حال یہ ہے کہ اس موضع کا وقف ہونا بدین شرائط مذکورہ ثابت ہو گیا اور یہ وقف اوقاف مشہورہ میں سے ہو گیا اور شرائط وکالت جو لوگوں سے قرضہ فلاں وصول کرنے کے واسطے تھی تحقق ہو گئی اور فلاں موکل کا اس حاضر آوردہ پر ایسا ایسا قرضہ ہے۔ پس خصم نے جواب دیا کہ بے فلاں تو وکیل کر دہ است بران وجہ کہ دعویٰ میکنی وکالتے معلوم آن شرط کہ یاد کردی و مرابطاں چندیں کہ دعویٰ میکنی دادنی نیست لیکن مرا از رو قیئت این موضع معلوم نیست و از شہرت و استقامت او خبر نے و مرا جو باہیں وجہ کہ دعویٰ میکنی دادنی نیست۔ پھر مدعی چند نظر حاضر لایا اور بیان کیا کہ یہ اس کے گواہ ہیں کہ اس کے وقف ہونے پر گواہی دیتے ہیں پس گواہوں نے اس کی گواہی جیسی چاہئے ہے ادا کی اور گواہی کے طریق پر گواہی کو رواں کیا اور بیان کیا کہ فلاں نے اس موضع مذکورہ فلاں و فلاں پر بدین شرائط وقف کیا ہے اور قاضی نے اس وقیئت کے اور تحقیق شرط وکالت کے اور مدعی پر یہ مال لازم ہونے کے ثبوت کا حکم دے دیا اور اس کو حکم دیا کہ یہ مال مدعی مذکور کو ادا کر دے اور اس نجل کی تحریر کا حکم دیا پس یہ لکھا گیا اور قاضی نے صدر نجل پر اپنی توفیق لکھی اور اخیر میں برسم تحتہ تحریر کیا۔ پھر اس نجل کی صحت کا فتویٰ طلب کیا گیا۔ پس بعض مشائخ نے اس کی صحت کا فتویٰ دیا اور تحقیقین نے جواب دیا کہ یہ قاسد ہے پھر وجہ فساد میں ہا ہم اختلاف کیا بعض نے کہا کہ اس وجہ سے قاسد ہے کہ گواہوں نے اصل وقف و اس کے شرائط پر بھرت و استقامت (۱) گواہی دی حالانکہ اصل وقف بھرت گواہی دینا جائز ہے اور شرائط واقف پر بھرت گواہی دینا نہیں جائز ہے اور جب شرائط پر گواہی مقبول نہ ہوئی حالانکہ گواہوں نے دونوں کی گواہی دی ہے تو اس صورت میں اصل وقف کی گواہی بھی مقبول نہ ہوگی خواہ بدین وجہ کہ گواہی ایک ہے پس جب بعض گواہی باطل ہوئی تو کل باطل ہو گئی یا بدین وجہ کہ جب گواہوں کو شرائط پر بھرت گواہی دینا حلال نہ تھی۔ پھر بھی انہوں نے اس کی گواہی دی تو ایسا فعل کیا جو ان کو حلال نہ تھا اور یہ ان کے فسق کا موجب ہے اور فسق مانع شہادت ہے اور اگر گواہ لوگ نادانستگی کا عذر کریں کہ جانتے نہ تھے تو یہ عذر مقبول نہ ہوگا اس واسطے کہ یہ امر احکام میں سے ہے اور دارالاسلام میں احکام کی نادانستگی کا عذر نہیں مقبول ہوتا ہے رہی یہ بات کہ گواہوں کا اس معاملہ میں سنی ہوئی گواہی دینا کیونکر ثابت ہو اس واسطے کہ انہوں نے وقف قدیمی کی گواہی دی ہے جس پر بہت برس گزر گئی ہیں اور یہ وقت قدیمی شمار کیا جاتا ہے جس سے قطعاً معلوم ہے کہ یہ لوگ اس وقف کرنے والے کی زندگی میں وجود نہ تھے اور انہوں نے اس سے نہیں سنا ہے۔ اسی طرح ہر جگہ جہاں کسی وقف قدیم پر جس پر بہت برس گزر گئی ہیں جس سے یقیناً ثابت ہوتا ہے کہ یہ لوگ وقف کرنے والے کی زندگی میں نہ تھے اور انہوں نے اس سے نہیں سنا ہے گواہی دیں تو یہ بات ضرور معلوم ہوگی کہ ان لوگوں نے سنی سنائی گواہی دی ہے اقوال میرے نزدیک یہ بات کوئی چیز نہیں ہے اس واسطے کہ گواہوں نے

اگر چہ ایسے وقف قدیمی کی گواہی دی جس پر بہت برس گزر گئی ہیں لیکن اس سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی ہے کہ انہوں نے سنی سنائی گواہی دی ہے اس واسطے کہ جائز ہے کہ گواہوں نے چشم خود کسی قاضی کو دیکھا ہو کہ اُس نے اس موضع کا بشرائط مذکورہ وقف ہونے کا حکم دیا اور ایک طریقہ اور ہے جس سے یہ بات ثابت ہو کہ گواہوں نے سنی سنائی گواہی دی ہے وہ یہ ہے کہ گواہ لوگ یوں کہیں کہ ہم نے یہ گواہی دی اس وجہ سے کہ ہم میں یہ بات مشہور ہو گئی ہے اور یہ مقبول ہوگی بخلاف اس کے اگر انہوں نے کہا کہ ہم نے اس وجہ سے گواہی دی کہ ہم نے لوگوں سے یہ بات سنی ہے تو ظاہر جواب کے موافق قبول نہ ہوگی چنانچہ اگر انہوں نے کہا کہ ہم نے اس مال عین کی اس فلاں کے ملک ہونے کی گواہی دی کیونکہ ہم نے اس کو اس فلاں کے قبضہ میں اس طرح دیکھا کہ وہ اس میں مالکانہ تصرف کرتا تھا یہ شہادات مختصر عصائم میں ہے اور ایک روایت میں ہے کہ ایسی گواہی مقبول ہوگی اگر چہ وہ لوگوں سے سنے کو بیان کر دیں اس روایت کو کتاب الاقضیہ میں ذکر کیا ہے اور بعض محققین نے فساد نقل کی یہ وجہ بیان کی کہ متولی کا نام و نسب بیان نہیں کیا گیا ہے بلکہ ایک مرد مجہول ذکر کیا ہے اور مجہول کو سپرد کرنا تحقیق نہیں ہو سکتا ہے اور سپرد کرنا وقف صحیح ہونے کی شرط ہے لیکن یہ علت قابل اعتماد نہیں ہے اور اعتماد اسی پہلی علت پر ہے اور میرے نزدیک وکیل کی طرف سے اس موضع کے وقف ہونے کا دعویٰ جس طرح بیان کیا ہے صحیح نہیں ہے اگر چہ دعویٰ وجہ دیگر سے جو ذکر کی ہے خالی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس دعویٰ میں وکیل اپنے حق کی شرط اس طور سے ثابت کرتا چاہتا ہے کہ ایک شخص غائب پر ایسا فعل ثابت کرتا ہے جس سے اُس کی مملوک چیز سے اس کا حق باطل ہوا جاتا ہے حالانکہ کوئی آدمی اس کی صلاحیت نہیں رکھتا ہے کہ اپنے حق کی شرط اس طرح ثابت کرے کہ کسی غائب پر ایسا فعل ثابت کرے جس سے اُس کے حق کا ابطال ہو۔ آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر زید نے اپنے غلام کی آزادی کو اس بات پر مطلق کیا کہ عمرہ اپنی جور و کولاق دے پھر غلام نے گواہ قائم کئے کہ عمرہ نے اپنی جور و کولاق دی ہے تو قاضی اس غلام کے دعویٰ کی سماعت نہ کرے گا اور اُس کے گواہ قبول نہ کرے گا یہ مسئلہ طلاق جامع اصغر میں اسی طرح مذکور ہے اور بعض متاخرین نے ایسے دعویٰ کی سماعت اور قبول گواہی پر فتویٰ دیا ہے مگر اول صحیح ہے۔

☆ محضر

جس میں مذکور ہے کہ مدعی نے مدعا علیہ کو چیزیں فروخت کرنے کے واسطے بھیجی تھیں اور اُن کے ثمن کا دعویٰ کرتا ہے اور سورت یہ مذکور ہے کہ زید بن عمرو مخزومی حاضر ہوا اور اپنے ساتھ بکر کو حاضر لایا پھر اس حاضر آمدہ نے اس حاضر آمدہ پر دعویٰ کیا کہ اس حاضر آمدہ نے اس حاضر آمدہ کے پاس اپنے امین خالد کے ہاتھ اچھے تھان زعمی بخاری مسوح جس کے ہر واحد کا طول اس قدر عرض اسی قدر تھا ہیں غرض بھیجے تھے کہ اس کے خریدار کے ہاتھ اس کو بوجھ اس قدر دروسوں کے جو اس کے دانا کا اندازہ کریں فروخت کرے اور خالد امین نے یہ تھان اس حاضر آمدہ کو پہنچا دیئے اور اس حاضر آمدہ نے ان سب پر امین کی طرف سے لے کر قبضہ کر لیا اور ان کو دانائے کار کے انداز پر خریدنے والے مشتری کے ہاتھ فروخت کیا اور ثمن وصول کر لیا اور یہ ثمن اس قدر ہے پس اس حاضر آمدہ پر واجب ہے کہ یہ ثمن اس مدعی کے سپرد کرے مگر بیعت اُس کے پاس موجود ہو اور اگر اُس کو اُس نے تلف کر دیا ہو تو اس پر واجب ہے کہ ان دیناروں مذکورہ کے مثل اس مدعی کو ادا کرے پھر اس دعویٰ کا جواب مانگا نہیں اس مدعا علیہ مذکور سے جواب طلب کیا گیا تو اس نے ہانکار لیا جواب دیا پس مدعی گواہ حاضر لایا۔ اس دعویٰ کی صحت کا فتویٰ طلب کیا گیا تو بعض نے فرمایا کہ یہ دعویٰ ٹھیک نہیں ہے اور اس میں دو طرح سے خلل ہے ایک یہ کہ مدعی نے مدعا علیہ پر اُن تھانوں کے ثمن کو دینے کا ذکر اس دعویٰ میں ہے اور دعویٰ میں مذکور ہے کہ اس مدعا علیہ نے یہ تھان مذکورہ اس قدر دوسوں کو فروخت کئے اور ثمن وصول کیا اور یہ ذکر نہ کیا کہ اُس نے

یہ تھان بیچ کر مشتری کے سپرد کئے ہیں پس احتمال رہا کہ شاید یہ تھان مشتری کو سپرد کرنے سے پہلے اس بائع کے پاس تلف ہو گئے ہوں اور اس تقدیر پر تھانوں کے مالک کے واسطے یہ ٹھن نہ ہوگا بلکہ بیع باطل ہو جائے گی اور مشتری کو اس کا ٹھن واپس ملے گا اور ٹھن مذکور مالک تھان کے واسطے جیسی ہوگا جب بائع مذکور نے یہ تھان فروخت کر کے مشتری کے سپرد کر دیئے ہوں پس جب تک یہ نہ کر نہ کرے کہ بائع مذکور نے یہ تھان اس کے مشتری کو سپرد کر دیئے تھے تب تک بائع سے تھانوں کے ٹھن سپرد کرنے کا مطالبہ صحیح نہ ہوگا اور وجہ دوم یہ ہے کہ اس نے دعویٰ میں کہا کہ اس حاضر آور وہ پروا جب ہے کہ اس مدعی کو یہ ٹھن سپرد کرے حالانکہ ایسے دعویٰ کی صورت میں اس طرح کا مطالبہ دو وجہ سے ٹھیک نہیں ہو سکتا ہے ایک یہ کہ اس نے ذکر کیا کہ واجب ہے۔ حالانکہ بر تقدیر یکہ بیع صحیح ہوئی اور بائع مذکور نے ان تھانوں کو مشتری کے سپرد کر دیا ہوتا ہم یہ ٹھن اس مدعا علیہ کے پاس بطور امانت رہا کیونکہ وہ بیع کا وکیل تھا اور امین پر مالک امانت کو امانت تسلیم کرنا واجب نہیں ہوتا ہے بلکہ اس پر فقط تخلیہ اور روک دور کر دینا واجب ہوتا ہے پس تسلیم کا مطالبہ کرنا ٹھیک نہیں ہے اور دوم آنکہ ٹھن مذکور اگر امین مذکور کے پاس قائم ہو تو متعین ہوگا اور جو مال متحول متعین ہو اس کے واسطے اس طرح مطالبہ کرنا کہ مجلس حکم میں حاضر لائے تاکہ مدعی اس کی موجودگی میں دعویٰ اور گواہ قائم کر سکے ٹھیک ہوتا ہے اور یہ مطالبہ دعویٰ کہ اس کو سپرد کرے ٹھیک نہیں ہوتا ہے۔ ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ فساد کی دونوں وجوہوں میں سے دوسری وجہ جو بیان کی ہے صحیح نہیں ہے اور قولہ بر تقدیر یکہ بیع صحیح ہوئی اور بائع نے ان تھانوں کو مشتری کے سپرد کر دیا تاہم یہ ٹھن اس مدعا علیہ کے پاس امانت ہوگا اور امین پر امانت تسلیم کرنا واجب نہیں ہے اقوال امین پر اگرچہ امانت کا حقیقہ تسلیم کرنا واجب نہیں ہے مگر مجازاً تسلیم کرنا واجب ہے یعنی تخلیہ بگردے اور روک دور کر دے پس تسلیم کا دعویٰ کرنا اسی تخلیہ پر محمول کیا جائے گا تاکہ الامکان دعویٰ صحیح رہے اور قولہ ٹھن مذکور اگر امین مذکور کے پاس قائم ہو تو متعین ہوگا پس اشارہ کرنے کے واسطے حاضر لا نا واجب ہوگا اور تسلیم کرنا واجب نہ ہوگا اقول اس مقام پر حاضر کرنا کچھ مفید نہیں ہے اس واسطے کہ حاضر لا نا اشارہ کرنے کے واسطے ہوتا ہے اور گواہوں سے یہ بات ناممکن ہے کہ دراہم کی طرف جو اٹھان ہیں یعنی میز نہیں ہوتے ہیں اشارہ کریں اور کچھ بیان اس کا پہلے گذر چکا ہے۔

☆ محضر

دعویٰ ملکیت خر۔ جس کی صورت یہ ہے کہ زیہ نے عمرو پر ایسے گدھے کی ملکیت کا جو مجلس حکم میں حاضر کیا گیا ہے دعویٰ کیا کہ یہ گدھا جو اس مدعا علیہ کے ہاتھ میں ہے میں نے اس کو بکر سے خریدا ہے اور اس مدعا علیہ کے قبضہ میں ناحق ہے پس اس پر واجب ہے کہ مجھے سپرد کرے اس دعویٰ کی صحت کا فتویٰ طلب کیا گیا پس جواب دیا گیا کہ یہ دو وجہ سے فاسد ہے ایک یہ کہ اس نے بکر سے خریدنے کا ذکر کیا اور ٹھن نقد دینا بیان نہ کیا اور ہم نے اس کتاب میں بیان کر دیا ہے کہ مشتری نے اگر خریدی چیز کو دوسرے کے قبضہ میں پایا اور وہ ٹھن ادا نہیں کر چکا ہے تو اس کو قابض کے ہاتھ سے نکالوا لینے کا اختیار نہ ہوگا اور ہم نے اس کی تائید مسئلہ مذکورہ مشقی سے کر دی ہے اور دوم آنکہ بسبب خرید کے ملک کا دعویٰ کرنے میں یہ ضرور کہنا چاہئے کہ فلاں بائع نے میرے ہاتھ فروخت کیا در حالیکہ وہ اس کا مالک تھا یا یہ ذکر کرے کہ اس نے سپرد کر دیا یا یہ کہے کہ یہ میری ملک ہے میں نے اس کو فلاں سے خریدا ہے اور یہاں ان میں سے کوئی بات نہیں پائی گئی اور حاصل یہ ہے کہ ہر دو جانب میں سے کسی جانب سے ملک کا ذکر کرنا خرید کی وجہ سے دعویٰ کرنے کی صحت کے واسطے کافی ہے۔

محضر ☆

جس میں یہ دعویٰ مذکور ہے کہ ایک شخص نے اپنی دختر کے باقی مہر کا اُس کے شوہر پر بسبب طلاق واقع ہو جانے کے کہ شوہر کی طرف سے قسم کھانے اور حادث ہو جانے سے اُس پر طلاق پڑ گئی ہے دعویٰ کیا اور صورت دعویٰ یہ ہے کہ زید بن عمرو کے میرے داماد پر اس قدر دینار بدین سبب قرضہ تھے اور اُس نے اس میں سے اس قدر ادا کر دیئے اور اس قدر اُس پر باقی رہے اور قرض خواہ کے پاس میرے داماد کا اس مضمون کا خط اقراری تھا جس میں میرے داماد مقرر کے ایک روز اس خط اقراری پر قابو پا کر اُس کو چاک کر ڈالا پھر قرض خواہ نے اُس کو ایک روز گرفتار کیا اور باقی مال کا اُس نے مطالبہ کیا اور اس نے انکار کیا پس قرض خواہ نے اُس سے قسم لی کہ اگر اس میں سے کچھ مال تجھ پر ہو تو تیری عورت پر تین طلاق ہیں پس اُس نے اپنی عورت پر تین طلاق کی قسم کھائی کہ اس پر کچھ نہیں ہے پھر اُس نے اس کو دھمکایا اور قید کیا تو اس نے باقی مال کا جو اس پر واجب تھا اقرار کیا اور اُس کو اس مضمون کی دستاویز لکھ دی اور ایسا ہی مدعا علیہ نے قسم کھانے اور خط دینے اور باقی مال کا جو اُس پر قرض خواہ کا تھا اقرار کرنے کا اقرار کیا پس اس معاملہ کی اس کی جو رو د اُس کے خسر کو خبر دی گئی پس انہوں نے اس کا مرافعہ کاغذی کے پاس کیا پس اُس کے خسر نے بذریعہ وکالت از جانب دختر خود کے اُس کے باقی مہر کا بسبب وقوع طلاق بیعہ قسم مذکور کے اس پر دعویٰ کیا پس مرد مذکور نے قسم سے اور اُس کے بعد اقرار کرنے سے انکار کیا پھر مدعی گواہ لایا جنہوں نے ان الفاظ سے گواہی دی کہ اس شوہر نے اقرار کیا کہ میں نے میں طلاق کی اس بات پر قسم کھائی ہے کہ فلاں کے واسطے مجھ پر اس قدر قرضہ نہیں ہے اور یہ وہ ہے جس کا وہ مجھ پر دعویٰ کرتا تھا کہ میرا باقی قرضہ ہے پھر میں نے اُس کو اس قدر مال کی اقراری دستاویز لکھ دی اس دعویٰ کی صحت اور گواہی مطابق دعویٰ کے ہونے کا استحضار کیا گیا پس جواب دیا گیا کہ یہ گواہی موافق دعویٰ کے نہیں ہے اس واسطے کہ دعویٰ میں یہ ہے کہ اُس نے قرض خواہ کے واسطے بعد قسم کھانے کے باقی مال کا جو قرض خواہ کا اُس پر تھا اور اُس کو اس مضمون کی دستاویز لکھ دینے کا اقرار کیا اور گواہی میں گواہوں نے اس طرح گواہی دی ہے کہ اُس نے بعد قسم کھانے کے اُس کو اس قدر مال کی دستاویز لکھ دینے کا اقرار کیا اور یہ گواہی نہیں دی کہ اُس نے دستاویز اسی مال کی لکھ دی ہے جو قرض خواہ کا اُس پر تھا پس احتمال ہے کہ شاید اُس نے صلح نامہ لکھ دیا ہو اور یہ بالکل اقرار نہ ہوگا اور شاید اُس نے اقراری خط مال کا لکھا ہو مگر کسی دوسرے مال کا اقرار کر کے لکھ دیا اُس مال کا نہ ہو جس پر قسم کھائی ہے پس اس سے اُس کی قسم جھوٹی نہ ہوگی پس یہ گواہی بدیں وجہ موافق دعویٰ کے نہیں ہے اور ایک وجہ اس میں یہ ہے کہ مرد مذکور اس اقرار میں مکرہ تھا یعنی مجبور کیا گیا تھا اور مجبور کے اقرار سے مال واجب نہیں ہوتا ہے پس قسم جھوٹ نہ ہوگی پس اس مقام پر یہ ظلم ظاہر ہے۔

محضر ☆

دعویٰ استیجار طاحونہ اور اس میں حدود کے ذکر میں لکھا کہ حد اول متر ف (۱) اب نہر و حد دوم وہ مقام جہاں وادی سے نہر میں پانی گرتا ہے اور یہ محضر بدین علت رد کر دیا گیا کہ یہ نہر کی حد بیان ہوئی طاحونہ کی نہ ہوئی حالانکہ دعویٰ فقط طاحونہ کا ہے اور اگر دعویٰ طاحونہ و نہر دونوں کا ہو تو جو بیان کیا ہے یہ نہر کی حد ہو سکتی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۔ متر جم کہتا ہے کہ بیان کرنا ضروری ہے کہ آیا یہ کراہ اس کے لائق ہے یا نہیں اور اس کے بعد بیان نہیں کیا گیا کہ یہ تہذیب کس وجہ سے ہوئی اور آیا اُس شخص کو جو جس کے ساتھ مجبور کیا گیا یہ لائق ہے کہ اپنے حلف بطلاق میں حادث ہو انکی صورت میں کہ جو اگر ایسا بطلاق کے معنی میں ہو ۱۲

(۱) جہاں نہر سے باہر پانی لیا جاتا ہے ۱۱

☆ محضر

دعویٰ اجارہ محدودہ با حرت معلوم۔ پس یہ محضر اس وجہ سے رد کر دیا گیا کہ اُس میں اُحرت مطلقاً ذکر کی گئی ہے پس شاید

☆ محضر

رد دعویٰ اجارہ جو مضاف بزمانہ معلوم محکم ہے اور اس اجارہ کے واسطے ایک دستاویز اس وقت محکم کے آنے سے پہلے لکھی گئی اور اُس میں لکھا کہ دونوں نے عہدہ صحیحہ باہم قبضہ کر لیا تو جواب دیا گیا کہ یہ کہنا کہ دونوں نے باہم قبضہ صحیح کر لیا صحیح نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ اس زمانہ محکم کے آنے سے پہلے عقد کا وقوع نہ ہوگا اور اس سے پہلے قبضہ صحیح نہ ہوگا۔

☆ محضر

در استحقاق کنیز سماء دلبر۔ پس جب مشتری نے چاہا کہ اس استحقاق واقع ہونے کو قاضی کے نزدیک ثابت کرے تاکہ بائع سے اپنا ثمن واپس لے تو باندی کا نام بخشہ بیان کیا پس بائع نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ ایسی کوئی باندی نہیں بیچی جس کا نام بخشہ ہو فقط میں نے تیرے ہاتھ باندی سماء دلبر فروخت کی ہے تو کہا گیا ہے کہ قاضی دعویٰ مشتری کی طرف التفات نہ کرے گا اور وہ بائع سے اپنا ثمن واپس نہیں لے سکتا ہے اس واسطے کہ بائع ایسے نام کی باندی جس کا مشتری دعویٰ کرتا ہے مشتری کے ہاتھ فروخت کرنے سے انکار کرتا ہے اور بعض نے کہا کہ قاضی اُس کے دعویٰ کی سماعت کرے گا بشرطیکہ اُس نے یوں کہا ہو کہ میں تجھ سے اس باندی کا ثمن جو میں نے تجھ سے خریدا ہے واپس لوں گا اس واسطے کہ جائز ہے کہ اُس باندی کے دو نام ہوں بخشہ اور دلبر اور اگر مشتری نے کہا کہ میں تجھ سے اُس باندی کا ثمن جو میں نے تجھ سے خریدا ہے اور وہ مجھ سے استحقاق ثابت کر کے لے لی گئی ہے واپس لوں گا تو اُس کے دعویٰ کی سماعت ہوگی اور جب اُس نے گواہ قائم کیے تو اُس کے گواہ قبول ہوں گے اور اُس کے نام ثمن کی ڈگری کر دی جائے گی۔

☆ محضر

در اثبات استحقاق در جو ثمن۔ اس محضر میں مذکور ہے کہ قاضی غلاں سے غلاں پر حکم ایک حمار کے استحقاق ثابت ہونے کا جو اُس نے خریدا تھا بسبب گواہی گواہوں کے صادر ہوا۔ یہ محضر بدین علت رد کر دیا گیا کہ اُس نے یہ ذکر نہیں کیا کہ جس شخص پر استحقاق ثابت کیا گیا ہے اُس کے اقرار کے گواہ کہ اُس نے صاحب استحقاق کے واسطے اقرار کر دیا ہے قائم ہوئے (۱) یا صاحب استحقاق کے فقط دعویٰ پر گواہ ہوئے کہ یہ چیز اس مدعی کی ہے۔ حالانکہ حکم قطع ہو جاتا ہے اور محضر میں اُس نے یہ بیان نہ کیا کہ استحقاق بذریعہ ملک مطلق ہو یا کسی سبب سے ملک کا استحقاق ثابت کیا ہے۔

☆ محضر

مال عین خریدہ کردہ کے ثمن کا مشتری پر دعویٰ ہے اور اس محضر میں آخردعویٰ میں مذکور ہے کہ اس مدعا علیہ پر واجب ہے کہ ثمن مذکور اس مدعی کو سپرد کرے۔ یہ محضر بدین علت رد کر دیا گیا کہ محضر دعویٰ میں اُس نے یہ ذکر نہ کیا کہ اُس نے بیع کو مشتری کے سپرد کر دیا تھا حالانکہ اُس کا ذکر کرنا ضروری ہے تاکہ تسلیم ثمن کے مطالبہ کا دعویٰ ٹھیک ہو کیونکہ اگر سپرد کرنے سے پہلے بیع تلف ہو گئی تو بیع ٹوٹ جائے گی اور ثمن بذمہ مشتری واجب نہ رہے گا اور دوم آنکس آخردعویٰ میں مذکور ہے کہ اس مدعا علیہ پر واجب ہے کہ ثمن مذکور اس مدعی یعنی مشتری پر کسی نے خریدا شدہ کا استحقاق ثابت کیا اور مشتری نے اپنا ثمن اپنے بائع سے واپس لینا چاہا یا اس طور کہ استحقاق واقع ہونا ثابت کر دے پھر

کے سپرد کرے حالانکہ دشمن بر تقدیر صحت بیع کے مدعا علیہ کے پاس امانت ہوگا اور امانات و ودائع میں یہ واجب ہے کہ مستحق کے واسطے امانت لینے سے روک ٹوک دور کر دے۔ یعنی تحلیہ کر دے اور تسلیم و سپرد کرنا واجب نہیں ہے۔ اقول میرے نزدیک یہ سب تقریر فاسد ہے پس اقول اس وجہ سے کہ جب مال عین بعوض درمموں کے فروخت کیا جائے تو حکم شرع کے موافق پہلے مشتری سے دشمن سپرد کرنے کا مطالبہ کیا جائے گا اور دوم اس وجہ سے کہ دشمن بذمہ مشتری واجب ہوتا ہے اور جو چیز اس کے ذمہ واجب ہو وہ امانت کیونکر ہوگی اور یہ قول درست کیونکر ہو سکتا ہے حالانکہ اگر مشتری کا تمام مال تلف ہو جائے تب بھی یہ دشمن اس کے ذمہ سے ماقطع ہوگا۔

محضر ☆

پیش ہوا جس میں کھرے سرخ دینار ہائے نیشاپوری کا دعویٰ پائیں طور تھا کہ دشمن ردغن مقدار معلوم ہے جس کو مدعا علیہ نے مدعی سے خرید لیا اور ردغن خریدہ شدہ پر قبضہ کر لیا ہے اور گواہوں نے بھی اس سب کی گواہی دی اور قبضہ کرنا گواہی و دعویٰ سب میں مذکور ہے پس یہ محضر بدین علت رد کر دیا گیا کہ مدعی نے اپنے دعویٰ میں اور گواہوں نے اپنی گواہی میں یہ بیان نہیں کیا کہ اس قدر تیل آیا وقت بیع کے بائع کی ملک میں تھا اور بر تقدیر یکہ اس کی ملک میں اس وقت نہ تھا بیع جائز نہ ہوگی اور مشتری پر دشمن واجب نہ ہوگا اور یہ امر درحقیقت کچھ خلل نہیں ہے اس واسطے کہ یہ دعویٰ اور واقع دعویٰ قرضہ ہے اس واسطے کہ تیل پر قبضہ کرنا ثابت ہو گیا ہے آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر مقدار تیل ذکر نہ کی جائے تو دعویٰ صحیح ہوگا اگرچہ اس کا قبضہ ذکر نہ کیا ہو پس اسی وجہ سے دعویٰ صحیح ہوتا ہے کہ درحقیقت یہ قرضہ کا دعویٰ ہے۔

محضر ☆

پیش ہوا جس کی صورت یہ ہے کہ زید نے عمرو پر دعویٰ کیا کہ تو نے مجھ سے اس قدر گھیسوں بعوض پچاس دینار کے خریدے ہیں اور مدعی دو گواہ لایا جن میں سے ایک نے پچیس دینار کے عوض بیع واقع ہونے کی اور دوسرے نے بیس دینار کے عوض بیع واقع ہونے کی گواہی دی۔ پس کہا گیا کہ یہ گواہی صحیح نہیں ہے کیونکہ دونوں گواہوں نے باہم اختلاف کیا ہے اور بعض نے فرمایا کہ اگر دعویٰ بشرائط خود صحیح ہو تو بیس دینار پر گواہی مقبول ہوگی کیونکہ دونوں نے بیس دینار دشمن پر لفظ و معنی اتفاق کیا ہے لیکن اؤں قول اسحٰب کہ ہر ایک گواہ نے اپنے عقد کی گواہی دی جو اس عقد کا غیر ہے جس کی دوسرے نے گواہی دی ہے اس واسطے کہ پچیس دینار کے عوض جو عقد ہے وہ اس عقد کا غیر ہے جو بعوض بیس دینار کے ہوا یا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر ایسا اختلاف ہر دو متباہنین کے درمیان واقع ہو تو دونوں سے باہم قسم لی جائے گی۔

محضر ☆

پیش ہوا جس میں مذکور ہے کہ زید نے عمرو پر چندیں قفیز گھیسوں کا دعویٰ کیا اور اپنے دعویٰ میں کہا کہ یہ مدعی میرے مت برنجی زمین سے اتنے گھیسوں ناحق اٹھالے گیا ہے پس اگر یہ گھیسوں بعیہ قائم ہوں تو اس پر واجب ہے کہ مجھے ان کو واپس دے اور بر تلف ہو گئے ہوں تو اس پر ان کے مثل واپس دینا واجب ہے اور یہ محضر بدین علت رد کر دیا گیا کہ اس نے دعویٰ میں یہ بیان نہیں کیا کہ اتنے گھیسوں میرے مزد سے لے گیا ہے یا میرے کاشتکار کے مزد سے لے گیا ہے حالانکہ اس کا ذکر کرنا ضروری ہے تاکہ واپس دینے کا مطالبہ صحیح ہو اس واسطے کہ جائز ہے کہ کبھی کسی دوسرے کی زمین میں ہو پس کبھی اس غیر کی ہوگی نہ اس مدعی کی اور جب یہ بیان کر دیا

کہ یہ اس کے کاشتکار کی مزدور ہے تو آیا کاشتکار کا نام و نسب بیان کرنا ضروری ہے یا نہیں ہے تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے۔

☆ محضر

فتاویٰ نسلی میں مذکور ہے کہ ایک محضر پیش کیا گیا کہ جس میں چار ہزار دینار کا دعویٰ لکھا ہے اور گواہی میں چار دینار مذکور تھے تو شیخ علی سعدی نے فرمایا کہ دعویٰ و گواہی میں مخالفت ظاہر ہے تو ان سے کہا گیا کہ ہزار کا لفظ لکھنا بھول گیا ہے تو فرمایا کہ اگر بھول گیا ہے تو تحریر فاسد ہوئی اور بعض نے کہا ہے کہ چار دینار پر گواہی مقبول ہونی چاہئے اور ہم نے اس جنس کی صورت پہلے بیان کر دی ہے۔

☆ محضر

پیش ہوا جس میں چند مال بین کا جن کی جنس و نوع و صفت باہم مختلف ہے دعویٰ مذکور ہے اور ان سب کی قیمت اکٹھا مذکور ہے اور ہر ایک مال کی قیمت علیحدہ علیحدہ مذکور نہیں ہے تو شیخ الاسلام نے فرمایا کہ اس میں مشائخ نے اختلاف کیا بعضوں نے محل قیمت پر اکٹھا کیا اور بعضوں نے شرط لگائی ہے کہ صحت دعویٰ کے واسطے تفصیل بیان کرنا چاہئے اور اس مسئلہ کے حاصل میں دو صورتیں ہیں کہ اگر یہ اموال عیاں بعینہ قائم ہوں تو دعویٰ کے وقت انکار حاضر لانا ضروری ہوگا پس ایسی حالت میں ان کی قیمت بیان کرنے کی کچھ حاجت نہ ہوگی اور اس کی جنس کا مسئلہ گزر چکا ہے اور اگر ان کو تلف کر دیا ہو تو ہر مال عین کی قیمت بیان کرنی ضروری ہوگی اس واسطے کہ بسا اوقات ایسی صورت میں مدعا علیہ بعض کے تلف کرنے کا اقرار کرتا ہے اور بعض سے انکار کرتا ہے تو ایسی حالت میں قاضی کو اپنا حکم دینے کے واسطے ضرور معلوم ہونا چاہئے کہ وہ کس مقدار کا حکم دے گا اور باوجود اس کے اگر اس نے اس کا بیان نہ کیا تو اس سے دعویٰ میں کچھ غلط نہیں آتا ہے اس واسطے کہ اس نے قرضہ کا دعویٰ کیا ہے اور قرضہ کی مقدار بیان کر دی ہے۔

☆ محضر

اوغنی کے دعویٰ کا پیش ہوا اور محضر میں لفظ جمل مذکور ہے اور یہ موجب فساد ہے کیونکہ وصف کی جہالت لازم آتی ہے اور اسی وجہ سے اگر اس نے ایک اوغنی اور ایک اونٹ کا دعویٰ کیا اور محضر میں دو اونٹیاں یا دو اونٹ لکھے تو محضر اس وجہ سے رد کر دیا جائے گا جو ہم نے بیان کیا ہے اور یہ علت در صورتیکہ دعویٰ قرضہ ہو ٹھیک ہے اور اگر بعینہ اس اوغنی کا دعویٰ ہو تو اس میں اشارہ کی حاجت ہوگی پس مجلس حکم میں حاضر لانا ضروری ہوگا اور اشارہ کے وقت کسی وصف کے بیان کی حاجت نہیں ہے پس مال عین کے دعویٰ کی صورت میں یہ علت ٹھیک نہ ہوگی۔

☆ محضر

پیش ہوا جس کی یہ صورت ہے کہ فلاں نے فلاں پر دعویٰ کیا کہ اس نے میرے باغ انگور میں سے اتنے گٹھے لکڑی کے جس کی قیمت اس قدر ہے کاٹ لئے ہیں اور اس قدر نوکرے انگور غصب کر لئے ہیں پس محضر اس وجہ سے رد کر دیا گیا کہ اس میں نوع انگور و ہیزم کا بیان نہیں ہے۔ پس بعض نے فرمایا کہ یہ جواب انگور کے حق میں ٹھیک ہے اس واسطے کہ انگور مثلی ہے اور ہیزم کے حق میں ٹھیک نہیں ہے اس واسطے کہ ہیزم قیمتی چیزوں میں سے ہے پس اس نے اس کی مقدار قیمت بیان کر دی ہے اس پر اکٹھا کیا جائے گا اور بعض نے فرمایا کہ اول اسع ہے اس واسطے کہ قیمت جفاوت نوع و صفت مختلف ہوتی ہے چنانچہ اخروٹ و شہتوت کی لکڑی کی قیمت بہت بید کی قیمت کے زیادہ ہوتی ہے۔ اسی طرح سوکھی لکڑی کی قیمت بہت گیلی لکڑی کے زیادہ ہوتی ہے پس ضروری ہے کہ نوع ہیزم مع مقدار قیمت بیان کرے تاکہ معلوم ہو کہ آیا مدعی اس قدر کا دعویٰ کرنے میں چاہا ہے۔

☆ محضر

پیش ہوا جس میں ایک عورت کا اپنے شوہر پر دعویٰ مذکور ہے اور صورت مذکور یہ ہے کہ عورت نے دعویٰ کیا کہ اس نے میرے مال سے کذا کذا بغیر حق اس طور سے لیا ہے کہ جس میں اس پر یہ واجب ہے کہ مجھے واپس دے اور اس نے بطوع خود اس قدر مال اس عورت سے لے لینے کا اقرار صحیح کیا ہے اور اقرار کے ذکر میں یہ نہیں مذکور ہے کہ اس نے بغیر حق لے لینے کا اور اس طور سے قبضہ کر لینے کا جس میں اس پر واپس کرنا واجب ہوا اقرار کیا ہے۔ شیخ امام سفدی نے فرمایا کہ مدار امر اس اقرار پر ہے حالانکہ اس اقرار میں بغیر حق قبضہ کرنا مذکور نہیں ہے اور نہ اس اقرار کی اضافت ہوئے مال مذکور ہے کہ اُس نے یوں کہا کہ اُس نے اسی مال کے قبضہ کرنے کا اقرار کیا تا کہ یہ اقرار راجع بجانب اول ہو بلکہ یہ اقرار از سر نو اقرار مطلق ہے اور اس سے خواہ مخواہ ضمان واجب ہونا ضروری نہیں ہے پس دعویٰ صحیح نہ ہوگا اور بعض نے کہا کہ دعویٰ صحیح ہونا چاہئے اور یہی قول اشد ہے اس واسطے کہ مطلق قبضہ کر لینا ضمان الرد والحق دونوں کا سبب ہوتا ہے۔ پس اُس کے مطلق اقرار سے رد کرنے کا واجب ہونا مثل صریح ذکر کرنے کے ہو گیا آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اصل و جامع صغیر میں لکھا ہے کہ اگر ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ تو نے مجھ سے یہ کپڑا غصب کر لیا ہے اور وہ عاقلیہ نے کہا کہ میں نے تجھ سے ودیعت کے طور پر لیا ہے تو مقر لہ کا قول قبول ہوگا اور مقر ضامن ہوگا باوجودیکہ مقر نے اس صورت میں بطور ودیعت قبضہ کرنے کے تصریح کر دی ہے تاہم ضامن ہوا پس صورت مذکور میں ہر جہاں دعویٰ ضامن ہوگا۔

☆ محضر

شیخ الاسلام علی سفدی کے حضور میں پیش ہوا جس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے دوسرے پر ایمان مال کا دعویٰ کیا از الجملہ ایک قمیض ہے کہ اُس کی جنس و نوع و صفت و قیمت بیان کر دی ہے اور پانچواں ہے کہ اس کی نوع و جنس و صفت و قیمت بیان کر دی ہے تو شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ اُس نے محضر میں یہ ذکر نہ کیا کہ مردانہ ہے یا زنانہ ہے چھوٹی ہے یا بڑی ہے اور اس مسئلہ میں دو صورتیں ہیں کہ اگر یہ چیزیں بیعہ قائم ہوں تو محضر حکم میں ان کا حاضر لانا ان کی طرف اشارہ کرنے کے واسطے ضروری ہے اور ایسی حالت میں ان باتوں کے بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور اگر تلف کردہ شدہ ہوں تو قیمت کے ساتھ ان باتوں کا بیان کرنا ضروری ہوگا۔

☆ محضر

پیش ہوا جس میں شکستہ تانبے کا دعویٰ ہے اور غصب کرنا شہر مرو میں واقع ہوا اور دعویٰ بخارا میں واقع ہوا اور جاننا چاہئے کہ مال غصب دو طرح کا ہوتا ہے بعض مال غصب ایسا ہوتا ہے کہ اس کا مثل موجود ہے یعنی مثل ہے اور بعض ایسا ہوتا ہے کہ وہ مثل نہیں ہے اور ہر قسم کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ایک قسم وہ کہ اس کے واسطے بار برداری و خرچہ چاہئے دوم وہ کہ اُس کی بار برداری و مونسٹ نہیں ہے۔ پس اگر مال منسوب مثل نہ ہو جیسے چوپایہ و خادم وغیرہ اور منسوب منہ کسی دوسرے شہر میں غاصب سے ملا اور مال منسوب اس غاصب کے پاس موجود ہے پس اگر مال منسوب کی قیمت اس شہر میں اسی کے برابر ہو جو اس شہر میں تھی جہاں غصب کیا ہے زیادہ ہو تو لے مترجم کہتا ہے کہ میرے نزدیک یہ صحیح نہیں اور یہ کیونکر ہو سکتا ہے اس لئے کہ اس سے جہاں مطلق قبضہ مقصود نہیں ہے کہ وہ بغیر کسی سبب کے ہے بلکہ مراد اس سے سبب مذکور سے مطلق ہوتا ہے پس تحمل ہے کہ اُس نے صحیح کی شے پر یا اسی کے مثل پر قبضہ کیا ہو اور اُس کا جواب یہ کہ دعویٰ صحیح ہوگا اور جو کچھ ذکر کیا گیا وہ عاقلیہ کی طرف سے دفع ہے اور مدعی پر اس کا ذکر کرنا واجب ہے اور رد کیا گیا اس طرح کہ مدعی نے جب کہا تو اس پر رد کرنا واجب ہے پس ایسا امر ضروری ہے کہ اُس سے دعویٰ کا وجوب خواہ مخواہ ظاہر ہو اور وہ ثابت نہیں ہو اور اسی کے مثل کلام سابق میں گذر چکا ہے ۱۲

مضروب منہ اپنا عین مال لے لے گا اور اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ غاصب سے قیمت کا مطالبہ کرے اس واسطے کہ اس کو اپنا عین حق بدوں کسی ضرر لاحق ہونے کے مل گیا اور اگر جائے غصب سے اس شہر کا نرخ گھٹا ہوا ہو تو مضروب منہ کو اختیار ہوگا چاہے مال مضروب لے لے اور زیادہ اس کو کچھ نہ ملے گا اور چاہے اس سے مقام غصب میں قیمت لے لے اور چاہے انتظار کرے یہاں تک کہ غاصب اس کو لے کر مقام غصب میں واپس جائے پس وہاں غاصب سے یہ مال عین لے لے اور یہ اس واسطے ہے کہ اگر اس نے اپنا مال عین لے لیا تو اس کو اس کا عین مال پہنچ گیا لیکن ضرر کے ساتھ جو اس کو غاصب کی طرف سے لاحق ہوا کیونکہ چیزوں کی قیمت جگہوں کے اختلاف سے مختلف ہو جاتی ہے اور یہ تفاوت اس کے مال میں غاصب کی طرف سے ایک فعل صادر ہونے سے لاحق ہوا ہے اور وہ فعل یہ ہے کہ غاصب اس کے مال کو اسم مقام پر منتقل کر لایا ہے پس اس کو اختیار ہے چاہے مال عین لے کر اس ضرر کا التزام کر لے اور چاہے التزام نہ کرے اور مقام غصب کے روز خصومت کی قیمت لے لے یا انتظار کرے بخلاف اس کے اگر غاصب سے اسی شہر میں ملا جہاں غصب واقع ہوا ہے حالانکہ اس وقت نرخ گھٹ گیا ہے تو اس کو اختیار حاصل نہ ہوگا اس واسطے کہ نقصان ہو جانے میں غاصب کے فعل کا دخل نہیں ہے بلکہ اس کا مرجع (۱) لوگوں کی رغبت کی طرف ہے پس غاصب ضامن ہوگا اور در صورتیکہ غاصب اس کو دوسری جگہ لے گیا تو یہ نقصان فعل غاصب کی جانب مضاف ہو یعنی اس نے منتقل کر کے نقصان کیا پس اس پر ضمان واجب کرنا ممکن ہوا اور اگر غاصب کے ہاتھ میں مال مضروب تلف ہو گیا پھر مضروب منہ اس سے دوسرے شہر میں ملا پس اگر مقام غصب میں اس کی قیمت بہت اس شہر کے زائد ہو تو مضروب منہ کو اختیار ہے چاہے مقام غصب میں اس کی قیمت جو بروز خصومت ہو اس کا مطالبہ کرے اور اگر اس شہر میں جس میں خصومت کرتا ہے اس کی قیمت بہت مقام غصب کے زائد ہو تو غاصب اس کو اس کی قیمت مقام غصب میں دے گا اس واسطے کہ مالک کو واپس لینے کا استحقاق اسی شہر میں ہے جہاں غصب واقع ہوا ہے اور اگر مال غصب مثل چیزوں میں سے ہو اور اس کے واسطے ہار برداری و خرچہ ہو جسے ایک کر گیسوں یا جو یا شکستہ تابا وغیرہ پس اگر یہ مال غصب اپنے غاصب کے پاس قائم ہو اور مضروب منہ اس سے دوسرے شہر میں ملاتی ہو واپس اگر اس شہر میں نرخ میں وہی ہو جو مقام غصب میں ہے یا زائد ہو تو مضروب منہ اپنا عین مال لے لے گا اور اس سے زائد اس کو کچھ نہ ملے گا اور اگر اس شہر میں نرخ کم ہو تو مضروب منہ کو اختیار ہے چاہے عین مال مضروب لے لے اور چاہے بروز خصومت جو اس مال کی قیمت ہو مقام غصب میں لے لے اور چاہے انتظار کرے اور اگر یہ مال غصب غاصب کے پاس تلف ہو گیا ہو پس اگر مقام غصب کا نرخ مثل شہر خصومت کے نرخ کے ہو تو غاصب اس کے مثل دے کر بری ہو جائے گا اور مضروب منہ بھی اس سے مثل مال غصب واپس دینے کا مطالبہ کرے گا۔ کیونکہ اس صورت میں دونوں کے حق میں کوئی ضرر نہیں ہے اور اگر مقام غصب میں اس کا نرخ زائد ہو تو مضروب منہ کو اختیار ہوگا چاہے اس سے مثل واپس دینے کا مطالبہ کرے یا بروز خصومت مقام غصب میں قیمت کا مطالبہ کرے اور چاہے انتظار کرے اور اگر شہر خصومت میں اس کی قیمت زائد ہو تو غاصب کو اختیار ہے چاہے اس کو اس کا مثل دے دے اور چاہے اس کو مقام غصب میں قیمت دے دے کیونکہ مالک کو مقام غصب ہی میں اس کے واپس لینے کا استحقاق ہے پس اگر ہم غاصب کے ذمہ فقط مثل واپس دینا لازم کریں تو اس سے غاصب کے حق میں ضرر پہنچے گا کہ اس کو کچھ قیمت زائد دینی پڑے گی جس کا مضروب منہ مستحق نہ تھا اس واسطے ہم نے اس کو مختار کیا کہ چاہے فی الحال اس کا مثل دے دے یا مقام غصب میں قیمت دے دے لیکن اگر مضروب منہ انتظار کرنے پر راضی ہو جائے تو اس کو ایسا اختیار ہے اور اس کو یہ اختیار ہے کہ مقام غصب کی قیمت فی الحال نہ لے۔ جب ان صورتوں کا حکم معلوم ہو گیا تو جواب محضر اس سے نکلا کہ اگر تاج نے کی قیمت بخارا

میں وہی ہو جو مرو میں ہے تو منصوب منہ کا حق ایسے تانبے سے متعلق ہوگا پس اگر اس نے مثل کا دعویٰ کیا تو صحیح ہوگا ورنہ نہیں اور اگر اس کی قیمت مرو میں بہ نسبت بخارا کے زائد ہو تو منصوب منہ کو اختیار ہوگا چاہے مثل کافی الحال مطالبہ کرے اور اگر چاہے تو مرو میں قیمت بروز خصومت کا مطالبہ کرے پس جو بات اس میں سے اس نے اختیار کی اور معین کر کے اس کا دعویٰ کیا تو اس کا دعویٰ صحیح ہوگا اور اگر اس کی قیمت بخارا میں بہ نسبت مرو کے زائد ہو تو دونوں باتوں میں سے غاصب نے جس کو اختیار کی اس کا مطالبہ غاصب سے کیا جائے گا اور قاضی اس سے کہے گا تیرا حق چاہے اس کی قیمت میں مرو میں ادا کر اور چاہے اس کا مثل فی الحال دے دے۔

☆ محضر

پیش ہوا جس کی صورت یہ ہے کہ زید حاضر ہوا اور اپنے ساتھ عمرو بن بکر حاضر لایا اور محضر میں عمرو کے دادا کا نام نہ کو نہیں ہے تو صحت کا فتویٰ دیا گیا ہے اس واسطے کہ مدعا علیہ حاضر ہے اور حاضر کی طرف اشارہ کافی ہے نام ذکر کرنے کی بھی حاجت نہیں ہے پس دادا کا نام ذکر کرنے کی بدرجہ اولیٰ احتیاج نہ ہوگی اور غائب کی صورت میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ و امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دادا کا نام ذکر کرنا ضروری ہے اور یہی صحیح ہے۔

☆ محضر

پیش ہوا جس کی صورت یہ ہے کہ ایک عورت کے وارثان شوہر پر اپنے باقی مہر کا جو اس کے شوہر پر باقی ہے اور اس کے شوہر نے اس عورت کے واسطے اس مہر کا اقرار کیا ہے اور بطوع^۱ خود اقرار کیا ہے اور قبل اس کے ادا کرنے کے مرگیا اور ترکہ میں ان وارثوں کے ہاتھ میں اس قدر چھوڑا ہے کہ جس سے قرضہ مذکور بخوبی ادا ہو کر کچھ بچ رہتا ہے۔ پس شیخ نجم الدین نسلی نے جواب دیا ہے کہ یہ فاسد ہے اس واسطے کہ اس نے اعیان ترکہ کی جو وارثوں کے قبضہ میں ہیں تفصیل نہیں کی ہے حالانکہ اس کا بیان اس طرح کرنا ضروری ہے جس سے شناخت ہو جائے مثلاً مہر و دات میں حدود ذکر کر دیئے و علیٰ ہذا القیاس لیکن یہ صورت ایسی ہے کہ جس میں شائع نے اختلاف کیا ہے اور بعض نے اعیان ترکہ میں ہر ایک چیز تفصیل وار بیان کرنے کی شرط لگائی ہے اور حاکم احمد سرقندی نے اپنے شرط میں لکھا ہے کہ کل اثبات قرضہ میں اگر باجمال تحریر کیا تو کافی ہے اور اگر تفصیل سے بیان کر دیا تو احوط ہے اور فقہ ابو الیث رحمۃ اللہ علیہ نے بیان اعیان ترکہ شرط نہیں کیا ہے اور اس پر اکتفا کیا ہے کہ یہ بیان کر دے کہ اس قدر چھوڑا ہے جس سے قرضہ ادا ہو جائے گا اور خصاف رحمۃ اللہ علیہ نے ادب القاضی کے باب قسم بر علم میں بھی مثل اس کے ذکر کیا ہے جیسا فقہ ابو الیث نے بیان کیا ہے اور فتویٰ کے واسطے مختار یہی ہے کہ اثبات قرضہ اور اس کا حکم ہونے کے واسطے اعیان ترکہ کا بیان کرنا شرط نہیں ہے لیکن وارث کو قاضی ادائے قرضہ کا حکم اسی وقت دے گا جب وارثوں کو ترکہ وصول ہونا ثابت ہو جائے اور اگر انہوں نے وصول ترکہ سے انکار کیا تو مدعی کو اس کا اثبات کرنا ممکن نہ ہوا الا جب کہ وارثوں کے قبضہ میں اعیان ترکہ ہونا اس طرح بیان کر دے جس سے شناخت ہو جائے اور ایسا ہی خمس الاسلام اور جندی کا فتویٰ مقول ہے۔

☆ محضر

پیش ہوا جس کی صورت یہ ہے کہ اس میں اقرار بمال مذکور ہے پس اس کو امام نسفی نے بدین علت رد کر دیا کہ اس میں یہ ذکر نہیں ہے کہ اس نے بطوع خود اقرار کیا ہے اور فرمایا کہ اس کا ذکر کرنا ضروری ہے اور بعض نے فرمایا کہ یہ ضروری نہیں ہے بلکہ از قلیل

احتیاط ہے اور لازم نہیں ہے اس واسطے کہ لوگوں میں اگر وہ کا وقوع ظاہر نہیں ہے بلکہ بطریق ندرت کہیں واقع ہوتا ہے اور جو چیز بطریق ندرت واقع ہوتی ہے اس پر احکام شرعیہ میں التفات نہیں کیا جاتا ہے۔

☆ محضر

جس میں دو شخصوں نے مشترک باندی نے مہر کا دعویٰ کیا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ مساقہ فلا نہ ترکیہ دونوں میں مشترک ہے اور اس مساقہ مذکورہ کا اس مرد پر اس کے دین مہر کا اس قدر مال ہے اور ایسا ہی اس مرد نے اقرار کیا ہے اور گواہوں نے آ کر اس مساقہ ترکیہ کے واسطے اس مدعا علیہ کی اس مہر مذکور کے اقرار کرنے کی گواہی دی پس یہ محضر بدین علت رد کر دیا گیا کہ اس میں نکاح کرنے والے کا ذکر نہیں ہے پس احتمال ہے کہ شاید غیر کی طرف سے بہہ یا ارث یا صدقہ یا وصیت وغیرہ کی وجہ سے یہ باندی ان دونوں کی ہو گئی ہو اور احتمال ہے کہ اسی غیر نے اس کا نکاح کر دیا ہے پس اگر بائع یا وادھب یا صدقہ دہندہ کی طرف سے تزویج ہو گئی تو مہر اس کا ہو گا نہ ان دونوں مدعیوں کا پس دونوں کا دعویٰ صحیح نہ ہو گا اور اگر یہ ارث کے ان کی ہو گئی ہے اور ان کے مورث نے اس کا نکاح کر دیا ہے تو مہر مذکور اولاً مورث کے واسطے واجب ہو گا پس بیان حق میراث ضروری ہے اور بدین علت رد کر دیا گیا کہ مدعیوں نے کہا کہ اس مساقہ کا اس مدعا علیہ پر اس قدر دین مہر ہے حالانکہ مہر واسطے مالک باندی کے واجب ہوتا ہے نہ واسطے باندی کے اور بزیعین علت کہ گواہوں نے یہ گواہی دی ہے کہ مدعا علیہ نے اس مساقہ کے واسطے اپنے اوپر مہر کی گواہی دی ہے اور یہ گواہی نہیں دی ہے کہ یہ مساقہ ان دونوں مدعیوں کی مملوکہ ہے پس جب تک نجات یہ بات ثابت نہ ہو کہ یہ باندی ان دونوں مدعیوں کی مملوکہ ہے جب تک دونوں مدعیوں کے واسطے مہر مذکور ان کے سپرد کئے جانے کا حق مطالبہ ثابت نہ ہو گا۔

☆ محضر

جس میں ایک شخص کا دوسرے پر یہ دعویٰ مذکور ہے کہ اس شخص نے اس مدعی کو خطا سے گھونسا مارا جو اس کے چہرہ پر پڑا اور شدت ضرب سے اس کے اگلے دو دانتوں میں سے داہنا ایک دانت جڑ سے ٹوٹ گیا پس اس مدعی کے واسطے اس پر پانچ سو درم واجب ہوئے اور اس سے جواب کا مطالبہ کیا تو یہ محضر بدین علت رد کر دیا گیا کہ جب ضرب خطا تھی تو اس کی دیت عاقلہ پر ہوگی نہ قتل مارنے والے پر اگرچہ اس میں اختلاف ہے کہ آیا مارنے والا تجملہ مددگار برادری کے دیت ادا کرنے میں شامل ہے یا نہیں ہے اور اختلاف اس صورت میں دو طرح پر ہے ایک یہ کہ آیا ابتدا میں مارنے والے پر واجب ہوتی ہے پھر مددگار برادری اس کو برداشت کر لیتی ہے یا ابتدا سے مددگار برادری پر واجب ہوتی ہے درم آنکہ مارنے والا یا تجملہ مددگار برادری ادا کرنے میں حصہ رسد ادا کرتا ہے یا نہیں پس تمام دیت کا اس مارنے والے سے مطالبہ کرنا ٹھیک نہ ہو گا۔

☆ محضر

پیش ہوا جس میں ضامن کا دعویٰ ہے اور باس علت رد کر دیا گیا کہ مدعی نے اپنے دعویٰ میں بیان کیا ہے کہ اس شخص نے مال مذکور کی ضمانت کر لی اور یہ نہ کہا کہ میرے واسطے حالانکہ اس کا ذکر کرنا ضروری ہے تاکہ مدعی کا اس سے مطالبہ کرنا بحکم اس ضمانت کے صحیح ہو اور میرے نزدیک یہ کوئی غلط نہیں ہے۔

☆ محضر

پیش ہوا جس میں دفعیہ کے طور پر دعویٰ ہے صورت یہ ہے کہ ایک شخص مر گیا اور ایک بیٹا چھوڑا اور طرح طرح کا مال چھوڑا پھر ایک عورت نے میت کے پسر پر دعویٰ کیا کہ اس کے باپ اس میت نے اس عورت سے اس قدر مہر پر نکاح کیا تھا اور قبل اس کے کہ اس عورت کو اس میں سے کچھ ادا کرے مر گیا اور اس پسر کے ہاتھ میں چھین و چندین ترکہ چھوڑا اور یہ مال اس قدر ہے کہ یہ مہر ادا کرنے کے بعد بقی رہے گا پس پسر نے انکار کیا کہ اس عورت کا میرے باپ پر کچھ مہر نہیں چاہنے ہے پس عورت مذکورہ نے اپنے دعویٰ پر گواہ قائم کئے پھر پسر نے اس کے دعویٰ کے دفعیہ میں کہا کہ تو نے میرے باپ کو اس کے مرنے کے بعد اس دعویٰ سے بری کر دیا ہے اور اس دعویٰ پر گواہ قائم کئے پھر عورت مذکورہ نے پسر مذکور کے دعویٰ کا دفعیہ اس طور سے کیا کہ تو بری کرنے کے دعویٰ میں مبطل ہے کیونکہ تو نے اپنے باپ کے مرنے کے بعد مجھ سے اس قدر دعویٰ پر صلح کی درخواست کی تھی پس بعض نے فرمایا ہے کہ اس میں شک نہیں کہ عورت مذکورہ کے دعویٰ کا دفعیہ پسر مذکور کی طرف سے صحیح ہے ہاں جو دیکھ پسر نے اپنے باپ پر اس کا کچھ مہر ہونے سے انکار کیا ہے اس واسطے کہ تو فقیہ ممکن ہے کیونکہ پسر یہ جواب دے سکتا ہے کہ اس عورت کا میرے باپ پر کچھ مہر نہ تھا لیکن ہر گاہ اُس نے دعویٰ کیا تو میں نے اس کے پاس سفارش کرائی تاکہ یہ اس کو بری کر دے پس اس نے بری کر دیا اور عورت نے جو اس کے دفعیہ کا دفعیہ کیا ہے تو دیکھا جائے گا کہ اگر عورت مذکورہ نے دعویٰ کیا ہے کہ اس نے میرے دعویٰ سے صلح کر لی تو یہ دفعیہ بجائے خود دفعیہ نہ ہوگا اس واسطے کہ کسی چیز کے دعویٰ سے صلح کرنا دعویٰ کے واسطے اس چیز کا اقرار نہیں ہوتا ہے اور نیز اگر اس سے اس طور سے صلح کرے کہ دعویٰ نہ کرے تو بھی اقرار نہیں ہوتا ہے پس ایسا ہی اس مقام پر بھی ہوگا کہ پسر کا اس کے دعویٰ مہر سے صلح کرنا اس کے واسطے مہر کا اقرار نہ ہوگا اور اگر عورت مذکورہ نے یوں دعویٰ کیا کہ اس نے میرے مہر سے مجھ سے صلح کی درخواست کی تو اس مسئلہ کا حکم باختلاف ہونا چاہئے کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ کے نزدیک دفعیہ صحیح نہ ہو اور امام محمد کے نزدیک صحیح ہو اس وجہ سے کہ کسی چیز سے صلح کرنا اس چیز کا دعویٰ کے واسطے اقرار ہے پس عورت کے گواہوں سے یہ بات ثابت ہوگی کہ پسر نے اپنے باپ پر اس عورت کے مہر کا اقرار کیا ہے اور پسر کے گواہوں سے یہ بات ثابت ہوئی کہ عورت نے میت کو مہر سے بری کیا ہے اور ان دونوں کی تاریخ معلوم نہیں ہوئی پس ایسا اقرار دیا جائے گا کہ گویا دونوں ایک ساتھ واقع ہوئے یعنی بری کرنا اور صلح طلب کرنا ایک ساتھ واقع ہوئے ہیں پس پسر اس عورت کے بری کرنے کا رد کرنے والا ہوگا جب کہ اُس نے مہر سے صلح کرنے کی درخواست کی اور قرض خواہ نے اگر میت کو قرضہ سے بری کیا اور وارث نے اس بری کرنے کو رد کیا تو امام ابو یوسف کے نزدیک رد کرنا صحیح ہے اور اس کا بری کرنا رد ہو جائے گا اور موافق قول امام محمد کے اس کے رد کرنے سے رد نہ ہوگا اور جب رد نہ ہوگا تو دفعیہ صحیح ہوگا۔

☆ محل

خوارزم سے در مقدمہ اثبات حریت پیش ہوا جس میں الفاظ شہادت ذکر نہیں کئے بلکہ یہ لکھا ہے کہ گواہوں نے موافق دعویٰ کے گواہی دی ہے۔ پس ہمارے بعض مشائخ نے گمان کیا کہ یہ غلط ہے۔ حالانکہ ہم نے اول محاضر میں ذکر کر دیا ہے کہ معترض دعویٰ میں لفظ شہادت کا ترک کرنا غلط ہوتا ہے محل میں محل نہیں ہے اور نیز اس میں لکھا تھا کہ میں نے فلاں کے واسطے فلاں پر یہ حکم دیا اور یہ ذکر نہ کیا کہ دونوں کی موجودگی میں تو بعض مشائخ نے گمان کیا کہ یہ غلط ہے حالانکہ یہ غلط نہیں ہے کیونکہ حتی الامکان اُس کے حکم قضاء

کو صحت پر رکھنے کے واسطے یہ حکم اس حالت پر محمول کیا جائے گا کہ اس نے دونوں کی موجودگی میں ایسا کیا ہو اور نیز اس تحریر میں یہ غلطی ہے کہ موکل کی جگہ وکیل کا نام اور وکیل کی جگہ موکل کا نام یعنی دونوں میں ایک دوسرے کا نام بدل کر لکھا ہے پس بعض مشائخؒ نے کہا کہ یہ خلل ہے اور بعض نے فرمایا کہ یہ خلل نہیں ہے اس واسطے کہ وکیل و موکل دونوں صاحب خصوصیت ہیں اور اشارہ پایا گیا ہے پس نام کی کوئی حاجت نہیں ہے۔

☆ تجل

پیش ہوا جس کے آخر میں لکھا تھا کہ میرے نزدیک ثابت ہوا اور یہ نہیں لکھا کہ میں نے حکم کیا پس اس علت سے یہ تجل رد کر دیا گیا حالانکہ یہ سو ہے کیونکہ قاضی کا یہ کہنا کہ میرے نزدیک یہ ثابت ہوا بخیر اس قول کے ہے کہ میں نے حکم دیا۔

☆ تجل

وقف ہونے کے دعویٰ میں پیش ہو اس کی صورت یہ ہے کہ زید حاضر ہوا اور عمرو کو اپنے ساتھ لایا اور یہ حاضر آمدہ از جانب قاضی فلاں اجازت یافتہ ہے کہ فلاں اور اس کی اولاد و اس کی اولاد کی اولاد پر اس زمین کی جس کے حدود یہ ہیں وقف ہونا ثابت کرے کہ اُس کو فلاں نے اپنی دختر فلاں پر پھر اس کی اولاد پر پھر اس کی اولاد کی اولاد پر اور بعد ان کے نابود ہو جانے کے فلاں مسجد جامع پر وقف کیا ہے پس حاضر آمدہ نے اس حاضر آمدہ پر دعویٰ کیا کہ اس حاضر آمدہ نے اس زمین محدودہ پر جو فلاں عورت و اس کی اولاد پر وقف ہے ناحق اپنا قبضہ کر لیا ہے پس اس پر واجب ہے کہ اس سے اپنا ہاتھ کوتاہ کر کے یہ زمین مجھے سپرد کرے تاکہ میں ہا جازت حکمی اُس پر قبضہ کروں۔ پس بعض نے فرمایا کہ یہ تجل قاسد ہے اس واسطے کہ مدعی نے اپنے دعویٰ میں یہ ذکر نہیں کیا کہ یہ اس زمین فروخت کا دعویٰ بدین غرض کرتا ہے کہ اس کا غلہ فلاں و اس کی اولاد پر صرف کرے یا اس کا غلہ جامع مسجد نہ کور کی درستی میں صرف کرے حالانکہ اس کا بیان کرنا ضروری ہے اس واسطے کہ بر تقدیریکہ فلاں یا اس کی اولاد میں سے کوئی باقی ہو گا تو اس کا غلہ اصلاح جامع مسجد میں صرف نہ کیا جائے گا اور بر تقدیر ان سب کے نابود ہو جانے کے مدعی اس کا قصم نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ قاضی نے اُس کو اسی واسطے مقرر نہیں کیا ہے تاکہ ان لوگوں کے واسطے اس زمین کے وقف ہونے کا دعویٰ کرے جامع مسجد کے واسطے دعویٰ کرنے کے لیے مقرر نہیں کیا ہے اور بعض نے فرمایا کہ تجل صحیح ہے اور یہ خلل کی وجہ کچھ نہیں ہے اس واسطے کہ وقف واحد ہے البتہ اس کے مصارف مختلف ہیں جن میں سے بعض سے بعض مقدم ہیں پس بعض مصارف کے واسطے اس مدعی کے لیے قاضی کی طرف سے اس زمین کے وقف ثابت کرنے کی اجازت سب مصارف کے واسطے اس کے وقف ثابت کرنے کی اجازت ہوگی پس سب کے واسطے وقف کرنے کے لئے اجازت یافتہ ہو جائے گا پس دعویٰ میں اس کو کسی مصارف کے معین کرنے کی حاجت نہیں ہے بلکہ اس کی طرف اصل وقف ہونے کا دعویٰ کافی ہے پس جب دراصل اس کا وقف ہونا ثابت ہو گیا پس اگر اس فلاں کی اولاد میں سے کوئی باقی ہو گا تو غلہ اس کے مصارف میں صرف کر دیا جائے گا ورنہ مصارف جامع مسجد میں صرف کیا جائے گا۔

☆ نجل

حریت اصلی کے دعویٰ کا پیش ہوا اور دعویٰ میں مذکور ہے کہ مدعی حلال اصل ہے اور اس کا نطفہ آزاد قرار پایا ہے اور فراش آزادی پر متولد ہوا ہے اور مدعی کی یہ ماں آزاد شدہ ہے پس گواہوں نے گواہی دی کہ یہ حلال اصل ہے فراش آزادی دینی... آزاد نہ تھی اور باپ آزاد تھا پر پیدا ہوا ہے اور یہ گواہی نہیں دی کہ اس کا نطفہ آزاد قرار پایا ہے یا گواہوں نے فقط اس کے اصلی حر ہونے کی گواہی دی اس سے زیادہ کچھ نہ کہا پس ہمارے بہت مشائخ نے اس کی صحت کا فتویٰ دیا ہے اس واسطے کہ امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الولاء میں ذکر فرمایا ہے کہ اگر گواہوں نے گواہی دی کہ یہ شخص حلال اصل ہے تو اس پر اکتفا کیا جائے گا اور بعض مشائخ نے اس نجل کے فاسد ہونے کا گمان کیا ہے اس واسطے کہ اگر بچہ کا نطفہ ماں کے آزاد ہونے کے بعد قرار پایا تو بچہ آزاد ہوگا اور اگر اس سے پہلے قرار پایا ہے تو آزاد نہ ہوگا پس جب دعویٰ و گواہی میں یہ بیان نہ کیا تو بچہ کی آزادی کا حکم کیونکر دیا جائے گا اور کیونکر صحت نجل کا حکم کیا جائے واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب بکذا فی الحقیقہ۔

کتاب الشروط

اس میں چند فصلیں ہیں

فصل اول ☆

حلی و شیات کے بیان میں

حلی کا اطلاق آدمیوں میں ہوتا ہے یعنی غلاں آدمی کا حلیہ و شیات ہائی حیوانات میں بولا جاتا ہے مثلاً شیتہ فرس لمیہ محیط میں ہے اور انسان جب تک رحم مادر میں ہوتا ہے جنین کہلاتا ہے اور جب پیدا ہو گیا تو ولید کہلاتا ہے پھر جب تک دودھ پیتا رہے تب تک رضع ہے پھر جب سات راتیں پوری گذر جائیں تو صدقہ یعنی منجمہ کہلاتا ہے پھر جب اس کا دودھ بڑھایا جائے تو قطع^(۱) ہے۔ پھر جب ریٹکنے لگے اور نمو ہو تو دراج کہلاتا ہے پھر جب پانچ باشت کا لبا ہو جائے تو خماسی کہلاتا ہے۔ پھر جب اس کے دودھ کے دانت گریں تو مخطور کہلاتا ہے پھر جب دودھ کے دانت گر کر اناج کے دانت نکلیں تو مختفر^(۲) کہلاتا ہے پھر جب دس برس سے تجاوز کرے تو مترعرع و ماشی کہلاتا ہے اور جب قریب بلوغ پہنچے تو بالغ و مراعتی کہلاتا ہے پھر جب اس کو احتلام ہوا اور اس کی قوت مجتمع ہوئی تو وہ جزور ہے اور ان سب حالتوں میں اس کا نام غلام ہے (غلام بمعنی لڑکانہ بمعنی مملوک کہلاتا ہے) پھر جب اس کے سوچیں بھراؤ میں اور ہنرہ آغاز ہوا تو وہ ہنرہ ہے اور جب صاحب قی ہو گیا تو فنی و شارخ^(۳) کہلاتا ہے پھر جب اس کے داڑھی بھراؤ کی اور انتہائے شباب کو پہنچ گیا تو وہ مجتمع کہلاتا ہے پھر جب تک تیس و چالیس برس کے درمیان رہتا ہے تب تک شباب ہے پھر ساٹھ برس ہونے تک کہل کہلاتا ہے پھر اضمط ہوتا ہے پھر جب بالکل ہال سپید ہو گئے تو مخلص ہے پھر بجال^(۴) اقباء و انجم یعنی بوڑھا پھوس اور جب بھل و مجتمع کے درمیان ہے اس وقت اس کا حلیہ یوں بیان کیا جائے گا کہ یوحنا الشیب ہے یعنی شباب شروع ہو گیا ہے اور مملوکوں کو ان کی اجناس ترکی و ہندی و ہندی وغیرہ کی طرف منسوب کر کے پھر اسی طور سے جس طرح ہم نے بیان کیا ہے اس کا حلیہ بیان کیا جائے گا کہ حلیہ اتر سر بڑا ہو تو کہے ار اس ہے یا رد اسی ہے اور اگر اس کی کنپیاں نیچی ہوئی ہوں اور جبین نکلی ہوئی ہوں جیسے خوارزمیوں کا سر ہوتا ہے تو مفتح^(۵) ہے اور اگر ہرد و جانب جہہ کے اوپر کی طرف بال نہ ہوں تو وہ انزع ہے اور اگر پیشانی سے اوپر اگلے سر پر بال نہ ہوں تو اصلع کہلاتا ہے اور اگر تمام چہرہ بالوں سے گھیر لیا تو زغم کہلاتا ہے اور اگر اکثر سر کے بال جاتے رہے ہوں تو لمط ہے اور جب الجہہ چوڑے جہہ والے کو کہتے ہیں اور بولا جاتا ہے کہ جہہ غصون یعنی اس کی جہہ پر غصون ہیں اور غصون جمع غصن کی ہے فتح ضاد و سکون ضاد و نوں طرح مستعمل ہے اور اس کے بمعنی ہیں کمال کی شکن (جس کو ہندی میں جھری کہتے ہیں اور فارسی میں ازنگ کہتے ہیں) اور بولتے ہیں کہ میں حاجیہ انشاء یعنی اس کے دونوں ابروین انشاء ہیں جب کہ دونوں میں تفاوت ہو اور اگر دونوں ابرو میں کشادگی ہو تو انج بولتے ہیں اور اگر تنگی ہو تو ازج بولتے ہیں اور مقوس الحاجین اس کو کہتے ہیں جس کے ابرو کمان کے مشابہ ہوں اور امین اس کو کہتے ہیں جس کی آنکھیں بڑی بڑی

۱۔ یعنی جس طرح آدمی میں حلیہ کا لفظ بولا جاتا ہے اس طرح اتر خوارزمیوں کا حلیہ نہیں بولتے ہیں بلکہ شیبہ بولتے ہیں ۱۲

۲۔ اصل میں یہ لفظ نہیں ہے ۱۱ (۱) اور قطع بھی کہتے ہیں ۱۲ (۲) تینے ٹاٹو تو یہ و شیات کے مشابہ ہر حالت میں ہیں ۱۲

ہوں اور جاحظ العینین اس کو کہتے ہیں جس کی آنکھیں باہر کو ابھری ہوں اور غائر العینین وہ ہے جس کی آنکھیں اندر کو کھسی ہوئی ہوں اور
 ناتی الوجہین جس کے رخسارے ابھرے ہوئے ہوں۔ اسل اللہ بن چکلا رخسارہ ہو مجروحہ ہے جس کے چپک کا داغ ہو۔ اکمل العینین
 جس کی آنکھ ایسی معلوم ہو جیسے اس میں سرمہ دیا ہوا ہے اور اس داس کی ضرر ہے اور جس کی آنکھ کی سپیدی خوب سفید اور سیاہی خوب
 سیاہ ہو اشل جس کی آنکھ کی سیاہی میں سرخی ہو اور اشل جس کی آنکھ کی سپیدی میں سرخی ہو۔ احوں مشہور ہے یعنی بھینڈا۔ قبل (۱) جس
 کی نظر اس کے ناک کے نتھوں پر پڑتی (۲) ہو۔ اعمش جس کی پلکیں سرخ ہو گئی ہوں اور بال پلوں کے گر گئے ہوں۔ اہب جس کی
 پلوں میں بہت بال ہوں ازرق العینین آنکھ بڑی مائل یعنی کرنجا۔ اشتر جس کی ملک الٹ گئی۔ مکوب العینین جس کی دونوں آنکھوں
 میں سپید نقطہ ہو۔ امحص جس کی آنکھوں کے کوپہ سے کچھ بھاگتا ہو۔ ارعص جس کی آنکھ میں ایسا کچھ بھاگتا ہو۔ افتاء جس کی پشت
 بنی خمیدہ پشت ہو اشم جس کی ناک باوجود لبائی کے اس کا بانسا اونچا ہو۔ ازلف چھوٹی ناک والا۔ افطس جس کی ناک جڑ سے آدمی
 دور تک بیٹھی ہو افطس جس کا رنیہ بیٹھا ہو۔ اجدع جس کی ناک کا کنارہ اکٹھا ہوا ہو۔ افوہ جس کا منہ چوڑا دانت ظاہر ہوں۔ اہل جس
 کے نیچے کا ہونٹ لٹکا ہوا ہو۔ اہس جس کے لبوں کا رنگ گندم گوں ہو۔ افح نیچے کا ہونٹ شق ہو اور اعلم اس کی ضد ہے انجم جس کا منہ
 اس کے کسی کنارہ کی طرف جھکا ہوا ہو۔ مقع الاستان جس کے دانت اندر کی طرف پڑے ہوئے ہوں۔ اروق جس کے دانت لمبے
 ہوں۔ اکس اس کی ضد ہے۔ اضربو لنے کے وقت جس کا نالو اوپر نیچے سے لگتا ہو اوج و ملج جس کے دانتوں میں جھری ہو اور جس کے
 دانت جاتے رہتے ہوں۔ اہتم جس کے اگلے دانت گر جاتے رہے ہوں۔ اقسم جس کے دانت ٹوٹ کر ٹکڑے رہ گئے ہوں۔ افعل
 جس کے دانت پر دانت جما ہو۔ مقلط الوجہ جس کے چہرہ پر تکرار کے زخم کا نشان ہو اخیل جس کے چہرہ پر خال ہو۔ اشیم جس کے تن پر
 خال ہو۔ اعمش جس کے چہرہ پر خال ہو۔ اصہب اللحیہ جس کے داڑھی کے بالوں میں سرخی ہو اوح کو سہ جس کے داڑھی نہ نکلتی ہو۔
 کف اللحیہ کھٹی داڑھی ہو۔ آذانی بڑے کانوں والا۔ اصمیع چھوٹے کانوں والا۔ امانے بڑی ناک والا اشفعہ و شفاہی جس کے ہونٹ
 بڑے موٹے ہوں۔ اشدق جس کے منہ کا پھناؤ زیادہ ہو۔ اصرم کان کا کنارہ کٹا ہوا ہو۔ اجید دراز گردن مگر مستوی ہو یعنی
 خوبصورتی کے ساتھ درازی ہو اقص اس کی ضد ہے۔ اصمر جس کی گردن کسی طرف جھکی ہوئی ہو۔ مدید القامتہ دراز قد۔ تعمیر القامتہ
 پست قد۔ مربوع الخلق میاں قد۔ نوع دیگر خیل کی شیات میں خیل کا لفظ چند انواع کو شامل ہے اور فرس الخالص عربی گھوڑے کو کہتے
 ہیں۔ برذون عجمی گھوڑے کو کہتے ہیں عین جس کا باپ عربی اور ماں دوسرے ملک کی ہو۔ مقرف ماں عربی ہو اور باپ کسی اور ملک کا
 ہو۔ فرس افر جس کا رنگ برنگ قر ہو۔ لوغم بنین عجمہ و عین مہملہ جس کے سینہ پر سپیدی ہو۔ فرس درد جس کا رنگ برنگ گل گلاب ہو و رد
 اہس جس میں زردی چھا گئی ہو مع خیف بڑی کے مقلس جس کی کھال میں پناش خلوس کے ہو و تر جس کی کھال پر سیاہ و سپید پنے مثل
 دینار کے ہوں۔ اولیس جس کا رنگ سیاہی و سرخی کے درمیان ہے کہ مثل دبس کے اس کا رنگ ہو اوراق جس کا رنگ برنگ خاکستر ہو۔
 ارغم جس کا جھلہ بالائی سپید ہے۔ ارمط جس کا جھلہ زیریں سپید ہو۔ افرح خفی جس کے چہرے کی سپیدی ایک درم تک نہ پہنچی ہو اور
 جب پورے درم تک پہنچ گئی ہو تو افرح کہلاتا ہے۔ اغر مبرقع جس کا پورا چہرہ سپید ہو گویا مبرقع پڑا ہوا ہے اور جب سپیدی زیادہ بڑھی
 ہوئی ہو تو اغر سائل کہتے ہیں۔ برذون ذلول وہ ہے جو کرایہ پر چلایا جاتا ہے اور حموج و سموس اس کے برخلاف ہے۔ برذون مدی جس
 کا رنگ برنگ خون ہو۔ مضر بضم ميم و فتح رائے مہملہ جس کی پلکیں سپید ہوں۔ لطیم جس کے چہرہ میں سے آدھا سپید ہو ازم جس کا سر
 سپید ہو۔ اصقع جس کا جج سر سپید ہو اقف جس کی گدی سپید ہو۔ آذن جس کے کان میں سپیدی ہو۔ اسلی جس کی پیشانی باریک و چھوٹی
 ہو۔ معرف کثیر العرف۔ اورع سینہ و گردن سپید رکھتا ہو اور ارمل پیٹھ سپید ہو۔ ایط پیٹ سپید ہو انصف

پنجا سپید ہو محل چاروں ہاتھ پاؤں سپید ہوں۔ اعصم دونوں ہاتھ سپید ہوں۔ ارجل دونوں پاؤں میں سے ایک سپید ہو اور اگر دونوں ہاتھوں میں سے ایک ہاتھ چلید ہو تو اعصم الیمنی یا اعصم البصری کہتے ہیں اور برذون کو انور نہیں کہتے ہیں بلکہ یوں کہتے ہیں کہ قابض العین الیمنی والیسری اور ایال اور دم کی راہ سے کیت و اختر میں فرق ہوتا ہے پس اگر سرخ ایال دوم ہو تو اشقر ہے اور اگر سیاہ ہو تو میت ہے محل البد الیمنی والیسری مطلق البد الیمنی والیسری پھر جب دونوں ہاتھ یا پاؤں سپید ہوں تو کہتے ہیں کہ محل الیدین یا محل الرجلین ہے اور اگر تین ٹانگیں سپید ہوں تو کہیں کے محل الثالث و مطلق الیمنی او الیسری اور اگر سپیدی ایک ہی طرف ہاتھ یا پاؤں میں ہو تو کہتے ہیں کہ مسک الایمان (۱) مطلق الایمان یا مسک الایمان مطلق الایمان اور محل اور محل اس سپیدی کو کہتے ہیں کہ سب پہنچے سے تجاوز کر کے آدمی و عقیف یا تہائی تک پہنچی ہو اور اگر فنک و عقیف سے سپیدی کم رہے اور فقط اس کے دونوں پاؤں میں گول گھوم گئی ہو ہاتھوں میں نہ ہو تو برذون مخدّم کہلاتا ہے اور اگر بیاض مذکور ایک ہاتھ یا ایک پاؤں میں ہو تو کہا جائے گا کہ فلاں پاؤں سے یا فلاں ہاتھ سے معل ہے۔ گھوڑے کے بچہ کو مہر و قلو بولتے ہیں یہاں تک کہ اس پر ایک سال گزر جائے اور اس کی جمع القاء ہے اور جب چھ مہینے یا سات مہینے گزر جائیں تو حروف کہتے ہیں ایسا ہی اعصمی نے لکھا ہے اور جب سال گزر جائے تو حولی کہتے ہیں اور جب دو برس پورے ہو جائیں تو جذع ہے اور جب تین برس گزر جائیں تو شخی ہے اور جب چار برس پورے ہوں تو ریاح ہے پھر قارح ہے اور بعد قروح کے اس کا کوئی سن نہیں ہے بلکہ اس کو حری کہتے ہیں اس کی جمع حرا کی آئی ہے اور میں برس میں ہرم کہلاتا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اس کی عمر میں برس ہوتی ہے اور بعض نے کہا کہ تین برس ہوتی ہے اور دانت اس کے چالیس ہوتے ہیں ہیں اوپر اور میں مچھے اور اگر نہایت سیاہ ہو تو ادم و جوحی بولتے ہیں اور بزی و سیاہی کے درمیان ہو تو اکھب کہتے ہیں اور سپیدی چمکدار ہو تو اھب قرطاسی بولتے ہیں اور اگر اس کے بالوں میں سپید بال خلط ہوں تو صنبالی کیت یا صنبالی اشقر بولتے ہیں منسوب بصب یعنی خردل اور اگر ایک طرف کے ایک ہاتھ اور دوسرے طرف کے پاؤں میں سپیدی ہو تو شخال بولتے ہیں اور جس کی دم دونوں جانب میں سے کسی طرف مال ہو تو اغرل بولتے ہیں اور جس کی دم دوسریا یا سرخ ہو اس کو بلی طرف بولتے ہیں۔ اونٹ گائے و بکری کے اسنان واضح ہو کہ اونٹ میں ابن خمس وہ ہے جس پر ایک سال گزر گیا ہے پھر ابن الیون۔ پھر حنہ۔ پھر جذع۔ پھر شخی۔ پھر ریاح۔ پھر سدیس۔ پھر ہازل۔ پھر مختلف۔ پھر مختلف عام پھر مختلف عامین علی ہذا القیاس۔ اگر چہ بہت برس اس پر زیادہ ہو جائیں اور گائے میں جس پر ایک سال گزرا ہو وہ صحیح ہے۔ پھر جذع۔ پھر ریاح۔ پھر سدیس۔ پھر ضائع۔ پھر ضائع ایک سال پھر ضائع دو سال علی ہذا القیاس جہاں تک زائد ہوں اور بکری میں چھ مہینے سے کم یا پورے چھ مہینے کا بچہ محل ہے اور جس پر سات مہینے گزرے ہوں تا ایک سال کامل جزع کہلاتا ہے۔ پھر شخی۔ پھر ریاحی۔ پھر سدیس۔ پھر ضائع اور بعد ضائع کے کسی سن کا نام نہیں ہے اور واضح ہو کہ اونٹ و گائے کے واسطے اور شیات ہیں جن کو آپس میں اونٹ و گائے والے اس زمانہ میں بولتے ہیں تو اوپر ہر زمانہ میں اس کا تغیر و تبدل ہو سکتا ہے اور یہ الفاظ شناخت کے ہوتے ہیں۔ پس ان کی دانست کے واسطے انہیں لوگوں کی طرف مذکور کیا جائے گا۔ نوع و دیگر وہ الفاظ جو شروط میں استعمال کئے جاتے ہیں طاحون و طمانہ وہ چکی جو پانی کے زور سے چلتی ہے اور بعض نے فرمایا کہ طمانہ اس کو کہتے ہیں جس کو چوپایہ چلاتے ہیں اور طاحون پن چکی کو کہتے ہیں اور بولتے ہیں کہ فروخت کیا طاحونہ واقعہ یہ فلاں برنہ فلاں بکھو و آن و ہر دو حجر آن و حنف آن و تو ابیت آن و قطب آن و تادق آن و بنوا غیر معہ انجہ آن پس حنف اس کا دلو ہے اور قطب سے مراد وہ لوہے کا کیلا ہے جس پر چکی گھومتی ہے۔ تادق معروف ہے۔ نو غیر جمع جانور وہ لکڑی و غیرہ ہے جس پر پانی گرنے سے چکی گھومتی ہے حمام کا لفظ عرب لوگ اپنی زبان میں

بولنے لگے ہیں ایسا ہی عین تحلیل میں مذکور ہے اور یہ روزن فعال شفق از حیم ہے و اسٹم الرجل اس وقت بولتے ہیں جب آدی مام میں داخل ہو اور حقیقی معنی یہ ہیں کہ گرم پانی سے نہائے تو یوں کہیں گے سیاک دارہ پہلا درجہ حمام کا جس کو سطح کہتے ہیں اور کتہ دن نے فرمایا کہ مشہور ساک دارہ بدون یا ئے تختانیہ ہے صبور باصرہ جس کو میزاب یعنی پرناں بھی کہتے ہیں۔ خجانات جمع خجان کی ضرب پھکان ہمنی طاش ہے۔ قدس ہمنی سطل عیدۃ المراءت دعائے آن۔ آواری جمع آوری بمعنی حوض حمام۔ اتون تشد پیتا۔ مثلاً نوکانیہ جس میں آگ روشن کی جاتی ہے قرطالہ کو ارہ غلیظیہ ماعرب ہے۔ ملاحتہ تشد بلام جہاں نمک پیدا ہوتا ہے۔ کشتی لے ساتھ کتاب میں مذکور ہے کہ سفینہ مع اپنے الواح و عوارض و وصل و شرح و طلل و سکان و مرادی و جادف و قلوں کے۔ عوارض و وکلیاں جو الواح کے اوپر چوزان میں اس پر جڑی ہوئی ہوتی ہیں۔ وقل لہی لکڑی جو اس کے ساتھ معلق ہوتی ہے جس کو فارسی میں تہرشی کہتے ہیں شرار بادبان طلل البسفیہ بظائے مہملہ ایسا سا بان چواس پر جس چھت کو ٹھری کے چھاتے ہیں اس کی جمع طلال آتی ہے۔ کان و نبال کشتی۔ مروی بضم میم و تشدید پائے تختانیہ جس لکڑی سے اس کو کہتے ہیں۔ مجذوف وہ ہے جس کے سرے پر لوح ہوتی ہے فلس بفتح قاف و سکون لازم سوتار سا۔ انجر و مساقیہ لنگر بیت الطرار جولاہوں کا گارہ۔ کتاب الفین میں لکھا ہے کہ طراز وہ جگہ جہاں عمدہ کپڑے بنے جاتے ہیں۔ و بدوہ گدھا جس میں جولاہا اپنا پاؤں لٹکا کر بیٹھتا ہے۔ الطشت عجی لفظ مونث ہے اس واسطے کہ عربی میں طاؤنا ایک کلمہ میں جمع نہیں ہوتی ہے اور بعض طس بولتے ہیں اور اس کی جمع طلاس و تصغیر طسیہ اور کہا گیا ہے کہ الطساس و طسوس (۱) بھی اس کی جمع آتی ہے۔ رقاق بالضم جمع رقاق چھاتی روئی رقیف نان گردہ جمع آن رخفان۔ صہ بکسریم ملفہ و فارسی میں پر بولتے ہیں محو و سورہ فارسی و دھرا ہندی مزاج جس میں بکریاں آرام دینے کو بٹھائی جاتی ہیں اور رات میں سولائی جاتی ہیں معالین جمع معلاق جس کا نئے میں گوشت لٹکا یا جاتا ہے۔ وضم اللحم گوشت دان۔ غصا زجمع غصار۔ بڑا پیالہ طحیر ہاہلہ۔ سظامہ معلقہ۔ مہر اس ہاون اور اس کے دستہ کو قانہ۔ بولتے ہیں۔ قول اشتری کذا الواقعہ رباعیہ و کذا اوقیہ نصف و بشارۃ کبیرۃ و بشارۃ صغیرۃ اوقیہ وزن جہل درم بشارہ بالضم بطہ الدہن یعنی ایک چنے تانبے یا چٹیل کی ہوتی ہے جس کی گردن دراز ہوتی ہے اور اس میں فوٹی اور سوڈنی ہوتی ہے۔ کالوں ڈر و طس کالوں انگلیشی دو طس غور۔ بعض نے کہا کہ جس گدھے میں روئی لگائی جاتی ہیں اور اس میں گوشت بھونا جاتا ہے۔ ہو یہ لین خاثر یعنی ستر اقلت یعنی خیرات یعنی دی کو کہتے ہیں دراصل ہا یہ تھا اس میں قصر کر دیا گیا ہے خاصہ مجھ جس میں دودھ مٹھا جاتا ہے۔ مکن لگن مدان۔ و صلواۃ جس کا واحد صلا یہ آتا ہے وہ چھر جس میں خوشبو چھٹی جاتی ہے اور اس کے دستہ کو مدک کہتے ہیں اور جس نے یہ گمان کیا ہے کہ صلا یہ مدک ایک ہی چنے ہے اس سے سہواً جمع ہوا ہے اودات فحاشی میں بولتے ہیں خیر رانات اربعہ۔ خطاطیب اربعہ پس خیر رانات جمع خیر ان فارسی معرب ہے۔ خطاطیب جمع خطاف لہی لکڑی ہوتی ہے جس کے سرے پر مڑا ہوا لو ہالکا ہوتا ہے جس سے برف کھینچتے ہیں لوہار کے آلات ہیں۔ کیر۔ وھتقی۔ کور۔ بجھی۔ منج و منفاخ پھکنی۔ علات سندان یعنی نیائی۔ معرافہ تھوڑی و طیس بڑا تھوڑا۔ کلاب جمع کلوب لوہے کا آکڑا جس کے سر پر پچالہ بنا ہوتا ہے یا لکڑی کا جس کے سرے پر لوہے کا خول چھڑا کر اس کا سرا موز دیتے ہیں اس سے انگار کھینچتے ہیں۔ نثارۃ معروف ہے اس کو گاہے نشہ بھی بولتے ہیں قولہ الکرم بحاکم منی بسافین اوٹات ساقات۔ اقول کرم باغ جس کے گرد دیوار ہو۔ ساف۔ جس کی جمع سافات ہے بجلی اینٹ یا منی کی دیوار کو کہتے ہیں۔ رھس جس دیوار میں نیچے پتہ ہو اور رو میں اس کی ضد ہے اور عرق دونوں کو شامل ہے۔ شانورہ خمدان الطیخہ خمدان کوزہ زر جین جمع زر جون درخت انور اور بعض ان کے دانوں کو کہتے ہیں۔ اوہا ط جمع وہط زمین مستوی اس کو وہط بھی کہتے ہیں۔ عریش الکرم جو انگوڑ چنے کے واسطے بجانے ہاتے ہیں ان کی جمع عرائش ہے۔ مقصب جہاں نکل گئے ہیں اس کی جمع مقاصب ہے اور قصاب بھی بدین معنی ہے۔ اراضی کی خرید میں اُر اس کے گرد دیواریں ہوں تو کہتے ہیں محوطہ بالحواطہ یعنی دیواروں سے گھری ہوئی اور اگر محوطہ نجس ہو تو اس کو

بیان کردے اور قولہ تاکس میں التراب مقدار زراعت من وجہ الارض یعنی روئے زمین بقدر ایک ہاتھ کے مٹی سے بھراؤ دے مٹی اور برابر کی مٹی اور اس مٹی کو جس سے پانی مٹی اور بھراؤ دے مٹی ہے کہس بکسر کاف بولتے ہیں۔ قولہ طار مات جمع طارمہ کی ہے قولہ اذن لہ ان تینا ول من انزالہ من رطابہ پس انزال جمع نزل خوشہائے انکور و رطاب جمع رطب اور وہ وقت تازہ ہے اور وقف الشمسی میں مرقوم ہے تم ای الواقف نظر فی انتقام و حواسہ فی کلال و احکاس پس احکاس مصدر از باب التعلال ہے از کوں بمعنی اٹنے پاؤں پھر جانا قولہ ذہبت قواہا و انقضت عراہا پس انقضت ماخوذ از قض بمعنی کسر مراد یہ ہے کہ انکسرت بمعنی ٹوٹ مٹی اور قولہ فی کرار السعیدہ و یرقی اذرنی الناس و یراذا ساروا اور صحیح یہ ہے کہ یرقاہ اذ اررقاہ الناس اور یرقاہ چنانچہ بولتے ہیں کہ رقاہ السعیدہ و یرقاہ ہارقاہ مارقاہ جب کہ کشتی کو کتابہ سے قریب کر کے ٹھہرا دیتے ہیں اور ملتئ بھرتہ تو انگری کج ہم کاف و سکون باء و حاء مہملہ صین و مصل ترف۔ قولہ دفع انکرم الیہ لیقوم لیح التہم یعنی شہر کو کھود کر اس کی جدولین صاف کرے و نقد یہب الزراعیین یعنی درختوں انکور کا چھانٹا یعنی جو ان کی شاخیں بے ترتیب بڑھ گئی ہیں ان کو بیکار کرے قولہ وانا سہا یعنی ان کو دفن کرے اور چھپا دے بطریق استعارہ۔ اور دبرہ بسکون باء موصوہ مشارعہ یعنی موضع کراہ از قطعات باراضی یعنی کیاری کذا فی التلمیذ ہے۔

فصل دوم

در نکاح اگر باپ نے اپنی دختر بالغہ کا نکاح کیا تو اس طرح لکھے یہ تحریر اس مضمون کی ہے فلاں نے فلاںہ یہ عورت کے ساتھ جو دن اس کے ولی فلاں شخص کے جو اس کا باپ ہے برضا مندی عورت مذکورہ اور اجازت اور اپنے باپ کو حکم دینے کے بعوض اس قدر مہر کے بطریق نکاح صحیح جائز نافذ کے سامنے ایک جماعت عادلوں کے اپنے نکاح میں لیا اور یہ شوہر اس کا حسب و غیرہ میں اس کا کفو ہے اور اس کے مہر و نفقہ کے ادا کرنے پر قادر ہے اور ان دونوں میں کوئی ایسا سبب نہیں ہے جو نکاح کے ٹوٹنے یا اس کے فاسد ہونے کی جانب مٹھی ہو اور جو مہر کسی اس تحریر میں لکھا گیا ہے۔ وہ اس عورت کا مہر المثل ہے اور یہ عورت اس نکاح موصوف کی وجہ سے اس کی جو رہے اور یہ مہر اس عورت کے واسطے اس مرد پر حق واجب اور دین لازم ہے اور یہ سب اس تاریخ میں واقع ہوا۔ صورت دیگر یہ وہ تحریر ہے کہ جس پر گواہوں نے جن کا نام اس تحریر کی آخر میں بیان کیا گیا ہے سبوں نے یہ گواہی دی کہ فلاں شخص نے اپنی بالغہ دختر کا جس کا نام فلاںہ ہے۔ اس دختر کی رضا مندی کے ساتھ گواہان عادل کے رو برو فلاں شخص کے ساتھ نکاح صحیح کر دیا بعوض اس قدر مہر کے اور یہ گواہی دی کہ فلاں مرد نے عورت مذکورہ سے اس قدر مہر مذکور پر اپنی مجلس میں نکاح صحیح کر لیا اور اس تزویج مذکور کی وجہ سے فلاںہ عورت فلاں مرد کی جو رہے ہو گئی اور یہ سب فلاں تاریخ میں واقع ہوا پس اگر شوہر کے باپ نے اپنے بیٹے کے واسطے یہ عقد قبول کیا حالانکہ یہ بیٹا مانع ہے تو یوں تحریر کرے کہ فلاں ابن فلاں نے جو اس شوہر کی فلاں کا باپ ہے اس نے اپنی بیٹی کے واسطے بعوض اس قدر مہر مذکور کے یہ عقد اس مجلس میں اپنی بیٹی کے حکم سے قبول صحیح کیا طوط و مگر اس طرح کہ شوہر کا اقرار نکاح تحریر کرے اور جو رو کی طرف سے اس کے قول کی تصدیق اور جو رو کی طرف سے اقرار نکاح اور شوہر کی طرف سے اقرار کی تصدیق تحریر کرے یا ولی کی طرف سے اقرار نکاح اور شوہر و زوجہ کی طرف سے اس کے اقرار کی تصدیق تحریر کرے کذا فی الفخیرہ اور اس میں احتیاط زیادہ ہے اس واسطے کہ بدون ولی کے نکاح جائز ہونے میں علما کا اختلاف ہے صورت دیگر در تزویج بکر بالغہ۔ اس طرح لکھے کہ اس شوہر کے ساتھ اس کے نکاح کر دینے کا ولی اس کا باپ ہو ابجد از انکہ یا کر مذکورہ سے شوہر کا نام بیان کر دیا اور مہر مذکور سے اس کو آگاہ کر دیا پس وہ چپ ہو گئی یا لکھے کہ پس وہ رونے لگی حالانکہ وہ بکرہ عاقلہ بالغہ محض و بدن سے صحیح و مستحیٰ اور باپ کا اس سے یہ ذکر کرنا اور اس کا چپ ہونا

فلاں وفلاں کے سامنے ہوا اور یہ دونوں آدمی ہا کرہ کے نام و نسب سے واقف ہیں اور فلاں جنت فلاں اس عقد مذکور کی وجہ سے فلاں شخص کی جو رو ہے اور شوہر کا نام لکھنا اور ہا کرہ مذکورہ کو مہر سے آگاہ کرنا بیان کرنا امر ضروری ہے اس واسطے کہ بدون اس کے اس بات میں اختلاف معروف ہے کہ ہا کرہ مذکورہ کا سکوت کرنا آیا اس کی طرف سے رضامندی ہے یا نہیں ہے کہ اگر دختر مضمر ہو تو یوں تحریر کرے کہ فلاں شخص نے فلاں عورت کے ساتھ اس کے باپ کے بولایت پدری نکاح کر دینے سے اپنے نکاح میں لیا اور شوہر بھی نابالغ ہو تو اس طرح تحریر کرے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں شخص نے اپنی دختر مضمرہ مسماۃ فلاں کو بولایت پدری فلاں ابن فلاں نابالغ کے ساتھ اس قدر مہر بہ تزویج صحیح جائز نافذ لازم سامنے گواہان عادل کے عیاہ دیا اور اس نکاح کے اس مہر پر اس مرد نابالغ کے واسطے اس کے باپ فلاں شخص نے بولایت پدری اس عقد کی مجلس میں قبول صحیح کیا اور یہ نابالغ اس نابالغ کا کفو ہے اور مہر مذکور اس کا مہر مثل ہے۔ پھر اگر باپ نے اپنے نابالغ پر کی طرف سے مہر کی ضمانت کر لی ہو تو یوں تحریر کرے کہ اس شوہر نابالغ کے والد فلاں شخص نے اپنے پر نابالغ کی طرف سے اس تمام مہر کے واسطے اس عورت نابالغ کی ضمانت صحیح قبول کر لی اور اس نابالغ کے والد نے اس کی اجازت دی اور اس مجلس میں مشائخ قبول کیا اور اگر باپ نے اپنے مال میں سے کچھ مہر بخل ادا کیا ہو تو یوں تحریر کرے کہ اس شوہر مضمر کے والد فلاں شخص نے بمثلہ مہر مذکور کے اس قدر دینا اپنے ذاتی مال سے براہ احسان اس نابالغ عورت کے والد فلاں شخص کو ادا کئے اور اس نے بولایت پدری نابالغ مذکورہ کے واسطے ان دیناروں پر قبضہ صحیح کیا اور اس شوہر کے واسطے بمثلہ اس مہر مذکور کے اس عقد ار سے بریت ہو گئی اور اس قدر ادا کرنے کے بعد اس پر نابالغ کے واسطے اتنا باقی رہا اور اگر باپ نے مہر میں سے کچھ بطور بخل ادا کر کے باقی کی ضمانت کر لی ہو تو اس طرح لکھے کہ اس نابالغ کے فلاں والد نے بمثلہ اس مہر کے اس قدر دینا اپنے ذاتی مال سے بطور احسان ادا کر کے اس نابالغ کی زوجہ کے واسطے مہر میں سے جو کچھ اس نابالغ پر باقی رہا اور وہ اس قدر دینا ہیں ضمانت صحیح کر لی اور شرع میں جس کی ولایت رضامندی ہے وہ راضی ہوا اور جس کی ولایت اجازت ہے اس نے اجازت دی فقط اور اگر عورت کے باپ نے کسی قدر مہر کی ہبہ کی یا اس کے مہر پانے کے اقرار کی درخواست کی تو وصول پانے کا اقرار باطل ہے جب کہ یہ اقرار مجلس عقد میں واقع ہوا اس واسطے کہ اہل مجلس جانتے ہیں کہ یہ درحقیقت جھوٹ ہے اور اگر دوسری مجلس میں وصول پانے کا اقرار ہو پس اگر عورت نابالغ ہو تو اقرار وصول صحیح ہے اور اگر ہا کرہ بالذہب ہو تو بھی صحیح ہے اور اگر بالذہب ہو تو اس کی اجازت اور رضامندی ضروری ہے اور ہا بیہ پس اگر عورت نابالغ ہو تو یقیناً ہبہ نہیں صحیح ہے اور اگر بالذہب ہو پس اگر اس کی اجازت اور رضامندی سے نہ ہو تو ہبہ صحیح ہے پس یوں تحریر کرے کہ اس عورت کے والد فلاں شخص نے اپنی دختر کی اجازت سے مجلس عقد میں بمثلہ اس مہر کے اس شوہر کو اس قدر روم ہبہ کئے اور اس شوہر نے اس باپ کی طرف سے یہ ہبہ اپنے واسطے بطور صحیح قبول کیا اور عورت مذکورہ کے اس پر اس قدر دینا باقی رہے کہ مطالبہ کے وقت ان کا مطالبہ کر سکتی ہے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ جب قاضی کو اس عورت کا اپنے باپ کو ہبہ کی اجازت دینا گواہوں کی گواہی سے ثابت ہو اور اگر فقط باپ کے کہنے سے معلوم ہو تو یوں لکھے کہ عورت کے باپ نے بیان کیا کہ میری اس دختر نے اس مہر میں سے اس شوہر کے واسطے اس قدر ہبہ کرنے کی اجازت دی ہے اور وہ اس عورت کی اجازت سے ہبہ کرتا ہے اور اگر عورت کی طرف سے اجازت ہبہ سے انکار ثابت ہو تو اس کے واسطے درک کا ضامن ہوتا ہے اور یہ فلاں تاریخ میں واقع ہوا۔ تو اس معاملہ میں زیادہ احتیاط کے واسطے یہ بات ہے کہ عورت مجلس نکاح میں حاضر ہو اور اس کا اس کی اجازت سے نکاح کرے اور وہ خود اپنے شوہر کو کچھ مہر ہبہ کرے واللہ اعلم صورت دیگر باپ اپنی دختر مضمر کا نکاح کرے اور شوہر نابالغ ہو اس طرح تحریر کرے کہ فلاں مرد نے فلاں جنت فلاں سے اس کے باپ فلاں شخص کے نکاح کر دینے سے کہ جس نے اپنی ولایت پدری سے اس کا نکاح کیا ہے نکاح کر لیا اب باپ کی ولایت اس وجہ سے

ہے کہ وہ عورت نابالغ ہے خود اپنے کام کی متولی نہیں ہو سکتی اس کا متولی یولایت پدری اس کا باپ ہی ہوگا پس اس کے باپ اس شخص نے اس فلاں شخص سے اس قدر مہر پر بدین شرط کہ مہر مذکورہ میں سے اس قدر نقد بقتل ہے اور اس قدر میحادی بوجہ ایک سال ہے اور بدین شرط کہ عورت مذکورہ کے معاملہ میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے اور اس کی محبت اور معاشرت میں بطور معروف طریقہ نیک اختیار کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا حکم اور اس کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سنت طریقہ ہے اور شوہر مذکور پر اس عورت کے بالغ ہونے کے بعد جس قدر اس پر باقی ہے واجب ہوگا۔ بعد ازاں کہ مہر مذکورہ بالا بوجہ بقتل و موجد کے اس قدر ہو کہ جیسا اس کے مثل عورتوں کا مہر ہے اور اس کی مقدار مہر کے واسطے اس کے مثل عورتوں کے مہر کی مقدار دیکھی جائے گی اور فلاں شخص نے اس نکاح کو جس طرح اس میں مذکور ہے کہ مہر بقتل اور موجد ہے فلاں شخص کے مواجہہ میں جس نے اس سے ایسا خطاب کیا ہے سب قبول کیا اگر نابالغ کا نکاح کرنے والا اس کے باپ کا باپ یعنی سگا دادا ہو تو اس طرح تحریر کرے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں بنت فلاں کو اس کے باپ فلاں شخص کے مرنے کے بعد اس کے دادا فلاں شخص نے یولایت جدی الی آخرہ اور اگر نکاح کرنے والا بھائی ہو خواہ اس کا ماں اور باپ کی طرف سے یا فقط باپ کی طرف سے تو یوں تحریر کرے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں شخص نے اپنی بہن فلاں بنت فلاں ابن فلاں کو یولایت برادرانہ از جانب مادر و پدر نکاح کر دیا بشرطیکہ اس صغیرہ کا اس بھائی سے زیادہ کوئی قریب نہ ہو اور بعد خصوصیت معتبرہ کے جو اس معاملہ میں ہوئی ہے۔ کسی حاکم عادل جائز الحکم نے اس بھائی کی ولایت کی صحت کا حکم دے دیا ہو اور حاکم کا حکم اس معاملہ میں اس وجہ سے لائق کیا گیا کہ سوائے باپ اور دادا کے نابالغ کا نکاح کر دینا دوسرے ولی کی طرف سے جائز ہونے میں علما کا اختلاف ہے اور اگر نکاح کر دینے والا اس کا چچا ہو تو یوں تحریر کرے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں شخص نے اپنے بھائی فلاں شخص کی دختر مسماۃ فلاں کو یولایت عمومیت از جانب مادر و پدر یا فقط از جانب پدر الی آخرہ اور اس کے آخر میں بھی جو حکم بھائی کی صورت میں لائق کیا گیا ہے لائق کیا جائے اور اگر عورت کا کوئی ولی نہ ہو اور اس نے قاضی کی اجازت سے خود نکاح کیا تو لکھے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں مرد نے فلاں عورت سے اس قدر مہر پروردہ کو ہان عادل کے باجائز قاضی فلاں کے اس کے خود نکاح کرنے سے نکاح صحیح کیا اور اس کا کوئی ولی حاضر یا غائب نہ تھا اور اگر وہ عورت بلا اجازت قاضی خود نکاح کرے تو آخر میں یہ عبارت زیادہ کر دے کہ حکام مسلمین سے اس کی صحت کا حاکم نے حکم دیا اور لکھے کہ میں نے اس شوہر سے بچلہ اس مہر مذکور کے اس قدر درم وصول پائے اور اس قدر اس پر باقی رہے اور غلام کے نکاح میں تحریر کرے کہ یہ بدین مضمون ہے کہ فلاں غلام فلاں نے یا مملوک فلاں نے فلاں بنت فلاں ابن فلاں سے جوڑہ بالغ ہے اپنے مالک فلاں شخص کی اجازت سے جس نے اس کو اس قدر نقد کور کی اجازت دی ہے عادل گواہوں کے سامنے اس قدر مہر پر یہ تزویج اس کے پدر فلاں ابن فلاں کے جس کو اس عورت نے اپنی رضامندی سے اجازت دی تھی بقصد صحیح نافذ لازم و تزویج صحیح نکاح کر لیا فقط اور اگر یہ عورت صغیرہ ہو تو آخر میں حاکم کی اجازت تحریر کرے اس واسطے کہ باپ کو اپنی دختر نابالغ کا غلام کے ساتھ نکاح کر دینے میں امام اعظم اور صاحبین کے درمیان اختلاف معروف ہے۔ اور باندی کے نکاح کرنے میں تحریر کرے کہ فلاں شخص نے فلاں مملوک فلاں ابن فلاں کو یا کثیر فلاں ابن فلاں کو جو تزویج اس کے مالک فلاں ابن فلاں کے اس کے ساتھ اس قدر مہر پر نکاح کر لیا الی آخرہ دیہاتوں میں یہ عادت جاری ہے کہ شوہر یا اس کا باپ مال غیر متقول اور زمین عورتوں کے ہاتھ میں معلوم کے عوض فروخت کرتے ہیں اور اس میں کو مہر کا بدلہ قرار دیتے ہیں تو کاتب کو چاہئے کہ تسبیہ کے بعد اگر شوہر سے خرید واقع ہوئی ہو تو لکھے کہ یہ فلاں بنت فلاں نے اپنے شوہر فلاں ابن فلاں سے تمام زمین جو ایک باغ انکورا حاٹہ دار ہے مع اس کی عمارت کے یا پانچ کھیت زمین قابل زراعت جو فلاں گاؤں میں واقع ہے یا تمام حویلی دو چیتوں دار ایک چھت والی جس میں اس قدر

بیعت ہیں خریدی اور مبیعہ کے حدود اور بعد بیان کرے اور ثمن کو مفصل بیان کرے اور جو کچھ بیع ناموں میں لکھا جاتا ہے وہ سب لکھے یہاں تک کہ جب ثمن وصول کرنے کے بیان تک پہنچے تو لکھے کہ پھر ان دونوں بائع و مشتری نے یہ تمام ثمن مذکور بعوض پورے مہر کے جو اس عورت مشتری کا اپنے شوہر اس بائع پر آتا ہے اور اس کا مہر اس ثمن کے برابر ہے یا ہم مقامہ کر لیا اور یہ عورت مشتری یہ اس ثمن سے یہ براءت مقامہ بری ہو گئی اور اس کا شوہر یہ بائع بھی بسبب اس مقامہ کے اس کے پورے مہر سے بری ہو گیا پھر لکھے کہ اس عورت مشتری نے وہ تمام بیع کہ جس کی خرید بیان کی گئی ہے بائع کے سپرد کرنے سے بطور صحیح اپنے قبضہ میں کر لی اور بائع اس کے واسطے ضمان درک کا بطور صحیح ضامن ہوا اور یہ فلاں تاریخ کو واقع ہوا ہے اور اگر یہ بیع تھوڑے مہر کے عوض ہو یعنی نکاح میں قبل زفاف کے جس کی قبیل شرط کی گئی ہے جس کو فارسی میں دست بیان کہتے ہیں تو یوں لکھے کہ دونوں نے تمام ثمن کو بجمہ مہر کے جس قدر کی قبیل شرط کی گئی تھی اس سے مقامہ کر لیا پھر بیع پر عورت مذکورہ کا قبضہ کرنا بیان کرے پھر لکھے کہ اس عورت مشتری کا اپنے شوہر اس بائع کے ذمہ اپنے مہر میں سے اس قدر دین لازم و حق واجب و مہر ثابت بسبب نکاح کے جو دونوں میں فی الحال قائم ہے باقی رہا اور یہ فلاں تاریخ کا واقعہ ہے اگر یہ خرید شوہر کے والد سے واقع ہو تو لکھے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں عورت نے اپنے شوہر کے والد کسی فلاں سے یہ چیز خریدی الی آخرہ اور مقامہ کے بیان کے وقت لکھے کہ پھر ان دونوں بائع اور مشتری نے تمام ثمن کا بعوض تمام مہر عورت مذکورہ کے جو عقد نکاح میں بیان ہو کر اس کے شوہر فلاں پر واجب ہوا تھا اور وہ اس قدر دردم پادینار ہیں باہم مقامہ صحیح کر لیا حالانکہ اس شوہر کے والد نے عورت مسطور کے واسطے اس کے تمام مہر کی جو اس کے پر یعنی عورت مذکورہ کے شوہر فلاں پر واجب ہوا تھا اپنی طرف سے اس کی اجازت سے بطور صلہ رحم اور قبل مؤنث کے ضمانت صحیح قبول کر لی تھی اور عورت مشتری یہ اس ثمن سے بری ہو گئی اور والد شوہر اور شوہر بھی اس مقامہ کی وجہ سے اس کے تمام مہر سے بری ہو گئے فقط واقع فلاں کذا فی الحقیقہ۔

☆ فصل سوم

در طلاق

اگر ایک مرد نے اپنی عورت سے بعوض مہر کے جو عورت کا اس پر آتا ہے اور بعوض نفقہ مدت کے طلع کر دینا قبول کیا پس اگر عورت اس کی مدخل ہو اور مرد نے اس طلع کی تحریر لکھنی چاہی تو اس طرح لکھے کہ یہ تحریر فلاں ابن فلاں کے واسطے ہے یعنی شوہر کے واسطے از جانب فلاں بنت فلاں اور امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب سب اسی طرح لکھتے تھے اور خصاف اور طحاوی اور شمس اور ہلال اور ابو یوسف شروٹی اس عبارت پر کچھ بڑھاتے تھے اور اس طرح لکھتے تھے کہ یہ تحریر فلاں ابن فلاں یعنی شوہر کے واسطے ہے جس کو فلاں بنت فلاں نے اس کے واسطے تحریر کیا ہے پھر لکھے کہ میں نے تیری صحبت کو کمرہ جانا اور تیری جدائی چاہی ایسا ہی امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب لکھتے تھے اور خصاف اور ہلال اور شمس اور عامر اہل شروط اس طرح لکھتے تھے کہ تو نے میرے ساتھ نکاح صحیح جائز بولایت اسی ولی کے جو میرا سب سے قریب اور محسوب ہے اور سامنے گواہان آزاد مسلمان عادل بائع کے اور بعوض مہر مسکى مقل کے کیا اور میں نے تجھے اپنا وہ مہر جس پر تو نے مجھ سے نکاح کیا تھا وصول نہیں کیا اور اس میں سے کچھ بھی وصول نہیں کیا اور تو نے میرے ساتھ دخول کیا اور میرے ساتھ مجامعت کی اور میں نے بدون اس بات کے کہ تیری طرف سے میرے حق میں کوئی ضرر رسائی یا بدی ہو تیری صحبت کو کمرہ جان کر تجھ سے جدائی چاہی پھر لکھے کہ میں نے تجھ سے یہ درخواست کی کہ مجھے بعوض میرے پورے دین مہر کے جو تجھ پر آتا ہے اور اس اس قدر دردم ہیں طلع کر دے ایسا ہی امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب لکھتے تھے اور عامر اہل شروط یوں لکھتے تھے کہ میں نے بعد

اس خوف کے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے حدود پر قائم نہ رہیں گے مجھ سے درخواست کی کہ تو مجھے ایک طلاق ہائے بیعوت میرے تمام دین مہر کے جو میرا حق پر آتا ہے اور وہ اس قدر دردم ہیں دے دے اور عامر اہل شروط نے یہ عبارت کے بعد اس خوف کے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے حدود پر قائم نہ رہیں گے تمہارے کتاب اللہ تعالیٰ پر چاہی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا (فلان عفتہ ان لا یلعنہا حدود اللہ) یعنی پس اگر خوف کرو تم لوگ اس بات کا کہ شوہر زوجہ دونوں اللہ تعالیٰ کے حدود پر اچھی طرح قائم نہ رہیں گے اور ان لوگوں نے لفظ خلع کو چھوڑ کر لفظ طلاق کو اختیار کیا ہے چنانچہ لکھا کہ تو مجھے ایک طلاق ہائے بیعوت دے دے اور یہ نہ لکھا کہ مجھے خلع کر دے اس وجہ سے کہ مال کے عوض طلاق کے حکم پر اجماع ہے کہ وہ بالا جماع طلاق ہائے بیعوت اور حکم خلع میں صحابہ اور سلف رضوان اللہ علیہم اجمعین کے درمیان اختلاف ہے اور اس میں شک نہیں ہے کہ مختلف فیہ کو چھوڑ کر متفق علیہ کا لکھنا اولیٰ ہے اور ان لوگوں نے اس طرح کہ بیعوت میرے پورے دین مہر کے جو میرا حق پر آتا ہے اور وہ اس قدر دردم ہیں اس واسطے لکھا تا کہ خلع کی وجہ سے جو مقدار ساقط ہوئی ہے معلوم ہو جائے تا کہ اختلاف سے نکل جائے اس واسطے کہ ساقط کا مجہول ہونا صحت تسمیہ کا مانع ہے پس اس کو بیان کر دے کہ بالا جماع خلع صحیح ہو جائے پھر لکھے اور بیعوت میرے پورے نفقہ کے جب تک میں اپنی مدت میں رہوں۔ اس واسطے کہ ہائے بیعوت ہمارے نزدیک مستحق نفقہ ہوتی ہے خواہ حاملہ ہو یا حائضہ ہو اور فقط مہر و نفقہ عدت لکھنے پر اقتصار کیا اور کچھ مال زائد نہ لکھا اگرچہ مال زائد لکھنا بھی ایسی صورت میں صحیح ہو سکتا ہے اس واسطے کہ اس صورت میں موضوع یہ ہے کہ تا فرمائی عورت کی جانب سے ہے اور جب تا فرمائی عورت کی جانب سے ہو تو شوہر کو جس قدر اس نے دیا ہے روایت جامع کے موافق اس سے زیادہ لینا دینا باطل و قضاء حلال ہے لیکن روایت کتاب الطلاق کے موافق زیادہ لینا دینا باطل حلال نہیں ہے اگرچہ تا فرمائی عورت کی جانب سے ہو پس ان لوگوں نے فقط مہر اور نفقہ پر اقتصار کیا تا کہ معلوم ہو جائے کہ باتفاق الروایات شوہر کو نہ لینا حلال ہے۔ پھر لکھے کہ میں نے ان کو قبول کیا اور یہ اس واسطے لکھے کہ تا کہ شوہر کی طرف سے اسباب ثابت ہو جائے کہ بیعت طلاق جیسی واقع ہوتی ہے کہ جب اسباب شوہر کی طرف سے ہو پھر لکھے کہ تو نے مجھ کو بیعوت میرے پورے دین مہر کے جو میرا حق پر آتا ہے اور وہ اس قدر ہے کہ بیعوت میرے پورے نفقہ عدت کے جب تک میں عدت میں رہوں خلع کر دیا۔ اس عبارت کا اعادہ واسطے تاکید کے ہے۔ پھر لکھے کہ میں اس پر راضی ہوئی اور میں نے اس کو قبول کیا۔ تا کہ اس کا خلع قبول کرنا ثابت ہو جائے پس سب روایتوں کے موافق خلع تمام ہو جائے پھر لکھے پس میں نے تجھ سے خلع پالیا پھر اب میرا حق تیری طرف نہیں ہے اور نہ کچھ دعویٰ ہے اور نہ مہر و نفقہ وغیرہ کا مطالبہ ہے۔ اس عبارت کو بغرض تاکید اور اجماع سلف کے تحریر کرے۔ پھر جب کہ خلع اس دین مہر کے عوض واقع ہو جو شوہر کے ذمہ ہے تو آیا ضمانت درک کی تحریر کرے گی یا نہیں سو ہمارے اصحاب رحمۃ اللہ تعالیٰ اس کو نہیں لکھا کرتے تھے اور ابو زیہ شرطی اس طرح لکھا کرتے تھے۔ میں کہ میں اس درک کی ضمانت ہوں جو تجھ کو کسی طرف سے پہنچے۔ لہذا وہی نے فرمایا کہ یہ صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ اس کا سبب دعویٰ ہو سکتا ہے جو عورت کی طرف سے سوائے شوہر کے دوسرے کے ساتھ مال مہر میں کوئی تصرف ہو اور سوائے شوہر کے دوسرے کے ساتھ اس کا تصرف مال مہر میں صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ اس میں دین کا مالک کرنا ایسے شخص کو لازم آتا ہے جس پر وہ دین نہیں ہے پس ایسی صورت میں ضمانت درک کے ذکر کرنے کے کچھ معنی نہیں ہیں یا ضمانت درک کا ذکر کرنا اس وقت صحیح ہو سکتا ہے کہ جب بدل خلع مال عین ہو پس اس میں عورت کی جانب سے کسی سبب سے درک متحقق ہو سکتا ہے اور امام محمد اور اہل شروط میں سے کسی نے یہ نہیں کہا کہ عورت یوں لکھے کہ تو نے مجھے وقت سنت میں خلع کر دیا ہے لیکن بعض متاخرین نے اس کو اختیار کیا ہے اس واسطے کہ وقت سنت میں خلع مباح ہے اور غیر وقت سنت میں مکروہ پس اس کو لکھ دے تا کہ معلوم ہو کہ یہ خلع بھلت لیاحت واقع ہوا ہے یا صفت کراہت یہ محیط میں ہے۔

خلع مذکورہ کی ایک ایسی صورت کا بیان جو جائز اور نافذ ہو

صورت دیگر عورت کے حق میں مضبوطی کے واسطے لکھے کہ فلاں ابن فلاں قریشی نے اپنے جواز اقرار کی حالت میں بطوع خود یہ اقرار کیا کہ میں نے اپنی زوجہ مسماۃ فلاں بنت فلاں کا بطلاق واحد بعوض اس کے مہر کے اور وہ اس قدر درم ہیں اور بعوض اس کے نفقہ عدت کے اور بعوض عورت مذکورہ کے ہر حق کے جو عورت کا اس پر آتا ہے اور بعوض اس قدر مال کے بشرطیکہ دونوں نے کچھ مال مشروط کیا ہو اور بدیں شرط کہ دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کے سب دعویٰ اور خصوصیات سے بری ہے خلع کر دیا ایسا خلع کہ صحیح اور جائز اور نافذ ہے اور استثناء اور تمام معنی مبطلہ سے خالی ہے اور یہ کہ عورت مذکورہ نے بھی ان شرائط مذکورہ پر اپنا خلع باختیار صحیح منظور کیا اور یہ فلاں تاریخ کا واقعہ ہے اور عورت کی طرف سے شوہر کی مضبوطی کے واسطے لکھے کہ فلاں بنت فلاں نے بطوع خود یہ اقرار کیا کہ اس نے اپنے شوہر فلاں شخص سے اپنے اس قدر مہر پر بطلاق واحد باندہ یا اس کا باقی مہر تحریر کرے کہ اس قدر مہر پر بطلاق واحد باندہ کے اور پورے نفقہ عدت پر جب تک وہ عورت عدت میں ہے اور ہر حق پر جو عورت مذکورہ کا اس پر آتا ہے اپنا خلع کر لیا اور اپنے تمام دعویٰ اور خصوصیات سے باہر اہل صحیح اس کو بری کر دیا پس عورت مذکورہ کا اس مرد پر کچھ دعویٰ نہ رہا اور نہ مرد مذکورہ کا اس عورت پر کچھ دعویٰ رہا اور ان دونوں میں نکاح باقی نہ رہا اور علاقہ نکاح میں سے بھی سوائے عدت کے کوئی علاقہ نہ رہا اور اس کے شوہر نے اس کے کلام کی خطا یا تصدیق کی فقط۔ اگر خلع میں مہر سے زائد کے مال پر باہم شرط کی ہو تو اس طرح تحریر کرے کہ مرد مذکورہ نے عورت مذکورہ کو اس کے تمام مہر پر اور اس قدر درم یا دیناروں پر خلع زائد خلع کر دیا اور اگر خلع میں کوئی مال عوض زائد ہو تو لکھے اور پھر اس چیز کے اوصاف بیان کرے اور اچھی طرح بیان کرے اور اس کا طول و عرض بیان کرے اور اگر قیمتی چیزوں میں سے ہو تو اس کی قیمت بیان کرے کہ عورت مذکورہ نے مجلس خلع میں شوہر کی طرف سے اس کو قبول کیا اور شوہر نے مال عین سہمی عورت مذکورہ کے سپرد کرنے سے اپنا قبضہ کر لیا اور عورت مذکورہ نے شوہر کو اپنے تمام دعویٰ سے بری کر دیا فقط۔ اگر خلع میں کوئی زمین یا مکان ہو تو بعض مشائخ نے فرمایا کہ احوط یہ ہے کہ درم یا دینار زیادہ کرے پھر خلع تمام ہونے کے بعد مرد اس زمین کو ان درم یا دیناروں مشروط کرے برابر کے عوض خریدے پھر دونوں اس زیادتی کے عوض ضمن کا مقاصد کر لیں تاکہ اگر مجمع استحقاق میں لے لی جائے اور شوہر اس عورت سے اس کا عوض لینا چاہے تو جھگڑانہ واقع ہو پس اس طرح تحریر کرے کہ فلاں شخص نے اپنے جواز اقرار کی حالت میں بطوع خود اقرار کیا کہ میں نے اپنی عورت مسماۃ فلاں کا اس کے تمام مہر یا باقی مہر پر لکھے اور اس کے نفقہ عدت پر اور اس شرط پر کہ عورت مذکورہ اس کو اپنے خالص مال سے اس قدر دینار نیشاپوری مثلاً پچاس دینار دے خلع کیا اور عورت مذکورہ نے مجلس خلع میں اس کو قبول کیا الی آخر۔ پھر اس خلع کرنے والے نے اس خلع چاہنے والی عورت سے تمام زمین جو چار دیواری کا باغ ہے یا دس جریب زمین یا تمام دار ہے جس میں اس قدر بیوت ہیں پس اس کی جگہ اور اس کے حدود اور بیان کر دے بعوض پچاس دینار نیشاپوری کے خرید کر دیا اور اس عورت مذکورہ نے اس مرد مذکورہ کے ہاتھ اس بیع صحیح فروخت کیا پھر ان دونوں بائع مشتری نے اس ثمن مذکورہ ہالاکا کا بعوض اس مال کے جو خلع کے عوض مرد مذکورہ کا اس پر واجب ہوا ہے مقاصد سمجھ کر لیا اور بسبب مقاصد کے دونوں میں باہم براءت ثابت ہو گئی اور اس مرد خلع کر دینے والے مشتری نے اس بیع پر جس کی خرید بیان کی ہے کہ ذن بالغ کی اجازت سے قبضہ کر لیا اور دونوں میں سے کسی کا کچھ خصومت و حق و دعویٰ دوسرے پر باقی نہ رہا فقط۔ اگر عورت کے ساتھ دخول کرنے سے پہلے خلع واقع ہو تو اس طرح تحریر کرے کہ عورت کے ساتھ دخول کرنے اور خلوت کرنے کے پہلے عورت نے اس سے بطلاق واحد اس مہر پر جو عورت مذکورہ کا مرد مذکورہ پر بطلاق قبل دخول کے بعد واجب اور وہ نصف مہر مسمیٰ یعنی اس قدر ہے اور اس امر پر کہ ہر ایک دونوں میں سے دوسرے کے تمام معاملات نکاح وغیرہ

کے خصوصیات و دعویٰ سے بری ہے خلع لے لیا اور مرد مذکور نے بھی انہیں شرائط مذکور پر بالمواجہہ خلع کر دیا فقط اور ایسی صورت میں نفقہ عدت کا ذکر نہ لکھے اس واسطے کہ جو خلع قبل دخول کے واقع ہو اس میں عدت نہیں ہے اور شوہر کی جانب سے لکھے کہ اس نے اپنی زوجہ فلانہ بنت فلاں کا خلع کر دیا اور بیان قبول میں لکھے عورت کی طرف سے کہ اُس نے ان سب شرائط پر خلع قبول کیا اور اگر نکاح میں مہر بیان نہ کیا گیا ہو اور قبل دخول اور خلوت کے خلع واقع ہو تو اس طرح لکھے کہ جو مال عورت مذکورہ کا اس مرد مذکور پر خابت ہو اور مہر کا نام نہ لکھے اس واسطے کہ ایسی صورت میں تعدد واجب ہے یا اس طرح تحریر کرے کہ مرد کے اس کے ساتھ دخول کرنے اور خلوت کرنے سے پہلے ہر حق پر جو عورتوں کا اپنے شوہر پر ایسے نکاح میں جس میں مہر بیان نہیں کیا گیا ہے واجب ہوتا ہے مرد مذکور سے خلع صحیح لے لیا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے اگر والد نے اپنی دختر صغیرہ مسماۃ فلانہ کا اس کے شوہر سے بعد دخول کرنے کے خلع کرایا تو اس طرح تحریر کرے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں شخص نے یہ اقرار کیا کہ اس کی دختر صغیرہ مسماۃ فلانہ (اور اس کا سن ذخیرہ بیان کر دے) فلاں شخص کے نکاح میں تھی اور یہ عورت اُس شخص پر بکاح صحیح حلال تھی جس کو عورت مذکورہ کی طرف سے اُس کے والد نے بولا میت پوری گواہوں کے سامنے قرار دیا تھا اور یہ کہ مرد مذکور نے اس کے ساتھ دخول کیا اور صحبت کی اور یہ عورت بھی ایک زمانہ تک اس مرد کی صحبت میں رہی پھر اس شوہر نے اس کی صحبت کو اپنے واسطے مکروہ جانا اور عورت مذکورہ کے والد نے اس کے واسطے مرد کی صحبت مکروہ جانی اور اُس کے والد نے اُس کے مہر میں سے اس قدر وصول کر لیا تھا اور اس شوہر نے طلب اس کے والد اس شخص کے بطلاق واحد اس کے باقی مہر پر جو اس قدر ہے اور اس مہینہ کی تاریخ سے تین مہینہ تک نفقہ عدت پر جو اس قدر ہوا خلع کر دیا ایسا خلع جو صحیح اور جائز ہے اس میں کسی طرح کا فساد نہیں ہے اور نہ تطبیق بالظہر ہے اور نہ زمانہ آئندہ کی طرف اضافت ہے اور والد نے بدین شرط خلع کرایا ہے کہ وہ اپنے مال سے اس سب کا ضامن^(۱) ہے حتیٰ کہ اس کی تکلیفیں کرائے گا یا اپنے مال سے اس قدر اس کو تادان دے گا پس یہ مسماۃ بیچہ خلع مذکور کے اس مرد مذکور سے ہائے ہو گئی اور مرد مذکور کو اس عورت کی جانب کوئی راہ نہیں ہے اور نہ استحقاق رجعت ہے اور نہ کوئی کسی وجہ سے مطالبہ ہے مجلس خلع میں دونوں میں سے ہر ایک نے دوسرے سے یہ خلع بالمواجہہ و بالشافہہ قبول کیا۔ شوہر کی بریت تحریر نہ کرے گا اس واسطے کہ شوہر ایسی صورت میں بقیہ مہر سے بری نہ ہوگا بلکہ خلع باپ کے مال کے عوض واقع ہوا ہے پس گویا شوہر نے اس عورت مذکورہ کو بدون ذکر مہر و نفقہ کے باپ کے مال عوض طلاق دیا اور خلع میں بقیہ مہر اور نفقہ عدت کا ذکر کرنا اس غرض سے ہے کہ باپ کی ضمانت سے باپ پر جس قدر مال واجب ہے اس کی مقدار معلوم ہو جائے اور یہ غرض نہیں ہے کہ شوہر کے ذمہ سے اس کی وجہ سے اس قدر ساقط ہو جائے اور علیٰ ہذا تمام لوگ سوائے باپ کے جو صغیرہ کے دلی ہوں سب کا یہی حکم ہے اور نیز دلی کے سوائے اور لوگوں کا بھی یہی حکم ہے اور باپ اور دوسرے لوگوں میں جو دلی ہوں فرق اس بات میں ہو جاتا ہے کہ مہر میں سے کچھ وصول پانے کا اقرار باپ کی طرف سے صحیح ہے باقی لوگوں کی طرف سے جو دلی ہیں ایسا اقرار صحیح نہیں ہے یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر ایسا خلع عورت مذکورہ کے ساتھ دخول کرنے سے پہلے واقع ہو تو لکھے کہ اس عورت کے باقی مہر پر اور یہ نہ لکھے کہ اس کے نفقہ عدت پر اور ایسے خلع کا حکم یہ ہے کہ دونوں میں جدائی واقع ہو جاتی ہے اور حرمت ثابت ہو جاتی ہے لیکن صغیرہ جس وقت بالغ ہو تو اس کو یہ اختیار ہوگا کہ شوہر سے اپنا باقی مہر واپس لے لے پھر شوہر اُس کو صغیرہ مذکورہ کے باپ سے واپس لے گا کیونکہ وہ ضمان درک کا ضامن ہوا ہے اور بعض اہل شروط خلع صغیرہ میں یہ اختیار کرتے ہیں کہ باپ اس کے مہر اور نفقہ عدت کے وصول پانے کا اقرار کرے بعد ازاں کہ نفقہ عدت کی کوئی مقدار معلوم مقرر ہو جائے پھر شوہر کا اقرار تحریر کرے کہ اس نے عورت کو بطلاق واحدہ بابت طلاق دی ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ یوں لکھے کہ فلاں ابن فلاں یعنی والد

(۱) یعنی اگر عورت نے بعد کو دعویٰ کیا تو شوہر کے واسطے اُس کا باپ ضامن ہوگا

صغیرہ نے اپنے جواز اقرار کی حالت میں بطوع خود یہ اقرار کیا کہ اس کی دختر صغیرہ مساقہ فلانہ بنت فلاں منکوحہ جو و فلاں ابن فلاں کی تھی پھر اس کے شوہر اس فلاں نے بسبب اس کی صغیرہ کی اس کی محبت کو اچھا نہ جانا اور اس کو ایک طلاق ہائے دے دی اور وہ اس طلاق دینے سے اس سے بائن ہو گئی اور اُس کے شوہر پر اس کے اس مہر سے اس قدر درم اس کے لئے واجب تھے اور نفقہ عدت کے اس قدر واجب تھے پس میں نے یہ سب اپنی دختر نابالغہ کے واسطے بولایت پردی اس کے اس شوہر کے یہ سب مال مجھے ادا کرنے سے بقصد صحیح وصول کیا اور اس صغیرہ کا اپنے شوہر اس شخص پر کوئی دعویٰ اور خصومت کی وجہ اور کسی سبب سے باقی نہ رہا یہ سب اُس نے باقرار صحیح اقرار کیا اور صغیرہ کے شوہر اس شخص نے اس کے اس اقرار کی خطا بقصد حق کی پھر جب اس طرح پر لکھا گیا اور بعد اس کے وہ صغیرہ بالغ ہوئی تو اس کو اپنے مہر اور نفقہ عدت میں اپنے شوہر کے ساتھ کچھ حق خصومت نہ ہوگا اس واسطے کہ باپ نے اس سب کے وصول پانے کا اقرار کیا ہے۔ اس کو اس سب کے وصول کرنے کا اختیار ہے کذا فی الحیطہ اور علیٰ ہذا اگر مولیٰ نے اپنی باندی کا اُس کے مہر اور نفقہ عدت پر خلع کرا لیا تو بھی یہی صورت ہے مگر فرق اس قدر ہے کہ باندی کی صورت میں یہ نہ کہا جائے گا کہ بدین شرط کہ مولیٰ اس سب کا اپنے مال سے ضامن ہے کیونکہ مولیٰ کو اختیار ہے کہ شوہر کو تمام مہر سے بری کر دے بخلاف باپ کے کہ وہ ایسا نہیں کر سکتا ہے اور اگر مولیٰ نے چاہا کہ یہ سب باندی کے سوائے اس پر قرضہ ہے تو اس کی تحریر اسی طرح لکھی جائے جیسے والد کا اپنی دختر صغیرہ کے خلع کرانے میں بیان ہوئی ہے یہ ظہر یہ میں ہے اور اگر شوہر اور زوجہ میں کوئی صغیرہ ہو پس مرد نے اس عورت کے ساتھ اس شرط پر خلع کیا کہ عورت اس بچہ کو اپنے پاس رکھے اور برس یا دو برس اس کی حضانت کرے اور مدت حضانت میں اس کا خرچہ اپنے مال سے اٹھائے تو بعض اصحاب شروط کے نزدیک یہ جائز ہے اور فقہ ابو القاسم صنف فرماتے تھے کہ یہ نہیں جائز ہے اس واسطے کہ نفقہ کی مقدار جو کھانے پینے کی چیز صغیرہ کے واسطے ضروری ہے وہ مجہول ہے پس ایسی صورت میں حیلہ یہ ہے کہ جس قدر اس صغیرہ کے واسطے کافی ہو درم اور دینار سے اس کا تخمینہ لگا دے اور خلع میں اس قدر مال عورت کے ذمہ شرط کرے پھر شوہر اس عورت کو حکم دے کہ مدت حضانت میں یہ مال صغیرہ کی حاجات ضروریہ میں خرچ کرے یا یہ مقدار مدت حضانت تربیت کی اجرت عورت کے واسطے مقرر کر دے پھر مرد اس عورت کو وکیل کر دے بدین طور کہ صغیرہ کے مر جانے کے وقت یا دوسرے شوہر انجمنی سے مدت حضانت کے اندر نکاح کرنے سے جو مال اس اقبال کردہ شدہ سے اس کے ذمہ باقی رہ جائے اُس سے وہ بری ہے۔ پھر اگر اس کی تحریر لکھنی چاہے تو یوں لکھے کہ فلاں یعنی شوہر نے اقرار کیا کہ اس نے اپنی زوجہ مساقہ فلانہ کو بطلاق واحدہ ہائے اس کے اس کے باقی مہر اور نفقہ عدت پر اور اس کے ہر حق پر جو بجانب مقرر ہو اور سود دینار سرخ کھرے خیشا پوری پر کہ جن کو عورت مذکورہ اپنے مال سے اُس کو دے گی خلع کر دیا ایسا خلع کہ صحیح ہے اور استثناء اور شروط قاسدہ سے خالی ہے اور اس خلع کرنے والے کا اس عورت خلع کرنے والی کے کٹن سے ایک دودھ چھوٹا ہوا بچہ ہے پس اس مرد نے اس عورت سے یہ درخواست کی کہ اس بچہ کو اپنے ساتھ رکھے اور فلاں تاریخ سے فلاں تاریخ تک جو کامل ایک سال ہے اس کی تربیت کرے اور سود دینار جو حصہ خلع کی وجہ سے اس پر واجب ہوتے ہیں ان کو مدت تربیت کے اندر بچہ مذکور کی حاجات ضروری میں خرچ کرے پس عورت مذکورہ نے یہ سب قبول صحیح قبول کیا یا اس طرح لکھے کہ اس خلع کرنے والی عورت کا اس خلع کر دینے والے مرد سے ایک چھوٹا بچہ ہے پس اس مرد نے اس عورت کو اس بچہ صغیرہ کی تربیت اور پرورش کے واسطے ایک سال کامل تک جو فلاں تاریخ سے فلاں تاریخ تک ہے بعوض ان سود دینار کے جو اس عورت پر اس کے شوہر مذکور کے واسطے واجب ہوئے ہیں باجاءہ میحہ اجارہ لیا اور عورت مذکورہ نے اپنے تئیں اس قدر مال مذکور پر مرد مذکور کو باجاءہ میحہ اجارہ پر دیا اور اگر بچہ دودھ پیتا ہوا ہو تو اس طرح تحریر کرے کہ اس خلع کرنے والی عورت سے اس دودھ پیتے بچے کا دودھ چلانا اور اس کی تربیت اور پرورش کرنا ایک سال کامل تک

بعض ان سودیناروں کے جو مرد مذکورہ کے عورت مذکورہ پر واجب ہونے میں طلب کیا یا اس طرح لکھے کہ اس عورت مذکورہ کو ایک سال تک اس بچہ کے دودھ پلانے اور تربیت کرنے پر اجارہ پر مقرر کیا اور وہی عبارت لکھے جو ہم نے بیان کر دی ہے پھر لکھے کہ اس خلع کر دینے والے مرد نے عورت مذکورہ کو وکیل یا اور اس بات میں اپنے قائم مقام کیا کہ اگر مدت تربیت گزرنے سے پہلے بچہ مذکور مر جائے تو اس میں سے جو کچھ اس پر باقی رہے اس سے وہ بری ہے اور یہ وکالت صحیحہ لازمہ اس شرط کے ساتھ کر دے کہ ہر گاہ مرد مذکور عورت مذکورہ کو اس وکالت سے معزول کرے تو اس سب کی بدستور وکیل رہے گی اور اس طرح توکیل ہم نے اس واسطے لکھی کہ اس میں عورت کے حق میں خرابی نہ پڑے گی کیونکہ اگر ایسا نہ لکھا جائے تو مدت تربیت گزر جانے سے پہلے بچہ مذکور مر جانے کی صورت میں اس کا شوہر بحساب باقی مدت کے سودیناروں میں سے جو حصہ ہو گا وہیں لے گا جس میں نے اس طور پر تحریر کر دیا تا کہ اگر مدت گزرنے سے پہلے بچہ مذکور مر جائے تو شوہر اس سے کچھ وہیں نہیں لے سکتا ہے کیونکہ اس نے اپنی بریت کر لی ہے اور لو اور امن ساتھ میں امام محمد سے روایت ہے کہ اگر یہ شرط کی کہ مدت تربیت گزرنے سے پہلے اگر بچہ مذکور مر جائے تو عورت مذکورہ باقی مدت کے حصہ سے بری ہے تو یہ جائز ہے پس اگر بعد اجارہ لینے کے ذکر کے یوں لکھا کہ اس عورت نے یہ شرط لگائی کہ اگر یہ بچہ مدت تربیت گزرنے سے پہلے مر جائے تو ان سودیناروں میں سے جو حصہ باقی مدت کے پرہ میں پڑتا ہے اس سے بری ہے اور یہ نہ لکھا کہ مرد نے اس کو اپنے بری کرنے کا وکیل کیا تو بھی درست ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔

خلع حاصل کرنے کی صورت میں رضاعت کی شرط سے مقید کرنا ☆

اگر بچہ پیٹ میں ہو اور شوہر نے چاہا کہ خلع میں اس کی رضاعت کی شرط لگائے تو مشائخ حنفیہ میں سے مثل خصال اور ابو یوسف وغیرہ کا یہ حکم محفوظ ہے کہ یہ جائز ہے پس بدل خلع کے ذکر میں اتنا بدو جائے کہ اور بدیں شرط کہ عورت مذکورہ اس بچہ کو جو اس کے اس شوہر کا اس کے پیٹ میں ہے اگر اس کو زندہ جی تو وقت ولایت سے دوسری تک اس کو دودھ پلا دے خواہ وہ ایک ہو یا دو ہوں خواہ مذکر ہو یا مؤنث ہو بشرطیکہ اگر بچہ مذکور اس کے بعد مدت رضاعت پوری ہوئے لے پہلے مر جائے تو عورت مذکورہ بری ہے اور یہ روایت ہمارے ملائے علاء سے محفوظ نہیں ہے اور امام ابو القاسم منہاج فرماتے تھے کہ میزے نزدیک اسح ہے کہ حکم جن میں ہے اس واسطے کہ تصرف اس پر حکم نفقہ میں ہے حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے اور یہ اس کے باقی تصرفات پر قیاس ہے کذا فی الظہیر یہ اور جملہ اس بات میں یہ ہے کہ مال کی کوئی مقدار معلوم عقد خلع میں عورت پر مقرر کر دے پھر عورت مذکورہ کو اجارہ پر لے لیکن اس کی اضافت ولادت کے بعد کرے پس عورت مذکورہ اس بچہ کو جو اس کے پیٹ میں ہے بعد وضع حمل کے دودھ پلانے کی اور خلع کا وکالت نامہ تحریر کرے تو کافہ کی پیشانی پر پہلے لفظ توکیل لکھے پھر لکھے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں شخص نے فلاں شخص کو وکیل کر کے اس باب میں اپنے قائم مقام کیا کہ وہ اس کی جو دو مساقہ فلاں کو بطلاق واحدہ ہائے ان شرائط پر جو اس وکالت نامہ سے کچھ پیچھے اسی کافہ میں تحریر خلع میں مذکور ہیں خلع کر دے اور بتوکیل صحیح وکیل کیا اور فلاں مذکور نے اس توکیل کو اس کی طرف سے اسی مجلس میں خطا بقبول کیا واقعہ تاریخ فلاں پھر خلع کو اس طرح تحریر کرے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں ایکن فلاں یعنی وکیل نے جس کا ذکر اسی کافہ کے اوپر وکالت نامہ میں ہے بوکالت خلع کے جو وکالت نامہ میں مذکور ہے اپنے موکل فلاں سے جو یہ شخص ہے اس کی جو دو مساقہ فلاں بخت فلاں کو بعد اس کے کہ موکل مذکور نے عورت مذکورہ کے ساتھ دخول کر لیا ہے بطلاق واحدہ ہائے ان کے اس مال پر جو عورت مذکورہ کا مرد مذکور پر باقی مہر اور نفقہ عدت سے جب تک وہ اس کی عدت میں رہے واجب ہے اور ہر حق پر جو عورتوں کا اپنے شوہروں پر قبل جدائی یا بعد جدائی کے واجب ہوتا ہے خلع کر دیا اور اس مساقہ فلاں مذکورہ نے اس خلع کو بعض اس بدل کے قبول صحیح ہا لسانہ بعد از انکہ عورت مذکورہ

نے وکیل مذکور کے اس کے شوہر اس شخص کی طرف سے اس خلع کے واسطے وکیل ہونے کی تصدیق کر لی ہے قبول کیا فقط۔ اگر وکیل از جانب عورت ہو تو کاغذ کی پیشانی پر اولاً تو وکیل لکھے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلانہ بنت فلان نے فلاں شخص کو وکیل کر کے اس بارہ میں اپنا قائم مقام کیا کہ اس کو اس کے شوہر فلاں شخص سے خلع کرادے پھر بعد اختلاع لکھنے کے لکھے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں شخص نے یعنی وکیل نے جس کا ذکر وکالت نامہ میں مذکور ہے اپنی موکلہ فلانہ بنت فلان کو اس کے شوہر فلاں شخص سے الی آخرہ اور اگر شوہر نے چاہا کہ عورت کے وکیل کو اس کے مہر اور نفقہ عدت کے درک کا ضامن کر لے اور درک اس طرح سے ہو سکتا ہے کہ عورت مذکورہ وکیل کرنے سے منکر ہو جائے اور گواہ لوگ مر جائیں یا عاقب ہو جائیں پھر وہ اپنے شوہر سے مہر اور نفقہ عدت کا دعویٰ کرے تو اس طرح تحریر کر لے کہ اس فلاں شخص وکیل عورت نے فلاں شخص یعنی شوہر کے واسطے اس طرح ضمانت کر لی کہ اگر فلانہ عورت کے مہر میں جو اس قدر درم ہیں اور اس کے نفقہ عدت میں جو اس قدر ہے کوئی درک پیدا ہو تو وکیل مذکور ضامن ہے حتیٰ کہ شوہر مذکور کو اس سے چھوڑا دے گا یا اس کو عورت مذکورہ کا تمام مہر جو اس قدر ہے اور تمام نفقہ عدت جو اس قدر ہے اپنے مال سے دے گا واللہ اعلم۔ صورت درذکر خلع فضولی اس طرح تحریر کرے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ جن گواہوں کا نام آخر میں اس تحریر کے مذکور ہے یہ گواہی دی کہ فلاں شخص یعنی فضولی نے زید سے یہ درخواست کی کہ اپنی عورت ہندہ کو اس فضولی کے مال سے ہزار درم پر خلع کر دے بدین شرط کہ یہ فضولی اس خلع کو بعض اس مال کے بغیر حکم دہندہ بغیر اس کے ہندہ وکیل اس کو کرے خود قبول کرتا ہے بدین شرط کہ یہ فضولی ضامن ہے کہ اس قدر مال اپنے ذاتی مال سے زید کو دے دے گا پس زید نے اس کی درخواست منظور کی اور اپنی عورت ہندہ کو بعض اس مال کے خلع کر دیا اور اس فضولی نے یہ خلع بعض اس مال کے زید کی طرف سے بالمواجہہ منظور کیا اور ہندہ اپنے شوہر سے اس خلع کی وجہ سے ہائے ہوئی اور دونوں میں نکاح باقی نہ رہا اور زید نے یہ مال مذکور اس فضولی کے دینے سے وصول کر لیا اور یہ فضولی اس مال سے جو اس خلع کی وجہ سے اس کی طرف واجب ہوا تھا زید کے قبضہ کرنے اور بھر پانے سے بری ہو گیا لیکن ایسے خلع کی وجہ سے ہندہ کی مہر سے زید بری نہ ہو گا اور ہندہ کو اختیار ہے کہ گاہ کہ جب چاہے زید سے اپنے مہر کا مطالبہ کرے پس اگر زید کو یہ منظور ہو کہ ہندہ کے مہر کی بابت جو درک اس پر پیش آئے اس کا فضولی کو ضامن کرے تاکہ جب ہندہ اپنا مہر اس سے لے جب زید اس کو فضولی سے واپس لے تو اس طرح تحریر کرادے اور زید کو جو درک ہندہ کی مہر کے بابت پیش آئے اس کا یہ فضولی ضامن ہوا کہ ہندہ نے اپنا مہر ایک بار وصول پایا ہے پھر جب دوبارہ وصول کرے گی تو ناحق وصول کرنے والی ہوگی اور یہ بات ٹھیک ہے کیونکہ فضولی نے جب یہ اقرار کیا کہ ہندہ نے اپنا مہر وصول پایا ہے تو اس کے زعم پر یہ بات ضروری ہے کہ اگر ہندہ دوبارہ وصول کرے تو ناحق وصول کرنے والی ہوگی اور مال مقبوضہ ناحق مقبوض ہوگا کہ جس کا تاوان ہندہ پر واجب ہوگا پس یہ کفالت زمان و جوب کی طرف مضاف ہے اور ایسی کفالت صحیح ہے مثل ایسی کفالت کے جو تیرا فلاں شخص پر ثابت ہو اس کا میں کفیل ہوں۔ صورت در طلاق عورت پیش از دخول خلوت۔ اگر طلاق واحد ہو تو لکھے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ ان گواہوں نے جن کا نام اس تحریر کے آخر میں مذکور ہے یہ گواہی دی کہ زید نے اپنی عورت مسماۃ ہندہ بنت فلان کو کفیل اس کے ساتھ دخول و خلوت کرنے کے بطلاق واحدہ ہائے طلاق دی جس میں نہ رجعت ہے اور نہ مشونت اور نہ تعلق بشرط اور نہ اضافت بسوئے زمانہ آئندہ اور نہ اشتراط عوض ہے پس زید سے اس طلاق کی وجہ سے ہندہ ہائے ہوئی اور اگر طلاق ایک سے زائد ہو تو دو طلاق میں لکھے کہ اس نے ہندہ کو دو طلاق دی ہیں اور تین طلاق میں لکھے کہ اس کو پوری تین طلاقیں دے دی ہیں پس وہ ہائے ہوئی اور تین طلاق کی صورت میں یہ بھی لکھے کہ ہندہ مذکورہ زید پر بحرمت خلیفہ حرام ہوگئی کہ زید کے واسطے حلال نہیں ہو سکتی ہے یہاں تک کہ زید کے سوا دوسرے شوہر سے نکاح

۱۔ تنبیہ مترجم بہت ہے کہ مرد اس مقام پر گواہی دینے سے یہ نہیں ہے کہ انہوں نے گواہی ادا کی بلکہ تحریر کے وقت وہ لوگ اس بات پر گواہی خواہ انہوں نے کاتب سے اپنی گواہی بیان کر دی ہو یا اس تحریر پر گواہ ہو گئے ہوں بشرطیکہ بطور جائز ہوئے ہوں ۱۱۲

کرے اور وہ اس کے ساتھ دخول کرے اور پھر اُس کو چارے اور اُس کی عدت پوری ہو جائے صورتِ در طلاق صریح بعد دخول لکھے کہ زید نے ہندہ کو اپنی جورو سے بعد اس کے ساتھ دخول کرنے کے کہا کہ تجھ کو ایک طلاق بائن دی اور پھر اس کے بعد زید سے رجعت نہ ہوگی اور ہندہ مذکورہ اس عدت میں ہے جو اس طلاق کی وجہ سے اُس پر واجب ہوئی اور زید نے گواہ کرنے کا اس سب کا اقرار کیا واقعہ تاریخ فلاں صورتِ در طلاق قبل دخول و بعد خلوت صحیح یہ لکھے کہ تحریر بدین مضمون ہے کہ جن گواہوں کا ام اس تحریر کے آخر میں لکھا ہے یہ گواہی دی کہ زید نے اپنی جورو ہندہ کو بعد از انکد اس کے ساتھ خلوت صحیحہ غالباً تمام سوانح شرعیہ و طبعیہ کر لی ہے ایک طلاق واحدہ بابت جائزہ دے پس اس طلاق کی وجہ سے ہندہ اس پر حرام ہوگئی اور ہندہ کا زید پر تمام مہر مسکمی جو اس قدر دردم ہے اور اس کا نفقہ عدت جو اس قدر ہے واجب ہو فقط۔ پس اگر زید کا یہ مذہب ہو کہ مہر واجب ہونے اور نفقہ عدت واجب ہونے کے واسطے خلوت صحیحہ کو قائم مقام دخول کے نہ سمجھتا ہو پس اس نے عورت کے مطالبہ کے بعد اس کے ادا کرنے سے انکار کیا تو ہندہ کو چاہئے کہ اپنا مقدمہ ایسے قاضی کے یہاں پیش کرے جو ایسا سمجھتا ہو کہ وہ زید پر پورے مہر و نفقہ عدت کا حکم دے دے پھر اس کے بعد طلاق نامہ میں تحریر کرے پھر اس ہندہ نے جس کو بعد خلوت صحیحہ کے طلاق دی گئی ہے اپنے شوہر زید سے اپنے پورے مہر اور نفقہ عدت کا مطالبہ کیا لیکن زید نے اس کے دینے سے انکار کیا کیونکہ اس کا یہ مذہب ہے کہ خلوت صحیحہ ان دونوں حکموں کے واسطے دخول کے قائم مقام نہیں ہے۔ پس ہندہ اس کو فلاں قاضی کے پاس لے گئی یا بلا قعین اس طرح لکھے کہ ہندہ اس کو ایسے قاضی عادل کے پاس لے گئی کہ جس کا حکم مسلمانوں کے درمیان جائز اور نافذ ہے اور اس سے اس کا مطالبہ کیا اور خلوت صحیحہ کا اور اس کے بعد طلاق کا دعویٰ کیا پس زید نے خلوت مذکورہ کا اقرار کیا لیکن مہر مسکمی کامل اور نفقہ عدت کے واجب ہونے سے انکار کیا پس ہندہ کے واسطے زید پر قاضی نے پورے مہر مسکمی اور نفقہ عدت کا حکم دے دیا کیونکہ اس کا یہی مذہب تھا اور اس کا اجتہاد یہ تھا کہ عورت منکوحہ کے ساتھ خلوت کرنا پورا مہر اور نفقہ عدت واجب ہونے کے حق میں مثل دخول کے ہے پس اس نے دونوں کے رو برو مرد مذکور پر عورت مذکورہ کے لئے اس کا حکم دیا اور اس کو جاری و نافذ کر دیا اور اپنے سامنے اس بات پر گواہ کر دیے واقعہ تاریخ فلاں۔ اگر کسی شخص نے چاہا کہ اپنی جورو کا کار طلاق اُس کے اختیار میں دے دے تو اس میں چند انواع ہیں ایک یہ کہ تفویض مطلق ہو مطلق بشرط نہ ہو اور اس کی دو قسمیں ہیں ایک موقت دوم مطلق پس موقت کی تحریر اس طرح ہے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ جن گواہوں کا نام اس تحریر کے آخر میں مذکور ہے وہ اس بات پر شاہد ہوئے کہ فلاں شخص نے اپنی جورو سماء ہندہ کا کار طلاق ایک مہینہ یا ایک سال تک جس کا شروع فلاں روز سے اور آخر فلاں روز ہے اس کے اختیار میں دے دیا بدین شرط کہ اس مہینہ یا اس سال میں جس وقت وہ چاہے اپنے آپ کو ایک طلاق بائن یا تین طلاق دے اور اُس کا اختیار اس کے سپرد کر دیا اور عورت مذکورہ نے اس کی طرف سے یہ اختیار اپنی مجلس میں نقل اس کے کہ عورت مذکورہ دوسرے کام میں مشغول ہو یا مجلس سے اٹھ کھڑی ہو قبول صحیح قبول کیا واقعہ تاریخ فلاں اور اس کی صورتِ مطلق میں لکھے کہ گواہ ہوئے کہ زید نے اپنی جورو ہندہ کا کار طلاق اسکے قبضہ میں بدین شرط دے دیا کہ جب چاہے ایک یا تین طلاق اور جس وقت چاہے ہمیشہ تک اپنے آپ کو دے لے اور عورت مذکورہ نے یہ اختیار اس کی طرف سے الی آخر۔ دوم تفویض مطلق بشرط اور اس میں چند اقسام میں ایک یہ کہ تفویض غیبیہ ہو اور اس کی تحریر یوں ہے کہ زید نے اپنی عورت سماء ہندہ کا اس طلاق اس کے قبضہ میں اس شرط کے ساتھ مطلق کر کے دیا کہ جب زید اس کے پاس سے فلاں موضع یا فلاں جگہ سے جس میں دونوں رہتے ہیں بمسافت سفر غائب ہو جائے اور اُس کے غائب ہونے پر ایک مہینہ یا جس قدر مدت دونوں شرط کریں گزر جائے اور زید اس مدت میں لوٹ کر اس کے پاس نہ آئے تو اس کے بعد ہندہ کو اختیار ہے ہمیشہ جس وقت چاہے اپنے آپ کو طلاق واحدہ بابت دے دے اور اس امر کا اختیار اُس کے سپرد کر دیا اور ہندہ نے اس کی طرف

سے یہ اختیار مجلس تنویض میں قبول صحیح قبول کیا فقط۔ قسم دوم آنکہ کسی میعاد تک مہر متقبل ادا نہ کرنے پر تنویض طلاق ہو اور اس کی تحریر یوں ہے کہ زید نے ہندہ کو طلاق واحدہ یا نکاح اختیار مطلق بدین شرط دے دیا کہ اگر ایک مہینہ جس کا اوّل فلاں روز سے اور آخر فلاں روز ہے گزر جائے اور زید اس کو تمام وہ مہر جس کا اس نے بطور متقبل دینا قبول کیا ہے اور وہ اس قدر ہے ادا نہ کرے تو اس کو اختیار ہے کہ ہمیشہ جب چاہے اپنے آپ کو طلاق واحدہ یا نکاح دے اور اس امر کا اختیار اس کے سپرد کر دیا اور ہندہ نے مجلس تنویض میں اس کی طرف سے یہ اختیار قبول کیا قسم سوم تنویض طلاق بشرط قمار یا بشرط آنکہ مرد شراب پیئے یا عورت کو ایسا مارے جس کا اثر اس کے بدن پر ظاہر ہو اور اس کے تحریر کی وہی صورت ہے کہ جیسی ہم نے بیان کر دی ہے سوم آنکہ ہر عورت کا طلاق جس کو مرد اس عورت موجودہ کے بعد اپنے نکاح میں لائے عورت موجودہ کے اختیار میں دے دے۔ گواہ ہوئے کہ زید نے ہر ایسی عورت کے امر طلاق کا اختیار جس کو کسی طریق سے وہ اپنے نکاح میں لائے خواہ وکیل نکاح کر دے یا فضولی جس کے نکاح کی زید اپنے قول یا فعل سے اجازت دے یا خود نکاح کرے اپنی عورت مساکہ ہندہ کو جو فی الحال موجود ہے تمین طلاق تک دے دیا اس شرط پر کہ ہندہ اس عورت کو جو اس کے نکاح میں داخل ہوئی ہمیشہ جب چاہے طلاق دے اور اس کا اختیار اس کے سپرد کیا یا یوں لکھے کہ ہندہ اس کو تمین طلاق میں سے جتنی چاہے دے اور ہندہ نے اس مجلس تنویض میں اس کی طرف سے اس کو قبول صحیح قبول کیا اور جو تنویض بشرط ہو تو جب شرط پائی جائے اور عورت اپنے تمین طلاق دینا چاہے تو اس کو اختیار ہوگا اور اگر اس نے طلاق لے لی تو اونی یہ ہے کہ مضبوطی کے واسطے تنویض نامہ کی پشت پر لکھائے گواہ ہوئے کہ فلاں یعنی شوہر نے اس شرط کو جس پر طلاق مطلق تھی جیسا کہ تنویض نامہ میں مذکور ہے پورا کیا اور اس کی وجہ کو اس تنویض کی وجہ سے اپنے تمین طلاق دینے کا اختیار حاصل ہوا اور ان گواہوں کے سامنے جن کی گواہی درج کا قلم ہے اپنے تمین طلاق دی و اقتدار بخ فلاں واللہ اعلم یہ جملہ میں ہے۔

فصل چہارم ☆

در عتاق

اگر کسی شخص نے اپنے غلام کو آزاد کیا اور چاہا کہ اس کو اس مضمون کی تحریر دے دے تو لکھے کہ فلاں ابن فلاں قریشی نے اپنے جواز اقرار کی حالت میں بطور خود اقرار کیا کہ اس نے اپنے مملوک مسکین کو آزاد کر دیا یا اس طرح تحریر کرے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ جن گواہوں کا نام اس تحریر کے آخر میں مذکور ہے گواہ ہوئے کہ فلاں ابن فلاں نے اس کے سامنے اقرار کیا اور اپنے اقرار پر جو اپنی صحت اور جسم اور ثبات عقل اور جواز اقرار کی حالت میں جب کہ اس کو کوئی مرض وغیرہ جو صحت اقرار کا مانع ہے نہ تھا اقرار کیا ہے ان کو گواہ کیا کہ اس نے اپنے غلام اور مملوک اور رقی مسکین کو ہندوستانی کو جو جو جوان آدمی ہے آزاد کیا اور غلام مذکور کا سن اور طبع بیان کر دے اور لکھے کہ اپنے خالص مال اور ملک سے عتاق صحیح نافذ لازم پورا پورا آزاد کیا جس میں نہ رجعت ہے اور نہ مشونت اور نہ تعلیق بشرط کذا فی الذخیرہ اور نہ تعلیق عظم اور نہ اضافت بزمانہ مستعمل ہے عتق آزاد کیا کذا فی الظہیر یہ اور نہ اشتراط عوض ہے اس طرح پر اس غلام کو اللہ کے واسطے بغرض ثواب الہی اور تحصیل رضائے الہی اور خوف عذاب خبت الہی اور برکت و عہدہ رسول اللہ ﷺ کہ فرمایا جو شخص کہ گردن آزاد کرے اللہ تعالیٰ اس کے ہر عضو کے بدلے آزاد کرنے والے کا ہر عضو آتش دوزخ سے چھڑاتا ہے آزاد کیا۔ پس یہ گلو ہندوستانی اپنے اس مولیٰ کے آزاد کرنے سے آزاد ہو گیا ہے کہ نہ فروخت کیا جاسکتا ہے اور نہ ہیہ کیا جاسکتا ہے اور نہ میراث ہو سکتا ہے اور نہ کسی وجہ سے مملوک ہو سکتا ہے اور نہ اس کی کسی پر اور نہ کسی کی اس پر کوئی راء ہے سوائے ولایت کے کہ اس کی ولایت اس کے

آزاد کرنے والے اس مولیٰ کی ہے جب تک یہ زندہ ہے اور اس کے بعد اس کے مصیبات نہ کر کی ہوگی اب بعد عتاق کے اس کا یہ نام رکھا اور اس آزاد شدہ نے اپنے اس آزاد کرنے والے کی اس بات میں بالمشافہ تصدیق کی کہ عتاق کے وقت وہ اس کا مملوک تھا واقعہ تاریخ فلاں اور بعض اہل شرط بعد اس قول کے کہ (تخوف سخت عذاب الہی کے) یوں لکھتے ہیں اور تا کہ اللہ تعالیٰ اس کے ہر عضو کے بدلے آزاد کرنے والے کا ہر عضو آگ سے چھڑائے عتاق صحیح و جائز آزاد کیا اور اپنے ملک و رقبہ سے خارج کر دیا اور محرر کر دیا پس وہ اپنے اختیارات میں آزاد ہو گیا کسی پر اس کا کچھ حق نہیں ہے اور نہ اس پر کسی کا کچھ حق ہے سوائے حق ولاء کے اور فیض اللہ تعالیٰ و رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا ہے اس کو وہ نہیں ہے کہ اس سے کار نظامی و اسحق طلب کرے اور اس کو دوبارہ رقبہ و نظام بنا دے اور آزاد شدہ نے وقت عتاق کے اس کا مملوک ہونے کا اقرار کیا واقعہ تاریخ فلاں اور امام ابو حنیفہؒ وان کے اصحاب یوں لکھتے تھے کہ یہ تحریر از جانب فلاں یعنی از جانب مولیٰ واسطے اس کے مملوک فلاں ہندی کے ہے کہ تو میرا مملوک تھا یہاں تک کہ میں تجھ کو آزاد کروں پس میں تجھے اللہ تعالیٰ کے واسطے اس کے ثواب کی خواہش سے آزاد کرتا ہوں اور میں اس وقت بدن سے سحر و سحر اور صل سے گنج ہوں اور مجھ میں کوئی مرض وغیرہ ملت نہیں ہے میرے تصرفات جائز ہیں تجھے یہ حق جائز نافذ الہی آزاد کرتا ہوں تیرے ذمہ کوئی شرط نہیں کرتا ہوں اور نہ تجھ سے کچھ مال عوض میں طلب کرتا ہوں پس تو اس آزاد کرنے کی وجہ سے آزاد ہو گیا جو آزادوں کو اختیار ہے وہ تجھے حاصل ہوا اور جوان پر واجب ہے وہ تجھ پر واجب ہوا میرے واسطے یا کسی کے واسطے تجھ پر کوئی راہ نہیں ہے اور میرے واسطے تیری اور تیرے آزاد کردہ کی ولاء ہے واقعہ ماہ فلاں سنہ فلاں (اور اللہ تعالیٰ کے واسطے) اس وجہ سے لکھا کہ بعض لوگ کہتے ہیں اگر اللہ کے واسطے آزاد نہ کیا بلکہ دکھلانے کو آزاد کیا تو آزاد نہ ہوگا اور میں اس وقت بدن سے سحر و سحر اور صل سے گنج ہوں اور مجھ میں کوئی مرض وغیرہ ملت نہیں ہے یہ اس واسطے لکھا کہ مریض کا آزاد کرنا اس کے تہائی مال سے مستحکم ہوتا ہے اور گنج کا آزاد کرنا پورے مال سے مستحکم ہے اور قولہ وغیرہ سے یہ مراد ہے کہ جنون اور حماقت اور بسبب خاندان یا دی کے مجبور نہیں اس واسطے کہ حماقت اور جنون بالاجماع صحت عتاق سے مانع ہیں اور بسبب خساد کے مجبور ہونا بعض علماء کے نزدیک مانع ہے اور قولہ حق نافذ الہی۔ اس واسطے لکھا تا کہ مولیٰ اس پر ایسے امر کا دعویٰ نہ کرے جو حق کے متوقف ہونے کا موجب ہے۔ یا تعلق بشرط کا دعویٰ نہ کرے۔ قولہ تیرے ذمہ کوئی شرط نہیں کرتا ہوں اور تجھ سے کچھ مال عوض نہیں طلب کرتا ہوں اس واسطے لکھا کہ سب دعویٰ اور جھگڑے منقطع ہو جائیں قولہ پس تو اس آزاد کرنے کی وجہ سے آزاد ہو گیا جو آزادوں کو اختیار ہے وہ تجھے حاصل ہوا اور جوان پر واجب ہے وہ تجھ پر واجب ہوا یہ بطریق تاکید کے لکھا ہے قولہ میرے واسطے تیری اور تیرے آزاد کردہ کی ولاء ہے یہ باجماع سلف تحریر کیا ہے اور تا کہ حکم ایک ثابت ہو اور یہ جو لکھا کہ تیرے آزاد کردہ کی ولاء ہے یہ ہمارے اصحاب کا مذہب ہے اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نہیں لکھتے تھے اور اگر حق بعض مال ہو تو بعد لکھنے عتاق جائز و نافذ کے لکھے کہ اس قدر دینار پر آزاد کیا اور اس غلام نے یہ حق بعض اس مال کے قبول کیا پھر اس کے بعد اگر مولیٰ نے اس مال پر قبضہ کیا ہو تو لکھے کہ آزاد کرنے والے نے یہ مال بدیں طور کا آزاد شدہ نے اس کو ادا کیا ہے وصول پایا اور آزاد شدہ اس سبب سے بوجہ آزاد کنندہ کے قبضہ کرنے اور پھر پانے کے بری ہو گیا اور اگر اس نے مال پر قبضہ نہ کیا ہو تو لکھے کہ یہ سب مال اس آزاد شدہ پر اس مولیٰ کا قرضہ ہے کہ بدون اس سب مال کے مولیٰ کو ادا کرنے کے اس آزاد شدہ کی بریت نہیں ہے اور اس مولیٰ کے واسطے سوائے ولاء اور مطالبہ مال مذکور کے اس آزاد شدہ پر کوئی راہ نہیں ہے واقعہ تاریخ فلاں کذا فی الذخیر۔ اگر اپنی باندی اور اپنے غلام کو جن دونوں میں نکاح ہے اور ان دونوں کی اولاد کو اکٹھا آزاد کیا تو لکھے کہ ذی نے اپنے غلام فلاں کو اس کا نام اور حلیہ بیان کر دے اور اپنی باندی فلاں کو اور اس کا نام اور حلیہ بیان کر دے آزاد کیا اور یہ دونوں جود اور شوہر ہیں اور ان دونوں کے ساتھ ان

کی اولاد فلاں اور فلاں وفلاں کو آزاد کیا اور وہ آزاد کرنے کے وقت ان سب کا مالک تھا پس ان سب کو بغرض حصول رضامندی الہی و طبع ثواب آخرت الی آخرہ۔ جیسا کہ سابق میں بیان کیا گیا ہے سب لکھے اور اگر ایک غلام دو یا زیادہ آدمیوں میں مشترک ہو اور سبوں نے اس کو آزاد کیا تو لکھے کہ یہ تحریر زید ابن عمرو قریشی اور بکر ابن خالد قریشی کی طرف سے ان دونوں کے مملوک مسی کلو کے واسطے بدین مضمون ہے کہ تو ہمارا مملوک تھا اور ہم نے تجھ کو البتہ آزاد کر دیا پھر دونوں میں سے ہر ایک کا حصہ جس قدر اس غلام میں بیان کر دے تاکہ جس قدر ہر ایک کے واسطے اس کی ولاء پہنچتی ہے معلوم ہو جائے باقی تحریر اسی طرح ہے جیسے ہم نے ایک ہی شخص کے غلام کے حق میں بیان کی ہے اور اگر مالکان غلام کسی شخص کو اس کے آزاد کرنے کے واسطے وکیل کریں تو لکھے کہ گواہ لوگ جن کا نام اس تحریر کے آخر میں مذکور ہے سب اس بات کے گواہ ہوئے کہ زید و عمرو و بکر کے وکیل خالد نے ان کے غلام مسی کلو کو جو ان سب میں برابر مشترک ہے آزاد کیا اور اس وکیل نے اس کو مفت بلا عوض یا اس قدر مال پر بھاق صحیح ان کے خالص مال و ملک سے آزاد کر دیا پس ان کے اس وکیل کے آزاد کرنے سے یہ غلام آزاد ہو گیا کہ فروخت نہیں ہو سکتا ہے اور نہ ہبہ اور نہ میراث اور نہ کسی وجہ سے مملوک ہو سکتا ہے اور ان موکلوں یا کسی آدمی کے واسطے اس پر کوئی راہ نہیں ہے۔ سوائے ولاء کے اس کی ولاء ان موکلوں کی زندگی میں ان کے واسطے اور ان کے مرنے کے بعد ان کے عصبات کے واسطے ہوگی اور اگر حق بعوض مال ہو اور وکیل نے اس غلام سے ان کے واسطے مال کو وصول کیا تو اس طرح لکھے کہ غلام نے یہ حق بعوض اس مال کے منظور کیا پھر لکھے کہ وکیل نے ان لوگوں کے واسطے یہ مال اس سے وصول کر لیا اور اگر وکیل نے وصول نہ کیا ہو تو جس طرح ہم نے ایک شخص کے غلام کے حق میں بیان کیا ہے اسی طرح تحریر کرے۔

اگر غلام مشترک میں سے دو مخصوص میں سے ایک نے اپنا حصہ آزاد کیا ہو تو امام اعظمؒ کے نزدیک جس نے آزاد نہیں کیا ہے اس کو تین طرح کا اختیار ہے بشرطیکہ آزاد کرنے والا خوش حال ہو تو اگر تنگ دست ہو تو دو طرح کا اختیار ہے اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک اگر آزاد کرنے والا خوش حال ہو تو جس نے آزاد نہیں کیا ہے اس کو اختیار ہے کہ اپنے حصہ کی ضمان لے اور اگر تنگ دست ہو تو اس کو غلام مذکور سے سعایت کرانے کا اختیار ہے اور دونوں صورتوں میں غلام مذکور آزاد کرنے والے کی طرف سے آزاد ہو جائے گا اور پوری ولاء اُسی کو ملے گی پس اگر اس شخص نے جس نے آزاد نہیں کیا ہے اس مضمون کی تحریر لکھوائی چاہی اور موافق مذہب امام اعظمؒ کے تحریر چاہی تو لکھے کہ گواہ لوگ اس بات کے گواہ ہوئے کہ زید نے فلاں مملوک میں سے کہ جس کا یہ نام اور یہ حلیہ ہے اور وہ زید و عمرو کے درمیان مشترک ہے اپنا پورا حصہ آزاد کر دیا اور زید مذکور نے اپنا حصہ بدون اجازت اپنے شریک عمرو کے باعقاص صحیح آزاد کیا ہے اور زید وقت آزاد کرنے کے خوشحال تھا اور عمرو کو امام اعظمؒ کے قول کے موافق تین طرح کا اختیار حاصل ہوا ہے پس عمرو نے اپنے شریک زید آزاد کنندہ سے اپنے حصہ کی قیمت تادان لینا اختیار کیا اور جن لوگوں کو قیمت اندازہ کرنے میں بصارت ہے ان کے انداز سے سے عمرو کے حصہ کی قیمت دس دینار تھی اور یہ انداز کرنے والے لوگ عادل ہیں پس عمرو نے فلاں قاضی کے پاس یہ مقدمہ پیش کیا اور زید پر اس مقدار کا دعویٰ کیا پس قاضی نے اس کے واسطے اس مقدار کا حکم دے دیا کیونکہ اس کے اجتہاد میں یہی آیا اور زید پر ان دس دینار کا ادا کرنا اس مدعی کو لازم ہوا پس زید آزاد کنندہ پر اس قدر مال اپنے شریک اس مدعی کے واسطے قرضہ لازم ہے اور اگر آزاد کرنے والے نے یہ مقدار ادا کر دی ہو تو لکھے کہ آزاد کنندہ نے اس قدر مال بیعہ قاضی کے لازم کرنے کے اپنے شریک کو ادا کر دیا اور پورا غلام اس آزاد کرنے والے کی طرف سے آزاد ہو گیا اور اس کی پوری ولاء اس آزاد کنندہ کی ہوئی فقط۔ اگر شریک نے غلام سے سعایت کرنا اختیار کیا تو لکھے کہ شریک مذکور عمرو نے اپنے حصہ کی نصف قیمت کے واسطے جو اس قدر ہے سعایت کرنا اختیار کیا اور قاضی کے پاس یہ مقدمہ پیش کیا اور قاضی نے غلام پر سعایت لازم کر دی پس غلام پر واجب ہے کہ اس کے واسطے سعایت کرے

اور جب وہ سعایت پوری کر دے گا تو دونوں کی طرف سے آزاد ہو جائے گا اور اس کی دوا دونوں میں مشترک ہوگی اور اگر شریک نے اپنا حصہ آزاد کرنا اختیار کیا تو لکھے کہ پھر شریک نے اپنا حصہ آزاد کرنا اختیار کر کے اس کو آزاد کر دیا پس وہ دونوں کی طرف سے آزاد ہو گیا اور اس کی دوا دونوں میں مشترک ہوئی اور اگر شریک آزاد کنندہ منگدست ہوئی کہ دوسرے شریک کو موافق قول امام اعظم کے دو طرح کا اختیار حاصل ہوا پس شریک نے غلام سے سعایت کرنا اختیار کیا تو لکھے کہ یہ آزاد کنندہ منگدست تھا کہ اس کا حال سب لوگوں کو معلوم تھا حتیٰ کہ دوسرے شریک عمرو کے واسطے موافق قول امام اعظم کے دو طرح کا اختیار حاصل ہوا پس اس نے اپنے حصہ کی نصف قیمت کے واسطے غلام سے سعایت کرانی اختیار کی اور یہ قیمت اس قدر ہے پس قاضی فلاں نے اس کے اختیار کا حکم جاری کر دیا اور غلام کے ذمہ یہ سعایت لازم کر دی اور بعد سعایت کے غلام مذکور دونوں کی طرف سے آزاد ہو جائے گا اور اس کی دوا دونوں میں مشترک ہوگی اور اگر اس نے اپنا حصہ آزاد کرنا اختیار کیا تو اسی طرح لکھے جیسا شریک کے خوشحال ہونے کی صورت میں مذکور ہوا ہے پھر جس صورت میں اس نے غلام سے سعایت کرنا اختیار کیا اور غلام کے ذمہ قسط بندی مقرر کی تو لکھے کہ پس قاضی نے اس کا اختیار نافذ کر دیا اور غلام کے ذمہ اس کے حصہ کی قیمت جو اس قدر ہے لازم کی اور اس کی تین قسطن تین مہینہ میں مقرر کر دیں تاکہ ہر مہینہ گزرنے پر اس قدر ادا کرے فقط۔ پھر اگر غلام مذکور نے اس کے حصہ کی قیمت سے اس سے کم مقدار پر صلح کر لی تو لکھے کہ اس نے اپنے حصہ کی قیمت سے اس قدر مال پر بوجہ اس قدر مدت کے صلح کر لی۔ پس اگر قسط بندی مقرر کی اور ایک مہینہ گزر گیا اور اس نے ایک قسط ادا کر دی اور چاہا کہ اس کی تحریر کرادے تو لکھے کہ ایک مہینہ گزرا اور اس نے ایک قسط ادا کی اور وہ اس قدر مال ہے اور باقی اس قدر مال موافق قسطوں کے اس پر رہا جب میعاد آئے گی تو اس سے مطالبہ کرے گا۔ پھر سب قسطوں کے ادا ہونے کے بعد لکھے کہ فلاں شخص نے اپنا غلام جو اس کے اور فلاں کے درمیان میں مشترک تھا جس کا یہ نام ہے آزاد کر دیا ہے اور اگر آزاد کنندہ منگدست ہو پس شریک نے اس غلام میں سے اپنے حصہ کی نصف قیمت کے واسطے سعایت کرانی اختیار کی اور اس پر اس قیمت کی تین مہینہ میں تین قسطن مقرر کر دیں ہر مہینہ میں اس قدر پھر ایک مہینہ گزرا پس اس نے اس قدر وصول کیا حتیٰ کہ بعد تیسرے مہینہ کے سب اس قدر وصول کیا اور یہ آخری قسط تھی پس اس غلام پر اور اس کی جانب اور اس کی پاس اور اس کی ساتھ قلیل و کثیر کچھ باقی نہ رہا اور پورا غلام دونوں کی طرف سے آزاد ہو گیا پس وہ دونوں کاموئی ہے اور اس کے دوا دونوں کے درمیان میں نصفاً نصف ہے فقط اور اگر موافق مذہب امام ابو یوسف اور امام محمد کے تحریر چاہے تو لکھے کہ ذیہ نے سسکی کلہو ملک میں سے جو اس کے اور اس کے شریک عمرو کے درمیان مشترک تھا اپنا پورا حصہ آزاد کر دیا حتیٰ کہ پورا غلام ذیہ کی طرف سے آزاد ہو گیا بنا بر قول ایسے امام کے جس کی یہ رائے ہے اور وہ امام ابو یوسف اور امام محمد ہیں اور آزاد کرنے والا خوشحال تھا جو لوگوں میں خوشحال مشہور تھا عمرو نے اس سے اپنے حصہ کی قیمت کا مطالبہ کیا اور فلاں قاضی کے سامنے مقدمہ پیش کیا اس نے اس کو نافذ کر کے آزاد کنندہ کے ذمہ عمرو کے حصہ کی قیمت لازم کی اور ذیہ کی طرف سے پورا غلام آزاد ہونے کا حکم دیا فقط اور اگر آزاد کنندہ منگدست ہو تو لکھے کہ آزاد کنندہ منگدست لوگوں میں معروف تھا حتیٰ کہ عمرو کو غلام سے اپنے حصہ کی قیمت کی سعایت کا حق حاصل ہوا پس اس نے غلام کو ماخوذ کر کے فلاں قاضی کے پاس مراغہ کیا اس نے اس کو نافذ کر کے غلام کو حصہ عمرو کی قیمت کی سعایت کرنے کا حکم دیا پس یہ قیمت غلام پر عمرو کا قرضہ ہے اور پورا غلام ذیہ کی طرف سے آزاد قرار دیا اور اس کی دوا کامل ذیہ کے واسطے قرار دی فقط یہ محیط میں لکھا ہے اور اگر ایک غلام دو آدمیوں میں مشترک ہو اور دونوں نے اس کو آزاد کرنا چاہا اور دونوں کو خوف ہوا کہ اگر میں پہلے آزاد کرنا ہوں تو شاید دوسرا شریک مجھ سے اپنے حصہ کا تاوان لے لے تو احتیاط یہ ہے کہ دونوں اس کے آزاد کرنے کے واسطے ایک شخص کو وکیل کریں اور سب سے زیادہ احتیاط یہ ہے کہ ہر ایک شریک اپنے حصہ کی

آزاد کو دوسرے شریک کے آاد کرنے پر متفق کرے حتیٰ کہ اگر وکیل دونوں میں ایک حصہ آزاد کرے تو نافذ نہ ہوگا اور جب وکیل نے اس کو آزاد کر دیا تو لکھے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ ذیہ نے اقرار کیا کہ میں عمر و اور بکر کی طرف سے ان دونوں کے غلام مسک کلہ کے آزاد کرنے کے واسطے وکیل ہوں اور اس نے دونوں کے غلام مسک کلہ کو جو دونوں میں برابر مشترک ہے مفت یا اس قدر مال پر باعناق مچ دونوں کے خالص ملک و مال سے آزاد کیا پس یہ غلام دونوں کے وکیل ذیہ کے آزاد کرنے سے آزاد ہو گیا پھر آخر تک وہی عبارت لکھے جو ہم نے اصلاً آزاد کرنے کے بیان میں لکھی اسی طرح اگر دونوں اس کو غلام مذکور کے مدبر کرنے کا وکیل کریں تو بھی یہی تحریر ہے یہ ٹکڑہ یہی ہے۔

غلام کو مدت معینہ تک اپنی خدمت کے واسطے آزاد کرنا ☆

اگر اپنے غلام کو ایک سال تک اپنی خدمت کرنے کی شرط پر آزاد کیا ہے تو لکھے کہ گواہ لوگ اس بات کے شاہد ہوئے کہ ذیہ نے اپنے غلام مسک کلہ کو جس کا یہ طبع ہے باعناق مچ جائز نافذ اس شرط پر آزاد کیا کہ ایک سال کامل بارہ مہینہ جس کا اوّل فلاں روز ہے اور آخر فلاں روز ہے برابر اس کی خدمت کرتا رہے کہ جو خدمت اس کی مولیٰ کی رائے میں آئے اور جس قسم کی خدمت پیش آئے جہاں چاہے جس وقت چاہے اور جس طرح چاہے جو شرع میں حلال ہے رات دن میں بقدر طاقت و وقت مقادیر میں خدمت لے پس مسک کلہ نے اس آزادی کو بوض اس خدمت کے قبول کیا اور اس کی خدمت کرنے کا بموجب مذکور ضامن ہوا پس کلہ خلاصہ بوجہ اللہ آزاد ہو گیا تو ذیہ کو اس کی طرف سوائے ولاء اور طلب خدمت شرط مذکورہ کے اور کوئی راہ نہیں ہے فقط اور بدل حق کا وثاقت نامہ یوں لکھے کہ گواہ لوگ جن کا نام اس تحریر کی آخر میں مذکور ہے اس بات کے شاہد ہوئے کہ کلہ عند دستاویں نے بطوع خود یہ اقرار کیا کہ وہ بملک مچ واجب لازم ذیہ کا مملوک تھا اور مدت تک اس کی خدمت کی پھر اس کو اپنی آزادی کی خواہش ہوئی پس اس نے ذیہ سے درخواست کی کہ مجھے اس قدر عوض پر آزاد کر دے اس نے اس کی درخواست کو منظور کر کے اس کو اس قدر مال کے عوض میں مچ آزاد کر دیا جس میں نہ رجعت ہے اور نہ مشیوعہ اور نہ تعلیق غفلت اور نہ اضافت بزمانہ مستقبل پس اس غلام نے اس کی طرف سے یہ امر اس کے مخاطب کرنے کے ساتھ جدا ہونے اور اس کے سوائے دوسرے کام میں مشغول ہونے سے پہلے قبول کیا پس اس سبب سے آزاد ہو گیا اور اپنے نفس کا مالک ہو گیا اور یہ بدلہ اس کے اوپر قرضہ ہوا کہ جس کے واسطے کچھ میعاد نہیں ہے جب چاہے اس سے لے لے کلہ مذکور کو اس سے کوئی افکار نہ ہوگا۔ اس سبب مال کے ادا کرنے کے بغیر کسی طرح اس کی براءت بھی نہ ہوگی اور مقررہ نے اس کی تصدیق کی ہے فقط یہ محیط میں ہے۔ وہی ہونے کے اختیار سے غلام کو آزاد کرنے کی تحریر یوں ہے گواہ لوگ اس بات کے شاہد ہوئے کہ ذیہ ہر مینت نے بطوع خود اقرار کیا کہ اس کے باپ فلاں شخص نے اپنی حیات میں اس کو یوں وصیت کی تھی کہ اس کے غلام اور مملوک مسک فلاں کو اس غلام کا نام اور طبع جان کر دے اس کی وفات کے بعد خلاصہ بوجہ اللہ تعالیٰ آزاد کر دے اس میں کوئی شرط نہ لگائے اور یہ غلام مذکور پر کچھ مال کا عوض قرار دے اور اس نے ذیہ نے اپنے باپ فلاں کی طرف سے یہ وصیت قبول کی تھی اور اس کے باپ فلاں کے مرتے وقت تک اس پوری وصیت یا اس میں سے کسی قدر سے رجوع نہیں کیا اور اس نے ذیہ نے اپنے باپ کی موت کے بعد یہ وصیت نافذ کی اور فلاں مذکور کو آزاد کر دیا اور یہی غلام ہے جس کے آزاد کرنے کی اس کو اس کے باپ نے وصیت کی تھی پس غلام مذکور اس وجہ سے خلاصہ بوجہ اللہ تعالیٰ آزاد ہو گیا اس کو وہی استحقاق حاصل ہے جو آزادوں کو ہوتا ہے اور اس پر وہی بات لازم ہے جو آزادوں پر ہوتی ہے اسکی ذیہ کو اس پر غلام بنانے یا خدمت یعنی یا سہایت کرانے کا کوئی استحقاق نہیں ہے پس اس کے ہاتھ میں اپنے باپ کے ترکہ سے دو چہر قیمت اس غلام کی جس کو آزاد کیا ہے حاصل ہوگی اب ذیہ کو اس غلام پر کوئی راہ نہیں ہے سوائے سبیل ولاء کے جو شرع میں آزاد

کرنے والے کو اپنی زندگی اور اس کے پس ماندگان کو اس کی وفات کے بعد حاصل ہوتی ہے پھر تحریر کو ختم کر دے اور اگر اپنی باندی کو آزاد کر کے بعد آزادی کے اس سے نکاح کیا تو لکھے کہ زید نے اپنے جواز اقرار کی حالت میں بطوع خود اقرار کیا کہ اس نے اپنی باندی مسماۃ فلانہ ترکہ یا ہند یہ کو باعناق صحیح آزاد کیا آخر تک وہی عبارت لکھے جو عناق نامہ میں لکھی جاتی ہے پھر تحریر حق کے بعد لکھے کہ پھر اس زید نے بعد اس حق مذکور کے اپنی اس آزادی کو اپنی باندی کے ساتھ گواہان عادل کے حضور میں اس قدر دینار مہر پر یہ ترویج صحیح نکاح کر لیا اور اس باندی مذکورہ نے بھی جواز آزادی ہو گئی ہے اسی مجلس میں اسی مہر مذکور پر ترویج صحیح اپنے آپ کو اس کے نکاح میں دیا پھر تحریر کو ختم کر دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

فصل پنجم

مدبیر کے بیان میں

امام محمدؒ نے کتاب الاصل میں فرمایا کہ اس طرح لکھے کہ یہ تحریر زید ابن عمرو کی جانب سے واسطے اپنے مملوک منسی کلو ہندوستانی کے بدین مضمون ہے کہ میں نے تجھ کو اپنی موت کے بعد خالصۃ لوجہ اللہ تعالیٰ اور بطلب ثواب الہی آزاد کر دیا اور میں اس وقت صحیح ہوں (اور اس سے مراد صحت بدن ہے) آیا نہیں دیکھتا ہے کہ امام محمدؒ نے اس کے بعد فرمایا کہ مرض وغیرہ کی کوئی علت مجھ میں نہیں ہے۔ اس تحریر کی کوئی حاجت نہیں ہے اس واسطے کہ صحیح اور مریض دونوں کا مدبر کرنا اس بات میں یکساں ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک کی تدبیر کا اعتبار تہائی مال سے ہوتا ہے اور امام طحاوی اس طرح لکھتے تھے کہ میں نے تجھ کو اپنی زندگی میں مدبر اور اپنی موت کے بعد آزاد کر دیا اور فرمایا کہ میں نے دونوں لفظوں کو اس واسطے جمع کیا کہ بعض علماء کا مذہب یہ ہے کہ جب تک دونوں لفظوں کو جمع نہ کرے تب تک وہ مدبر نہیں ہوتا ہے پس میں نے اس مذہب سے احتراز کرنے کے واسطے دونوں لفظوں کو جمع کر دیا۔ پھر لکھے کہ میرے واسطے تیری ولاء اور تیرے بعد میرے آزاد کئے ہوؤں کی ولاء ہوگی اور امام طحاوی لکھتے تھے اور میرے واسطے جو کچھ تجھ سے بہسبب تدبیر مذکورہ ہذا کے آزاد ہو جائے اس کی ولاء ہوگی اس واسطے کہ بعض علماء کا یہ مذہب ہے کہ اگر مولیٰ مر جائے اور اس پر اس قدر قرض ہو کہ اس کے تمام ترکہ کو محیط ہو تو اس کا مدبر آزاد نہ ہوگا بلکہ رقتی ہوگا کہ اس قرضہ کے عوض جو اس کے مولیٰ پر ہے فروخت کیا جائے گا اور ایسی حالت میں اس کے مولیٰ کے واسطے اس کی ولاء نہ ہوگی پس اگر ہم علی الاطلاق اس طرح لکھیں کہ میرے واسطے تیری ولاء ہوگی تو اس مذہب کے موافق یہ غلط ہوگا حالانکہ جہاں تک ممکن ہو تحریر کو غلطی سے محفوظ رکھنا واجب ہے اور بعض اہل شروط اس طرح لکھتے ہیں کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ زید نے اپنے غلام ورقتی و مملوک ہندی یا ترکی یا رومی مسکمی فلاں کو اور اس کا حیدر بیان کر دے مدبر کر دیا پھر لکھے اور اپنی موت کے بعد اس کو آزاد کر دیا اور یہ تدبیر مطلق غیر مفید صحیح و نافذ مدبر کیا ہے کہ یہ فروخت کیا جائے اور نہ ہیہ کیا جائے اور نہ میراث ہو سکے اور نہ مہر ہو سکے اور نہ ایک ملک سے دوسری ملک میں منتقل ہو سکے اور اس تدبیر میں نہ رجعت ہے نہ مشونیت پس یہ غلام اپنے مولیٰ کا مدبر ہے جب تک اس کا یہ مولیٰ زندہ ہے کہ اس سے وہ انتفاع حاصل کر سکتا ہے جیسا غلاموں سے نفع لیا جاتا ہے سوائے بیع اور اس کے مانند امور کے اور یہ غلام مذکور اس کی وفات کے بعد آزاد ہے کہ اس کے وارثوں میں سے کسی کو اس پر کوئی براہ نہ ہوگی سوائے اس قدر حصہ کی سعادت کے کہ جو تہائی سے برآء نہ ہو اور سوائے سبیل ولاء کے کہ اس کی ولاء اس کے مولیٰ کی وفات کے بعد اس کے عصبات کے واسطے ہے اور اس مدبر نے وقت تدبیر کے اس کے مملوک ہونے کی تصدیق کی اور یہ امر اس مدبر کی صحت اور ثبات عقل اور جواز اقرار کی حالت میں مدبر سے صادر ہوا ہے کہ جس کے ساتھ علم حاکم لائق کرے پس لکھے کہ پھر اس مولیٰ نے فلاں شخص کے ہاتھ اس مدبر کے فروخت کرنے کا قصد کیا پس اس مدبر نے قاضی عادل نافذ القضاء کے سامنے اس کی تلاش

کی پس قاضی نے اس مدبر کے واسطے اس کے مولیٰ پر یہ حکم دے دیا کہ حکم اس تدبیر کے مولائے مذکور کو اس کی بیع کا اختیار نہیں ہے بعد از آنکہ یہ حکم قاضی کی رائے اور اجتہاد میں واقع ہوا کہ اس نے اپنے ایسے عالم کا قول اختیار کیا جس کا یہ مذہب ہے اور اس حدیث پر عمل کیا جو اس باب میں وارد ہے اور قاضی نے اپنے حکم پر اپنی مجلس کے حاضرین کو گواہ کر دیا واقعہ تاریخ فلاں اور اگر ایک غلام دو شریکوں میں مشترک ہو پھر دونوں میں سے ایک نے اپنا حصہ بر کر دیا تو لکھے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ زید نے اپنا سب حصہ جو مثلاً نصف ہے پورے غلام ہندی کسی کلو میں سے جو زید اور عمرو کے درمیان نصف نصف مشترک ہے مدبر کیا اور اس میں سے اپنا حصہ جو نصف ہے اپنی حیات میں مدبر مطلق کر دیا اور بعد اپنی وفات کے اپنا حصہ آزاد کر دیا پھر اس تحریر کو جس طرح ہم نے بیان کیا ہے تمام کر دے اور امام اعظمؒ کے نزدیک اگر زید خوشحال ہو تو عمرو کو تین طرح کا اختیار ہوگا (یعنی چاہے زید سے اپنے حصہ کا تاوان لے یا غلام سے اپنے حصہ کے واسطے سعایت کرادے یا اپنا حصہ بھی مدبر کر دے) اور اگر زید تنگدست ہو تو دو طرح کا اختیار ہوگا اور صاحبینؒ کے نزدیک اگر زید خوشحال ہو تو اس سے تاوان لے سکتا ہے اور اگر تنگدست ہو تو غلام سے سعایت کر سکتا ہے پھر اگر اس نے موافق قول امام اعظمؒ اور صاحبینؒ کے لکھنا چاہا تو در صورتیکہ عمرو نے بھی مدبر کرنا اختیار کیا تو اسی طرح لکھے جیسا ہم بیان کر چکے ہیں اور اگر اس نے تاوان لینا اختیار کیا تو لکھے کہ عمرو نے مدبر مذکور سے روز تدبیر کے اپنے حصہ کی قیمت طلب کی اور وہ اندازہ کرنے والوں کی انداز سے اس قدر دینا رہا اور اس کو قاضی عادل اور جائز الحکم کے پاس لے گیا پس قاضی نے مدبر کے ذمہ یہ قیمت لازم کر دی پھر عمرو نے مدبر سے یہ قیمت پوری وصول کر لی اور عمرو کے قبضہ کرنے اور بھر پانے سے مدبر اس قیمت سے بری ہو گیا پس یہ پورا کلو اس زید کی طرف سے مدبر ہو گیا نہ عمرو کی طرف سے اور نہ باقی تمام جہان کے آدمیوں کی طرف سے اور اس کے بعد اس عمرو کو اس زید پر کوئی دعوئی نہیں ہے اور نہ غلام پر کوئی دعوئی ہے اور جب اس زید کو حادثہ موت پیش آئے تو یہ پورا مدبر خالصۃً لہذا اللہ آزاد ہے اور زید کو اور اس کے وارثوں میں سے کسی کو اس سے مدبر پر کوئی راہ نہیں ہے سوائے سبیل ولاء کے اور سوائے سبیل سعایت کے بقدر اس قیمت کے جو تہائی سے برآمد نہ ہو۔ اگر غلام دو مضمونوں میں مشترک ہو اور دونوں نے اس کے مدبر کرنے کے واسطے ایک شخص کو وکیل کیا تو اسی طرح لکھے جیسا ہم نے آزاد کرنے کے واسطے دونوں کے ایک شخص کو وکیل کرنے کی صورت میں بیان کیا ہے لیکن فرق یہ ہے کہ صورت احوال میں اگر وکیل نے کہا کہ میں نے اس کو دونوں کی طرف سے آزاد کیا یا کہا کہ یہ دونوں کی طرف سے آزاد ہے یا کہا کہ دونوں میں سے ہر ایک کا حصہ اپنے مالک کی طرف سے آزاد ہے تو یہ کافی ہے اور غلام میں سے دونوں میں سے ہر ایک کا حصہ فی الحال آزاد ہو جائے گا اور تدبیر کی صورت میں یہ ضروری ہے کہ یوں بیان کرے کہ میں نے اس مملوک میں سے دونوں میں ہر ایک کا حصہ مدبر کیا اور ہر ایک کا حصہ اس کی موت کے بعد آزاد کیا حتیٰ کہ ہر ایک کی موت کے بعد آزاد ہو جائے گا اور اگر وکیل نے کہا کہ میں نے دونوں کی طرف سے اس کو مدبر کیا یا کہا کہ دونوں کی موت کے بعد یہ دونوں کی طرف سے آزاد ہے تو جیسا آزاد ہوگا کہ جب دونوں مر جائیں اور جو شخص پہلے مرے اس کی موت سے اس کا حصہ آزاد نہ ہوگا یہ خیرہ میں لکھا ہے۔

فصل ششم ☆

تحریر استیلاء کے بیان میں

اگر ام ولدہ کے واسطے تحریر لکھنی چاہے تو یوں لکھے کہ یہ تحریر جس پر گواہ لوگ جن کا نام اس تحریر کی آخر میں مذکور ہے شاہد ہوئے

۱۔ ثول اجتہاد داغ یعنی قاضی مذکور مجتہد تھا اس نے قلعیدی اقوال میں اجتہاد یعنی کوشش کی اور یہ ایک مسئلہ میں اجتہاد ہے فافہم ۱۲۸

ہیں بدین مضمون ہے کہ یہ نے اقرار کیا کہ اس کی بائدی ترکیہ یا رومیہ یا ہندیہ جس کا نام اور طیبہ اور سن بیان کر دے اس کی ام ولد ہے کہ اس کی ملک اور فراش سے اس کے ہر مسمیٰ عمر و کو یا اس کی دختر مسماۃ ہندہ کو جتنی ہے پس یہ اس کی حیات میں اس کی ام ولد ہے کہ اس سے مثل مملوک کے نفع اٹھا سکتا ہے لیکن اس کو فروخت نہیں کر سکتا ہے اور نہ کسی وجہ سے اس کو غیر کی ملک میں دے سکتا ہے اور وہ بعد وفات زید کے آزاد ہے اس کے وارثوں میں کسی کو اس کی طرف کوئی راہ نہیں ہے سوائے سبیل ولاء کے کہ اس کی ولاء واسطے زید کے ہے اور اس کی موت کے بعد اس کے وارثوں کے واسطے ہوگی اور اس کے ساتھ حکم حاکم اور ام ولد مذکورہ کی تصدیق لاحق کرے اور اس مقام پر سبیل سعادت کے استثناء کی ضرورت نہیں ہے اس واسطے کہ اس ام ولد پر سعادت واجب نہ ہوگی اگرچہ اس کے تہائی مال سے برآمد نہ ہو لیکن اگر مولیٰ سے یہ اقرار اس کے مرض الموت میں ہوا ہو اور کوئی بچہ موجود معلوم نہ ہو تو ایسی صورت میں تہائی مال سے آزاد ہوگی پس ایسی صورت میں اس طرح لکھنا ہوگا کہ سوائے سبیل سعادت کے اگر تہائی مال سے برآمد نہ ہو اور اگر بائدی مذکور ایسا پیٹ ڈال گئی ہو کہ جس کی خلقت یا بعض خلقت ظاہر ہو گئی ہو تو لکھے زید نے ان گواہوں کے سامنے اقرار کیا اور اپنے اقرار پر ان لوگوں کو بخوشی گواہ کیا کہ اس کی بائدی مسماۃ فلانہ اس کی ام ولد ہے جو اس کے غلطہ سے ایسا پیٹ ڈال گئی ہے جس کی پوری خلق یا بعض خلق ظاہر تھی پس اس کی ام ولد ہوئی پھر آخر تک بدستور مذکور لکھے جیسا ہم نے ذکر کر دیا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

فصل فی دفتر ☆

تحریر کتابت کے بیان میں

جانتا چاہئے کہ اہل شروط نے ابتدائے تحریر کتابت میں اختلاف کیا ہے پس امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب اس طرح لکھتے تھے کہ یہ تحریر اس کی ہے جس پر فلاں نے اپنے مملوک مسمیٰ فلاں منسوب فلاں کو مکاتب کیا ہے اور امام طحاویؒ و خفاف اور بہت سے مشائخ کہار اس طرح لکھتے تھے کہ یہ تحریر فلاں ابن فلاں منسوب فلاں کی جانب سے اُس کے مملوک فلاں منسوب فلاں کے واسطے ہے اور شیخ یوسف ابن خالد یوں لکھتے تھے کہ یہ تحریر وہ ہے جس پر زید غروی نے اپنے مملوک کلہ ہندی کو مکاتب کیا ہے اور ابو زید شروطنی لکھتے تھے کہ یہ تحریر جس پر گواہ لوگ جن کا نام اس تحریر کی آخر میں مذکور ہے بدین مضمون گواہ ہوئے ہیں کہ زید ابن عمرو نے ان کے سامنے بخوشی اقرار کیا کہ میں نے اپنے غلام کلہ کو مکاتب کیا ہے اور ہم لوگ اس کو اپنی آنکھوں سے بمعرفت سمجھ پہچانتے ہیں اور اس کا نام و نسب جانتے ہیں اور زید مذکور نے اپنی صحت عقل و بدن و حواس اقرار کی حالت میں گواہ کیا الی آخر وہ پس علماء نے ابتدائے تحریر کتابت میں اس طرح سے اختلاف کیا ہے اور عامہ اہل شروط نے خرید کی تحریرات میں اتفاق کیا ہے کہ اس طرح لکھا جائے کہ یہ اس چیز کی تحریر ہے جس کو خرید کیا الی آخر بخلاف بصرہ کے اہل شروط کے کہ وہ اس طرح نہیں لکھتے ہیں اور تحریرات خلع میں اس طرح لکھنے پر اتفاق کیا ہے کہ یہ تحریر از جانب فلاں ہے الی آخرہ اور اقرارات کی تحریر میں اس طرح لکھنے پر اتفاق کیا ہے کہ یہ تحریر وہ ہے جس پر گواہان مسمیان آخر تحریر ہذا شاہد ہوئے ہیں الی آخرہ پھر اس کے بعد امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب نے فرمایا کہ عقد کتابت بمعنی خرید و فروخت ہے حتیٰ کہ باپ اور وصی کی طرف سے صغیر کے غلام کا مکاتب کرنا صحیح ہے جیسا کہ دونوں کا اُس کو فروخت کرنا صحیح ہے اور فتح کتابت بھی صحیح ہے جیسا کہ فتح صحیح ہے پھر چونکہ خرید و فروخت میں اس طرح لکھا جاتا ہے کہ یہ اُس چیز کی تحریر ہے الی آخرہ پس ایسا

۱۔ یہاں اسلوب تحریر کو رعیت سے زیادہ دخل ہے ہذا حتیٰ التمام مطلب پر نظر ہے ۱۲۔

۲۔ قولہ حتیٰ کہ یہ بخور دلیل ہے کہ خرید و فروخت کی طرف کتابت کا حکم ہے پس مانتہ تحریر فتح نامہ کے مکاتب کرنے کی تحریر لکھی جائے ۱۳۔

ی کتابت میں بھی جو بمعنی بیع ہے یوں لکھا جائے کہ یہ اس کی تحریر ہے جس پر مکاتب کیا الی آخرہ اور یوسف بن خالد بھی ایسا کہتے ہیں کہ کتابت بمعنی خرید و فروخت ہے لیکن ان کے نزدیک تحریر خرید میں یوں لکھا جاتا ہے کہ یہ تحریر وہ ہے جس کو خرید کیا الی آخرہ پس کتابت میں بھی یوں ہی لکھا جائے کہ یہ تحریر وہ ہے جس پر مکاتب کیا اور طحاوی و خفاف فرماتے ہیں کہ کتابت ایسا عقد ہے جس میں امر محقق کے اختیار کی حاجت ہے پس یوں لکھتے ہیں کہ فلاں نے اپنے مملوک فلاں کو مکاتب کیا پس مثل خلع کے ہوگا کہ خلع میں بھی امر محقق کے اختیار کی حاجت ہے پس یوں لکھتے ہیں کہ فلاں نے اپنی جو رو فلانہ کا خلع کر دیا پس چونکہ خلع میں لکھتے ہیں کہ یہ تحریر از جانب فلاں ہے پس اسی طرح کتابت میں بھی لکھنا چاہئے کہ یہ تحریر از جانب فلاں ہے بخلاف خرید کے کہ خرید میں امر محقق کے اختیار کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ خرید کی تحریر میں ملک بائع اور اس کا قبضہ جس پر مدار صحت خرید ہے ذکر نہیں کیا جاتا ہے اور ابو یزید شروطی فرماتے تھے کہ کتابت ہر طرح سے بیع کے معنی میں نہیں ہے تاکہ بیع سے لاحق کی جائے اس واسطے کہ بیع مبادلہ مال بمال ہے اور کتابت مبادلہ مال ہے بعض ایسی چیز کے جو مال نہیں ہے اور کتابت میں معاوضہ قرضہ اس کے ذمہ ثابت ہوتا ہے اور بیع میں ایسا نہیں ہوتا ہے اور نیز ہر طرح سے مثل خلع کے بھی نہیں ہے تاکہ اس کے ساتھ لاحق کیا جائے اس واسطے کہ خلع بعد واقع ہونے کے محتمل قطع نہیں ہے اور کتابت بعد واقع ہونے کے بھی محتمل قطع ہے پس خلع و خرید دونوں کے ساتھ اس کا لاحق کرنا محذور ہوا پس ہم نے اس کو اقرارات کے ساتھ لاحق کیا اور اقرارات میں یوں لکھا جاتا ہے کہ یہ وہ تحریر ہے جس پر گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا شاہد ہوئے ہیں اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے پس ایسا ہی کتابت میں بھی لکھا جائے گا صورت جو ہمارے اصحاب نے تحریر فرمائی ہے کہ یہ تحریر اس کی ہے جس پر فلاں ابن فلاں مخرومی نے اپنے مملوک مسی کلہ ہندی کو مکاتب کیا بدین طور کہ اس کو وزن سبھ کے ہزار درم پر مکاتب کیا کہ ان درموں کو قسطوں سے پانچ برس میں ہر سال دو سو درم کے حساب سے ادا کرے اور یہ نہیں لکھا کہ بدین شرط کہ ان درموں کو کوئی ادا کرے یا ایک ہی قسط میں ایک سال یا ایک مہینہ کے بعد ادا کرے اور یہ نہ لکھتا اس وجہ سے ہے کہ امام شافعیؒ کے قول سے اقرار ہو جائے کیونکہ امام شافعیؒ کے نزدیک فی الحال ادا کرنے کی کتابت جائز نہیں ہے اسی طرح جس کتابت میں قسط ہو لیکن ایک ہی قسط ہو وہ بھی امام شافعیؒ کے نزدیک ناجائز ہے پس ہم نے چند قسطیں ذکر کر کے لکھا کہ امام شافعیؒ کے قول سے احتراز ہو اور یہ لکھا کہ پانچ برس میں ہر سال دو سو درم کر کے ادا کر دے یہ اس واسطے لکھا کہ مقدار اقساط اور حصہ ہر قسط معلوم ہو جائے پھر فرمایا کہ لکھے اور پہلی قسط کا وقت فلاں سال کے فلاں مہینہ کا چاند ہے اور یہ اس واسطے لکھا کہ پہلی قسط کا وقت معلوم ہو جائے پھر فرمایا کہ لکھے اور فلاں مملوک مذکور پر اللہ کا عہد و بیاق ہے کہ وہ ضرور اچھی کوشش کرے حتیٰ کہ پورا مال کتابت جس پر اس کو مکاتب کیا ہے ادا کر دے اور یہ تحریر غلام مذکور کی کمائی پر براہین کرنے کے واسطے ہے تاکہ وہ مال کتابت ادا ہی کرے اور یہ عبارت محتامہ میں نہیں لکھی جاتی اس واسطے کہ مشتری ادائے قرض پر مجبور کیا جاتا ہے پس اس کو براہین کرنے کی حاجت نہیں ہے اور مکاتب مجبور نہیں کیا جاتا پس اس کو براہین کرنے کی حاجت ہے پھر امام اعظمؒ اور ان کے اصحاب کتابت نامہ میں یہ نہیں لکھتے تھے کہ بدین شرط کہ مکاتب جب تک مکاتب ہے بدون اجازت مولیٰ کے نکاح نہ کرے اور امام طحاوی اور خفاف اس کو لکھتے تھے اور یہ بھی لکھتے تھے کہ جب تک مکاتب ہے فسخی اور تری میں جہاں چاہے سزا کرے اور ان دونوں نے یہ بات کہ جب تک مکاتب ہے بدون اجازت مولیٰ کے نکاح نہ کرے اس واسطے لکھی کہ شیخ ابن ابی لیلیٰ کے قول سے احتراز ہو کیونکہ وہ فرماتے تھے کہ مکاتب کو بدون اجازت مولیٰ کے نکاح کر لینے کا اختیار ہے الا اس صورت

۱۔ قولہ وزن سبھ ان کا بیان کتاب بزرگوۃ و خراج میں مذکور چکا ہے ۲۔ محشی نے لکھا کہ اس عبارت میں غلط ہے اور منقول مذموم موجود نہیں کیونکہ قول شافعیؒ سے احتراز نہیں ہوتا مترجم کہتا ہے کہ یہ عجیب ہے کیونکہ غرض ظاہر ہے ۱۱

میں نہیں کہ جب عقد کتابت میں یہ بات شروط ہو جائے اور ستر کا اختیار اس واسطے تحریر کیا کہ بعض علماء مدینہ کے قول سے جو یہ فرماتے ہیں کہ اگر عقد کتابت میں مسافرت کی اجازت شروط نہ ہو تو مکاتب کو ستر کا اختیار نہیں ہے احتراز ہو جائے پھر فرمایا کہ لکھے پس اگر مکاتب مذکور ان اقسام کے ادا کرنے سے عاجز ہو یا اس کی میعاد سے تاخیر کر دی تو وہ رقیّت میں واپس ہوگا اور یہ بات ہم نے اس واسطے لکھی حالانکہ یہ بات بدون شرط کے ثابت ہے تاکہ حضرت جابر عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے قول سے احتراز ہو کیونکہ وہ فرماتے تھے کہ اگر کتابت میں یہ شرط کر لی کہ جب مکاتب عاجز ہوگا تو رقیّت کر دیا جائے گا تو عاجز ہونے کے وقت وہ رقیّت کر دیا گیا جائے خواہ وہ اس بات پر راضی ہو یا نہ ہو اور اگر عقد کتابت میں یہ شرط نہ کی ہو تو عاجز ہونے کے وقت بدون رضا مندی غلام مذکور کے وہ رقیّت نہ کیا جائے گا پس یہ عبارت اس قول سے احتراز ہونے کے واسطے لکھ دی جائے اور شیخ شنی اور ابوزید شرطی لکھتے تھے کہ اگر ان اقسام میں سے کسی کے ادا کرنے سے یا دو قسطوں کے ادا کرنے سے عاجز ہو تو رقیّت ہو جائے گا اور یہ ہم نے اس واسطے تحریر کیا کہ امام ابو یوسف کے قول سے احتراز ہو جائے کیونکہ امام ابو حنیفہ و امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ جب مکاتب پر کوئی قسط ادا کرنے کا وقت آیا اور مولیٰ نے اس سے اس کا مطالبہ کیا اور قاضی کے پاس مرافعہ کیا تو دیکھا جائے گا کہ اگر مکاتب کا کچھ مال حاضر موجود ہو تو اس کو اس کے مولیٰ کو دے دے گا جب کہ مولیٰ کے حق کی جنس سے ہو اور اگر اس کا مال غائب ہو لیکن اس کے حاصل ہو جانے کی امید ہو تو قاضی اس کو دو دن یا تین دن بحسب اپنی رائے کے اس بارہ میں اس کو مہلت دے گا پس اگر اس نے اس قسط کا مال جو اس پر واجب الادا ہے ادا کر دیا تو خیر ورنہ اس کو رقیّت کر دے گا اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ جب تک اس پر دو قسطیں پے در پے نہ گذر جائیں تب تک اس کو رقیّت نہیں کرے گا پس یوں لکھا جائے پھر اگر غلام ان قسطوں میں سے کسی قسط کے ادا کرنے سے یا دو قسطوں کے ادا کرنے سے عاجز ہو گیا تو رقیّت میں واپس کر دیا جائے گا تاکہ یہ واپسی اجماعی ہو جائے پھر فرمایا کہ لکھے کہ اور جو کچھ غلام نے اس سے لیا ہے وہ اس کو حلال ہوگا اور یہ اس واسطے لکھیں تاکہ کوئی وہم نہ کرنے والا یہ وہم نہ کرے کہ عقد ہر گاہ صحیح ہو اور معتقد علیہ یعنی غلام پھر اپنے مولیٰ کی ملک میں عود کر گیا تو مولیٰ پر واجب ہوگا کہ جو کچھ اس نے بدل کتابت میں سے وصول کیا ہے اس کو واپس کر دے ورنہ بدون تحلیل اس غلام کے اس کے مولیٰ کے واسطے حلال نہ ہوگا اور طحاوی اس کو نہیں تحریر فرماتے تھے اس واسطے کہ جو کچھ اس نے لیا ہے وہ اس کے واسطے بدون ذکر کرنے کے حلال ہے اس واسطے کہ اس کے غلام کی کمائی ہے۔ پھر لکھے کہ اور اگر اس نے بیع وہ مال جس پر اس کو مکاتب کیا ہے ادا کر دیا تو وہ خالص لوجہ اللہ تعالیٰ آزاد ہے ایسا ہی امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب تحریر کرتے تھے اور امام طحاوی اس کو نہیں لکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا یہ مذہب ہے کہ مکاتب جس قدر ادا کر دے اسی قدر آزاد ہو جاتا ہے اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ مذہب ہے کہ اگر مکاتب نے تہائی یا چوتھائی بدل کتابت ادا کر دیا تو آزاد ہو جائے گا اور مولیٰ کے قرض داروں میں شمار ہوگا کہ باقی بدل کتابت کے واسطے اس کا قرض دار رہا اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ و عبد اللہ بن عمرو و حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جب تک اس پر کچھ بدل کتابت باقی رہے گا تب تک اس میں سے کچھ آزاد نہ ہوگا اور یہ حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوع روایت کیا گیا ہے اور یہی عامہ علماء کا مذہب ہے پس اگر ہم یوں لکھیں کہ اگر اس نے تمام وہ مال جس پر اس کو مکاتب کیا ہے ادا کر دیا تو وہ خالص لوجہ اللہ تعالیٰ آزاد ہے حتیٰ کہ اس کا حق پورے بدل کتابت ادا کرنے سے متعلق ہو تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ و حضرت عبد اللہ بن مسعود کے نزدیک یہ شرط خلاف اعتقائے عقد ہوگی پس شاید اس کا مرافعہ ایسے قاضی کے حضور میں ہو جو ان دونوں رضی اللہ عنہما کے مذہب کے موافق اعتقاد رکھتا ہے اور اس کے نزدیک کتابت ایسی چیز ہے جو بشرط فاسدہ فاسدہ ہو جاتی ہے تو

اس کو باطل کر دے گا پس اس کا ذکر کرنا ضرر ہوگا اور ذکر نہ کرنا ضرر نہیں ہے اگرچہ اس کا ترک کرنا اولیٰ ہے پھر لکھے کہ فلاں یعنی آزاد کنندہ کے واسطے اس کی ولایت اور اس کے حق کی ولایت ہوگی اور یہ تحریر باتجاری سلف ہے اور امام طحاوی صرف اس قدر لکھتے تھے کہ اس کی ولایت ہے اور یہ نہیں لکھتے تھے کہ اس کے حق کی ولایت ہے اس واسطے کہ اس کے حق کی ولایت کبھی اس کے آزاد کرنے والے کے واسطے نہیں ہو سکتی ہے چنانچہ اگر اس مطلق نے کسی باندی سے نکاح کیا اور اس سے اس کے اولاد ہوئی پھر اولاد مذکور کو باندی کے مولیٰ نے آزاد کر دیا تو اس اولاد کی ولایت باپ کے آزاد کرنے والے کے واسطے نہ ہوگی بلکہ ماں کے آزاد کرنے والے کے واسطے ہوگی پھر تحریر کو ختم کرے اور بہت متاخرین اہل شروط اسی طور سے لکھتے ہیں جیسے شیخ ابو زید شروطنی تحریر کرتے ہیں چنانچہ کتاب حالہ میں لکھتے ہیں کہ یہ وہ مضمون ہے جس پر گواہ لوگ جن کا نام اس تحریر کے آخر میں مذکور ہے شاید ہوئے ہیں اور سب اس بات کے شاہد ہوئے کہ فلاں بن فلاں نے اقرار کیا کہ اس نے اپنے مملوک فلاں ہندی کو مثلاً اُس کا نام و حلیہ بیان کر دے اس قدر دروسوں پر بکثرت صحیحہ جائزہ نافذہ حالہ مکاتب کر دیا جس میں فساد نہیں ہے اور نہ میعاد ہے اس پر واجب ہے کہ جو کچھ مولیٰ نے اُس پر شرط کیا ہے بدون تاخیر کے ادا کر دے بدین شرط کہ اگر اس نے اس میں زیادتی کی کہ تین روز تک یہ مال اس کو ادا نہ کر دیا یا بعض ادا کیا اور بعض ادا نہ کیا تو اس کے بعد مولیٰ کو اختیار ہوگا کہ اس کو پھر رقیق کر دے اور جو کچھ مولیٰ نے اس سے وصول کیا وہ اس کو حلال ہوگا اور اگر اس نے تمام مال مذکور اس طریق پر مولائے مذکور کو یا ایسے شخص کو جو اس کی زندگی میں یا اس کی وفات کے بعد اس کے حقوق وصول کرنے کا قائم مقام مجاز ہے ادا کر دیا تو وہ آزاد ہے پھر مولیٰ یا اس کے وارثوں کو اس غلام کی جانب کوئی راہ نہ ہوگی سوائے ولایت کے کہ اس کی ولایت اس کے مولیٰ کے واسطے اس کی زندگی تک ہوگی اور بعد وفات مولیٰ کے اس کے وارثوں کے واسطے ہوگی اور اس مکاتب نے اس سے ہاں مواجہہ یہ کتابت قبول کی اور اس مکاتب نے اس بات میں اس کی تصدیق کی کہ یہ مکاتب بروز کتابت اس کا مملوک تھا اور اس کتابت کی صحت پر مسلمانوں کے قاضیوں میں سے کسی قاضی نے حکم دے دیا پھر تحریر کو ختم کرے کذا فی الذخیرہ والخیطہ اور اگر بدل کتابت کیلی یا دزنی یا محدود یا ضدوع یا حیوان ہو تو ایسا ہی حکم ہے لیکن حیوان کی صورت میں اس کے اسنان و صفات بیان کر دے اور اگر اوصاف مبہم ہوں لیکن اسی جنس سے ہو جو کتابت میں بیان ہوئی تو ہمارے نزدیک جائز ہے اور اس میں سے بعض لوگوں نے خلاف کیا ہے اور اگر اس کتابت کے ساتھ حکم حاکم لاحق کیا جائے تو بالا غفاق جائز ہے یہ عقیدہ یہ میں ہے۔

ضمانت صحیحہ کن معنی میں مستعمل ہے؟

در صورت کتابت معیاری کے لکھتے ہیں کہ بکثرت صحیحہ جائزہ نافذہ مجملہ بدہ نجوم تادمہ ماہ لے دے کہ ابتدا اس کی فرہ ماہ فلاں واما انتہا سلخ ماہ فلاں اور ہر قسط اس قدر ہے مکاتب کیا کہ اس میں سے ہر مہینے کے گزرنے پر ایک قسط ادا کرے اور اس مکاتب پر اللہ تعالیٰ کا عہد و بیاق ہے کہ ہر قسط اپنے وقت پر اپنے اس مولیٰ کو ادا کرنے کی کوشش کرے اسی میں کوتاہی نہ کرے اور اس سے روپوش نہ ہو جائے و بدین شرط کہ اگر یہ مکاتب اس مال کو ان قسطوں پر ادا کرنے سے عاجز ہو یا کسی قسط کے آجانے پر تین روز تک دینے سے تاخیر کی تو اس کے اس مولیٰ کو اختیار ہوگا کہ اس کو رقیق کر دے یا لکھے کہ وہ رقیق میں واپس ہو جائے گا اور اس میں زیادہ وثوق ہے اس واسطے کہ صورت اول میں مولیٰ کا حکم قاضی یا رضامندی غلام کی ضرورت ہوگی اور دوسری تحریر میں اس کی کچھ حاجت نہیں ہے بلکہ فقط عاجز ہونے سے وہ رقیق میں واپس ہو جائے گا اور جو کچھ مولیٰ نے اس سے بدل کتابت لیا ہو وہ اس کو حلال ہوگا اور اگر اس نے سب قسطیں بدون تاخیر کے مولیٰ کو یا ایسے شخص کو جو مولیٰ کی زندگی و بعد وفات کے اُس کے حقوق پر قبضہ کرنے میں اس کے قائم مقام

ہے ادا کر دیں تو وہ آزاد ہے اس کے مولیٰ کو اس کی جانب کوئی راہ نہ ہوگی اور نہ اس کے بعد اس کے وارثوں کو یا کسی آدمی کو اس کی جانب کوئی راہ ہوگی سوائے ولاد کے کہ مولیٰ کی زندگی میں مولیٰ کے اور بعد اس کے اس کے وارثوں کے واسطے ہوگی اور تحریر کو ختم کر دے اور اگر اپنے غلام و باندی کو دونوں زوج و زوجہ میں مکاتب کیا تو لکھے گواہ ہوئے کہ فلاں نے اپنے فلاں غلام کو مکاتب کیا اس کا نام و حلیہ بیان کر دے اور اپنی باندی فلاں کو مکاتب کیا اس کا نام و حلیہ بیان کر دے اور یہ باندی اس غلام کی جو دہ ہے ان دونوں کو اس نے بکایت واحدہ یکجا مکاتب کیا اور اس قدر دروسوں پر مکاتب کیا اور دونوں کی قسطن ایک ہی وقت مقرر رکھیں اور وہ چنانچہ احد تک ہیں کہ اس کی ابتدا ایسے وقت سے اور اختتام ایسے وقت پر ہے اور ہر قسط اس قدر ہے اور دونوں میں سے ہر ایک نے دوسرے کے واسطے دوسرے کے حکم سے تمام اس مال کی جو دونوں کے اس مولیٰ کا اس پر ہے بکایت واحدہ یکجا جائزہ جو شرع میں طرزہ ہے ضمانت کر لی و فلاں و فلاں پر اللہ تعالیٰ کا عہد و بیاق ہے اور دونوں اس مال کتابت کو اپنے مولیٰ فلاں کو ادا کرنے کے واسطے کوشش کریں اور یہ واقعہ تاریخ فلاں ماہ فلاں واقع ہوا اور بعض اہل شروط میں سے بعد اس قول کے کہ ہر قسط اس میں سے اس قدر ہے یہ لکھتے ہیں کہ اور بدین شرط کہ دونوں میں کوئی سب یا کچھ بدون تمام مال کتابت ادا کرنے کے آزاد نہ ہوگا اور بدین شرط کہ مولیٰ کو اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے ہر ایک جس سے چاہے پوری بدل کتابت کا مواخذہ کرے اور یہ لوگ کفالت و ضمانت کا ذکر چھوڑ دیتے ہیں تاکہ کوئی طعن کرنے والا یہ طعن نہ کرے کہ یہ کفالت مکاتب ہے کفالت بدل کتابت صحیح نہیں ہے اور یہ طریقہ اچھا ہے اور غلطی ہذا اگر اپنے دو غلاموں کو مکاتب کیا تو لکھے کہ اس نے اپنے دو غلام فلاں و فلاں کو بکایت واحدہ اس قدر مال پر مکاتب کیا بدین طور کہ دونوں کی قسطن ایک وقت پر مقرر کر دیں آخر تک موافق مذکورہ بالا تحریر کرے اور لکھے کہ بدین شرط کہ مولیٰ کو اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے ہر ایک کو جس کو چاہے پورے اس مال کے واسطے ماخوذ کرے اور بدین شرط کہ دونوں میں سے کوئی سب یا کچھ بدون اس تمام مال کتابت کے ادا کرنے کے آزاد نہ ہوگا اور جب کوئی اس میں سے کچھ بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہوا تو مولیٰ کو اختیار ہوگا کہ دونوں کو ذقیق کر دے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر اپنے غلام وہ اپنی باندی کو جو دونوں زوج و زوجہ ہیں اور ان کے ساتھ ان کی اولاد صغیر کو مکاتب کیا تو لکھے کہ فلاں نے اپنے غلام فلاں کو اور اپنی باندی فلاں کو جو اس غلام کی جو دہ منکوحہ ہے اور ان دونوں کے ساتھ ان کی اولاد فلاں و فلاں و فلاں کو جو صغیر اپنے والدین کی گود میں پرورش پاتے ہیں سب کو بکایت واحدہ اس قدر دروسوں پر اتنی قسطنوں پر کہ ہر قسط اس قدر ہے مکاتب کیا پس اگر فلاں یعنی غلام مذکور اس مال کے ادا کرنے سے یا اس میں سے کچھ ادا کرنے سے عاجز ہوا یا کسی قسط کو اپنے وقت سے دھیتے ہیں تاخیر کر دی یہاں تک کہ پانچ روز یا چند ہیں روز و ریر ہو گئی تو اس مولیٰ فلاں کو اختیار ہوگا کہ اس کو اور اس کی جو دہ کو اور ان کی اولاد ان سب کو ذقیق کر دے اور اس سے پہلے جو کچھ مولیٰ نے بدل کتابت لیا ہو وہ سب اسی کا ہوگا اور اگر اس نے یہ سب مال اپنی قسط مقررہ سے ادا کر دیا تو یہ سب آزاد ہوں گے پھر ان کے مولیٰ اس شخص کو سوائے استحقاق ولاد کے اور کوئی استحقاق نہ ہوگا اور پھر تحریر کو ختم کرے اور اگر اپنے غلام یا مکاتب کیا تو لکھے کہ اپنے غلام یا کسی فلاں کو مکاتب کیا اور اگر اپنی ام ولد کو مکاتب کیا تو لکھے کہ اپنے ام ولد مسماۃ فلاں کو مکاتب کیا یہ محیط میں ہے اور اگر اپنے اور دوسرے کے درمیان مشترک غلام کو باجائزت اپنے شریک کے مکاتب کیا تو لکھے کہ یہ تحریر کتابت ہے کہ زید نے تمام غلام ہندی مسکی فلاں اس کا طہ بیان کر دے جو اس کے اور عمرو کے درمیان مشترک تھا یا باجائزت اپنے شریک عمرو کے بدین شرط مکاتب کیا کہ اگر اس غلام نے یہ مال کتابت اپنے ان دونوں مولادوں کو ادا کر دیا تو یہ آزاد ہے اور شریک عمرو اس زید مکاتب کنندہ کو باجائزت دے دے کہ بدل کتابت میں اس کا حصہ بھی وصول کرے اور اس کو مباح کر دیا بدین شرط کہ ہر گاہ اس کو اس کے وصول کرنے سے منع کرے تو وہ ان سب میں باجائزت جدیدہ باجائزت یافتہ ہے اور ان

سب باتوں میں اس کے شریک نے اور اس غلام نے اس کی بالمشافہ تصدیق کی اور تحریر کو ختم کرے اور اگر باجائز شریک کے غلام مشترک تین سے اپنا حصہ مکاتب کیا تو ہم کہتے ہیں کہ امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک دو شریکوں میں سے ایک شریک کا اپنا حصہ غلام مشترک میں سے باجائز شریک دیگر مکاتب کرنا بمنزلہ پورا غلام مکاتب کرنے کے ہے اس واسطے کہ صاحبین کے نزدیک کتابت متخیری نہیں ہوتی ہے پس کتابت میں نصف کا ذکر کرنا مکمل کا ذکر ہوگا پس لکھے کہ زید نے تمام غلام ہندی مستحق فلاں کو باجائز اپنے شریک عمرو کے آخر تک بدستور مذکورہ بالا تحریر کرے اور اگر بدون اجائز اپنے شریک کے مکاتب کیا تو یہ صورت اور در صورتیکہ باجائز شریک کے کل مکاتب کیا ہے دونوں یکساں ہیں اور اس صورت میں اپنے شریک کے حصہ کا مالک ہو جاتا ہے پس اس صورت میں بھی ایسا ہی ہے اور امام اعظم کے نزدیک کتابت متخیری ہوتی ہے پس کتابت فقط حصہ مکاتب کنندہ پر ہے گی پھر اس کے بعد دیکھا جائے گا کہ اگر اس نے بدون اجائز شریک کے مکاتب کیا ہے تو شریک کو اس کے فتح کردینے کا اختیار ہوگا اور اگر شریک کی اجائز سے مکاتب کیا ہے تو شریک کو فتح کا اختیار نہ ہوگا اور اگر بنا بر قول اعظم کے تحریر کرنی چاہے تو لکھے کہ یہ تحریر کتابت ہے جس پر فلاں بن فلاں نے اپنا پورا حصہ جو نصف اس غلام کا ہے اور جو اس کے اور فلاں کے درمیان مشترک ہے اس قدر درہم پر مکاتب کیا اور اگر مکاتب کنندہ نے غلام مذکور سے کچھ مال کتابت وصول کیا تو شریک دیگر کو اختیار ہوگا کہ اس میں سے لے لے بشرطیکہ کتابت بدون اجائز شریک دیگر ہو اور اگر اس کی اجائز سے ہو تو بھی جی حکم ہے بشرطیکہ شریک دیگر نے اس کو اپنا حصہ وصول کرنے کی اجائز نہ دی ہو اور اگر شریک دیگر نے اس کو اپنا حصہ وصول کرنے کی اجائز نہ دی ہو تو بھی شریک دیگر کو اس میں سے کچھ لینے کا اختیار نہ ہوگا پس تحریر کرے یہ تحریر کتابت جس پر فلاں نے اپنا پورا حصہ آخر تک موافق مذکورہ بالا تحریر کرے پھر لکھے کہ اس مکاتب کنندہ کو اس کے شریک فلاں نے اپنا حصہ بھی مکاتب کرنے کی اجائز نہ دے دی اور اپنے حصہ کی بدل کتابت وصول کرنے کی اجائز نہ دے دی پھر تحریر کو ختم کرے اور اگر پورا غلام ایک ہی شخص کا ہو اور اس نے اس میں سے نصف مکاتب کیا تو ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک کتابت متخیری نہیں ہوتی ہے پس جب نصف مکاتب کر دیا تو کل مکاتب ہو جائے گا پس لکھے کہ یہ تحریر کتابت ہے کہ زید نے اپنا غلام فلاں ہندی الی آخرہ اور امام اعظم کے نزدیک کتابت متخیری ہوتی ہے پس لکھے کہ یہ تحریر کتابت ہے کہ فلاں نے اپنا غلام فلاں کا نصف جو پورے غلام کے دو سہام میں سے ایک سہام ہے اس قدر درہموں پر بکتابت صحیحہ مکاتب کیا بدستور اس عبارت تک لکھے کہ جب اس مکاتب نے یہ مال کتابت ادا کر دیا تو یہ نصف حصہ جو اس میں سے مکاتب کیا گیا ہے آزاد ہوگا اور اس صورت میں یہ نہ لکھے کہ مولیٰ کو اس کی جانب کوئی راہ نہ ہوگی اس واسطے کہ مولیٰ کو باقی نصف کے واسطے دو طرح کا اختیار ہے چاہے باقی نصف کو آزاد کر دے اور چاہے باقی کے واسطے اس سے سعایت کر دے پس اس کا بیان ترک کر دے پھر دیکھا جائے گا کہ آخر مولیٰ کس بات کو اختیار کرتا ہے تو اس کے موافق دوسری تحریر لکھے گا کہ انی الحیط اور ایام کتابت نصف میں باقی نصف کی کمائی اس کے مولیٰ کی ہوگی لیکن مولیٰ اس سے خدمت نہیں لے سکتا ہے اور نہ اس میں تملیک یعنی غیر کو مالک کر دینے کا تصرف کر سکتا ہے اور اگر باندی ہو تو اس سے وٹلی نہیں کر سکتا ہے اور نہ اس سے حکم حاکم لاحق کیا جائے گا یہ ظہر یہ میں ہے اور اگر اس صورت میں مکاتب نے بدل کتابت ادا کر دیا تو اس کے واسطے تحریر کرے کہ فلاں نے اقرار کیا کہ اس نے اپنے غلام فلاں کا نصف اس قدر مال پر اتنی قسطوں پر ادا کرنے کی شرط سے مکاتب کیا تھا اور اس نے سب قسطیں ادا کر دی ہیں اور اس میں سے اس کا نصف مکاتب کردہ شدہ آزاد ہو گیا اور اس نصف کے بدل کتابت سے یہ غلام

۱۔ قال یعنی شریک کے حصہ کا مالک ہو جانے کا لین شریک کا اختیار ہوگا کہ اس سے تاوان لے کر وہ خوشحال ہے قتال و امام احمد ۱۲۸۷ھ

۲۔ تاکہ اختلاف صاحبین رحمہ اللہ تعالیٰ وار د نہ ہو ۱۲۸۷ھ

ادا کرنے کی برکت سے بری ہو گیا اور تحریر کو ختم کر دے اور جب باقی نصف کسی بات پر مقرر ہوا تو اسی کے موافق اس کے لئے تحریر لکھے اور اگر باپ نے اپنے صغیر کا غلام مکاتب کیا تو اس معاملہ میں تحریر کرے کہ یہ تحریر کتابت ہے کہ فلاں نے اپنے صغیر فرزند مسکمی فلاں کا غلام مسکمی فلاں پس غلام کا نام و حلیہ بیان کر دے اس کی جانب سے اس قدر دیار پر جو اس کی قیمت امروزہ کے برابر ہیں نہ اس میں کمی ہے نہ بیشی ہے مکاتب کرو یا اور اس عقد میں اس صغیر کے واسطے یہودی ہے اور اس صغیر کے مال کا اچھے طور پر برقرار رکھنا ہے اور یہ مالک صغیر ہے اپنے کام کو انجام نہیں دے سکتا ہے بلکہ اس کی طرف سے یہ اس کا باپ تکم و لایت پوری اس کے کام کا متولی ہے پھر جب ادائے کتابت تک پہنچے تو لکھے کہ اگر اس غلام نے یہ مال کتابت ادا کر دیا اور آزاد ہو گیا تو سوائے کھیل و لاء کے اور کسی طرح کا کسی کو اس پر اختیار نہ ہوگا لیکن اس کی ولاء اس صغیر کی زندگی میں اس کے واسطے اور اس کی وفات کے بعد اس کے پس ماندگان کے واسطے ہوگی پھر تحریر کو ختم کر دے اور اگر وصی نے یتیم کا غلام مکاتب کیا تو لکھے کہ یہ تحریر کتابت ہے کہ فلاں نے جو فلاں کا مقرر کیا ہوا وصی ہے یعنی یتیم کے باپ کا نام لکھے کہ اس نے اپنے صغیر فلاں کے واسطے وصی کیا ہے اور یہ یتیم صغیر ہے اس وصی کی گود میں پرورش پاتا ہے اور صغیر اپنے کام کا خود متولی نہیں ہو سکتا ہے بلکہ اس کے کام کا یہ وصی تکم و لایت ہونے کے متولی ہوتا ہے پس اس وصی نے اس یتیم کا غلام فلاں جو شاب ہے یعنی جوان ہے اور اس کا حلیہ بیان کر دے اس قدر مال پر بکتابت صحیحہ مکاتب کیا پھر جس طرح باپ کی صورت میں جب اس نے اپنے صغیر کا غلام مکاتب کیا ہے تحریر کیا گیا ہے اسی طور سے اس میں بھی تحریر کو لکھ کر ختم کرے اور اگر مکاتب نے اپنا غلام مکاتب کیا تو لکھے کہ یہ تحریر کتابت فلاں مکاتب کی جو فلاں کا مکاتب ہے بدین تقریر ہے کہ اس فلاں مکاتب نے اپنے ذاتی غلام مسکمی فلاں ہندی کو مکاتب کیا اور اس غلام کا حلیہ بیان کر دے اس کو اس قدر مال پر تکبر المالہ مکاتب کیا اور یہ مال اس کی قیمت کے مثل ہے اور بر مکاتب صحیحہ مکاتب کیا برابر بدستور سب شرائط لکھتا جائے یہاں تک کہ لکھے کہ پس اگر اس مکاتب دوم نے مال کتابت پورا مکاتب اول کو ادا کر دیا اور حلیہ مکاتب اول ہنوز مکاتب ہے تو اس کی ولاء اس مولاء مکاتب اول کے واسطے اس کی زندگی میں اور اس کی وفات کے بعد اس کے پس ماندگان کے واسطے ہوگی اور اگر مکاتب اول کے آزاد ہو جانے کے بعد اس نے ادا کی تو اس کی ولاء اس مکاتب اول کے واسطے اور اس کے مرنے کے بعد اس کے پس ماندگان کے واسطے ہوگی یہ محیط میں ہے۔

فصل ہفتم ☆

موالات کے بیان میں

لکھے کہ یہ وہ تحریر ہے جس پر گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا شاہد ہوئے کہ زید نصرانی یا یہودی یا مجوسی یا حربی پر سجدہ منہ یا دشمن تھا پس اللہ تعالیٰ نے اس کو اسلام برحق کی جانب ہدایت فرمائی اور اس کو اپنے اور اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایمان لانے کے ساتھ حرمین کیا پس اس کے دل میں ملت کفر کی کراہت ڈال دی اور اس کو پرہیز گاری و تقویٰ کے ساتھ مکرم کر دیا اور اس کے تن سے لباس شرک کو دور کر کے حلیہ توحید سے آراستہ و پیراستہ کر دیا اور اس پر یہ احسان و فضل کیا کہ اس نے اس کے رب و بیت والو ہیبت و وحدانیت کا اور ان باتوں کا جس کو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس سے فرماتے ہیں اقرار کیا اور اس کی دل سے تصدیق کی اور جن باتوں میں کفر و طغیان ہے ان سے بیزار ہوا اور اس کی زبان پر کلمہ اخلاص شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمد عبدہ و رسولہ جاری فرمایا اور اس کو کفر و ضلالت و پرستش طاغوت سے دور کر دیا اور اس کو اس صراط مستقیم کی جس کو اپنے بندوں کے واسطے پسند کیا ہے راہ بتائی اور اس کو عذاب سخت سے نجات دی اور اس کا اسلام فلاں کے ہاتھ پر روزی کیا پھر یہ اس کے ہاتھ پر اسلام لایا پھر اس کے بعد اس کے

ساتھ موالات کی اور عقد موالات قرار دیا تاکہ اگر یہ نو مسلم کوئی جنایت کرے جس کا ارش مددگار برادری پر واجب ہوتا ہے اور وہ پانچ سو درم یا اس سے زیادہ ہیں اس کا یہ عاقلہ ہو اور حکم حاکم جس قدر واجب کرے اس کو یہ برداشت کرے اور جس وقت یہ نو مسلم مر جائے تو یہی شخص اس کا وارث ہوگا پس یہ مرد اس کی زندگی و موت میں اس کے حق میں بنسبت دوسروں کے اولیٰ ہے اور اس کی ولہاء اسی کی ہے اور بعد اس کے اس پس ماندگان کی ہے بشرطیکہ اس نو مسلم کا کوئی حق دار وارث نہ ہو پس اس سے اقرار داد پر موالات کی اور عقد کیا بموالات صحیح جائزہ اور قلاں مذکور نے اس کی اس موالات مذکورہ موصوفہ کو قبول صحیح قبول کیا اور اس قلاں نے اس نو مسلم پر جو اس کے ہاتھ پر ایمان لایا ہے اور اس سے موالات کی ہے اور عقد موالات قرار دیا ہے اللہ تعالیٰ کا عہد و پیمان اور اس کے رسول کا ذمہ قرار دیا کہ یہ اس کے اس ولہاء سے دوسرے کی طرف برگشتہ نہ ہو جائے اور اپنے نفس پر موافق اس حالات معقودہ کے جو دونوں میں قرار پائی ہے اس نو مسلم کے واسطے یاری و مددگاری لازم کی اور اس کے واسطے اس سب کی وقاداری کی ضمانت کرنی تا وقتیکہ اس کی ولہاء سے دوسرے شخص کی طرف برگشتہ نہ ہو جائے اور دونوں نے اپنے اپنے اوپر گواہ کر لئے اور تحریر کو ختم کر دے تحریر دیگر اندریں معاملہ بر سبیل ایجاب۔ یہ تحریر اس مضمون کی ہے جس پر گواہان مسلمان تائیں عبارت کہ قلاں شخص قلاں کے ہاتھ پر اسلام لایا اور اس کا اسلام اچھا ہوا جیسا چاہئے ہے اور اس کا کوئی وارث قریب یا بعید اس کے عصبات یا ذوی القربی یا ذوی الارحام میں مسلمان نہ تھا پس اس نے اس شخص سے جس کے ہاتھ پر مسلمان ہوا ہے موالات کی بموالات صحیحہ اور اس سے عقد جائزہ معاقدہ کیا بریکہ اگر یہ اسلام لانے والا کوئی ایسی جنایت کرے جس کو شرعاً مددگار برادری برداشت کرتی ہے تو یہ اس کا عاقلہ ہو اور یہ نو مسلم مر جائے اور کوئی وارث قریب یا بعید نہ چھوڑے تو یہ شخص جس سے موالات کی تھی اس کا وارث ہو اور قلاں نے اس موالات کو اور اس معاقدہ کو قبول صحیح قبول کیا اور یہ امر دونوں کی صحت بدن و ثبات عقل و جواز تصرفات کی حالت میں بطور و رحمت خود در حالیکہ دونوں میں کوئی ایسی علت نہ تھی کہ تصرف یہ اقرار سے مانع ہوئے واقع ہوا اور اس شخص نے جو مسلمان ہوا ہے اپنے نفس پر اللہ تعالیٰ کا عہد و پیمان قرار دیا کہ اس شخص کی موالات سے جس کے ساتھ عقد موالات کیا ہے دوسری کسی ولہاء کی جانب برگشتہ نہ ہوگا اور دونوں نے اپنے اپنے اوپر گواہ کر لئے اور تحریر کو ختم کرے اور اس تحریر میں موالات لازماً کا لفظ لکھنا نہ چاہئے کیونکہ اسلام لا کر موالات کرنے والے کو اختیار ہے کہ جب تک اس نے جس سے موالات کی ہے اس کی طرف سے عقل نہ دیا ہو یعنی عاقلہ نہ ہوا ہو جب تک اس کی موالات سے دوسرے کی طرف رجوع کر جائے اور اگر ایک شخص نے جو خود مسلمان ہوا ہے کسی شخص پر جس کے ہاتھ پر مسلمان نہیں ہوا ہے موالات کی تو صحیح ہے اور یوں لکھے کہ گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا اس بات پر شاہد ہوئے کہ قلاں مسلمان ہوا اور اس کا اسلام جیسا چاہئے ہے اچھا ہوا اور اس کا کوئی وارث قریب یا بعید مسلمان نہ تھا پس اس نے قلاں سے بموالات صحیحہ جائزہ موالات کے روز اس کے ساتھ اس بات پر معاقدہ کیا کہ اس کی طرف سے عاقلہ ہوالی آخرہ اور اگر ایک شخص کے ہاتھ پر مسلمان ہوا مگر اس سے موالات نہ کی بلکہ غیر سے موالات کی تو صحیح ہے اور اس کی تحریر میں لکھے کہ گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا اس امر پر شاہد ہوئے کہ قلاں شخص قلاں کے ہاتھ پر مسلمان ہوا اور اس سے موالات نہیں کی اور نہ معاقدہ کیا بلکہ قلاں سے موالات و معاقدہ اس طور پر کیا کہ آخر تک بدستور سابق تحریر کرے اور اگر اس شخص نے جو اسلام لایا ہے ایسی جنایت کی کہ جس کا ارش پانچ سو درم یا زیادہ ہے اور مولائے اعلیٰ اور اس کی عاقلہ نے اس کی مددگاری کر کے ادا کیا تو اس کی تحریر اس طرح لکھے کہ گواہان مسلمان آخر تحریر اس امر پر شاہد ہوئے کہ قلاں تاریخ قلاں اسلام لایا اور اس نے قلاں سے موالات کی بدین شرط کی کہ اگر وہ کوئی ایسی جنایت کرے جس کا ارش پانچ سو درم تک پہنچتا ہے تو یہ مولیٰ اعلیٰ اس کا عاقلہ ہو اور اگر یہ امر

جائے تو یہ مولائے اعلیٰ اس کا وارث ہو پس یہ شخص جسٹ اور لوگوں کے اس کے حق میں اس کی زندگی و موت میں یا ولی ہے اور اس فلاں نے اس سے یہ معاقدہ قبول کیا تھا اور ہم نے دونوں کے واسطے اس کی تحریر لکھ دی تھی اور اس کا نسخہ یہ ہے اور چاہے کاتب یوں لکھے کہ ہم نے دونوں کے درمیان اس کی تحریر بتاریخ فلاں بجوایں فلاں و فلاں لکھ دی تھی جس کا نسخہ یہ ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اول سے آخر تک تحریر سابقہ کو نقل کر دے پس اسی سے متصل نیچے لکھے اور اس فلاں نے جو اسلام لایا ہے جنایت کی جس کا ارش پانچ سو درم ہے اور اگر اس سے زائد ہو تو اس کی مقدار بیان کر دے اور یہ جنایت ایسی حالت میں واقع ہوئی جب کہ یہ موالات کرنے والا اس کی ولاء سے منحل و برگشتہ بجانب غیر نہیں ہوا تھا پس فلاں و اس کی قوم نے اس مال کو اس کی طرف سے بحکم قاضی کے جو مسلمانوں کی تقتضات میں ہے جس نے ان لوگوں پر اس کا حکم کیا ہے درحالیکہ وہ نافذ اقتضا تھا ادا کیا ہے پس اس سبب سے یہ موالات لازم ہو جانے کے بعد اس فلاں اسلام لانے والے کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس کی ولاء سے دوسرے کی طرف برگشتہ ہو جائے اور اگر دو ذمی مسلمان ہوئے اور ہر ایک نے دوسرے سے موالات کر لی تو لکھے کہ گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا شاہد ہوئے کہ فلاں و فلاں دونوں نصرانی تھے پس اللہ تعالیٰ نے دونوں کو اسلام کی ہدایت کی پس دونوں مسلمان ہوئے اور جیسا چاہے دونوں کا اسلام اچھا ہوا پھر دونوں نے اسلام لانے کے بعد ہر ایک نے دوسرے سے معاقدہ موالات مجھ جائزہ کر لی کہ جب تک دونوں زندہ ہیں اگر کوئی دونوں میں سے ایسی جنایت کرے جس کا ارش پانچ سو درم یا زیادہ ہو تو ہر ایک دونوں میں سے دوسرے کے واسطے ادا کرنے کی مددگار برادری اور اس کا مقفل ہو اور جب دونوں میں سے کوئی مر جائے تو دوسرا اس کا وارث ہو پس جو پہلے مرے اس کے اور اس کے حق کے جو اس کے بعد ہو میراث دوسرے زندہ کے واسطے ہو بشرطیکہ اس میت اور اس کے حق کا کوئی وارث مسلمان قریب یا بعید عصبہ یا ذوی القربی یا ذوی الرحم میں سے نہ ہو پس دونوں میں سے ہر ایک نے دوسرے سے اس شرط پر معاقدہ جائزہ موالات مجھ کر لی اور دونوں میں سے ہر ایک نے دوسرے سے اس معاقدہ و اس موالات کو عمل میں قبول کیا اور ہر ایک نے دوسرے کے واسطے اپنے اوپر اس بات میں اللہ تعالیٰ کا عہد و بیعت کر لیا کہ اس کی ولاء سے برگشتہ ہو کر دوسرے کی طرف نہ جائے گا اور اس کے واسطے اس کے وفا کرنے کی ضمانت کر لی اور دونوں نے گواہ کر دے پھر تحریر کو ختم کرے کذا فی الذہ خیر۔

فصل نہر ☆

بیعتناموں کے بیان میں

اگر ایک شخص نے ایک دار خریدنا چاہا اور اس کا بیعتنامہ لکھوانا چاہا تو کاتب اس طرح لکھے کہ یہ خرید بدین مضمون ہے کہ فلاں بن فلاں مخدومی نے فلاں بن فلاں مخدومی سے تمام دار مشتملہ بریت خود جن کو بائع نے اپنی ملک و حق و اپنا مقبوضہ بیان کیا ہے خریدا اور وہ فلاں شہر کے فلاں محلہ فلاں کو چہ و فلاں زقاق میں فلاں مسجد کے سامنے واقع ہے اور وہ اس زقاق کے مکانات میں سے تیسرا مکان ہے یا چوتھا ہے اور وہ کو چہ میں جانے والے کے دائیں ہاتھ یا بائیں ہاتھ پڑتا ہے اور اس دار کو چار حدیں شامل ہیں اول اس دار سے لڑیق ہے جو فلاں کا دار معروف ہے یا فلاں بن فلاں کی طرف منسوب ہے یا لکھے کہ حد اول البصیق دار معروفہ برائے فلاں ہے یا لکھے کہ متصل دار معروفہ بد لے فلاں ہے یا لکھے ملحق یا لکھے کہ ملازق دار معروفہ برائے فلاں ہے پھر دوسرے و تیسرے و چوتھے اسی طور سے لکھے اور چہارم میں لکھے کہ لڑیق میں کو چہ ہے اور اسی طرف سے اس کا دروازہ مدخل ہے پس اس مشتری نے جس کا نام اس

۱۔ اقول ظاہر امر ایہ ہے کہ عرب کے دو ذمی مسلمان ہوئے ورنہ شایع صورت کے جواز رہن تامل ہے ۱۱۰

تحریر میں مذکور ہوا اس بائع سے جس کا نام اس تحریر میں مذکور ہوا ہے یہ تمام دارمحدودہ تحریر بذایا جملہ حدود و حقوق و عمارت بالائی و زیریں و راستہ دار و میل آب از حقوق آن و برحق آن جو اس کے حقوق سے اس کے واسطے ثابت ہیں و مع ہر قلیل و کثیر کے جو اس میں اس کے حقوق سے ہیں و مع ہر حق کے جو اس کے واسطے اس کے حقوق سے داخل ہے اور جو خارج ہے اور مع ہر اس کے حقوق کے جو اس کی طرف معروف و منسوب ہے بوضوح اس قدر ثمن کے اور ثمن کی جنس و نوع و قدر و صفت وغیرہ اس طور سے بیان کرے جس سے جہالت مرتفع ہو جائے جس کے نصف اس قدر ہوتے ہیں بخرید صحیح جائز نافذ قطعی خالی از شروط مضدہ و معانی مہطلہ و عداۃ موہبہ جس میں نہ غلابہ ہے نہ جنایت ہے نہ وثیقہ بمال ہے اور نہ مواعدہ ہے نہ رہن ہے نہ تلجیہ ہے بلکہ بیع بر قبضت ہے و اذالہ ملک از یکے بد دیگرے ہے اور خرید بحدہ ہے خرید کیا اور اس بائع کسی مذکورہ تحریر ہذا نے اس مشتری کسی مذکورہ تحریر ہذا سے تمام یہ ثمن جس کی جنس و نوع و قدر و صفت اس تحریر میں مذکور ہوئی ہے تمام و کمال اس مشتری مذکور کے اس کو سب ادا کرنے سے وصول پایا اور بائع مذکور کے سب بھر پانے سے مشتری مذکور اس سے بری ہو گیا یہ بریت استیفاء اور یہ بریت اسقاط و ابراء بری نہیں ہوا اور اس مشتری مذکور نے تمام وہ چیز جس پر عقد بیع واقع ہوا ہے بائع مذکور کے سب پر دکنے سے درحالیہ اس نے ہر مانع و متنازع سے خالی سپرد کیا ہے قبضہ کر لیا اور دونوں مجلس عقد سے بعد صحت عقد و تمام ہونے و اس کے نافذ و مبرم ہونے و مسترد و مستحکم ہونے کے ہر حق اہل ان جدا ہوئے اور یہ سب بعد اس کے ہوا کہ دونوں حاکمین نے اقرار کیا کہ ہم نے اس سب کو دیکھا و پہچانا اور اس سے راضی ہوئے ہیں پس اس مشتری کو جو اس میں یا اس کے حقوق میں سے کسی چیز میں کوئی درک پیش آئے تو اس بائع پر جو اس بیع مذکور کی وجہ سے واجب ہوا ہے اس کا تسلیم کرنا واجب ہوگا اور دونوں نے اپنے اوپر ان لوگوں کو گواہ کر دیا جن کا نام آخر میں مذکور ہے بعد از آنکہ یہ تحریر ان کو ایسی زبان میں پڑھ کر سنائی گئی جس کو دونوں نے پہچان لیا اور دونوں متعاقدین نے اقرار کیا کہ ہم اس کو سمجھ گئے ہیں اور ہم نے اس کو بخوبی جان لیا ہے اور یہ سب دونوں کی حالت صحت بدن و ثبات عقل میں بطوع خود واقع ہوا کہ درحالیہ دونوں پر کوئی اکراہ و اجبار نہ تھا اور دونوں کے ساتھ کوئی ایسی علت مرض وغیرہ کی نہ تھی جو صحت اقرار و نفاذ تصرف سے مانع ہو اور یہ سب بتاریخ فلاں ماہ فلاں سنہ فلاں میں واقع ہوا پس بیعنامہ تمام بیعناموں کے واسطے اصل ہے اور اختلاف باخبار احوال کے الفاظوں میں ہو جائے گا پھر امام محمدؒ نے اصل میں فرمایا کہ اگر کوئی شخص دار خریدنا چاہے تو لکھے کہ یہ خرید بدین مضمون ہے کہ فلاں نے خرید اور یہ نہیں فرمایا کہ یوں لکھے کہ یہ بیع بدین مضمون ہے یا وجود یکہ دونوں میں سے ہر ایک کو اپنے تاکید حق کی ضرورت ہے اور دونوں لفظوں میں سے ہر ایک دوسرے کو شامل ہے اس واسطے کہ خرید بدون بیع کے اور بیع بدون خرید کے تحقق نہیں ہو سکتی ہے۔ پس ایسا اس واسطے کہا کہ فعل سنت کے موافق ہو تب تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جب عبد اللہ بن خالد بن ہودہ سے غلام خریدے تو لکھا کہ ہذا ما اشتري محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من عداۃ بن خالد بن ہودہ یعنی یہ وہ ہے خرید کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عداۃ بن خالد بن ہودہ سے خرید اور یہ حکم نہ کیا کہ ہذا بائع عداۃ بن خالد بن ہودہ من محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور نیز امام محمدؒ نے ذکر کیا کہ یوں لکھے کہ ہذا ما اشتري اور یہ نہیں کہا کہ لکھے ہذا کتاب ما اشتري یہ تحریر خرید ہے اور اہل بصرہ یوں ہی لکھتے ہیں کہ ہذا کتاب ما اشتري اس واسطے کہ ہذا اس سپید کاغذ کی طرف اشارہ ہے جس پر تحریر خرید ہے نہ حقیقہ خرید ہے الا یہ کہ امام محمدؒ نے تبرکاً نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہی اختیار کیا کہ ہذا ما اشتري اور اس وجہ سے کہ ہذا کتاب ما اشتري میں لفظ ما محتمل ہوتا ہے کہ نافیہ ہو اور محتمل ہے کہ اثبات کے واسطے ہو پس اس احتمال سے ایک طرف ہونے کے واسطے نہیں لکھا کہ ہذا ما اشتري اور نیز امام محمدؒ نے بیان کیا کہ بائع و مشتری کے ذکر کے وقت ان کا نام اور ان کے باپ کا نام لکھے اور ان دونوں نے دادا کا نام بیان نہیں کیا اور یہ امام ابو یوسف کا قول ہے اور نیز قول امام ابو حنیفہ و امام محمدؒ کے دادا کا نام ذکر کرنا ضروری ہے

ور اگر بائع و مشتری اپنے نام سے مشہور لوگوں میں ہوں جیسے طاؤس و عطارد و شرح اور ان کے محل لوگ تو فقط ان کا نام ایک کافی ہے اور نسب کے ذکر کرنے کی حاجت نہیں ہے اور اگر بائع و مشتری کا نام و باپ کا نام ذکر کیا اور بجائے دادا کے اس کا قبیلہ ذکر کر دیا پس اگر چھوٹا قبیلہ ہے یا فخذ حاصل ہے کہ لامحالہ اس میں اس فلاں بن فلاں کے نام سے دوسرا اس میں نہ پایا جائے گا تو کافی ہے اور اگر قبیلہ اعلیٰ کا ذکر کیا تو یہ کافی نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ دادا کا بیان کرنا ضروری ہے اور اگر دادا کا نام بھی ذکر کیا لیکن پھر بھی اس قبیلہ میں اس نام و نسب کا دوسرا بھی ہے تو یہ کافی نہیں ہے پس اس کے ساتھ کسی اور بات کا ذکر کرنا ضروری ہے اور اگر اس کا اور اس کے باپ کا نام ذکر کیا اور اس کے دادا قبیلہ کو ذکر نہ کیا بلکہ اس کی صناعت ذکر کر دی پس اگر اس کی صناعت ایسی ہو کہ اس میں دوسرا اس کا شریک نہ ہو مثلاً یوں کہا کہ فلاں بن فلاں خلیفہ فلاں بن فلاں قاضی شہر تو یہ تعریف کے واسطے کافی ہے اور اگر اس کی صناعت میں اس کا دوسرا شریک ہو سکتا ہو تو امام اعظمؒ کے نزدیک شناخت کے واسطے کافی نہیں ہے اور علیہ از اسباب شناخت پر وجہ تعریف نہیں ہے اس واسطے کہ ایک علیہ دوسرے سے مشابہ ہوتا ہے لیکن اگر باوجود کراپے امور کے جن سے تعریف حاصل ہوتی ہے علیہ بھی ذکر کیا ہو تو یہ اولیٰ ہے اس واسطے کہ اس سے زیادہ تعریف حاصل ہوتی ہے اور اسی طرح سب باتیں جو اسباب تعریف میں سے نہیں ہیں ان کا بھی حکم ہے کہ اگر ان کو تحریر کیا تو یہ اولیٰ ہے اور اگر اس کی کئی تحریر کی اور سوائے اس کے کچھ نہیں لکھا پس اگر وہ اس کنیت سے لامحالہ پہچانا جاتا ہے تو یہ کافی ہے جیسے ابو حنیفہ اور ان کے امثال اور اگر بنظ بن فلاں لکھا حالانکہ وہ لامحالہ اس سے پہچانا جاتا ہے جیسے ابن ابی سہل تو یہ تعریف کے واسطے کافی ہے اور اگر بائع یا مشتری آزاد کردہ فلاں ہو تو لکھے کہ فلاں ہندی و ترکی آزاد کردہ فلاں بن فلاں۔ اگر وہ شخص جس نے اس کو آزاد کیا خود بھی کسی کا آزاد کیا ہوا ہو تو لکھے کہ فلاں ہندی حق فلاں ترکی آزاد کردہ امیر فلاں بن فلاں اور اگر بائع یا مشتری کسی شخص کا مملوک ہو تو لکھے کہ فلاں ہندی یا ترکی مملوک فلاں بن فلاں بن فلاں جو کچھ اپنے اس موٹی کی طرف سے تمام انواع تجارت کے واسطے ماذون ہے یا بجائے مملوک کے غلام فلاں لکھے اور باندی کی صورت میں لکھے کہ فلاں ہندی یا باندی فلاں بن فلاں بن فلاں اور مکاتب میں لکھے کہ فلاں ہندی مکاتب فلاں بن فلاں بن فلاں اور مکاتب باندی کو لکھے کہ فلاں ہندی مکاتب فلاں بن فلاں بن فلاں۔ پھر تحریر کرے جو دار خریدہ گیا ہے اس کے حدود اور بعد سب اگرچہ یہ دار معروف مشہور ہو اور یہ امام اعظمؒ کا قول ہے اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ اگر دار معروف و مشہور ہو تو اس کے حدود تحریر کرنے کی ضرورت نہیں اور یہ نہ لکھے کہ یہ دار ملک بائع ہے کہ یہ تحریر کرنا مشتری کے حق میں اچھا نہیں ہے اس واسطے کہ اگر یہ تحریر کیا تو مشتری ملک بائع کا مقرر ہو جائے گا۔ پھر اگر کسی وقت مشتری کے ہاتھ سے یہ دار استحقاق میں لے لیا گیا تو امام زفر اور اہل مدینہ کے قول کے موافق مشتری بائع سے اپنا ثمن واپس نہیں لے سکے گا اس واسطے کہ مشتری کی طرف سے بائع کی ملکیت کا اقرار اس پر ثمن واپس نہ لینے کے حق میں حجت ہوگا پس ایسا نہ لکھنا چاہئے کہ یہ دار بائع کی ملک ہے تاکہ نظر بجانب مشتری ان لوگوں کے قول سے احتراز ہو اور یہ بھی نہ لکھے کہ وہ بائع کے قبضہ میں ہے اور یہ ہمارے علماء و عامہ اہل شریعت کے نزدیک ہے اور شیخ ابو زید شریعتی اس کو تحریر کرتے تھے کہ وہ بائع کے قبضہ میں ہے اور ہمارے علماء نے اس تحریر سے حجت پکڑی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلام کی تحریر میں تحریر فرمائی ہے کہ آپ نے عدا بن خالد بن ہودہ سے غلام خرید لیا اور اس میں یہ تحریر نہیں فرمایا کہ یہ غلام اس کے قبضہ میں ہے اور یہ حجت ہے کہ شاید دونوں ایسے قاضی کے پاس مراعات کریں تو بائع کے قبضہ کا اقرار اس کی ملکیت کا اقرار چاہتا ہے کیونکہ قبضہ ظاہری دلیل ملک ہے پس درحالیہ مشتری سے یہ دار استحقاق میں لے لیا جائے مشتری اپنے بائع سے اپنا ثمن بنا کر قول امام زفر و ابن ابی سہل و علما مدینہ اختیار کرنے کے واپس نہ لے سکے گا پس نظر بجانب مشتری اس بات سے جو ہم نے بیان کی ہے احتراز کے واسطے ایسا تحریر نہ کرے لیکن یہ لکھ دے کہ بائع نے بیان کیا کہ یہ دار اس کی ملک اور اس

کے قبضہ میں ہے جیسا کہ ہم نے اول فصل میں ذکر کیا۔ پھر امام محمدؒ نے اصل میں یہ ذکر نہیں فرمایا کہ تحریر میں کس حد سے شروع کیا جائے اور شیخ ابو یوسف بن خالد و ہلال دونوں فرماتے تھے دروازہ کی حد سے شروع کیا جائے پھر وہ حد بیان کرے جو اندر جانے والے کے دائیں ہاتھ پڑتی ہے پھر جو اس کے متصل ہے آخر تک اسی لحاظ سے بیان کرے اور امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف فرماتے تھے کہ پہلے جو نزدیک قبلہ بجانب مشرق ہو نکلے پھر جو نزدیک قبلہ بجانب مغرب ہو پھر قبلہ کے دائیں طرف کی حد پھر قبلہ کے بائیں طرف کی حد تحریر کرے اور بعض علماء نے کہا کہ جانب غربی سے شروع کرے اور اگر اس ترتیب کو ترک کر کے اسی طور سے لکھا جیسا اس زمانہ میں تحریر کرتے ہیں تو کچھ مضائقہ نہیں ہے کیونکہ مقصود معرفت ہے وہ ان حدود اور جہ کے ذکر سے حاصل ہو جاتی ہے اور حنفی و ہلال دونوں تحریر حد میں لکھتے تھے کہ حد اول تا دار فلان ختمی ہوتی ہے اور امام محمدؒ فرماتے تھے کہ پہلے الی دار فلان یعنی نزدیک ہمارے فلان پھر رزویک پسندیدہ ہے اس واسطے کہ مٹی کا لفظ فرجہ واسطہ کی نفی نہیں کرتا ہے اور بلی لکھنا واسطہ کی نفی کرتا ہے اگرچہ فرجہ کی نفی نہ کرتا ہو اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لہلہی منکمہ اولو الارحام والنہی یعنی نماز کی صف میں تم لوگوں میں سے جو لوگ صاحب علم و دانش ہیں وہ مجھ سے قریب ہیں پس بلی سے مراد آپ کا قرب ہے اتصال نہیں ہے اور بعض لوگوں نے فرمایا کہ ملاحظہ و ملازق لکھنا بہترین الفاظ میں سے ہے کہ فرجہ واسطہ دونوں کی نفی کرتا ہے یہ محیط میں ہے۔

بعد ذکر حدود و دار کے فقط خرید کا اعادہ کرنا ☆

اگر ہر دو دار کے درمیان گلی ہو تو امام طحاوی نے فرمایا کہ کتاب کو اختیار ہے اور چاہے یوں لکھے کہ اس کی حد اول اس گلی تک ختمی ہے جو اس دار سے اور معروف ہمارے فلان کے درمیان ہے اور چاہے یوں لکھے کہ حد اول اس گلی تک ختمی ہے جو اس دار کے اور معروف دار فلان کے درمیان فاصل ہے اور امام طحاوی نے فرمایا کہ اول سے یہ دوسری تحریر آونی ہے اس واسطے کہ اول سے دہم ہوتا ہے کہ شاید گلی ہر دو دار میں سے ہو پس بعض اس دار مبیعہ میں داخل ہوگی حالانکہ محدود میں اس کی حد داخل نہیں ہوتی ہے پس یوں لکھے کہ ختمی اس گلی تک ہے جو اس دار اور دار معروف فلان کے درمیان فاصل ہے پھر بعض اہل شروط یوں لکھتے ہیں کہ حد اول ختمی تا دار فلان ہے اور ہمارے اصحاب نے اس کو کمرہ جانا ہے اور فرمایا کہ یوں لکھنا چاہئے کہ ختمی تا دار معروف فلان ہے تا دار منسوب ہمارے فلان ہے کیونکہ اگر یوں لکھا کہ ختمی تا دار فلان ہے تو یہ بائع و مشتری کی طرف سے اس بات کا اقرار ہوگا کہ یہ دار ملک فلان ہے پھر اگر بائع یا مشتری نے یہ دار اس فلان سے خریدا اور پھر کبھی مشتری کے ہاتھ سے کسی نے استحقاق ثابت کر کے لے لیا تو اپنا ثمن فلان سے واپس نہ لے سکے گا بنا بر اختیار قول زفر و ابن ابی لیلیٰ و اصحاب مدینہ کے لہذا اسی طور سے لکھنا چاہئے جیسا ہم نے بیان کیا ہے تاکہ اس سے احتراز ہو اور ہم نے یہ عبارت کہ اس کی حد اول ختمی تا دار فلان یا ملازق ہمارے فلان ہے اس واسطے اختیار کی اور یہ نہ لکھا کہ اس کی حد اول دار فلان ہے کہ امام ابو یوسفؒ سے دور و انتہوں میں سے ایک روایت یہ ہے کہ بیع کی صورت میں محدود میں حد داخل ہو جاتی ہے پس بتائیں اگر مسجد یا عام راستہ حد قرار دی جائے گی تو مودی بھسا دیجے ہوگا کیونکہ ہائیک دو چیزوں کا جمع کرنے والا ہوگا جس میں سے ایک کی بیع جائز اور ایک کی ناجائز ہے باوجود اجمال ثمن کے اور نیز اگر حد دار فلان قرار دی گئی ہو فلان نے اپنا دار اس بیع میں اس کے سپرد نہ کیا تو مشتری کے واسطے خیار حاصل ہوگا اور بائع کے واسطے ثمن میں کمی آ جائے گی اس واسطے کہ بعض ثمن بمقابلہ دار خیار کے ہو جائے گا اسی واسطے ہم نے اختیار کیا کہ ختمی ملازق ملاحظہ یہ الفاظ لکھے اور ہم نے بعد ذکر حدود و دار کے فقط خرید کا اعادہ کیا برخلاف بعض اہل شروط کے کہ وہ اعادہ نہیں کرتے ہیں اس واسطے اعادہ کیا کہ اہل زبان کی عادت ہے کہ جب خبر و خبر عنہ کے درمیان عبارت زائد آ جاتی ہے تو پھر پ نظر تا کید و زود بھی کی خبر کا اعادہ کرتے ہیں پھر امام محمدؒ نے کتاب میں ذکر کیا کہ اس سے وہ دار خریدا جو مقام فلان میں

واقع ہے اور اہل شرط کہتے ہیں کہ وہ تمام دار خرید اس واسطے کہ ہو سکتا ہے کہ دار کا لفظ ذکر کیا جائے اور اس سے بعض دار مراد ہو کہ کل کا نام اس کے ٹکڑے پر اطلاق کرنا جائز ہوتا ہے پس انہوں نے لفظ تمام یا کل اس وہم کے دور کرنے کے واسطے لکھ دیا اور امام محمدؒ نے بھی کتاب میں لکھا ہے کہ وہ دار جو ہماری اس تحریر میں محدود مذکور ہے خرید اور ہلال دغنی قتل یوں لکھتے تھے کہ جو اس تحریر میں محدود مذکور ہے اور دونوں نے اس کی وجہ یوں بیان کی ہے کہ ہماری اس تحریر میں تحریر کی اضافت بجانب بائع و مشتری ہوتی ہے پس یہ دونوں کی طرف سے اقرار ہوگا کہ یہ تحریر دونوں کی ملک ہے پس ایسا نہ ہو کہ بائع اس سے جھگڑا کرے کہ یہ تحریر بائع کے پاس رہے اور مشتری کے پاس رہنے میں مانع ہو جائے پس اس وہم کے دور کرنے کے واسطے یوں لکھا کہ جو اس تحریر میں محدود مذکور ہے اور نیز ذکر کیا کہ اس طرح تحریر کرے کہ دار محدودہ بکلیج حدود آن خرید کیا اور ایسا ہی امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ تحریر کرتے تھے اور امام ابو یوسفؒ فرماتے تھے کہ محدود آن تحریر نہ کرے اس واسطے کہ اگر اس نے اس طرح تحریر کیا تو حد بیع میں داخل ہو جائے گی اور اس میں فساد ہے جیسا کہ ہم نے بیان کر دیا ہے اور امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ نے فرمایا کہ قیاس یہی ہے جو امام ابو یوسفؒ نے بیان کیا لیکن ہم نے قیاس کو بسبب عرف کے ترک کیا کہ کیونکہ عرف میں ایسا تحریر کرنے میں اور یہ مراد نہیں لیتے ہیں کہ محدود آن کہنے سے حد بیع میں داخل ہے بلکہ یہ مراد ہوتی ہے کہ ما سوائے حد کے بیع میں داخل ہے اور ابو یوسفؒ نے اپنی شرط میں ذکر کیا کہ محدود آن کہنے سے حدود کی بیع میں داخل ہونے یا نہ ہونے میں قیاس و استحسان جاری ہے پس قیاس یہ ہے کہ حد بیع میں داخل ہو جائے اور استحسان یہ ہے کہ داخل نہ ہوگی پس جب حکم استحسان بنا پر قول امام ابو یوسفؒ کے باوجود ذکر محدود آن کے حد بیع میں داخل نہ ہوئی تو بدون ذکر اس قول کے بنا پر قول امام ابو یوسفؒ بدرجہ اولیٰ حد بیع میں داخل نہ ہوگی پس یہ جو شیخ ابو یوسفؒ نے ذکر کیا ہے یہ ایک روایت امام ابو یوسفؒ سے ہوگی کہ استحسان حد بیع میں داخل نہ ہوگی اور میں نے بعض نسخائے شروط میں دیکھا کہ جب اس طرح تحریر کرے کہ اس دار کی حدود میں سے ایک حد دار فلاں ہے اور اسی طرح دوم و سوم و چہارم کو ذکر کرے تو ایسی حالت میں یوں نہ لکھے کہ مشتری نے یہ دار محدود آن خرید کیا اس واسطے کہ حد بیع میں داخل ہو جائے گی اور جب اس طرح لکھے کہ اس کے حدود میں سے ایک حد ختمی تا دار فلاں ہے یا ملازق دار فلاں ہے تو یوں لکھے کہ اس دار کو محدود آن خرید کیا اور ہمارے بعض محققین مشائخؒ نے شرح کتاب الشروط میں ذکر کیا کہ اس طرح لکھنے میں کہ اس کے حدود میں سے ایک حد ملازق دار فلاں یا ملاصق دار فلاں ہے احتیاط نہیں ہے بلکہ اس میں ترک احتیاط ہے اس واسطے کہ جب امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک اور دو روایتوں میں سے ایک روایت کے موافق امام ابو یوسفؒ کے نزدیک حد بیع میں داخل نہ ہوئی تو طرف ملازق یا ملاصق ملک بائع پر باقی رہے گی پس مشتری اس میں عمارت بنانے وغیرہ کا کچھ تصرف نہ کر سکے گا اور بائع کو اختیار ہوگا کہ مشتری اس میں جو کچھ تصرف کرے اس کو توڑ دے اور جو اس میں عمارت بنادے اس کو گرا دے اور اس میں جیسا ضرر عظیم مشتری کے حق میں ہے وہ ظاہر ہے اور نیز اس سے شفعہ بجوار کا حق باطل ہوگا اس واسطے کہ دار میعہ و دار جوار میں ایک کنارہ فاصل رہ گیا ہے جو ہنوز داخل بیع نہیں ہوا ہے اور اگر دار جوار فروخت کیا گیا اور اس کی حد میں لکھا گیا کہ لڑیق دار فلاں ہے تو یہ کذب ہوگا پس اس میں ترک احتیاط ہے اور اگر ہم نے اس طرح تحریر کیا کہ اس دار کی حدود میں سے ایک حد دار فلاں ہے تو امام ابو یوسفؒ سے دو روایتوں میں سے ایک روایت کے موافق اس میں بھی ترک احتیاط ہے کہ حد بیع میں داخل ہوئی جاتی ہے اور اس جہت سے بائع و مشتری دونوں فلاں کے واسطے اس دار کی ملکیت کے مقرر ہوئے جاتے ہیں کہ اگر کبھی دونوں میں سے کوئی اس دار کو خریدے اور وہ مشتری کے پاس سے استحقاق ثابت کر کے لے لیا جائے تو بنا پر اختیار قول زفر و ابن ابی لیلیٰ و علانے مدینہ کے مشتری اپنا ثمن بائع فلاں سے واپس نہیں لے سکتا ہے پس ثمن واپس لینے کا دروازہ بند ہوا جاتا ہے لیکن بات اتنی ہے کہ یہ امر مہموم ہے اور نیز امام محمدؒ نے ذکر کیا کہ لکھے کہ اس

دار کی زمین اور اس کی عمارت پس امام محمدؒ نے زمین کا لکھنا ذکر کیا حالانکہ لفظ دار لا محالہ اس اراضی پر اطلاق کیا جاتا ہے پس اس کو بطریق تاکید بیان کیا ہے رہا عمارت کا ذکر لکھنا سو اس کا ذکر کرنا ضروری ہے اس واسطے کہ لفظ دار کا اطلاق خواہ مخواہ عمارت پر نہیں ہوتا ہے اور امام محمدؒ نے یہ ذکر نہ کیا کہ اس کی عمارت بالائی وزیری کے ساتھ اور متاخرین نے یہ اختیار کیا ہے کہ اس کو ذکر کرے اور یہی صحیح ہے اس واسطے کہ جب اس نے عمارت بالائی کا ذکر نہ کیا تو یہ وہم دور نہ ہوگا کہ شاید عمارت بالائی غیر بائع کی ملک ہو اور جب عمارت زیریں کا ذکر نہ کیا تو یہ وہم دور نہ ہوگا کہ شاید دار کے نیچے سرداب ہو وہ غیر بائع کی ملک ہو پھر واضح ہو کہ شیخ ہلال و شمشی لکھتے تھے کہ سفلہ و علوہ اور یہ نہیں لکھتے تھے کہ سفلہا و علوہا اور دونوں نے اس کی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ علوہ و سفلہ میں ضمیر نہ کو راجع بجانب بناء ہے اور یہ معلوم ہے کہ یہ دونوں بائع کی ملک ہیں پس اپنی ملک فروخت کرنے والا ہوگا اور سفلہا و علوہا میں ضمیر مؤنث راجع بجانب دار ہے اور دار نام اس زمین کا ہے پس شاید کوئی وہم کرنے والا وہم کرے کہ اس کا علو یعنی بالائی تا آسمان مراد ہے پس ہوا کا فروخت کرنے والا ہوگا اور ہوا کی بیع جائز نہیں ہے پس اس واسطے دونوں نے علوہ و سفلہ لکھنا اختیار کیا اور ان دونوں کے سوائے اور علماء نے سفلہا و علوہ لکھنا اختیار کیا ہے اور ایسا ہی شیخ ابو زیہ شردلی تحریر فرماتے تھے اور ان علما نے فرمایا کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ بسا اوقات زمین دار کے نیچے تہ خانہ ہوتا ہے اور سفلہ لکھتے ہیں ضمیر راجع بجانب بناء ہوگی اور بناء کا لفظ نہ خانہ کو شامل نہیں ہے پس یہ معلوم نہ ہوگا کہ آیا سرداب اس کا ہے یا نہیں اور آیا بیع میں داخل ہوا ہے یا نہیں اور سفلہا کی ضمیر مؤنث راجع بجانب عرصہ دار ہے پس معلوم ہوگا کہ نہ خانہ اس کا ہے اور بیع میں داخل ہو گیا ہے اور ہا علوہ کو ضمیر مؤنث اس واسطے لکھا کہ یہ وہم دور ہو جائے کہ شاید علوہ دوسری عمارت پر نہ ہو اور دوسرے کو اس پر بالا خانہ قائم کرنے کا استحقاق نہ ہو اور یہ جو وہم بیان کیا کہ بالائی تا آسمان بیع میں داخل ہونے کا وہم نہ ہو یہ قاسد ہے اس واسطے کہ ہر ایک اس بات کو جانتا ہے کہ اس سے جو چیز بیع میں داخل ہوا کرتی ہے اس کے سوائے مراد نہیں ہوتی ہے بلکہ وہی مراد ہوتی ہے جو داخل عقد بیع ہوتی ہے اور وہ عمارت ہے پھر امام محمدؒ نے صرف اس کا راستہ ذکر کیا اور اس کے آخر میں یہ نہ لکھا کہ اس کا راستہ جو اس کے حقوق سے ہے اور اہل شروط اس لفظ کو بھی آخر میں لاحق کرتے ہیں کہ راستہ جو اس کے حقوق سے ہے کذا فی الذخیرہ اور امام طحاوی نے ذکر کیا کہ اکثر اہل شروط بطریق کا لفظ ذکر کرتے ہیں اور مختار ہمارے نزدیک یہ ہے کہ یہ ترک کیا جائے اور اسی طرح مسیل کا بھی ذکر ترک کرنا ہمارے نزدیک مختار ہے اس واسطے کہ اگر انہوں نے طریق کو مطلقاً ذکر کیا تو یہ عام راستہ کو بھی شامل ہوا جس کی بیع جائز نہیں ہے اسی طرح مسیل میں بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ پرنا لہ عام راستہ کے جزو میں لگایا جاتا ہے پس جب اس کو مطلقاً ذکر کیا تو بیع میں ایسی چیز داخل ہو جائے گی جس کی بیع جائز نہیں ہے پس عقد بیع قاسد ہوگا اور اگر یوں کہا کہ اس دار کا راستہ اور اس کی مسیل آب جو اس کے حقوق میں سے ہے تو بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ دار کا کوئی خاص راستہ ایسا نہیں ہوتا ہے جو اس کے حقوق میں سے ہو پس عقد بیع میں معدوم و موجود کا جمع کرنے والا ہوگا اور اس سے عقد قاسد ہوتا ہے پس نہایت بہتر یہ ہے کہ طریق و مسیل کا بالکل ذکر ہی نہ کرے اس واسطے کہ مقصود لفظ مرافق ذکر کرنے سے حاصل ہے کہ اگر اس دار کا خاص راستہ و خاص مسیل آب ہوگی تو مرافق کے ذکر کرنے سے بیع میں داخل ہو جائے گی اور اگر نہ ہوگی تو لفظ مرافق ان دونوں کے سوائے باقی مرافق کی طرف راجع ہوگا یہ بیسوط میں ہے اور بعض متاخرین اہل علم نے فرمایا کہ اگر اس دار کا بالکل کوئی راستہ نہ ہو یا دار کا دروازہ عام راستہ پر ہو تو جس طرح امام طحاوی نے فرمایا ہے احتیاط اسی میں ہے کہ ذکر طریق ترک کرنا چاہئے تاکہ ایسی چیز کا بائع نہ ہو جائے جس کا وہ مالک نہیں ہے اور دروازہ دار عام راستہ پر نہ

ہو تو طریق کے ذکر کرنے ہی میں احتیاط ہے اس واسطے کہ ظاہر الروایۃ کے موافق راستہ بدون ذکر کرنے کے داخل صحیح نہیں ہوتا ہے سوائے ایک روایت کے جس کو امام خصاف نے امام ابو یوسف سے روایت کیا ہے پس احتیاط اسی میں ہے کہ طریق کا ذکر کر دیا جائے لیکن اس کے آخر میں یہ لفظ ذکر کر دیا جائے کہ جو اس کے حقوق میں سے ہے اور اگر اس کا راستہ بجانب راستہ عام نافذ ہو تو لکھے کہ مع اس کے راستہ کے جو راستہ عام تک نافذ ہے اور اگر اس کے ساتھ یہ طایا جائے کہ جو اس کے حقوق میں سے ہے تو یہ اولیٰ ہے اور اس کے مسلّیٰ آب کا بھی ذکر کرے اور اس کے آخر میں جو اس کے حقوق میں سے ہے لاقح نہ کرے اور بعض اہل شرط مسلّیٰ آب کے ساتھ بھی جو اس کے حقوق میں سے ہے یہ لفظ لاقح کرتے ہیں اور بعض متاخرین نے مسلّیٰ آب میں بھی دیباغی بیان کیا ہے جیسا طریق کے ساتھ بیان کیا ہے کہ اگر اس دار کے واسطے مسلّیٰ آب بالکل نہ ہو یا ہوگر پرناں عام راستہ پر ہو تو مسلّیٰ آب کا ذکر نہ کرے اور اگر پرناں عام راستہ پر نہ ہو تو لکھے کہ مع اس کے مسلّیٰ آب کے اور اس کے آخر میں یہ ملا دے کہ جو اس کے حقوق میں سے ہے اس واسطے کہ جائز ہے کہ مسلّیٰ آب اس جگہ سے عام راستہ تک ہو پس عام راستہ کا فروخت^(۱) کرنے والا ہو جائے گا اور اس واسطے کہ بسا اوقات موضع مسلّیٰ آب یعنی رقبہ پرناں و موری ہائے کی ملک نہیں ہوتا ہے بلکہ اس کو حفظ پانی بہانے کا استحقاق حاصل ہوتا ہے پس اگر آخر میں جو اس کے حقوق میں سے ہے یہ لفظ نہ طایا جائے تو موہم ہوگا کہ داخل صحیح رقبہ ہے اور یہ جائز نہیں ہے اور مرافق کا بھی ذکر کرے اس واسطے کہ دار کے واسطے سوائے مسلّیٰ آب و طریق کے اور بھی مرافق ہوتے ہیں پس اگر مرافق کا ذکر بھی چھوڑ دیا تو جس قدر ذکر کیا ہے راستہ و مسلّیٰ آب کے سوائے باقی مرافق صحیح میں داخل نہیں ہوں گے پس منافع اور اس کے حق میں محفل ہو جائیں گے اور امام محمد نے مرافق کے ساتھ حقوق کو لاقح نہیں کیا اور اہل شرط لاقح کرتے ہیں پس یوں لکھتے ہیں کہ مع اس کے مرافق کے جو اس کے حقوق میں سے ہیں کیونکہ یہ احوط ہے اور نیز امام محمد نے ذکر کیا کہ وکل قبل و کثیر ہو فھا و منها یعنی مع ہر قلیل و کثیر کے جو اس میں یا اس سے ہے اور اہل شرط نہیں لکھتے ہیں بلکہ داد لکھتے ہیں یعنی کل قلیل ہو فھا و منها یعنی ہر قلیل و کثیر جو اس میں اور اس سے ہے اور وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ کلمہ اول تکلیف کے واسطے آتا ہے پس دونوں میں سے ایک چیز غیر معین کو شامل ہوا اور یہ مجہول رہی اور اس طرح مجہول رہی جو جھڑے میں ڈالتی ہے پس صحیح میں خلل واقع ہونے کی موجب ہوئی لیکن امام محمد نے لفظ او حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تحریر وقف کی اتباع کر کے اختیار کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے حصہ غیر کے وقف میں تحریر کیا ہے کہ لا جناح علی من ولیہ ان یناکل او یوکل صدقاً و غیر معمول یعنی اس وقف کے متولی پر کچھ گناہ نہیں ہے کہ خود کھائے یا اپنے دوست کو کھلائے در حالیکہ اس کو متولی لیتہ کر دے اور اس وجہ سے ادا اختیار کیا کہ کلمہ لو کبھی بمعنی داوا آتا ہے چنانچہ پوچھتے ہیں جالس الحسن او ابن سیرین یعنی حسن و ابن سیرین کے ساتھ ہم نہیں ہوا اور کتاب اللہ تعالیٰ اس کی سویہ ہے قال اللہ تعالیٰ و لوسلفنا الی ماۃ الف اوین ہدون لکوستی آیت کے یہ ہیں کہ اور ہم نے اس کو بھیجا بجانب ایک لاکھ اور زیادہ آدمیوں کے اور امام ابو یوسف سے بحرف و او مروی ہے جیسا کہ اہل شرط لکھتے ہیں اور امام محمد نے مع ہر قلیل و کثیر کے جو اس میں یا اس سے ہے اس جملہ کے ساتھ جو اس کے حقوق میں سے ہے یہ لفظ لاقح نہیں کیا اور اہل شرط لاقح کرتے ہیں پس لکھتے ہیں کہ مع ہر قلیل و کثیر کے جو اس میں یا اس میں ہے اور اس کے حقوق میں سے ہے اور ایسا ہی ایک روایت کے موافق امام ابو یوسف نے فرمایا ہے اس واسطے کہ لفظ تمام اس چیز کو شامل ہے جو دار میں موجود ہے خواہ اس کی

۱۔ بعض روایات میں ہے کہ مال جمع کرنا مقصود نہ اور یہاں شرح حدیث سے بعض جہت کور ہے اور حاشیہ سے وجہ دوم ظاہر ہوگئی ۱۲

۲۔ حاصل یہ کہ یہاں یہ مقصود نہیں کہ ان میں سے فقط ایک بات جائز ہے بلکہ مراد یہ کہ چاہے یہ یا وہ جو ہو جائز ہے ۱۳

۳۔ قول داؤد اصل زیادہ ہے لیکن بے شک جناب باری تعالیٰ ہیں ممکن نہیں جہت تباہی کی اور صحیح یہ کہ ہم لوگوں کو فرمایا کہ چار لاکھ اندازہ کرو یا زیادہ ۱۴

بیع جائز ہو یا جائز نہ ہو بتا قول امام زفر کے حتیٰ کہ بیع فاسد ہو جائے گی اور امام ابو یوسف کے نزدیک تمام اُن چیزوں کو شامل ہے جو دار میں ایسی ہیں جن کی بیع جائز ہے از قسم متاع و لکڑی وغیرہ کے اور مثل شراب و سحر وغیرہ کے جس کی بیع جائز نہیں ہے اس کو شامل نہیں ہے بہر حال احتیاط اس میں ہے کہ یہ لفظ کہ جو اس کے حقوق سے ہے ذکر کر دیا جائے تاکہ بالاتفاق یہ چیزیں داخل بیع نہ ہوں اور زمین کی بیع میں پھل و کھیتی داخل نہیں ہوتی ہے اس واسطے کہ یہ حقوق زمین سے نہیں ہے اور نیز ذکر کیا کہ مع ہر حق کے جو اس دار کے واسطے ثابت ہے اس میں داخل ہے یا اس سے خارج ہے اور ایسا ہی امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد و ان کے بعد یوسف بن خالد و بلال لکھا کرتے تھے اور ان کے سوائے ہمارے اصحاب اس طرح لکھتے ہیں کہ مع ہر حق کے جو اس کے واسطے ثابت ہے اس میں داخل ہے اور ہر حق کے جو اس کے واسطے ثابت اس سے خارج ہے اور ان لوگوں نے وجہ یہ بیان کی کہ اگر بطرز اول لکھا جائے تو ایسے حق کو شامل ہوگا جو اس میں داخل اور اس سے خارج ہے حالانکہ حق واحدہ میں یہ متصور نہیں ہے کہ داخل بھی ہو اور خارج بھی ہو پس یوں لکھنا چاہئے کہ مع ہر حق کے جو اس کے واسطے ثابت اس میں داخل ہے اور مع ہر حق کے جو اس کے واسطے ثابت اس سے خارج ہے تاکہ جس کو داخل ہونے کے ساتھ موصوف کیا ہے وہ جدا ہو اور جس کو خارج ہونے کے ساتھ موصوف کیا ہے وہ جدا ہو اور جس کو امام محمد نے ذکر کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ عطف متعینی ہے کہ جو اول مذکور ہوا ہے اس کا تقدیر و اعتبار انعامہ ہو چنانچہ کہتے ہیں کہ یہ حر ہے اور وہ اور اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ حر ہے پس بحسب تقدیر عبارت یہی ہو گیا کہ گویا یوں کہا کہ مع ہر حق کے جو اس کے واسطے ثابت اس سے خارج ہے کذا فی الذخیرہ اور طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ یہ ہمارے نزدیک مختار یہ ہے کہ یوں لکھا جائے کہ مع ہر حق کے جو اس کے واسطے ثابت اس میں داخل ہے اور مع ہر حق کے جو اس کے واسطے ثابت اس سے خارج ہے یہ ميسوط میں ہے اور امام محمد نے اس کے بعد یہ نہیں لکھا کہ مع اس کی فناء کے اور اہل شروط اس کو لکھتے ہیں اور امام محمد نے اس واسطے اس کو ذکر نہیں کیا کہ امام اعظم کے نزدیک فناء کے ذکر سے بیع فاسد ہوتی ہے اور یہ مسئلہ نوادر بن ساعدہ میں مذکور ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ فناء دار ہائے بیع کی مملوک ہے آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اس کو اختیار ہے کہ اس میں کنواں کھودے اور اپنے چوپایہ باندھے اور بیع میں ایسی دو چیزوں کا جمع کرنا کہ دونوں اس کی مملوک ہوں مفید بیع نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ فناء دار اس کی مملوک نہیں ہے بدین دلیل کہ اگر عامہ کے حق میں کنواں کھودنا مضر ہو تو اس کو اس سے ممانعت کی جائے گی پس اگر اسی وجہ سے مملوک ہائے بیع تصور کی جائے جس کو صاحبین نے بیان کیا ہے تو اس اعتبار سے جب کہ عامہ کے ضرر ہونے کی صورت میں اس کو ممانعت کی جاتی ہے لازم آتا ہے کہ وہ عامہ کی مملوک جگہ ہو پس وہ ہائے بیع اور غیروں کے درمیان مشترک کے محل ہو جائے گی پھر امام محمد نے ثمن کا ذکر کیا اور کہا کہ سمجھیں۔ جانتا چاہئے کہ ثمن ضروری ہے کہ موزون ہو گا یا تکمیل یا محدود یا اندر و عریض یا حیوان یا عقار پس اگر موزون ہو تو ضروری ہے کہ یا تو نقد میں سے ہو گا جیسے دراہم و دینار و فلوس یا غیر نقد میں ہو گا جیسے زعفران حریر و روئی وغیرہ اور ثياب۔ پس اگر نقد میں سے ہو پس اگر دراہم ہوں تو لکھے کہ اسنے درم اور ان کی نوع تحریر کرے کہ وہ بالکل چاندی ہے یا اس میں سہل ہے اور سہل جست ہے یا رانگا ہے و دراہم غلہ ہیں یا نقد بیت المال ہے اور ان کی صفت بیان کرے کہ جید ہیں یا ردی ہیں یا درمیانی ہیں اور ان کی قدر بیان کرے کہ چند ہیں درم موزون یوزن سبہ یعنی اس میں سے ہر دس درم یوزن سات مثقال میں اور اگر بعض مذکور کی تحریر چاہے پس اگر شہر میں درموں میں ایک ہی نقد ہو تو مطلق بیع اسی طرف راجع ہوگی اور یہ مثل بیان کر دہ کے ہو جائے گا پس صفت ذکر کرنے کی کوئی حاجت نہیں ہے اور اگر شہر میں نقد و مختلفہ موجود

۱۔ ہر حق یعنی مع ہر حق ۱۲

۲۔ موزون یعنی جو وزن کیا جاتا ہے مانند روپیہ وغیرہ نقد کے کیلی اناج وغیرہ محدود زمین وغیرہ عریض کپڑا وغیرہ جاتی ظاہر ہے ۱۳

ہوں پس اگر سب کا رواج یکساں ہو اور بعض کو بعض پر فضیلت نہ ہو تو بیع جائز ہے اور مشتری کو اختیار ہوگا کہ پانچ کو جو قسم چاہے دے لیکن کاتب کو کوئی قسم ضرور تحریر کرنا چاہئے اس کا وزن و قدر تحریر کرے اور اگر سب کا رواج یکساں ہو لیکن بعض کو بعض پر فضیلت ہو جیسا کہ غطرطیہ و عدالیہ تھے تو بیع جائز نہ ہوگی لہذا بعد بیان ایک قسم کے پس کاتب اس کو تحریر کر دے جس پر بیع واقع ہوئی ہے اور اس کی صفت و قدر و وزن تحریر کر دے اور اگر فتود میں سے کوئی نقد زیادہ رائج ہو تو بیع مطلق اسی طرف راجع ہوگی اور یہ مثل ملحوظ کے ہوگا اور اس کی صفت بیان کرنے کی کوئی حاجت نہ ہوگی لیکن اس کی مقدار و وزن بیان کرنے کی حاجت ہوگی اور اگر ثمن دینار ہوں تو لکھے کہ چند دینار اور لکھ دے کہ بخاری ہیں یا نیشاپوری یا ہروی علی ہذا القیاس جیسے ہوں بیان کر دے اور یہ بھی بیان کر دے کہ مناصفہ ہیں یا قراضات ہیں یا پورے ثابت ہیں ان میں کسر نہیں ہے اور لکھے کہ جید ہیں یا درمیانی یا ردی ہیں اور ان کی قدر بیان کر دے اور کیفیت وزن بھی بیان کرے کہ موزوں یوزن مشاقل مکہ میں یا یوزن مشاقل خوارزم یا سرقد علی ہذا القیاس جہاں کے وزن پر موزوں ہوں بیان کر دے اس واسطے کہ مشقال اکثر شہروں کے مختلف ہیں اور اگر ثمن خالص سونایا خالص چاندی ہو تو سونایا چاندی لکھ دے اور اس کی نوع و صفت و وزن ضروری بیان کر دے جس طرح ہم نے بیان کیا ہے لیکن اس میں درم و دینار کا نام نہ لے اس واسطے کہ درم و دینار کا لفظ غیر مضروب پر نہیں بولا جاتا ہے پس سونے کی صورت میں یوں لکھے کہ خالص طلائے سرخ جید خالی از آمیزش کے اس قدر مشقال اور اگر سونے میں میل ہو تو اس کو بیان کر دے کہ وہ عی ہے یا وہ عی نہیں ہے علی ہذا القیاس اور اسی طرح چاندی کی صورت میں لکھے کہ اس قدر درم وزن چاندی خالص بے میل کھری جید اور باوجود اس کے لکھے کہ طمعاچی ہے یا کلیجہ ہے کیونکہ چاندی ان دو قسموں کی ہوتی ہے اسی طرح باقی وزنیاں میں جس پر عقد واقع ہوا ہے اس کو اور اس کی نوع و صفت و قدر بیان کر دے اور اگر ثمن کیلی ہو تو جس پر عقد واقع ہوا ہے اس کو تحریر کرے مثلاً گیبوں پر عقد ہوا تو گیبوں لکھے اور اس کی نوع کہ ستیر یا بر یہ ہیں نصف کے ہیں یا بخارا کے ہیں اور اس کی صفت بیان کرے کہ سرخ ہیں یا سپید ہیں جید ہیں یا درمیانی ہیں یا ردی ہیں اور اس کی مقدار لکھے کہ فلاں قلیز سے اس قدر پچانہ ہیں اور جو کی صورت میں بھی اسی طرح نوع و صفت و مقدار قلیز فلاں بیان کر دے اور گیبوں و جو میں وزن نہ لکھے اس واسطے کہ یہ دونوں نص سے کیلی ہیں اور حکم منصوص کا تغیر کرنا جائز نہیں ہے اور کتاب المبیع میں کیلی چیزوں کی بیع سلم بحساب وزن کے اور وزنی چیزوں کی بیع سلم بحساب کیل کے قرار دے کر دراہم دینے میں ہمارے اصحاب سے دو روایتیں ہیں جس نے روایت کی ہے کہ یہ جائز ہے اور طحاوی نے روایت کی ہے کہ یہ جائز نہیں ہے پس احتیاط اسی میں ہے کہ کیل کا ذکر کیا جائے تاکہ اختلاف سے نکل جائے اور یہ اس صورت میں ہے کہ گیبوں یا جوئی الحال دینا ٹھہرے ہوں اور اگر ان کے واسطے میعاد ٹھہری ہو تو باوجود ان باتوں کے جو ہم نے ذکر کر دی ہیں مدت کی مقدار بھی ذکر کرے اور ادا کرنے کی جگہ بھی ذکر کر دے تاکہ امام اعظمؒ کے قول سے احتراز ہو جائے اور اگر ثمن معدودات میں سے ہو پس اگر یہ چیز اثمان میں سے ہو یعنی غیر معین جعین ثمن ہو جیسے غطارف و عدلیات تو غطارف میں لکھے کہ اتنے درم غطرطیہ بخاریہ معدودہ سیاہ جید اور عدلیات میں لکھے کہ اتنے درم عدلیہ و سمیدہ رائج بخاریہ معدودہ اور ان کی نوع بھی بیان کر دے بشرطیکہ انواع مختلف ہوں اور اگر یہ نقد مختلف شہروں میں مختلف ہو تو لکھ دے نقد شہر فلاں اور اگر ثمن غرضات میں سے ہو جیسے کر پاس کتان وغیرہ پس اگر معین ہو تو اس کے عوض بیع جائز ہے اور اس کی طرف اشارہ کر دینا ضروری ہے پس اس کو تحریر میں ذکر کرے اور اس کی صفت بیان کر دے اور لکھ دے کہ معین اس عقد کی مجلس میں حاضر کردہ شدہ جس کی طرف اشارہ کر دیا گیا ہے اور اگر غیر معین ہو پس اگر فی الحال دینا ٹھہرا ہو تو نہیں جائز ہے اور اگر میعاد سے ٹھہرا ہو تو مثل سلم کے جائز ہے پس جس پر عقد واقع ہوا ہے مثلاً کر پاس پر اس کو ذکر کر دے اور اس کی نوع اور اس کی موئی و بار کی بیان کر دے اور اس کا تانا کہ پانچ صدی ہے یا چھ صدی وغیرہ ہے بیان کر

دے اور اس کی مقدار ذکر کرے اور مقدار اس کے گزروں کی بیان سے ہوتی ہے اور ذراع کو بیان کر دے کہ ذراع ملک یا ذراع کر پاس یا ذراع مساحت وغیرہ مثلاً اور مدت اور مقدار مدت بیان کرے اور اگر اس کے واسطے بار برادری و خرچہ ہو تو ادا کرنے کی جگہ بیان کر دے تاکہ امام اعظمؒ کے قول سے استرازا ہو اور اگر ثمن کوئی ایسا اسباب ہو یا حیوان ہو جس کے دینے کے واسطے مدت مقرر کرنا بالکل جائز نہیں ہے اور وہ بطور قرضہ کے ذمہ نہیں ثابت ہو سکتا ہے تو اس کا ثمن ہونا جیسی صحیح ہے کہ اس کو معین کر دے یعنی حاضر کر دے اور جس صورت میں ثمن معین ہو وہاں اشارہ ضروری چاہئے ہے اس واسطے کہ حاضر معین کا اعلام اشارہ سے ہوتا ہے پس اس بات کو تحریر میں بیان کر دے پس اس کی صفت بیان کر دے اور بیان کر دے کہ یہ چیز مجلس عقد ہذا میں حاضر اور اس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور اگر ثمن محدودات میں سے ہو جیسے دار و امین وغیرہ تو اس کا اعلام اس کے حدود کے بیان سے ہوگا پس لکھے کہ دار واقعہ موقع فلاں اس کے حدود بیان کر دے بعض دار واقعہ موقع فلاں اس کے حدود بھی بیان کر دے خرید کیا اور جب قبضہ کا ذکر کرنے کے مقام تک پہنچے تو لکھے کہ اور ہر ایک نے ان دونوں متعاقدین میں سے وہ تمام دار جس کو اس نے خریدا کیا ہے بنا بر نہ کورہ تحریر ہذا کے دوسرے سے لے کر اس کے سپرد کرنے سے قبضہ کر لیا اور درک کے تذکرہ کے وقت لکھے کہ ان دونوں متعاقدین میں سے جس کو کچھ درک اس چیز میں لاحق ہو جس کو اس نے اس دوسرے سے خریدا ہے تو چنین و چنان ہوگا جس کا بیان آگے آتا ہے۔ پھر واضح ہو کہ امام اعظمؒ وان کے اصحاب امام ابو یوسف و امام محمد و نیز ان کے بعد حلال اس تحریر کے بعد نہیں لکھتے تھے کہ بخیر یا اری صحیح خرید کیا اور ابو یوسف و شریعی اور ان کے بعد بعض اہل شروط اس کے بعد لکھتے تھے کہ بخیر یا اری صحیح خرید کیا جو قطعی ہے جس میں کوئی شرط نہیں ہے اور نہ خیال ہے نہ لسان ہے نہ عدت لفظ ہے اور نہ بطریق رہن ہے نہ بطور تلجیہ ہے بلکہ ایسی صحیح ہے جیسے مسلمان اپنے بھائی مسلمان کے ہاتھ فروخت کرتا ہے اور یہ اس واسطے لکھتے تھے کہ بخیر یا اری صحیح خرید کیا کہ ان دونوں کی غرض خرید صحیح ہے پس بروہتا کہ یہ مقصود لکھ دیتے تھے اور قطعی ہونے کی صفت اس واسطے بیان کر دیتے تھے تاکہ معلوم ہو کہ یہ بیع دوسرے کی اجازت پر موقوف نہیں ہے اور کوئی شرط نہ ہونا اس واسطے لکھ دیتے تھے کہ دونوں میں سے کوئی پیچھے یہ دعویٰ نہ کر سکے کہ بیع مذکور بشرط فاسد تھی کیونکہ اگرچہ ظاہر الرویہ کے موافق منکر شرط کا قول قبول ہے لیکن نوادر کی روایت کے موافق قول مدعی فساد کا قبول ہے پس احتیاطاً اس کو لکھ دینا چاہئے اور نیز یہ تحریر کہ اس میں لسان نہیں ہے اور نہ وعدہ وفا اور نہ سوا اس کے اس واسطے ہے کہ روایت نوادر کے موافق مدعی فساد کا قول قبول ہے کیونکہ وہ اپنی ملکیت زائل ہونے سے منکر ہے پس احتیاطاً اس کو لکھنا چاہئے اور امام طحاوی فرماتے تھے کہ یہ نہ لکھا جائے کہ اس میں خیال نہیں ہے کیونکہ بعض علماء نے فرمایا ہے کہ بائع و مشتری جب تک ایک مجلس میں موجود رہیں جب تک ان کو خیال باقی رہتا ہے پس بنا بر اس قول کے یہ شرط کہ اس میں خیال نہیں ہے شرط خلاف مقتضائے عقد بلکہ مقتضائے عقد کے تفسیر کرنے والی ہوگی پس اگر یہ شرط تحریر کی تو شاید واقعہ ایسے حاکم کے پاس پیش ہو جس کا یہی نہ ہو کہ اس بیع کو باطل کر دے گا اور امام طحاوی نے فرمایا لیکن یہ لکھا جائے کہ ایسی صحیح ہے جیسے مسلمان اپنے بھائی مسلمان کے ہاتھ فروخت کرتا ہے یہ تحریر کا بہ سنت لکھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر گاہ عدا بن خالد بن ہودہ سے خرید غلام کی تحریر لکھوائی تو حکم دیا کہ یہ لفظ تحریر کرے کہ انانی الذخیرہ اور ہمارے اصحاب نے خرید صحیح و بیع مسلمان بدست برادر مسلمان و نیز اس میں فساد نہیں ہے وغیرہ ذلک اس واسطے نہ لکھا کہ اگر یہ عبارت لکھی جائے تو مشتری کی طرف سے صحت بیع اور بیع ملک بائع ہونے کا اقرار ہوگا پھر اگر اس کے بعد مشتری کے پاس صحیح استحقاق میں لے لی گئی تو بنا بر قول زفر و ابن ابی لیلیٰ و علانے مدینہ کے مشتری کو بائع سے ثمن واپس لینے کا استحقاق نہ ہوگا اور اگر دونوں میں بیع صحیح ہوئی پھر وہ خود کر کے مشتری کے قبضہ میں آئی تو اس کو حکم دیا جائے گا کہ بائع کے

سپرد کرے پس اس کو تحریر نہ کرے گا جیسے ملک بائع ہوتا تحریر نہیں کرتا ہے پھر امام محمدؒ نے فرمایا کہ فلاں بن فلاں یعنی مشتری نے تمام ثمن نقد ادا کیا اور بائع کو ادا کر کے اس سے بری ہو گیا اور وہ اس قدر یعنی درم وزن سبھ کے ہیں اور صرف اس تحریر پر اکتفا نہ کیا کہ فلاں نے ثمن ادا کر دیا اس واسطے کہ اگر بائع کا قبضہ کرنا تحریر نہ کیا اور پھر اس کے بعد بائع نے کہا کہ تو نے مجھے نقد دیے تھے لیکن میں نے ان پر قبضہ نہیں کیا تو امام ابو یوسفؒ کے قول کے موافق اس کے قول کی تصدیق کی جائے گی پس امام ابو یوسفؒ کے قول سے احتراز کے واسطے بائع کا قبضہ کر لینا تحریر کرے پھر امام محمدؒ نے اختیار کیا کہ بری الیہ منہ یعنی مشتری کی جانب سے ثمن مذکور بائع کو دے کر مشتری کو بریت حاصل ہوگئی اس واسطے یہ اختیار کیا کہ یہ لفظ جامع وادج ہے کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ بریت کی ابتدا مشتری کی طرف اور انہما بائع پر ہوئی اور یہ دینے اور قبضہ کرنے سے ہوگی اور اس سے قبضہ صحیح ہوتا بھی ظاہر ہوتا ہے کیونکہ اگر بائع کسی کی طرف سے بیع کا وکیل ہو تو بعض علماء کے قول کے موافق مشتری اس کو ثمن دے کر ثمن سے بری نہ ہوگا تا وقتیکہ وکیل مذکور اپنے موکل کی طرف سے ثمن وصول کرنے کا مختار نہ ہو اور جب یہ لکھا گیا کہ مشتری بائع کو ثمن دے کر بری ہو گیا تو یہ قبضہ اور صحت قبضہ کا اقرار ہے اور یوسف بن خالد یوں لکھتے تھے کہ فلاں یعنی مشتری فلاں یعنی بائع کو تمام ثمن جو اس تحریر میں مذکور ہے دے کر بری ہو اور حالیکہ فلاں بن فلاں نے اس سے لے کر بھر پور اس پر قبضہ کر لیا اور وہ اس قدر ایسے درم وزن سبھ ہیں اور اس طرح اس واسطے لکھتے تھے کہ بری الیہ منہ کہنے سے اگر چہ ازراہ معنی بائع کا قبضہ ثابت ہوتا ہے لیکن بحسب نص ظاہر ثابت نہیں ہوتا اور معنی پر ہر شخص کو قوف حاصل نہیں ہے پس چاہئے کہ اس طرح لکھ دے کہ بائع نے ثمن پر قبضہ کیا تاکہ تصریح قبضہ کرنا اور معنی قبضہ کرنا ثابت ہو جائے کہ یہ امر واضح ہے اور بھٹڑے کے دور کرنے کے واسطے ظاہر ہے اور ابو زید شروٹی اس طرح لکھتے ہیں کہ فلاں بن فلاں یعنی بائع نے فلاں بن فلاں یعنی مشتری سے تمام ثمن جو اس تحریر میں مذکور ہے بھر پور وصول پایا یا پس طور کہ فلاں بن فلاں نے اس کو دیا اور مشتری اس ثمن کو اس کو دے کر بری ہو گیا اور وہ چند درم وزن سبھ ہیں یہ محیط میں ہے۔ کیونکہ ہر گاہ قبضہ کی تصریح واجب ہوئی تو دینے کی تصریح بھی واجب ہے تاکہ بائع کا قبضہ مشتری کے دینے سے ہو کیونکہ بنا بر قول شیخ ابن ابی لیلیٰ کے جس شخص نے اپنے قرض دار کے مال سے اپنے حق کی جنس ر پر قابو پایا تو اس کو لے لینا روا نہیں ہے اور اگر لے لیا تو مالک نہ ہوگا بلکہ غاصب ہوگا پس مشتری کا دینا تحریر کرے تاکہ قول ابن ابی لیلیٰ سے احتراز ہو اور طحاوی تحریر فرماتے تھے کہ فلاں بن فلاں نے فلاں بن فلاں کو تمام ثمن سب بھر پور دیا کہ اس سے لے کر فلاں نے قبضہ کر لیا اور اس کو پورے ثمن سے بری کر دیا کیونکہ ہر گاہ قبضہ اور دینے دونوں کی تصریح واجب ہوئی تو دینا قبضہ سے مقدم ہونا چاہئے ہے اس واسطے کہ قبضہ کرنا دینے کا حکم ہے اور حکم چاہئے کہ سب سے موخر ہو پس واجب ہے کہ دینا قبضہ سے پہلے ہو لیکن جو امام طحاوی نے ذکر کیا ہے اس میں ایک طرح کا خلل یہ ہے کہ قولہ اور اس کو پورے ثمن سے بری کر دیا یہ ابتدائے بریت کا مقتضی ہے نہ بریت قبضہ کا اور بائع اگر مشتری کو ثمن سے بعد ثمن وصول کرنے کے بری کرے تو بری کرنا صحیح ہوگا اور بائع پر واجب ہوگا کہ جو ثمن اس نے وصول کیا ہے اس کو واپس کر دے پس اصوب یہ ہے کہ یوں تحریر کرے کہ فلاں نے ثمن تمام بھر پور فلاں کو دیا اور فلاں نے اس سے لے کر قبضہ کر لیا اور فلاں اس کو دے کر اس سے بری ہو گیا اور وہ چند درم وزن سبھ میں پس دینا قبضہ سے مقدم ہوگا اور بریت اس کو دے کر حاصل ہونے سے صحت قبضہ ثابت ہو جائے گی اور بریت ابتدائے کا وہم بھی دور ہو جائے گا اور تمام سب بھر پور لکھنا تاکید کے واسطے ہے اور ایسی تحریر میں تاکید کے واسطے زوائد عبارات لکھی جاتی ہیں اور امام محمدؒ نے تحریر میں قبضہ صحیح نہیں لکھا حالانکہ جس طرح قبضہ ثمن تحریر کرنے کی ضرورت ہے کہ مشتری کے واسطے حجت ہو اسی طرح قبضہ صحیح تحریر کرنے کی حاجت ہے کہ بائع کے واسطے حجت ہو پس اس کا لکھنا ضروری ہے اور اہل شروط نے اس کی عبارت میں اختلاف کیا ہے پس سنی، لولہال و ابو زید شروٹی اس طرح تحریر کرتے تھے کہ فلاں بن

فلاں نے فلاں کو تمام دارمحدودہ مذکورہ تحریر ہذا سپرد کیا اور امام طحاوی اس طرح لکھتے تھے کہ فلاں نے فلاں کو تمام وہ چیز جس پر عقد واقع ہوا جس کا بیان اس تحریر میں ہے سپرد کیا اور یہ احسن ہے اور لفظ سپرد کر دینا اختیار کیا اور یہ نہ لکھا کہ فلاں نے قبضہ کیا اس واسطے کہ قول فلاں نے قبضہ کیا اس سے یہ نہیں سمجھا جاتا ہے کہ بائع نے مشتری کو قبضہ دار کی اجازت دی ہے اور بعض لوگوں کا یہ مذہب ہے کہ مشتری بعد اداۓ ثمن کے بیع پر قبضہ کرنے کا مختار نہیں ہے تاوقتیکہ بائع اس کو اجازت نہ دے اور اگر بغیر اس کی اجازت کے قبضہ کر لیا تو مثل غاصب کے ہوگا اور بائع اختیار ہوگا کہ اس کے قبضہ سے نکال لے پس علمائے موصوف نے سپرد کر دینے کا لفظ اختیار کیا کہ یہ لکھا جائے کہ اس سے بائع کا قبضہ کی اجازت دینا سمجھا جاتا ہے تاکہ اس قائل کے قول سے احتراز ہو جائے اور نیز امام محمدؒ نے تحریر میں متباہین کا بیع کو دیکھ لینا تحریر نہیں کیا ہے حالانکہ اس کا لکھنا ضروری ہے اس واسطے کہ بعض علمائے مجتہدین نے بے دیکھی ہوئی چیز کا بیچنا اور خریدنا جائز نہیں فرماتا ہے اور بعض نے بے دیکھی چیز کا بیچنا جائز رکھا ہے اور بے دیکھی چیز کا خریدنا جائز نہیں ہے فرمایا ہے اور بعضوں نے دونوں کو جائز فرمایا ہے لیکن ان کے نزدیک مشتری کو اختیار حاصل ہوتا ہے جب دیکھے اور بائع کو نہیں ہوتا ہے اور بعض نے کہا کہ بیع میں بائع کو اور خریدہ میں مشتری کو اختیار حاصل ہوتا ہے پس اس کا لکھنا ضروری ہے تاکہ بالاتفاق بیع جائز اور اختیار منقطع ہو جائے پھر اس کی عبارت میں اہل شروط نے اختلاف کیا ہے پس سکتی رحمہ اللہ اس طرح لکھتے تھے کہ اور فلاں و فلاں دونوں نے اقرار کیا کہ ہم دونوں نے تمام دارمحدودہ مذکورہ تحریر ہذا مع اس کے حدود و حقوق کے اور جو اس میں داخل اور جو اس سے خارج ہے اور ان دونوں کو سب کو بیان کر دے اور تمام جو کچھ اس میں ہے قلیل و کثیر سب دیکھ لیا ہے اور پہچان کر لیا ہے اور ہم دونوں نے اس کو وقت عقد بیع کے جو اس تحریر میں مذکور ہے اور اس سے پہلے دیکھ لیا ہے اور اسی حال پر ہم دونوں نے ہایم خرید و فروخت کی ہے اور شیخ ابو یوسفؒ لکھتے تھے کہ اور مشتری فلاں نے تمام دارمحدودہ تحریر ہذا کی طرف نظر کر لی ہے اور اس کو دیکھ کر راضی ہو گیا ہے اور جو سکتی نے بیان کیا ہے وہ احسن واضح ہے اور یہ جو سکتی نے بیان کیا کہ دونوں نے اس کو عقد بیع کے وقت دیکھا ہے یہ امر ضروری ہے اس واسطے کہ بعض علماء کا یہ مذہب ہے کہ جو چیز خریدی یا فروخت کی اور اس کو بیع سے پہلے دیکھا تھا اور وقت بیع کے اس کا معائنہ نہیں کیا بلکہ وہ آنکھوں کے سامنے سے قایم تھی تو جائز نہیں ہے پس ہم نے اس قول سے احتراز کیا اور یوں لکھا کہ عقد بیع کے وقت اس کو دونوں نے دیکھا ہے اور یہ جو بیان فرمایا کہ قبل اس کے بھی دیکھا ہے۔ سو اس کی حاجت نہیں ہے بلکہ اس کو بغرض تاکید ذکر کیا ہے اور یہ جو فرمایا کہ جو دونوں نے تمام دارمحدودہ اس کے حدود و حقوق و قلیل و کثیر جو اس میں داخل اور اس سے خارج ہے سب دیکھ لیا ہے تو یہ امر ضروری ہے اس واسطے کہ ہمارے علماء کا مذہب یہ ہے کہ اگر مشتری نے دار کے باہر سے نظر کی یعنی باہر کو دیکھ لیا اور اس کے سوائے نہیں دیکھا تو اس کا اختیار رویت باطل ہو جائے گا اور بنا بر قول زفر کے جب تک وہ پورے خارج کو اور پورے داخل کو اور بعض زمین کو نہ دیکھے تب تک اس کو اختیار حاصل رہے گا اور حسن بن زیاد کے نزدیک جب تک تمام قلیل و کثیر اس کا اور تمام اس کی زمین اور تمام عمارات وغیرہ جو اس میں ہے نہ دیکھے تب تک اس کو خیال حاصل رہے گا پس ہم نے ان اختلافات سے بچنے کے واسطے ان چیزوں کا ذکر کر دیا اور نیز امام محمدؒ نے عائدین کا بایں ان متفرق ہونا بھی بیان نہ کیا اور امام خصاص بھی اس کو نہیں لکھتے تھے اور عام اہل شروط اس کو لکھتے ہیں اس واسطے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک جب تک متعاقبین بعد فراغ گفتگوئے خرید و فروخت کے ازراہ بدن جدا نہ ہو جائیں تب تک ان کو اسی مجلس میں اختیار رہتا ہے اور ہمارے نزدیک بعد ختم گفتگوئے خرید و فروخت کے ان کو اختیار مجلس نہیں رہتا ہے پس شاید ان دونوں میں جھگڑا واقع ہو جائے طور کہ دونوں معتقد مذہب شافعی ہوں پس ایک کہے کہ میں نے قبل تفرق کے عقد بیع کر دیا تھا اور دوسرا اجازت کا دعویٰ کرے اس واسطے ہم نے تفرق بایں ان کو تحریر کر دیا کہ بعد مذاق اس بیع کے دونوں بایں ان متفرق ہو گئے تھے تاکہ یہ جھگڑا منقطع ہو جائے اور اہل

شروط نے اس کی عبارت میں باہم اختلاف کیا ہے شیخ ابو زید اس طرح لکھتے تھے کہ بعد اس بیع مذکورہ تحریر ہذا کے اور اس کے صحیح ہو جانے اور واجب ہو جانے کے باہم رضامندی کے ساتھ پھر متفرق باہدان ہو گئے اور طحاوی یوں لکھتے تھے کہ بعد وقوع اس بیع مذکورہ تحریر ہذا کے تمام اس بیع پر باہمی رضامندی اور دونوں سے اس کے نافذ کرنے کے پھر دونوں متفرق باہدان ہو گئے اور جو امام طحاوی نے ذکر کیا ہے اس میں مشتری کے حق میں زیادہ احتیاط ہے کہ اس سے مشتری صحت خرید کا مقرر نہیں ہوا جاتا ہے تاکہ بروقت استحقاق جمع (۱) کے بنا پر قول بعض علماء کے وہ اپنا ثمن بائع سے واپس نہ لے سکے پھر امام محمد نے فرمایا نما اور رک فلاں بن فلاں من درک فی ہذہ الدار فعلی فلاں بن فلاں خلاصہ حتی سلمہ لہ یعنی اس کے بعد اگر فلاں بن فلاں کو اس دار کی بابت کوئی درک پیش آئے تو فلاں بن فلاں پر واجب ہوگا کہ اس کو خلاص کر کے مشتری کو سپرد کرے اور علماء نے امام محمد کے قول کے نما اور رک فلاں بن فلاں اس کی ترکیب میں اختلاف کیا ہے کہ آیا فلاں بصب ہے یا برفع ہے لیکن نصب زیادہ واضح ہے اور معنی یہ ہیں کہ فلاں کو جو درک لاحق ہو اور قولہ تو فلاں بن فلاں پر واجب ہوگا کہ اس کو خلاص کرے یہاں تک کہ مشتری کے سپرد کرے اس سے امام محمد کی یہ مراد نہیں ہے کہ لامحالہ جمع کو خلاص کر کے مشتری کے سپرد کرے اس واسطے کہ یہ ایسی شرط ہے کہ شاید اس کے پورے کرنے پر وہ قادر نہ ہو سکے بلکہ یہ مراد ہے کہ اگر صاحب استحقاق اس بیع کی اجازت دے دے تو جمع کو خلاص کر کے مشتری کے سپرد کرے یا اگر وہ اجازت نہ دے تو ثمن مشتری کو واپس کرے اور اس شرط کا وفا کرنا ممکن ہے اور بعض نسخہ شروط میں جس طرح ہم نے بیان کیا ہے اسی طرح صریح عبارت مذکور ہے کہ فعلی فلاں خلاص ذلک حتی سلمہ الیہ او پر دائن علیہ یعنی پس بائع پر واجب ہوگا کہ اس جمع کو چھوڑ کر مشتری کے سپرد کرے یا مشتری کا ثمن اس کو واپس دے اور اس مقام پر فرمایا کہ اور ایسا ہی امام ابو حنیفہ و ابو یوسف لکھا کرتے تھے اور یوسف بن خالد سنی و ہلال دونوں اس طرح تحریر فرماتے تھے کہ اگر پھر اس دار محدودہ تحریر ہذا کی بابت یا اس میں کسی کی بابت یا اس کے کسی حقوق میں کوئی درک تمام لوگوں میں سے کسی کی طرف سے پیش آئے تو فلاں بن فلاں پر واجب ہوگا کہ اس سب کو فلاں بن فلاں کے واسطے خلاص کرے یہاں تک کہ اس کے سپرد کرے یا اس کو مشتری کے واسطے ہر درک و مشقت سے خلاص کر دے اور شیخ ابو زید شرطی یوں لکھتے تھے کہ فلاں بن فلاں کو جو اس کی بابت یا اس میں سے کسی جزوی بابت یا اس کے حقوق کی بابت یا حقوق میں سے کسی کی بابت کچھ درک پیش آئے تو فلاں یعنی بائع پر واجب ہوگا کہ فلاں یعنی مشتری کے وہ سپرد کرے جس کو اس پر اس کو بیع مذکورہ تحریر ہذا نے مشتری کے واسطے واجب کیا ہے۔ امام طحاوی نے فرمایا کہ شیخ ابو زید کی تحریر ہمارے پسند ہے بہت تحریر یوسف بن خالد و ہلال کے اس واسطے کہ یوسف و ہلال نے درک کو مضاف بجانب مشتری تحریر نہیں کیا ہے بلکہ مطلق رکھا ہے پس اس مشتری کو اور نیز ہر ایسے شخص کو شامل ہے جو اس مشتری سے اس دار مذکورہ کی ملکیت اسی سبب سے محل خرید و بیہ و صدقہ وغیرہ کے حاصل کرے پس حنان درک ان لوگوں کے واسطے جو مشتری سے ملکیت حاصل کریں اس بائع پر مشروط ہوگی اور اگر مشتری سے خریدنے والے کے ہاتھ سے کسی مستحق نے استحقاق ثابت کر کے یہ دار لے لیا اور مستحق نے بیع کی اجازت نہ دی تو اس شرط تحریر کے موافق مشتری دوم کو بھی اسی بائع سے ثمن واپس لینے کا اختیار ہوگا حالانکہ استحقاق ثابت ہونے کے وقت مشتری کو اپنے بائع سے ثمن واپس لینے کا استحقاق ہوتا ہے بائع کے بائع سے واپس لینے کا اختیار نہیں حاصل ہوتا ہے اور وارث مشتری کو اپنے مورث کے بائع سے ثمن واپس لینے کا اختیار حاصل ہوتا ہے ہاں جو ایک یہاں کا بائع نہیں ہے سو اس وجہ سے حاصل ہوتا ہے کہ وہ مورث کا قائم مقام ہے اسی واسطے اس ثمن سے مورث کا قرضہ ادا کیا جاتا ہے اور اسی واسطے اگر مشتری میت پر اس قدر قرضہ ہو جو اس کے تمام ترکہ کو محیط ہے تو در صورتیکہ دار مذکور پر استحقاق ثابت ہو تو واپس لینے کا اختیار وصی میت

(۱) یعنی مشتری کے پاس سے جمع استحقاق ثابت کر کے لے لی جائے ۱۲

کو ہوتا ہے نہ وارث کو پس اگر اسی طور پر لکھا جائے جس طرح یوسف و ہلال لکھتے ہیں تو مشتری اس کا وہم ہو سکتا ہے کہ بیع میں یہ ایسی شرط ہے جس کو عقد بیع مقضی نہیں ہے پس وہ فساد بیع کا حکم دے گا اس واسطے ہم نے اس سے احتراز کرنے کی غرض سے درک کی اضافت بجانب مشتری کر دی ہے اور بعض لوگ اس طرح لکھتے ہیں کہ جو درک فلاں بن فلاں کو اور ہر کسی کو اس کے سبب سے پیش آئے تو فلاں بائع پر اس کا خلاص واجب ہے اور اس طور سے نہ لکھنا چاہئے اس واسطے کہ اسباب میں اس کے وارث لوگ اور اس سے خریدنے والے اور اس کی طرف سے صدقہ یا ہبہ پانے والے اور نیز تمام لوگ جو اس مشتری کی جہت سے ملکیت دار مذکورہ حاصل کریں سب لوگ ہو سکتے ہیں حالانکہ ہم نے بیان کر دیا ہے کہ وقت استحقاق وارد ہونے کے ان لوگوں کو اس بائع سے ثمن واپس لینے کا اختیار نہ ہوگا پس اگر اس طور سے تحریر کیا تو بائع کے ذمہ ایسی شرط لگائی جس کو عقد بیع نہیں چاہتا ہے پس بیع فاسد ہوگی اور بعض لوگ لکھتے ہیں کہ پس فلاں یعنی بائع پر اس کا عہدہ ہے اور اس طور سے بھی نہ لکھنا چاہئے اس واسطے کہ امام اعظمؒ کے نزدیک عہدہ قدیم دستاویز کو کہتے ہیں حالانکہ استحقاق ثابت ہونے کے وقت بائع پر مشتری کا قدیمی دستاویز کا استحقاق نہیں ہوتا ہے پس اگر ایسی شرط بائع کے ذمہ لگائی تو خلاف مقصود ہے عقد شرط لگائی پس بیع فاسد ہو جائے گی اور متاخرین ہال شرط نے فرمایا کہ اس طرح نہ لکھنا چاہئے کہ جو درک فلاں مشتری کو پیش آئے پس فلاں بائع پر اس کا خلاص کر کے مشتری مذکور کے سپرد کرنا واجب ہے۔ بلکہ اس طور سے لکھے جس طرح شیخ ابوزیدؒ نے تحریر کیا ہے کہ مشتری کو اس کی بابت یا اس میں سے کسی جزو کی بابت یا اس کے حقوق یا حقوق میں سے کسی کی بابت کچھ درک پیش آئے تو بائع پر واجب ہوگا کہ فلاں مشتری کو وہ سپرد کرے جو بیع مذکورہ تحریر ہڈانے مشتری کے واسطے اس پر واجب کیا ہے اس واسطے کہ جب مشتری کے پاس سے بیع استحقاق ثابت کر کے لے جائے اور مستحق اس بیع کی اجازت نہ دے تو علماء کے درمیان اس امر میں اختلاف ہے کہ مشتری کے واسطے بائع پر بحکم بیع کیا واجب ہوگا پس ہمارے نزدیک اس پر واجب ہوگا کہ مشتری کو اس کا ثمن واپس کرے اور عثمان لغی و سواد بن عبد اللہ عمری نے فرمایا کہ دارمیہ کے محل بلندی و پستی و قیمت و عمارت و گزروں کی مساحت کا اسی مقام پر دوسرا دار سپرد کرنا واجب ہوگا اور بعض نے فرمایا کہ اس پر واجب ہوگا کہ دارمیہ کی قیمت واپس کرے خواہ ثمن اس کے برابر ہو یا کم ہو یا زیادہ ہو اور ہر گاہ علماء نے اس طور سے اختلاف کیا ہے تو احوط یہی ہے کہ استحقاق کے وقت جو واجب ہوگا وہ بیان نہ کیا جائے گا تاکہ جو قاضی اس کے برخلاف اعتقاد رکھتا ہو وہ اس کو باطل نہ کرے اور جو تحریر ہے اس کو خلاف مقصود عقد نہ خیال کرے اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ صاحب استحقاق نے بیع مذکور کی اجازت نہ دی اور اگر صاحب استحقاق نے استحقاق ثابت کرنے کے بعد اس بیع کی اجازت دے دی تو بعض علماء کا قول ہے کہ یہ اجازت بالکل کارآمد نہ ہوگی بنا بریں کہ ان کے نزدیک فصولی کی بیع منعقد نہیں ہوتی ہے اور نہ اجازت مالک پر موقوف ہوتی ہے اور ہمارے نزدیک اگر قاضی نے صاحب استحقاق کے واسطے اس عین کا حکم نہیں دیا ہے اور حکم دینے سے پہلے صاحب استحقاق نے اجازت دے دی تو اس کی اجازت کارآمد ہوگی پس بائع پر بھی مال عین مشتری کو سپرد کرنا واجب ہوگا لیکن امام اعظمؒ سے ایک روایت میں اس کے برخلاف یوں مروی ہے کہ مستحق کا خصومت کرنا اور قاضی سے حکم کی درخواست کرنا بیع کے نقص کی دلیل ہے پس اس سے بیع ٹوٹ جائے گی جیسے کہ صریح تو زودینے سے ٹوٹ جاتی ہے پھر اس کے بعد مستحق کی اجازت دینا کچھ کارآمد نہ ہوگا اور اگر بعد حکم قاضی صادر ہونے کے صاحب استحقاق نے اجازت دی تو بعض موافقین میں مذکور ہے کہ بنا بر قول امام اعظمؒ کے اس کی اجازت کارآمد نہ ہوگی اس واسطے کہ مستحق کے واسطے مال عین کا حکم قاضی کی طرف سے صادر ہونے سے بیع صحیح ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک اجازت کارآمد ہوگی اس واسطے کہ صاحبین کے نزدیک استحقاق ثابت اور

مستحق کے واسطے مال عین کا حکم قاضی کی طرف سے صادر ہونے سے منع نہیں ہوتی ہے ایسا ہی بعض کتب میں مذکور ہے اور اگرچہ زیادات میں لکھا ہے کہ ظاہر الروایت کے موافق منع نہ ہوگی اور اجازت کا رد ہوگی اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ مال عین قاضی کے حکم سے مستحق کا لے لینا دلیل گسست ہے پس اس سے منع ٹوٹ جائے گی پھر اس کے بعد مستحق کا اجازت دینا کارآمد نہ ہوگا پس بنا پر قول ایسے عالم کے جو فرماتا ہے کہ منع منع ہو جائے گی اور صاحب استحقاق کی اجازت کا رد نہ ہوگی اگر بائع کے ذمہ وقت ثبوت استحقاق کے وارمیعہ سپرد کرنے کی شرط لگائی تو بائع اس دار کو جی سپرد کر سکتا ہے کہ جب صاحب استحقاق ہے اس کو خریدے پھر مشتری کے سپرد کرے اور ایسے طور سے شرط لگانا عقد کو فاسد کرتا ہے پس احوط یہ ہے کہ یوں لکھا جائے کہ ایسی حالت میں اس پر اس چیز کا سپرد کرنا واجب ہوگا جس کو منع مذکورہ تحریر ہڈانے اس پر واجب کیا ہے اور اسی طرح یہ بھی نہ لکھے کہ اس پر ثمن واپس کرنا واجب ہے اس واسطے کہ اگر پورے دار پر استحقاق ثابت ہو تو ہمارے نزدیک پورا ثمن واپس کرنا واجب ہوگا اور بعض مخالفین کے نزدیک اس پر اس دار کے مثل جو صورت و معنی میں اس کا مثل ہو واپس کرنا واجب ہوگا اور بعض کے نزدیک اگر پورے دار کا استحقاق ثابت ہو تو اس دار کی قیمت واپس کرے اور اگر تھوڑے دار کا استحقاق ثابت ہو تو اس میں دو صورتیں ہیں اگر استحقاق کسی غیر معین ٹکڑے کا ثابت ہو جیسے تھائی و چو تھائی وغیرہ تو ہمارے نزدیک مشتری کو اختیار ہے چاہے باقی بائع کو واپس کر کے اس سے اپنا پورا ثمن واپس لے لے اور چاہے باقی کو رکھ لے اور جس قدر استحقاق میں لے لیا گیا ہے اس کے حساب سے بائع سے ثمن واپس لے اور اگر کسی معین ٹکڑے کا استحقاق ثابت ہو واپس اگر بقعہ سے پہلے استحقاق مذکور ثابت ہو تو مشتری کو ایسا ہی اختیار ہوگا جیسا ہم نے بیان کیا ہے اور اگر بقعہ کے بعد ایسا واقع ہو تو مشتری کو اختیار نہ ہوگا بلکہ جس قدر استحقاق میں لیا گیا ہے اسی قدر ٹکڑے کا ثمن بائع سے واپس لے گا اور یہ بھولہ ایسی صورت کے ہوگا کہ جیسے اس نے دو چیزیں خریدیں پھر بقعہ کے بعد ایک استحقاق میں لے لی گئی ایسا ہی طحاوی نے اپنے شرط میں ذکر کیا ہے اور خصاف نے فرمایا کہ مشتری کو اختیار ہے چاہے باقی کو رکھ لے اور جس قدر استحقاق میں لیا گیا ہے اس کا ثمن واپس لے اور چاہے باقی کو واپس کر کے بائع سے اپنا پورا ثمن واپس کر لے اور بعض علماء کے نزدیک کل بیع کی بیع فاسد ہو جائے گی اور بائع پر پورا ثمن واپس دینا واجب ہوگا پس بنا پر قول ایسے عال کے جو اس دار کے مثل واپس دینا واجب کہتا ہے اور بنا پر قول ایسے عالم کے جو قیمت دار واپس دینا واجب کہتا ہے محتامہ میں ثمن واپس کرنے کی شرط تحریر کرنا ایسی شرط ہوگی جو معتضائے عقد نہیں ہے پس اس سے عقد فاسد ہوگا پس ان لوگوں کے قول سے احتراز ہونے کے واسطے اس کو تحریر نہ کرے اور ہمارے نزدیک بھی بعض صورتوں میں پورا ثمن اور بعض صورتوں میں تھوڑا ثمن واپس کرنا واجب ہوتا ہے پس اگر ہم محتامہ میں مطلقاً پورا ثمن واپس کرنا شرط کریں تو یہ شرط خلاف معتضائے عقد ہو کر موجب فساد ہوگی اور اگر ہم نے اس طرح تحریر کیا کہ پس بائع پر وہ چیز واجب ہوگی جو بیع مذکورہ تحریر ہڈانے مشتری کے واسطے اس پر واجب کر دی ہے تو در صورت استحقاق ثابت ہونے کے اور صاحب استحقاق کا بیع کی اجازت نہ دینے کے جس چیز کا حکم قاضی کی طرف سے اس پر صادر ہو وہ سب کے نزدیک بموجب اس بیع کے ہوگی جیسا کہ محتامہ میں شرط تحریر ہوئی ہے پس قاضیوں میں کسی قاضی کو خواہ کسی قول کا معتقد ہو اس بیع کے باطل کر دینے کا اختیار نہ ہوگا جب کہ اس کے پاس یہ مقدمہ پیش ہو جس سے یہی لکھنا احوط ہے اور امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف بعد تحریر واقعہ درک کے یوں لکھا کرتے تھے کہ پس فلاں پر اس کا خلاص کرنا واجب ہوگا حتیٰ کہ اس کو مشتری کے سپرد کرے یا اس کو اس کا ثمن مع قیمت اس چیز کے واپس کرے جو عمارت و درخت و زراعت وغیرہ بائع کے حکم سے مشتری نے خود ایجاد کی ہوں یا اس کے واسطے نوا ایجاد کی گئی ہوں اور ہم نے ان چیزوں کی قیمت کی ضمان اس واسطے تحریر کر دی کہ بنا پر قول بعض علماء کے استحقاق ثابت ہونے کے وقت مشتری کو بائع سے ان چیزوں کی قیمت واپس لینے کا اختیار

جیسی ہوتا ہے کہ جب بائع نے اس کی ضمانت قبول کر لی ہو اور اگر ضمانت قبول نہ کی ہو تو نہیں اور ہم نے بائع کے حکم سے اس واسطے تحریر کیا کہ بعض علماء مدینہ منورہ کہتے ہیں کہ بائع نے اگر چہ مشتری کے واسطے ان چیزوں کی قیمت کی ضمانت کر لی ہو تاہم مشتری اس سے اس قیمت کو جیسی واپس لے سکتا ہے کہ جب بائع نے ایسا حکم کیا، واپس ہم نے بائع کا ضمانت کرنا اور اس کا یہ حکم دینا ان علماء کے قول سے احتراز کرنے کے واسطے تحریر کر دیا اور بعض لوگ یوں تحریر کرتے ہیں کہ مع ضمانت اس چیز کے جس کو مشتری عمارت و درخت وغیرہ سے نو ایجاد کرے اور یہ صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ مشتری کبھی دار میں ایسی چیز ایجاد کرتا ہے کہ استحقاق ثابت ہونے کے وقت اس کی قیمت لینے کا اختیار بائع سے اس کو حاصل نہیں ہوتا ہے جیسے کتواں اگر بنا اور چہ بچہ صاف کرنا و سودی صاف کرنا ایسی چیزیں جن کو بائع کے سپرد نہیں کر سکتا ہے پس اگر ان کی ضمانت بھی بائع کے ذمہ شرط کی تو انہی شرط اس کے ذمہ لگائی جس کو عقد متعین نہیں ہے اور اس میں ہر دو عاقدین میں سے ایک کے واسطے نفع ہے اور امام طحاوی فرماتے تھے کہ احوط یہ ہے کہ یہ نہ لکھا جائے کہ مع قیمت اس چیز کے جس کو مشتری پیدا کرے بلکہ یوں لکھا جائے کہ فلاں بن فلاں بن فلاں کو اس دار محدودہ یا اس کے حقوق میں سے کسی حق میں یا ایسی چیز میں جس کو ایجاد کرے مثل عمارت و درخت و زراعت کے کوئی درک پیش آئے تو بائع پر محکم بیع مذکورہ بیعنامہ ہذا جس کا سپرد کرنا واجب ہے اس کو تسلیم کرے اور وجہ یہ ہے کہ جب دار معیہ کا استحقاق ایسی حالت میں ثابت ہو کہ مشتری اس میں کوئی عمارت بنا چکا ہے یا درخت لگا چکا ہے اس میں کھیتی ہوئی ہے تو اس میں علماء کا اختلاف ہے پس ہمارے اصحاب سے اس میں دور وایتیں ہیں ایک روایت شاذہ میں فرمایا کہ اگر بائع حاضر ہو تو مشتری بائع سے ان چیزوں کی قیمت اس طرح قائم کر کے حساب سے لے لے گا اور یہ عمارت اور پودے اور زراعت بوض اس مال قیمت کے جو بائع نے تادان دیا ہے بائع کے ہوجا میں گے پھر اس کے بعد صاحب استحقاق کو اختیار ہوگا چاہے بائع سے مواخذہ کرے کہ ان چیزوں کو اس کی زمین سے اکھاڑ لے اور دور کر دے اور چاہے بائع کو ان کی قیمت اکھڑی ہوئی اور توڑی ہوئی کے حساب سے دے کر ان کو اپنے واسطے رہنے دے اور اگر بائع غائب ہو تو صاحب استحقاق کو اختیار ہوگا کہ مشتری سے مواخذہ کرے کہ ان چیزوں کو اپنی زمین سے دور کر دے اور بائع کے آنے تک کا انتظار نہ کرے پھر جب اس کو مشتری نے اکھاڑ لیا تو جب بھی بائع پر کاہو پائے تو اس کو دے کر اسی طرح اکھڑی ہوئی کی قیمت اس سے تادان لے کیونکہ اس نے بائع کو ایسا ہی سپرد کیا اور اگر صاحب استحقاق چاہے تو مشتری کو ان کے اکھاڑنے سے منع کرے اور اپنے واسطے رہنے دے اور مشتری کو اکھڑی ہوئی کے حساب سے اس کی قیمت دے دے پھر مشتری (۱) بائع سے سوائے اپنے ثمن کے اور کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے اور ظاہر الروایۃ میں فرمایا کہ اگر مشتری سے ان چیزوں کے دور کرنے کا مواخذہ کیا گیا تو مشتری اس کو دور کر دے گا پھر نوٹن مشتری کی ہوگی پھر اس کو اختیار ہوگا چاہے یہ نوٹن بائع کو دے کر اس سے ثابت کی قیمت لے لے اور چاہے نوٹن اپنے واسطے رہنے دے اور بائع سے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے پس جب ہمارے نزدیک یہ حکم ہوا کہ بعض صورتوں میں مشتری بائع سے عمارت کی قیمت لیتا ہے اور بعض صورتوں میں نہیں بساگر بیعنامہ میں یہ لکھیں کہ واپس لے گا مطلقاً تو ہم نے مشتری کے واسطے ہر حال میں قیمت واپس لینے کا اختیار ثابت کر دیا حالانکہ یہ شرط خلاف مقتضائے عقد ہے اور ہر دو عاقدین میں سے ایک یعنی مشتری کے واسطے اس میں نفع ہے پس ہمارے نزدیک ایسی شرط موجب فساد عقد ہوئی اور بعض علمائے مدینہ نے زعم کیا کہ اگر مشتری نے عمارت بنائی اور اس کو یہ معلوم نہیں ہے کہ یہ دار صاحب استحقاق کی ملک ہے حتیٰ کہ اس نے دھوکے و نادانگی میں بنایا پھر صاحب استحقاق ظاہر ہوا تو قاضی اس مستحق سے کہے گا کہ تجھ کو اختیار ہے چاہے مشتری کو اس کی ثابت عمارت کی قیمت دے دے کیونکہ اس نے دھوکے اور نادانگی میں بنائی ہے اور یہ

عمارت تیری ہوگی اور اگر چاہے تو اس کی قیمت دوے اور مشتری تیرا شریک رہے گا اور مشتری کو عمارت دور کرنے کا حکم نہ دیا جائے گا اور وہ بائع سے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے اور اگر مشتری جانتا ہو کہ یہ دار ملک مستحق ہے اور باوجود اس کے اس نے عمارت بنائی تو صاحب استحقاق کو اختیار ہوگا چاہے مشتری کو اس عمارت کے حقوق کی قیمت کے حساب سے قیمت دے کر مشتری سے یہ عمارت لے لے اور مشتری بائع سے کچھ نہیں لے سکتا ہے پس اگر ہم محتاجہ میں یہ شرط تحریر کریں کہ مشتری بائع سے واپس لے تو بنا پر قول ان علماء کے ہم نے ایسی شرط لگائی جو خلاف مقتضائے عقد ہے۔ پس موجب فساد عقد ہوگی اور نیز امام شافعی کا یہ مذہب ہے کہ جو چیز مشتری بنی ایجاد کرے اس کی قیمت بائع سے واپس نہیں لے سکتا ہے پس ان کے قول کے موافق بھی ایسی شرط خلاف مقتضائے عقد ہوگی پس ایجاد مشتری کی قیمت کی ضمان کی شرط بائع پر کرنے سے احتراز واجب ہے تاکہ ہمارے قول وغیرہ کے قول کے موافق عقد بیع فساد سے محفوظ رہے لیکن یہ تحریر کرے کہ بائع پر وہ چیز مشتری کو سپرد کرنا واجب ہوگی جو اس بیع مذکورہ محتاجہ ہڈانے اس پر واجب کیا ہے حتیٰ کہ اگر یہ محتاجہ کسی قاضی کے پاس پیش کیا جائے تو وہ اس بیع کے قاسد ہونے کا حکم نہیں دے گا بلکہ اس کے مذہب کے موافق جو چیز بحکم اس بیع کے ہڈانہ بائع واجب ہوگی اس کا حکم بائع پر صادر کرے گا اور واضح ہو کہ یہ تقریر امام طحاوی کی اگرچہ عقد بیع کو فساد سے بچاتی ہے لیکن اس میں حق مشتری کی صیانت ان چیزوں سے جو عمارت و درخت و زراعت اس نے ایجاد کی ہیں نہیں ہے اس واسطے کہ امام طحاوی نے یہ تحریر نہیں کیا کہ جو درک اس کو ان چیزوں میں سے ان میں سے کسی چیز میں جو اس نے بحکم بائع ایجاد کی ہیں پیش آئے حالانکہ اس کا ذکر کرنا بعض اہل علم کے قول سے بچنے کے واسطے ضروری ہے اسی طرح اس نے مقدار ضمان جو اس پر ان کی قیمت میں پیش آئے گی بیان نہ کی حالانکہ ابن ابی لیلیٰ کے قول کے موافق ضمانت صحیح ہونے اور مشتری کے بائع سے رجوع کرنے کے واسطے اس کا ذکر کرنا ضروری ہے کیونکہ شیخ بن ابی لیلیٰ کے نزدیک جب تک مقدار مضمون یہ کی معلوم نہ ہو تب تک ضمان صحیح نہیں ہے پس اس کا حیلہ یہ ہے کہ ان چیزوں کا ضمانت نامہ علیحدہ تحریر کرے یا ان چیزوں کی ضمانت کا ذکر محتاجہ میں تحریر کرے اور لکھ دے کہ یہ ضمانت بائع کی طرف سے اس بیع میں مشروط نہ تھی بلکہ اس نے بعد بیع کے اس کی ضمانت کر لی ہے اور ان چیزوں کی مقدار قیمت ایسی ذکر کر دے کہ اس امر کا یقین اس کو ہو کہ ان چیزوں کی قیمت اس سے نہیں بڑھے گی مثلاً ایک درم سے ہزار درم تک یا دو ہزار درم تک علی ہذا القیاس پس عقد قاسد ہونے سے بھی احتراز ہو جائے گا اور حق مشتری کی حفاظت بھی ان چیزوں میں جن کو وہ ایجاد کرے گا از قسم عمارت و درخت حاصل ہو جائے گی یہ ذخیرہ میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ کی ایک صورت جس میں فریقین کے تصرفات جائز متصور ہوں گے ☆

امام محمدؒ نے فرمایا کہ گواہ ہوئے یعنی گواہان مسلمان گواہ ہوئے اور بعض اہل شریعت اس عبارت کو اول تحریر میں لکھتے ہیں یعنی وہ یہ ہے جس پر گواہ لوگ گواہ ہوئے اور ہمارے نزدیک احسن یہ ہے کہ اس کو اخیر میں تحریر کرے اس واسطے کہ گواہ لوگ اپنی گواہی آخر میں تحریر کرتے ہیں پس اس لفظ کا ذکر کرنا بھی وہیں بہتر ہے جہاں گواہ لوگ اپنے اپنے نام ثبت کریں یہ بیسوط میں ہے اور امام محمدؒ نے اسی پر اقتضار کیا اور کچھ اور ذکر کیا اور امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ بھی اسی پر اقتضار کرتے تھے یعنی گواہ ہوئے اور اہل شریعت ابو یوسف بن خالد و ہلال و ابو یزید نے اس پر عبارت بڑھائی ہے پس یوسف بن خالد و ہلال یوں تحریر فرماتے تھے کہ گواہان مسلمان تحریر ہذا فلاں و فلاں تمام اس چیز کو جو اس تحریر میں ہے اور دونوں کے اس اقرار کی کہ دونوں نے جو کچھ اس تحریر میں بیان ہے سمجھ لیا ہے در حالیکہ دونوں صحیح تھے اور دونوں کے تصرفات جائز تھے گواہ ہوئے اور یہ فلاں سنہ فلاں میں واقع ہوا اور شیخ ابو یزید اس طرح لکھتے تھے کہ گواہان مسلمان گواہ ہوئے فلاں و فلاں کے تمام اس چیز کے اقرار پر جو ہماری اس تحریر میں مذکور و موصوف ہے پھر اس اقرار پر کہ دونوں نے

تمام اس کو جو اس میں مذکور ہے سمجھ لیا بعد ازاں کہ دونوں کو یہ تحریر پڑھ کر سنائی گئی اور دونوں نے اقرار کیا کہ ہم دونوں نے اس کو حرفاً حرفاً سمجھ لیا ہے اور دونوں نے ان گواہوں کو تمام اس چیز کا جو اس تحریر میں ہے اپنے لوہ پر گواہ کر لیا اپنی صحت عقل و ابدان و جواز تصرفات کی حالت میں درحالیہ بطور خود بدوین و کراہ و اجبار کے ایسا کیا اور درحالیہ ان دونوں کے امور میں ان پر کوئی متولی نہ تھا بلکہ یہ دونوں خود اپنے مالوں کے مختار تھے یہ دونوں کسی بات میں مجبور نہ تھے اور نہ ایک مجبور تھا اور دونوں کو مرض وغیرہ کی کوئی علت نہ تھی اور یہ تحریر ماہ فلاں سنہ فلاں میں لکھی گئی اور یوسف بن خالد و ہلال نے گواہوں کی گواہی باثبات تمام مرقومہ بیعتنامہ اختیار کی اور شیخ ابو زید نے دونوں متباہین کے تمام مرقومہ بیعتنامہ کے اقرار کی گواہی اختیار کی اور ہمارے بعض متاخرین مشائخ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تحریر میں بعض ایسی بات ہوتی ہے جس پر گواہ لوگ حقیقہ و واقف ہوتے ہیں چنانچہ خرید و فروخت و قبضہ و قس و تفرق متعاقدین بابدان و ضمان و رکب وغیرہ اور بعض ایسی بات ہوتی ہے جس پر گواہوں کو حقیقہ و قوف نہیں ہوتا ہے۔ چنانچہ بیع میں معنی تلجیہ نہ ہونا و شبہ نہ ہونا اور مقدار ثمن واقعی کیونکہ احتمال ہے کہ دونوں نے درپردہ قرار داد کر لی ہو کہ بیع بطور تلجیہ ہے اور ظاہر میں دکھلانے سنانے کو بیع کرتے ہوں اور نیز درپردہ قرار داد ہو کہ بیع بعض ہزار درم کے ہے اور ظاہر دو ہزار درم کہتے ہیں اسی طرح متباہین کا بیع دیکھ لینا یہ بھی ایسی بات ہے کہ حقیقہ اس پر گواہ واقف نہیں ہو سکتے ہیں اس واسطے کہ آدمی دوسرے کے دیکھ لینے کو کیونکر جان سکتا ہے ہاں یہ دیکھ سکتا ہے کہ وہ اس طرف آنکھ کے متوجہ ہے اور بسا اوقات آدمی آنکھ ایک چیز کی طرف کرتا ہے اور اس کو نہیں دیکھتا اور نہ واقف ہوتا ہے اور اسی طرح تحریر کتابت میں جو کچھ ہے اس پر دونوں متعاقدین کا علم ہو جانا بھی ایسا ہی ہے کہ گواہ لوگ حقیقہ اس سے واقف نہیں ہو سکتے ہیں مگر یہ باتیں ایسی ہی ہیں کہ متعاقدین کے اقرار ہی سے لوگوں کو قوف ہوتا ہے اور گواہ ہیں اور اس گواہی کو اپنے ذمہ لینا اس قدر صحیح ہے جتنا گواہ کو قوف ہو پس جس کو گواہ نے حقیقہ معلوم کیا ہے اس میں ان کی گواہی باثبات لکھنی چاہئے کیونکہ اس سے وہ لوگ حقیقہ واقف ہوئے ہیں اور جس سے حقیقہ واقف نہیں ہوئے ہیں اس میں متعاقدین کی اقراری گواہی تحریر کرے پس یوں لکھنا چاہئے کہ گواہان مسلمان تمام مرقومہ بیعتنامہ کے ہاں بطور شاہد ہوئے کہ جس کا ان کو حقیقہ و قوف ہوا ہے اس کے باثبات اور جن کا حقیقہ و قوف نہیں ہوا ہے اس کے ہا قرار متعاقدین پھر یوسف بن خالد و ہلال نے یوں لکھا کہ دونوں کی حالت صحت و جواز تصرفات میں اور ابو زید نے لکھا کہ دونوں کی صحت عقل و جواز تصرفات کی حالت اور طہادی نے لکھا کہ دونوں کی صحت عقل و جواز تصرفات کی حالت میں اور جو طہادی نے تحریر فرمایا ہے یہ اثنی و احوط ہے اور آگواہوں کا متعاقدین کی روشناسی و نام و نسب سے پہچاننا بھی تحریر کیا جائے اور دشمنی و ہلال اس کو تحریر نہیں فرماتے تھے اور ان دونوں کے سوائے اہل شریعت تحریر فرماتے تھے اور بعض متاخرین مشائخ نے فرمایا کہ اگر دونوں متعاقدین لوگوں میں مشہور ہوں تو اس کو لکھنے کی حاجت نہیں ہے اور اگر مشہور نہ ہوں تو اس کا لکھنا ضروری ہے کیونکہ گواہوں کو دونوں کے سوا جب میں ادا نے گواہی کی ضرورت ہے پس دونوں کی روشناسی ضروری ہے تاکہ دونوں پر گواہی دے سکیں اور نیز دونوں کی غیبت میں اور دونوں کی موت کے بعد ادا نے شہادت کی ضرورت ہوتی ہے تو ان کا نام و نسب پہچاننا ضروری ہے اور متعاقدین کے اقرار پر کہ ہمارا یہ نام و نسب ہے اعتماد کرنا جائز نہیں ہے شاید ہر ایک اپنا نام و نسب غیر کا نام و نسب بیان کرے تاکہ گواہوں کو فریب دے بدین غرض کہ غیر کی ملک سے بیع نکال لے پس شاید متعاقدین کے قول پر اعتماد کرنا غیر متعاقدین کی ملک اور یہ ایسی بات ہے کہ اس سے بہت لوگ غافل ہیں کہ وہ لفظ بیع و شرائع و اقرار ہیضہ یا ہی ایسے دو مفصوں سے سن لیتے ہیں جن کو پہچانتے نہیں ہیں پھر جب بعد موت صاحب بیع کے ان سے گواہی طلب کی جاتی ہے تو اسی نام و نسب پر گواہی دیتے ہیں حالانکہ ان کو اس کا علم نہیں ہے پس اس سے احتراز کرنا چاہئے تاکہ لوگوں کی املاک باطل ہو جانے سے بچیں اور خود خداع و مجازفت سے محفوظ رہے پھر گواہ کو نسب کا حال معلوم ہونے کا طریقہ یہ

ہے کہ اتنے لوگ اس کو خبر دیں جن کا جھوٹ بات پر اتفاق کرنا غیر متصور ہو یہ امام اعظم کے نزدیک ہے اور صاحبین کے نزدیک دوسرا یا ایک مرد اور دو عورتیں اس بات کی گواہی دیں۔ پس اگر نسب کی گواہی برداشت کرنے کا قصد کیا اور ایسی جماعت کا حاضر کرنا دشوار ہوا جس کی امام اعظم نے شرط کی ہے کہ علم نسب اس طور سے حاصل ہونا چاہئے تو یہ کرنا چاہئے کہ گواہوں کے پاس دو گواہ اس نسب کی گواہی دیں پس ان گواہوں کی گواہی پر یہ گواہ ہوں حتیٰ کہ جب ادائے شہادت کی حاجت پیش آئے تو نسب پر ان گواہوں کی گواہی پر گواہی دیں اور جو بیعتنامہ میں تحریر ہے اس کی اپنی ذاتی گواہی دیں اور کسی عورت کی گواہی برداشت کرنے کے واسطے بعض مشائخ کے نزدیک اس کا چہرہ دیکھنا ضروری ہے اور فقط اتنے پر کہ گواہوں کو پہنچو ادایا کہ یہ ظاہر ہے گواہوں کو^(۱) اس پر گواہی حلال نہیں ہے اور درحالیہ وہ عورت غائب ہو یا مرگئی ہو اور گواہوں کو اس پر گواہی دینے کی ضرورت پیش آئی کہ نام و نسب کی گواہی ادا کریں تو نام و نسب کی گواہی برداشت کرنا صحیح ہونے کے واسطے وہی طریقہ ہے جو ہم نے مرد و مجہول کی صورت میں بیان کیا ہے کہ امام اعظم کے نزدیک ایک جماعت گواہی دے جس کا دروغ پر اتفاق کرنا متصور نہ ہو اور صاحبین کے نزدیک دو گواہ گواہی دیں اور ہم نے یہ صورت پوری کتاب الشہادت میں ذکر کر دی ہے اور اگر درک کا کوئی کفیل ہو تو فرمایا کہ اگر درک کے واسطے مشتری نے ہائع سے کوئی ضامن مانگا تو کیونکر تحریر کرنا چاہئے تو مسئلہ دو طرح پر ہے تو فقط درک کا کفیل لیا اور کسی بات سے تعرض نہ کیا یا تمام اس حق کا جو اس بیع کی وجہ سے مشتری کا ہائع پر واجب ہوا یعنی ثمن و قیمت املا و عمارت و زراعت و درخت وغیرہ سب کا کفیل لیا پس چاہئے جس طرح کفالت لی ہو بہر حال جائز ہے اس واسطے کہ یہ ایسے قرضہ کی کفالت ہے جو معترب واجب ہوگا اور ایسی کفالت جائز ہے یہ کتاب الکفالات میں معلوم ہو چکا ہے لیکن پہلی صورت میں کفیل پر وقت درک و استحقاق کے فقط ثمن واپس کرنا واجب ہوگا اور قیمت عمارت و زراعت و درخت میں سے کچھ واجب نہ ہوگا اس واسطے کہ جب درک مطلقاً بیان کیا جائے تو عرف میں اس سے یہی مراد ہوتی ہے کہ استحقاق کے وقت ثمن واپس کرے پس کفالت ہر درک اسی طرف راجع ہوگی اور کسی طرف راجع نہ ہوگی پس خرید کی تحریر لکھنے کے بعد یوں لکھے گا کہ جو کچھ اس دار کی بابت درک پیش آئے تو فلاں یعنی ہائع پر فلاں یعنی کفیل پر اس کا خلاص واجب ہے پس مشتری کو اختیار ہے چاہے دونوں کو ماخوذ کرے یا دونوں کو متفرق ایک بعد دوسرے کے ماخوذ کرے یہاں تک کہ دونوں اس کو یہ وارہر دکر یں یا اس کا ثمن چھین و چنان ہے واپس کریں اور ایسا ہی امام محمد نے کتاب میں ذکر کیا ہے اور دونوں کے ماخوذ کرنے کا اختیار اس واسطے لکھا کہ ابن ابی لیلیٰ کے قول سے احتراز ہو جائے اس واسطے کہ ابن ابی لیلیٰ کا یہ مذہب ہے کہ کفالت مثل حوالہ کے اصل کو بری کر دیتی ہے لیکن اس صورت میں بری نہیں کرتی ہے کب جب کفالت میں یہ شرط کر لی جائے کہ اس کو اختیار ہے کہ دونوں میں سے جس کو چاہے ماخوذ کرے اور دونوں کو متفرق ایک بعد دوسرے کے ماخوذ کرنا اس واسطے لکھا کہ ابن شبرمہ کے قول سے احتراز ہو کہ ابن شبرمہ کے نزدیک کفالت ہو جب بریت اصل نہیں ہے لیکن ہقدار نے اگر اصل و کفیل دونوں میں سے کسی کا دامن پکڑا اور اس سے مطالبہ کیا تو دوسرا مطالبہ سے بری ہو جائے گا لیکن اس صورت میں بری نہ ہوگا کہ جب کفالت میں یہ شرط کر لی کہ اس کو اختیار ہے کہ ایک بعد دوسرے کے دونوں سے مطالبہ کرے کذا فی الذخیرہ اور شیخ الاسلام نے اپنی شرح میں فرمایا کہ مشائخ نے فرمایا کہ اس مقام پر اور شرطیں بھی ہیں جن کا ذکر کرنا ضروری ہے اور ازاجملہ یہ ہے کہ کفیل نے کفالت کی بدون اس کے کہ یہ بات بیع میں شرط کی جائے اس واسطے کہ بیع بشرط کفیل قیاساً نہیں جائز ہے اور اسی کو زقر نے اختیار کیا ہے پس شیخ زقر کے قول سے احتراز ہونے کے واسطے اس کا لکھنا ضروری ہے اور ازاجملہ یہ لکھے کہ کفالت بحکم ہائع تھی اس واسطے کہ عثمان لشی کا مذہب یہ ہے کہ بدون حکم مکفول عنہ کے کفالت

۱۔ یہ تفصیل نہیں فرمائی کہ یہ دونوں عادل ہوں یا چاہے جیسے ہوں اور ظاہر عادل ہوں^(۱) یعنی جب کفیل مالش ہو^(۲)

صحیح نہیں ہوتی ہے پس بائع کا حکم اس قول سے احتراز ہونے کے واسطے تحریر کر دے از انجملہ یہ لکھے کہ مکملولہ یعنی مشتری نے مجلس کفالت میں اس کفالت کی بخاطبت اجازت دے دی اس واسطے کہ امام اعظم و امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ غائب کے واسطے کفالت جائز نہیں ہے جب کہ اس کی طرف سے قبول نہ پایا جائے سوائے ایک خاص صورت کے اور یہ سب کتابت الکفالت میں معلوم ہو چکا ہے پس مشتری کا بخاطبت مجلس کفالت میں اجازت دینا دونوں اماموں کے قول سے احتراز ہونے کے واسطے لکھنا ضروری ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ یہ بھی لکھنا چاہئے کہ بائع و کفیل ان دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کی اجازت سے دوسرے کے نفس کا بھی کفیل ہے اس واسطے کہ بسا اوقات دونوں میں سے ایک غائب ہوتا ہے اور دوسرا تنگدست ہوتا ہے پس اس سے مشتری کو اپنا حق وصول نہیں ہو سکتا ہے پس اس کو دوسرے کے نفس کا کفیل کر دے تاکہ ایسی حالت میں اس سے دوسرے غائب کے حاضر لانے کا مواخذہ کرے پس اس غائب کی طرف سے اپنا حق وصول پائے گا اور کفالت بحکم بائع مرض احتراز از قول عثمان لیتی تحریر کرے اور از انجملہ یہ ہے کہ یہ لکھ دے کہ اس بیع کی وجہ سے بائع یا کفیل کسی پر جو دعویٰ مشتری اپنی زندگی میں یا موت کے بعد کرے بائیں طور کہ وارث مشتری دعویٰ کرے اس دعویٰ کی خصوصیت کا ہر ایک ان دونوں میں سے دوسرے کی طرف سے وکیل و کالت سمجھ بدین شرط ہے کہ جب اس وکالت کو فتح کرے تو پھر اس کے بعد وہ وکیل بدستور ہو جائے گا۔ پس اس کا ذکر کرنا ضروری ہے کہ مشتری کو وثوق حاصل ہو اس واسطے کہ جب تک مال اصیل پر واجب نہ ہو گا تب تک کفیل پر واجب نہ ہو گا اس واسطے کہ کفیل اپنے اصیل کی طرف سے برداشت کرتا ہے اور بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ مشتری پر بائع کی غیبت میں استحقاق کفالت ہوتا ہے حالانکہ کفیل حاضر ہوتا ہے اور مشتری کفیل پر دعویٰ کر کے اپنا استحقاق بائع پر ثابت نہیں کر سکتا ہے اس واسطے کہ کفیل اس غائب کی طرف سے خصم نہیں ٹھہرتا ہے درحالیہ کفیل اس غائب کی طرف سے وکیل خصوصیت مقرر نہ ہو خواہ کفالت اس کے حکم سے ہو یا بدو ان اس کے حکم کے ہو یہ امام اعظم کے نزدیک ہے ایسا ہی امام ابو یوسف نے امام اعظم سے روایت کی ہے پس کفیل سے مطالبہ کرنا ممکن نہ ہو گا اور امام ابو یوسف نے علماء میں فرمایا کہ اگر کفالت بحکم ہو تو بائع کی طرف سے کفیل خصم ٹھہرے گا اور اگر بلا حکم ہو تو بائع کی طرف کفیل سے خصم نہ ٹھہرے گا اور امام محمد نے فرمایا کہ کفیل بہر حال خصم ٹھہرے گا خواہ کفالت بحکم بائع ہو یا بحکم نہ ہو پس ہر گاہ مسئلہ میں اس طور سے اختلاف ہے تو ہر ایک کے واسطے دوسرے کی طرف سے وکالت بردہ مذکور تحریر کرنا چاہئے تاکہ اس اختلاف سے احتراز ہو اور لازم یہ ہے کہ خصوصیت میں کفیل از جانب بائع وکیل کیا جائے تاکہ بائع کی غیبت میں مشتری کو بائع پر اپنا حق ثابت کرنے کا قابو ہاتھ آئے کہ کفیل سے مطالبہ کرے اور ہر کفیل کو بائع کی طرف سے وکیل خصوصیت کرنے کی کچھ حاجت نہیں ہے اس واسطے کہ مشتری بسبب بیع مذکور رضامند کے جو کچھ اس پر دعویٰ کرے گا بائع اس کا اصیل ہو گا اور مشائخ نے اس کی وجہ اور فائدہ بیان کیا ہے مگر ہم کو یہ ظاہر نہیں ہوا یہ سب اس صورت میں ہے کہ فقط ضمانت درک کا کفیل لیا ہو اور اس کے سوائے کسی بات سے تعرض نہ کیا ہو اور اگر تمام اس حق کا جو اس بیع کے سبب سے مشتری کا بائع پر واجب ہوا ہے کفیل لیا تو کفالت کو انہیں شرائط پر تحریر کرے جن کو ہم نے بیان کر دیا ہے اور قیمت عمارت و درخت و زراعت میں جس مقدار کی کفالت کی ہے اس کو بیان کر دے کہ ایک درم سے ہزار درم تک مثلاً پس ایسی مقدار ذکر کرے کہ معلوم ہو کہ غالباً قیمت عمارت و درخت و زراعت اس سے زائد نہ ہو جائے گی واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور اگر ایسے شخص سے جس کی طرف سے اس بیع میں جھگڑا کرنے کا خوف ہے یہ اقرار لیا کہ یہ بیع اس کی رضامندی سے ہوئی ہے اور اس کو اس میں کچھ تنازع نہیں ہے مثلاً بائع کا بیٹا جو رو یا

باپ ہو کہ جس کی طرف سے یہ گمان ہو کہ بیع میں بیعہ خرید وغیرہ کے اس کا کچھ دعویٰ ہوگا تو بعد تحریر درک کے اس طرح لکھے کہ فلاں بن فلاں یعنی اس بائع کے پرنے یا ملائہ بنت فلاں اس بائع کی جو روئے بطوع خود بحالت اجتماع شرائط صحت اقرار کے ایسا اقرار جو اس بیع میں شروط نہیں اور ملحق نہیں ہے اس طرح کیا کہ جمیع دار محدودہ مذکورہ محتاجہ ہذا اس بائع فلاں کی ملک و حق تھا اور اس نے اپنی ذاتی ملک کو فروخت کیا ہے اور میرا اس سب میں یا اس میں سے کسی جزو میں کچھ دعویٰ و کچھ حق نہیں ہے اور یہ مشتری اب اس دار مذکورہ کا بیسٹ میرے اور بیسٹ سب آدمیوں کے مشتق ہو گیا ہے اور اگر میں اس معاملہ میں اس مشتری پر کبھی کوئی دعویٰ کروں تو میرا دعویٰ باطل و مردود ہے اور اس مقررہ نے اس کے اس اقرار کی بالمشافہ تصدیق کی پھر انہوں نے اپنے اوپر اس بات کے گواہ کر لئے یا اس طرح لکھے کہ فلاں نے بطریق مذکورہ بالا تحریر کر کے لکھے کہ یہ اقرار کیا کہ سب جو کچھ اس تحریر میں بیان کیا ہے بیع و قبضہ ثمن و تسلیم بیع و ضمان و رک از جانب بائع ہذا اندر میں بیع یہ سب ایسی حالت میں ہوا کہ میری طرف سے اس بائع کے واسطے حکم و اجازت و رضا مندی تھی اور میرا اس سب میں کچھ حق و کچھ دعویٰ نہیں ہے آخر تک موافق مذکورہ بالا تحریر کرے یا ابتدائے تحریر میں اس طرح لکھتا شروع کرے کہ فلاں مخزومی نے فلاں مخزومی سے باجائز فلاں و فلاں مخزومیوں کے خرید کیا اور قبضہ ثمن کے وقت بھی فلاں کا حکم و اجازت تحریر کرے اور اگر معتقد علیہ دو دار ہوں پس اگر دونوں متلائق ہوں تو لکھے کہ ہر دو دار متلائقہ جو شہر فلاں کے محلہ فلاں کو چہ فلاں میں واقع ہیں یعنی مع حدود وغیرہ سب جیسا کہ بیان ہوا ہے تحریر کرے پھر حدود کی تحریر سے فارغ ہو کر لکھے کہ مع دونوں کے حدود تمام کے دونوں کے حقوق کے دونوں کی زمین و دونوں کی عمارت اور دونوں کے سفل و دونوں کے علو کے مع دونوں کے سب مرافق کے مع ہر حق کے جو دونوں کے واسطے ثابت دونوں میں داخل ہے یا دونوں سے خارج ہے اور جو ہر قلیل و کثیر کے جو دونوں کے واسطے اور دونوں میں اور دونوں سے دونوں کے حقوق سے ہے پھر تحریر کو موافق بیان مذکورہ بالا ختم کرے اور اگر دونوں دار ایک دوسرے سے جدا ہوں پس اگر دونوں ایک ہی کو چہ میں واقع ہوں تو لکھے کہ تمام دونوں دار علیحدہ علیحدہ جو کہ شہر فلاں کے محلہ فلاں کو چہ فلاں میں واقع ہیں پھر دونوں میں سے ہر ایک کے حدود علیحدہ علیحدہ بیان کر دے پھر تحریر کو موافق مذکورہ بالا ختم کر دے اور اگر دونوں میں سے ہر ایک دار ایک ایک علیحدہ کو چہ میں واقع ہو پس اگر یہ دونوں کو چہ ایک ہی محلہ کے ہوں تو لکھے کہ پس ان دونوں میں سے ایک دار شہر فلاں کے محلہ فلاں کو چہ فلاں میں مسجد فلاں کے سامنے واقع ہے اور اس کے حدود بیان کر دے پھر اس کے حدود سے فارغ ہو کر لکھے کہ ان دونوں میں سے دوسرا دار شہر فلاں کے اسی محلہ کے فلاں کو چہ میں واقع ہے پھر اس کے حدود تحریر کرے پھر جینامہ کو بدستور سابق ختم کرے اور اگر دونوں کو چہ دو محلوں کے ہوں تو تفصیل کر دے کہ پس ان دونوں میں سے ایک دار فلاں محلہ میں اور دوسرا دار فلاں محلہ میں ہے پھر تحریر کو بدستور سابق ختم کرے پھر اگر ثمن میں تفصیل ہو تو ہر اور ثمن ذکر کرنے کے بعد تفصیل بیان کر دے کہ اس ثمن میں سے چہ سودرم اس دار کا حصہ ہے جس کے حدود و قیاس بیان کئے ہیں اور چار سودرم اس دار کا ثمن ہے جس کے حدود پیچھے بیان کئے گئے ہیں پھر تحریر کو بدستور سابق ختم کرے اور اگر معتقد علیہ ایک دار میں سے ایک بیت معین ہو تو لکھے کہ تمام بیت سرمائی یا گرمائی یا تمام بیت تاجہ تمام مطبخ یا تمام بیت ہیزم یا تمام بیت الخلاء یا تمام بیت حساب کو فلاں سے خریدے اور اگر مع اس کے بالا خانہ کے خریدے ہو تو لکھے کہ

۱۔ اقول مترجم کہتا ہے کہ اس دوسرے شخص کو یہ قول کہنا واجب نہیں ہے کیونکہ یہ اس کے حق میں مرتجح ضرر ہے کیونکہ اگر وہ ایسا اقرار کرے تو کہیں وہ اس دار کو مشتری کے ہاتھ فروخت نہیں کر سکتا ہے ۱۲۴ھ

۲۔ قاضی احمد جمہ اب نہیں لکھتا چاہئے بلکہ یوں لکھتا چاہئے کہ مع ہر حق کے جو دونوں یا دونوں میں سے کسی کے واسطے ثابت یا دونوں میں سے کسی میں داخل یا دونوں یا دونوں میں سے کسی سے خارج ہے علی ہذا بعد میں بھی اسی طرح لکھتا چاہئے اور بات یہ ہے کہ بعض حقوق دونوں کو حاصل نہیں ہوتے بلکہ ایک ہی کے لئے خاص ہیں اور یہی مابعد میں ہے علاوہ بریں دستاویز میں تفصیل بقدر ممکن چاہئے ۱۲۵ھ

تمام بیت فلاں مع اس کے بالا خانہ کے یا لکھے کہ مع اس کے جو اس کے اوپر بالا خانہ ہے منجملہ تمام دار کے جو شامل بیوت ہے جو محلہ فلاں کو چہ فلاں میں واقع ہے پھر حدود دار لکھ دے پھر اس دار میں سے اس بیت کے واقع ہونے کی جگہ کہ وہ اندر جانے والے کے دائیں جانب ہے یا بائیں جانب یا سامنے ہے جیسا ہو لکھ دے اور یہ کہ یہ بیت داخلی طرف یا بائیں طرف ہے بیوت میں سے اول ہے یا ثانی ہے یا ثالث ہے اور اس بیت کے حدود بھی لکھے پھر لکھے کہ یہ بیت مع اپنے حدود و حقوق و راستہ کے جو محکم دار سے تادروازہ فلاں ہے سب لکھے اور چاہئے کہ راستہ کی مقدار لکھ دے اگر چہ ہمارے نزدیک راستہ کی مقدار بقدر دروازہ فلاں ہوتی ہے لیکن بعض علماء کے نزدیک اس کی کوئی مقدار مقرر نہیں ہے پس مجہول ہوئی تو موجب فساد عقد ہوگی پس راستہ کا چوڑاؤ تحریر کر دے تاکہ ان علماء کے قول سے احتراز ہو اور اگر فقط سفل خرید ہو بالا خانہ نہ خرید ہو تو لکھ دے کہ مع فقط سفل ہے اس کا علو فلاں یعنی بائیں کا ہے اس میں سے کچھ بیع میں داخل نہیں ہوا ہے اور قولہ اس میں سے کچھ بیع میں داخل نہیں ہوا ہے یہ ذکر کر دیا حالانکہ بالا خانہ بدون صریح ذکر کر کے بیت کی بیع میں داخل نہیں ہوتا ہے پس اس واسطے ذکر کر دیا کہ کوئی وہم کرنے والا وہم نہ کرے کہ جس طرح دار کی بیع میں بالا خانہ داخل ہو جاتا ہے اسی طرح شاید بیت کی بیع میں داخل ہوا ہو پس اس وہم کے دور کرنے کے واسطے بیان کر دیا واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور اگر معقود علیہ دار کا کوئی ٹکڑا مقدر ہو تو لکھے کہ دار میں سے پورا حصہ مقدرہ مقسومہ معلومہ خرید اور دار کے حدود بیان کر دے اور یہ ٹکڑا اس دار میں سے نصف ہے اور اس دار کے دروازہ سے اندر جانے والے کے دائیں جانب ہوتا ہے اور وہ اتنے بہت وصفہ اس دار کے محکم سے اتنا ٹکڑا ہے اور مساحت میں اس قدر گز طول و اس قدر عرض ہے اور اس کے حدود اور بعد یہ ہیں کہ ایک حد ملازق اس دار کی بیت سرماوی سے ہے اور دوسری اس دار کی بیت گرماوی سے ملازق ہے اور اسی طرح سوم و چہارم پر حسب موقع بیان کر دے اور اگر دار خرید کردہ شدہ میں سے کوئی بیت وقت خرید کے استثناء کیا گیا ہے تو لکھے کہ تمام دار مشملہ بیوت کو سوائے بیت واحد مع اس کے بالا خانہ کے یا سوائے بیت واحد مع اس کے علو کے یا بدون بیت واحد کے خرید اور یہ دار فلاں جگہ واقع ہے اور اس کے حدود بیان کر دے اور یہ بیت جو استثناء کیا گیا ہے اس دار کی فلاں جگہ پر واقع ہے اور اس کے حدود بیان کر دے اور بیت مستثنیٰ کے حدود بیان کرنے کی ضرورت اس واسطے ہوئی اگر چہ وہ بیع نہیں ہے کہ اگر وہ مجہول رہے تو اس کی جہالت موجب جہالت مستثنیٰ منہ ہوگی جو بیع ہے۔ پس اس مشتری مسکئی مذکورہ تحریر ہڈانے اس بائیں مسکئی مذکورہ تحریر ہڈا سے تمام یہ دار محدودہ مذکورہ تحریر ہڈا مع اس کے سب حدود و حقوق زمین و عمارت و سفل و علو و راستوں کے ومع ہر گلیل و کثیر کے جو اس میں اس کے حقوق سے ہے اور مع اس کے ہر حق کے جو اس میں داخل و اس سے خارج ہے سوائے اس بیت کے جو اس میں سے مستثنیٰ کیا گیا ہے کہ سوائے اس بیت مع اس کے حدود و حقوق زمین و عمارت و اس بیت کی راہ تادروازہ فلاں الی آخرہ اس قدر محکم کے عوض خرید اور بیت کا راستہ اس واسطے ذکر کرنا ضروری ہے کہ بدون اس کے بائیں اپنے بیت تک آمد و رفت رکھنے کا مختار نہ ہوگا پس اس کو ضرر پہنچے گا اور یہ امر ایسی چیز میں واقع ہوا جس پر بیع نہیں واقع ہوئی ہے پس موجب فساد بیع ہوگا جیسا کہ چھت کی ایک دہنی فروخت کرنے کی صورت میں ایسی نزاع کی وجہ سے بیع فاسد ہوتی ہے کہ ذاتی الحیط اور معائنہ کر لینے کا بیان تحریر کے وقت لکھے کہ مشتری نے اس بیت مستثنیٰ کو بھی دیکھ لیا اور پہچان لیا اور اس کا لکھنا ضروری ہے اور ایسا ہی امام محمد نے اصل میں ذکر کیا ہے اور یہ اس وجہ سے ہے کہ مستثنیٰ کا دیکھنا ضروری ہے تاکہ خیار رویت باقی نہ رہے اور تاکہ باتفاق علماء بیع جائز ہو جائے اور بیوت میں باہم از راہ منافع کی تفاوت ہوتا ہے پس بدون مستثنیٰ دیکھنے کے مستثنیٰ معلوم نہ ہوگا اور جب مستثنیٰ مجہول رہا تو مستثنیٰ منہ مجہول ہو جائے گا اور وہ بیع ہے پس اس وجہ سے مستثنیٰ کو دیکھنا شرط کیا گیا اور یہ مسئلہ شروط الاصل کے مخصصات سے ہے کیونکہ باقی کتبہ شروط میں صرف بیع کا دیکھنا شرط کیا گیا ہے اور بعض اہل شروط ایسی صورت میں یوں لکھے کہ مشتری نے بائیں سے خرید کیا تمام وہ

دار جو فلاں مقام پر واقع ہے بعض اس قدر ثمن کے بدین شرط کہ اس میں سے ایک بیت ^{۱۲} بائع کے واسطے ہے اور یہ تحریر خطا ہے اس واسطے کہ بیع تمام دار کی ہاں شرط کہ اس میں سے ایک بیت بائع کے واسطے ہے فاسد ہے کیونکہ ثمن دار مجہول ہوگا اس واسطے کہ ایسی صورت میں مشتری دار کو ماسوائے بیت مذکور کے بعض اس قدر ثمن کے جو در صورت باقی دار و بیت مذکور پر ثمن تقسیم کرنے کے باقی دار کے حصہ میں پڑے خریدنے والا ہو جائے گا بخلاف بیع تمام دار کے سوائے ایک بیت کے بعض اس قدر ثمن کے کہ یہ فاسد نہیں ہے اس واسطے کہ ایسی صورت میں باقی دار کو بعض پورے ثمن کے خریدنے والا ہوگا اور یہ جائز ہے اسی طرح اگر غرض مستثنیٰ ہو تو اس کی بھی ایسی ہی صورت ہے کہ اگر اس غرض کے ساتھ دوسرا غرض بھی ہو تو غرض کی حد بیان کرے اور اگر دوسرا غرض نہ ہو فقط اس بیت کی حد بیان کرے جس میں یہ غرض ہے کذا فی الذخیرہ اور اگر مقنن علیہ دار میں سے ایک حصہ غیر مقنن ہو تو لکھے کہ یہ وہ ہے کہ فلاں بن فلاں نے فلاں بن فلاں سے دو سهام میں سے ایک سهم خریدے اور وہ نصف حصہ مشاع بمجلہ اس چیز کے ہے یا تمام سهم واحد بمجلہ ثمن سهام کے خریدے اور وہ تنہائی حصہ مشاع بمجلہ اس چیز کے ہے یا تمام سهم واحد از چار سهام خریدے اور وہ چوتھائی مشاع بمجلہ اس چیز کے ہے پھر جس میں یہ حصہ بیع واقع ہے اس کے حدود بیان کر دے اور حصہ بیع کے حدود بیان نہ کرے بخلاف اس کے اگر بیع دار میں سے کوئی حویلی معین یا بیت معین یا زمین میں سے کوئی معین نکلا ہو تو ایسی صورت میں جس طرح دار کے حدود بیان کرے گا اسی طرح منزل معین مذکور کے جو بیع ہے حدود بیان کرنے ضروری ہوں گے اور فرق یہ ہے کہ منزل تو دار میں سے ایک جگہ معلوم ہے آنکھوں سے معاند ہے پس اس کے حدود معلوم ہوں گے جیسے کہ دار کے ہیں اور دار میں سے حصہ شائع یعنی غیر مقنن نظر سے معاند نہیں ہے پس اس کے حدود معلوم نہ ہوں گے اور نیز یہ وجہ ہے کہ دار کے حدود بیان کر دینا وہی حصہ مذکورہ کے واسطے ہوں گے اس واسطے کہ نصیب مذکور تمام دار میں شائع ہے پس حصہ کے حدود بیان کرنے کی حاجت نہیں ہے اور منزل معلوم تمام دار میں شائع نہیں ہوتی ہے پس دار کی تحدید اس منزل کی تحدید نہ ہوگی پھر جب قبضہ کا ذکر آئے تو لکھے کہ تمام دار پر قبضہ کر لیا اس واسطے کہ یہ حصہ پورے دار میں شائع ہے پس اس پر قبضہ کرنا بدون قبضہ تمام دار کے ممکن نہیں ہے بخلاف اس کے اگر بیع منزل معین ہو تو اس صورت میں لکھے گا کہ اس نے تمام اس چیز پر جس کے حق میں بیع مذکور معاننامہ ہذا واقع ہوئی ہے قبضہ کر لیا اس واسطے کہ حویلی تمام دار میں سے ایک جگہ معین ہے پس بدون قبضہ تمام دار کے اس پر قبضہ کرنا ممکن ہے اور بعض محققین مشائخ نے فرمایا کہ یوں لکھے کہ اس نے حصہ مذکور پر قبضہ کر لیا یا لکھے کہ اس نے تمام اس چیز پر جس پر بیع مذکور معاننامہ ہذا واقع ہوئی ہے اور وہ دار محدودہ مذکورہ کے دو سهام میں سے ایک سهم ہے قبضہ کر لیا اس واسطے کہ بیع سے ہائے بیع کا ہر دو واجب ہے نہ غیر بیع کا ہر دو اور نصف شائع پر قبضہ کرنا متصور ہے آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ حصہ شائع کا نصب متصور ہے چنانچہ امام محمد نے بہت کتابوں میں تحریر فرمایا ہے کہ اگر دو شخصوں نے غلام نصب کیا اور دوسرے جب ایک چیز کو نصب کریں گے تو ہر ایک اس میں سے نصف غیر مقنن کا غاصب ہوگا پس معلوم ہوا کہ غیر مقنن کا قبضہ متصور ہے پس اس پر قبضہ کرنا یوں ہی بیان کرے جس طرح ہم نے بیان کیا ہے اور جب متباہین کے بیچ دیکھ لینے کے نزدیک پہنچے تو لکھے کہ متباہین نے تمام دار کو دیکھ لیا ہے اور در صورتیکہ منزل معین خریدی ہو تو فقط منزل کا دیکھ لینا تحریر کرے اس واسطے کہ منزل تمام دار میں سے ایک جگہ معین ہے پس فقط اس کا دیکھ لینا ممکن ہے اور نصیب تو تمام دار میں شائع ہے پس اس کا دیکھ لینا بدون تمام دار دیکھنے کے ممکن نہیں ہے یعنی تمام دار دیکھنے کے ضمن میں اس کا دیکھنا بھی آ جائے گا۔ یہ سب اس صورت میں ہے کہ تمام محدودہ ہائے ملک کی ملک ہو اور اگر بائع کی ملک اسی قدر ہو جو اس نے فروخت کی ہے تو لکھے کہ فلاں بن فلاں نے اس سے تمام اس مقدار کو جس کو بائع نے اپنی تمام ملک و حق و اپنا حصہ بمجلہ تمام اس چیز

۱۔ یہاں قبضہ بضم ق بفتح کل البتہ مسلم ہے اور اونی یہ کہ یوں لکھے کہ اس نے بیع شائع پر قبضہ کیا یا اس طور کہ کل دار پر قبضہ کر لیا ۱۲۔

۲۔ جس جہرات گذاری جائے لیکن عرف میں اس مطلب کے لائق چار دیواری و محبت و دروازہ دار ہو۔ یعنی جیسے ہمارے یہاں کوٹھری ہوتی ہے۔

کے جس کے حدود بیان کئے گئے ہیں بیان کیا ہے خرید کیا اور یہ ایک سہم بمثلہ دو سہام کے ہے اور تمام ملک اس واسطے لکھے کہ زفر کے قول سے احتراز ہو جائے کیونکہ شیخ زفر کا یہ مذہب ہے کہ اگر دو شریکوں سے ایک شریک نے بمثلہ دو سہام کے ایک سہم فروخت کیا تو بیع ہر دو شریک کے حصہ میں سے ایک سہم کی جانب راجع ہوگی پس بائع اپنے نصف حصہ کا فروخت کرنے والا ہوگا اس واسطے تمام ملک و حصہ لکھ دے تاکہ بالاتفاق علماء اپنے ہی تمام ملک کا فروخت کرنے والا ہو واللہ تعالیٰ اعلم اور اگر نصف باقی اسی مشتری کا ہو تو لکھے کہ اور نصف باقی غیر مقسوم اس محدود میں سے اس مشتری کا بوجہ خرید سابق یا میراث وغیرہ کے تھا پس اب تمام یہ محدود اسی مشتری کی ملک ہو گیا اور اگر اس مشتری نے نصف شائع کو خرید کیا اور نصف باقی کو باجاء لیا ہو تو نصف شائع کا حناہ جس طرح ہم نے بیان کیا لکھ کر گواہی کرانے سے پہلے لکھ دے کہ اس بائع نے اقرار کیا ایسا اقرار کہ اس بیع میں شرط نہیں ہے اور نہ اس کے ساتھ ملحق ہے کہ میں نے اس دار محدودہ میں سے نصف مشاع جو میری ملک باقی رہا ہے ہاں محدود کہ جس پر یہ عقد اجارہ واقع ہوا ہے اس مشتری کو ایک سال کامل کے لئے اس قدر دروسوں پر اجارہ دیا تاکہ اس کی نفع حاصل کرنے کی صورتوں سے اس سے نفع اٹھائے اور اجرت پیشگی لیٹا اور اس میں جو تصرف ہوا ہو اور ضمان درک سب تحریر کر دے پھر تحریر کو ختم کرے اور اگر معقود علیہ کسی بیت کا بالا خانہ ہو اس کا سفل نہ ہو تو لکھے کہ خرید کیا اس سے وہ تمام غرفہ جو بیت سرمائی یا گرمائی پر واقع ہے یا اتنا بمثلہ دار مشتمل بیوت سے ہے اور دار کے حدود بیان کر دے پھر اس بیت کی جس پر علو ہے جگہ بیان کرے پھر اس بیت کے حدود بیان کرے اور علو کے حدود بیان نہ کرے پس بیت کے حدود بیان کرنے کی ضرورت تو اس وجہ سے ہے کہ وہ ایک وجہ سے بیع ہے اس واسطے کہ علو کا قرار اسی پر ہے پس اس کے حدود بیان کرنے ضروری ہیں اور علو کے حدود نہ بیان کرنے اس وجہ سے کہ بیت کے حدود بیان کرنے سے علو کے حدود بیان کرنے کی ضرورت نہیں رہتی ہے پس تمام یہ علو یا یہ غرفہ جو اس بیت محدودہ مذکورہ پر جو اس دار محدودہ میں سے ہے مع اس کی پوری عمارت کے بدون اس غرفہ کے سفل کے خرید اکہ سفل اس غرفہ کا اس بیع میں داخل نہیں ہوا اور اس غرفہ کا راستہ کچی یا لکڑی کی میزگی سے ہے جو اندر جانے والے کے دائیں جانب اس دار کے گھن میں قائم ہے اور لکھ دے کہ اس داری دلیز میں جیسا کہ اس دار کے دروازہ کلاں میں ہوتی ہے اور لکھ دے کہ اس کے داخل میں ہے یا خارج میں ہے۔ پس اگر اس غرفہ کے گرد اور غرفہ ہوں تو اس کے حدود بھی بیان کرنے چاہئے ہیں کہ ایک حد اس غرفہ کی طرف فلاں ہے اور دوم و سوم و چہارم چنین و چنان ہے اور امام محمدؒ نے شرط الاصل میں جس بیت پر غرفہ ہے اس کی مقدار مساحت کے گزوں کا بیان ذکر نہیں کیا اسی طرح امام محمدؒ نے بھی اپنے شرط میں اس کا ذکر نہیں کیا اور امام خصافؒ اس بیت کے گزوں کا بیان کرنا جس پر علو واقع ہے طول و عرض و بلندی کی ناپ شرط کرتے تھے اور ایسا ہی شیخ نجم الدین نسبی سے منقول ہے تاکہ جس وقت سفل منہدم ہو تو اس کی مقدار حق کی بابت دونوں میں نزاع نہ ہو اور مشائخ رحمہم اللہ نے کہا کہ بالا خانہ کے گزوں کا ذکر کرنا بھی ضروری ہے اس واسطے کہ بالا خانہ کبھی بقدر سفل کے ہوتا ہے اور کبھی اس سے کم ہوتا ہے پس اس کا ذکر کرنا چاہئے تاکہ بالا خانہ منہدم ہو جانے کے بعد دوبارہ بنانے میں دونوں میں جھگڑا نہ ہو۔ امام محمدؒ نے اصل میں فرمایا کہ پھر لکھے کہ تمام حدود آن اور بعض اہل شرط نے امام محمدؒ پر اس کا عیب لگایا ہے اور کہا ہے کہ بخود دآں کہنے کے کچھ معنی نہیں ہیں اس واسطے کہ علو کی کوئی حد نہیں ہے لیکن یہ عیب کچھ نہیں ہے اس واسطے کہ جیسے سفل کی حد ہے ویسی علو کی حد ہوتی ہے اس واسطے کہ حد نام ہے نہایت کا پس جیسے سفل کی نہایت ہے ویسے ہی علو کی نہایت ہے لیکن بات یہ ہے کہ سفل کی تحدید سے علو معلوم ہو جاتا ہے پس علو کی تحدید کی حاجت نہیں رہتی ہے اور سفل ہی

۱۔ قال المترجم اولیٰ یہ ہے کہ علو محدود بھی بیان کرے بلکہ ضروری ہے جیسا کہ امام محمدؒ نے ذکر فرمایا ہے اور جو لوگوں نے امام محمدؒ پر عیب رکھا ہے کہ اس کے حدود نہیں سو یہ بیجا ہے کیونکہ حق قرار پر جائے موجود ہونا چاہئے اور ضرورت نہیں کہ جائے موجودہ میں تمام سفل کی حد تک علو بلکہ شاید نصف ہو یا اوٹ تک ہو پس اگر بعد انہدام کے اس نے پھر سے سفل پر رکھنا چاہا تو نزاع ہوگا بقدر اظہار الجواب فی دفع ما عجزوا علی الامام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ ذلیم ۱۲۸

کی تحدید علو کی تحدید ہو جاتی ہے اور یہ نہیں ہے کہ علو کے واسطے تحدید نہ ہو۔ پھر امام محمدؒ نے فرمایا کہ اس کی زمین لکھے کہ مع اس کی عمارت وزمین کے اور شیخ خفاف اس کو نہیں لکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ علو کے واسطے زمین نہیں ہے بلکہ وہ ہوا پر ہے آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر قبضہ سے پہلے علو گر جائے تو بیع باطل ہو جائے گی اور آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر میدان علو بعد اس کے منہدم ہو جانے کے فروخت کرے تو نہیں جائز ہے پس اس کی زمین تحریر کرنے کا کچھ فائدہ نہیں ہے اور اس کے واسطے زمین ہی نہیں ہے لیکن ہم کہتے ہیں کہ ارض آتش وہ ہوتی ہے جس پر اس چیز کا قرار ہو اور علو کا قرار سفل پر ہے پس اس طور سے سفل اس کے واسطے زمین ہوا پس یہ جائز ہوا کہ یوں لکھا جائے کہ مع اس کی عمارت اور زمین کے یہ سب اس وقت ہے کہ پورے علو کا قرار سفل بائع پر ہو اور اگر بعض علو یا بائع کے سفل پر اور بعض دوسرے اجنبی کے سفل پر ہو تو لکھے کہ ایسا علو خریداجس میں سے بعض کا قرار اس بائع کے سفل پر ہے اور بعض کا قرار سفل فلاں پر ہے اور جتنی عمارت جس جس سفل پر ہے اس کی مقدار بیان کر دے۔ اسی طرح اگر یہ علو اس دار کے دو بیٹوں پر واقع ہو تو لکھے کہ ایسا علو خریداجس میں سے بعض علو بیت گر باوی پر اور بعض علو بیت سرمادی پر اس دار کے بیٹوں میں سے دو بیٹوں پر ہے پھر دونوں بیٹوں کے حدود بیان کر دے اور جس جس قدر عمارت علو کے ہر ایک بیت پر ہے اس کی مقدار بیان کر دے واللہ تعالیٰ اعلم اور اگر معقود علیہ ایسا دار ہو جس کے ساتھ ایک چھتا ہو تو لکھے کہ اس نے تمام دار مشتمل بیوت و تمام اس کا سا باط جس کی ککڑیوں کا ایک کنارہ اسی دار پر ہے اور دوسرا کنارہ ایک دوسرے دار پر ہے جو اس دار میوہ کے مقابل ہے اور اس چھتے کا طول بذراع پچائش جو فلاں شہر میں رائج ہے اس قدر اور عرض اس قدر اور زمین سے بلندی اس قدر اور اس میں ککڑیاں اتنی عدد ہیں مع اس کے سب حدود و حقوق و مرافق کے الی آخر تحریر کو ختم کرے یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر معقود علیہ علو بدون سفل کے اور سفل بدون علو کے ہو ☆

اگر معقود علیہ فقط سا باط ہو تو لکھے کہ فلاں بن فلاں نے تمام سا باط جس کی ککڑیوں کا ایک کنارہ فلاں شخص کے دار پر ہے اور دوسرا کنارہ دار فلاں پر ہے اور یہ فلاں جگہ واقع ہے اور مثل مذکورہ بالا کے مفصل بیان کر دے۔ اگر یہ چھتا کوچہ کے اندر ککڑیاں قائم کر کے بنایا گیا ہے تو اس کو بیان کر دے اور طول و عرض سا باط کی مقدار بیان کر دے اور ککڑیوں کی تعداد بیان کرے جس طرح ہم نے اوپر ذکر کیا ہے اور اگر معقود علیہ علو بدون سفل کے اور سفل بدون علو کے ہو تو لکھے کہ فلاں بن فلاں سے ایک دار مشتمل بیوت میں سے او اس دار کے حدود دار بعد بیان کر دے دو بیت خریدے کہ ایک بیت سفل ہے اور اس کا علو اس بائع کا اور دوسرا علو ہے کہ اس کا سفل اس بائع کا ہے جس سفل کو خریدے اور جس سفل کا علو خریدے اسے دونوں سفل کے حدود علیحدہ علیحدہ بیان کر دے جیسا تھا سفل یا علو خریدنے کی صورت میں مذکور ہوا ہے اور اگر دار میوہ مشتمل ہو ایک اصطبل و بھوسے کی کٹھری و پائیں باغ کو تو لکھے کہ تمام دار جس میں بھوسے کی کٹھری و اصطبل و پائیں باغ شامل ہے جو فلاں جگہ واقع ہے خریدے اور اگر اس میں حمام شامل ہو تو لکھے کہ تمام دار مشتمل بیوت و حمام واقع مقام فلاں خریدے اور مرافق دار ذکر کرنے کے بعد مرافق حمام بھی بیان کرے اور اگر دار میں چکی گھر شامل ہو تو لکھے کہ تمام دار مشتمل بیوت و آسیا خانہ جس میں ایک چکی دو پائوں کی اور دو چکیاں یا تین چکیاں وغیرہ ہیں جو فلاں مقام پر واقع ہے خریدے اور بعد فکر مرافق دار کے مرافق آسیا خانہ بھی ذکر کرے اور اگر اتاج مینے کے واسطے ہے تو اس کو بیان کر دے اور تیل نکالنے کے واسطے ہو تو اس کو بیان کر دے اور علی ہذا القیاس ہر شے جو دار میں ہو بیان کر دے واللہ اعلم اور اگر معقود علیہ دار کی فقط ایک دیوار ہو تو پہلے جانتا چاہئے کہ دیوار کی خریدتین حال سے خالی نہیں ایک یہ کہ دیوار کو مع اس کی زمین کی خریدے پس ایسی صورت میں یوں لکھے کہ تمام دیوار واقع مقام فلاں محدوده بدین حدود اور حدود دار بیان کر دے۔ میں نے پوری دیوار اس چیز سے بتائی گئی ہے خریدی۔ پھر لکھے کہ یہ دیوار اس

دار کے فلاں جگہ واقع ہے اور دار فلاں سے ملازق ہے اور اس دیوار کا طول اس قدر اور عرض اس قدر اور بلندی اس قدر ہے اور اس کی ابتدا فلاں جگہ سے اور انتہا فلاں جگہ تک ہے پس اس دیوار کو مع اس کے حدود و حقوق و زمین و عمارت و مع ہر قلیل و کثیر کے آخر تک موافق بیان سابق تحریر کرے اور آیا یہ بھی لکھے کہ مع اس کے راستہ کے سوا امام طحاوی نے فرمایا کہ اگر دیوار مذکور ملازق بدار مشتری یا متصل بطریق کلاں ہو تو اس کو نہ لکھے کیونکہ اس صورت میں راستہ کی ضرورت نہیں ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو راستہ کا لکھنا ضروری ہے دوم آنکہ دیوار کو بدون زمین کے بدین شرط خریدے کہ اس کو مختل کر لے گا اور ایسی صورت میں اسی طور سے لکھے جس طرح اس کے دیوار مع اس کی زمین خریدنے کی صورت میں بیان ہوا ہے لیکن اس صورت میں یہ لکھے کہ اس دیوار محدود مذکورہ کی زمین چھوڑ کر فقط اسی کو خریدے اسے پس یہ زمین یا اس میں سے کچھ اس دیوار کی بیچ میں داخل نہیں ہے اور اس صورت میں راستہ کا ذکر لکھنا ضروری نہیں ہے اس واسطے کہ جب مشتری اس کو مختل کر لے گا تو اس دیوار تک آمد و رفت کی ضرورت اس کے واسطے نہیں رہے گی اور ایسا ہی امام ابو حنیفہؒ ان کے اصحاب لکھتے تھے اور بعض اہل شروط یوں لکھتے ہیں کہ فلاں بن فلاں سے تمام دیوار کی نوٹن خریدی تاکہ اس بات کی دلیل ہو کہ مشتری کو اس کے توڑنے اور مختل کر لے جانے کا اختیار ہے اور طحاوی فرماتے تھے کہ یہ خطا ہے اس واسطے کہ اگر اس نے لکھا کہ تمام دیوار کی سب نوٹن خریدی اور دیوار ہنوز نوٹی ہوئی نہیں ہے تو غیر موجود چیز کا خریدنے والا ہوا اور یہ جائز نہیں ہے چنانچہ اگر اس گیسوں کا آثار خریدے یا اس قلی کا تیل خریدے تو جائز نہیں ہے جب کہ ہنوز آثار و دغن خارج موجود نہیں ہے لیکن اسی طور سے جس طرح ہم نے بیان کیا ہے ایسے الفاظ سے لکھے کہ جس سے معلوم ہو کہ مشتری کو اس کے توڑنے کا اختیار ہے۔ وجہ سوم آنکہ دیوار کو مطلقاً خریدے تو اس صورت میں حکم یہ ہے کہ اس کے نیچے کی زمین بدون ذکر کے بیچ میں داخل ہو جائے گی یہ حکم سب کے نزدیک ہے سوائے قول خصاف کے پس دیوار مع زمین کا خریدنا تحریر کرے اور آخر میں کسی حاکم کا حکم لاحق کر دے کذا فی النکحہ اور اگر بیع فقط عمارت بدون زمین کے ہو تو لکھے بیع عمارت دار اور دار کے حدود بیان کر دے پھر لکھے کہ فلاں بن فلاں سے تمام عمارت اس دار کے بیوت و دروازے کی جوڑیاں و چھتیں و دیواریں و دقوف و دھنیاں و عوارض و سهام دیواری و ہر وی اور سب جو کچھ اس میں پلٹے و خام افیشیں و مثلی ابتدائے بنو سے لے کر انتہائے بلندی تک ہے بدون زمین کے خریدی اور اگر زمین کا استثناء ذکر نہ کیا تو بھی جائز ہے اس واسطے کہ عمارت تابع زمین نہیں ہوتی ہے کذا فی التلمیہ یہ۔ لیکن اس واسطے تحریر کر دی جاتی ہے کہ اس میں زیادہ وثوق ہے اور یوں لکھنا بھی جائز ہے کہ تمام دار مشتمل بیوت واقع مقام فلاں اور اس کے حدود بیان کر دے خریدے کیا پھر بعد ذکر حدود کے لکھے کہ پس یہ دار محدود مذکور مع اپنے سب عمارت مثل و علو کے سوائے زمین کے خریدے کیا کہ زمین اس بیچ میں داخل نہیں ہوئی ہے اور اس صورت میں مع حدود کے تحریر نہ کرے پھر ایسی صورت میں یا تو اس دار کی زمین اسی مشتری کی ہوگی اور اس کے قبضہ میں ہوگی تو ایسی صورت میں آخر تحریر میں گواہی کرانے سے پہلے تحریر کر دے اور اگر اس بائع نے اقرار کیا کہ اس دار کی زمین میں میرا کچھ حق نہیں ہے اور یہ اپنے تمام حدود و حقوق کے ساتھ اس مشتری کے قبضہ میں ہے نہ میرے قبضہ میں اور نہ اور سب لوگوں میں سے کسی کے قبضہ میں ہے اور سب جو کچھ میرا اس زمین پر یا اس میں سے کسی مقام پر قبل وقوع اس بیع مذکور کے تھا اور یہ سب ذکر کر دے یہ سب بحق واجب لازم اس مشتری کا ہو گیا جو اس کے حق میں معروف و معلوم ہوا ہے اور زمین نے اس مشتری کے واسطے کر دیا تمام وہ حق جو اس دار میں میرے واسطے واجب ہے یا واجب ہو میری زندگی یا میری وفات کے بعد اور میں نے اس مشتری کو اس میں اپنے قائم مقام کر دیا بدین شرط کہ ہر گاہ میں اس میں سے جس کو میں نے اس مشتری کے واسطے کر دیا ہے اور اس کو بیان کر دیا ہے فتح کروں تو وقت فتح اور بعد فتح کے وہ اس مشتری کے واسطے ویسا ہی جو جیسا کہ قبل فتح کے تھا اور اس مشتری نے جو کچھ بائع نے اس کے واسطے اقرار کیا ہے اور سب جو کچھ اس کے واسطے کر دیا ہے جو کہ

مذکور ہوا ہے سب بالمشافہہ وبالواجہ قول کیا اور اگر اس دار کی زمین اس مشتری کی نہ ہو اور نہ اس کے قبضہ میں ہو بلکہ غیر کی زمین ہو حالانکہ مشتری نے اس عمارت کے خریدنے سے یہ ارادہ کیا ہے کہ میں اس دار میں رہا کروں تو ایسا کوئی سبب ضرور ہونا چاہئے جس سے اس دار کی زمین سے انقطاع حاصل کر سکے اس واسطے کہ اس دار کی سکونت بدون اس دار کی زمین میں رہنے کے نہیں ہو سکتی ہے پس اس کا طریقہ یہ ہے کہ یا تو زمین بطور عاریت لے یا اجارہ لے تو خوب ہے اس واسطے کہ عاریت لازم نہیں ہوتی اور مالک زمین کو دم بدم اختیار ہوگا کہ مشتری کو اپنی زمین سے نکال دے پس اس کا قصد پورا نہ ہوگا پس اس کو چاہئے کہ اجارہ لینے کی فکر کرے کیونکہ اجارہ لازمی ہوتا ہے پس جب تک چاہتا ہے تب تک اس میں رہ سکے گا پھر اس کے بعد ضروری ہے کہ یا تو یہ زمین کسی مالک معروف کی ہوگی یا زمین وقف ہو اور دونوں حالتوں میں اس کا اجارہ پر لینا جائز ہے لیکن اگر مالک سے اجارہ پر لے تو لکھ دے کہ فلاں بن فلاں مالک سے اجارہ پر لی اور اس میں یہ بیان کرنے کی ضرورت نہ ہوگی کہ اجرت مذکورہ اس زمین کی اجرائی ہے اور جس مدت تک چاہے لے جائز ہے اور اگر زمین وہی ہو کہ اس کو متولی سے اجارہ پر لیا تو بیان کر دے کہ یہ زمین فلاں مسجد پر یا فلاں جہت پر وقف ہے اور اس نے اس کے متولی سے اجارہ پر لی ہے اور ہمارے عام متاخرین شراح کے نزدیک اجارہ وقف کی مدت طویل نہیں ہو سکتی اور یہ بھی تحریر کرے کہ یہ اجرت آج کے روز اس زمین کا اجرائی ہے اس واسطے کہ متولی کو قاش نقصان پر اجارہ دینے کا اختیار نہیں ہے اور مدت اجارہ کی ابتداء انتہا بیان کر دے یہ سب اس صورت میں ہے کہ عمارت داد کو اپنے واسطے خریدے ہو اور اگر تو ذکر منتخل کر لینے کے واسطے خریدی تو جس طرح دیا تو ذکر منتخل کر لینے کی صورت خرید میں مذکور ہوا ہے اسی طرح اس میں بھی تحریر کرے اور اگر مقنود علیہ اس دار میں سے راستہ ہو تو اس میں دو صورتیں ہیں اول آنکہ دار میں سے جتنے معین بقدر چوڑائی دروازہ کلاں کے تا دروازہ کلاں خریدے پس ایسی حالت میں پہلے حدود دار لکھے پھر اس جتنے کے حدود لکھے جس طرح دار میں سے میت معین خریدنے کی صورت میں مذکور ہوا ہے اور اگر دار کے طول و عرض کے پچاس گز بھی تحریر کر دے تو اس میں زیادہ وثوق ہے اور وجہ دوم آنکہ ساحت دار میں سے بقدر راستہ کے بطور شائع غیر مقسوم خریدے اور ایسی صورت میں حدود دار لکھ کر پھر ساحت دار کے حدود لکھے گا اور حدود طریق لکھنے کی حاجت (الغرض) ہے اس واسطے کہ طریق جب کہ تمام ساحت دار میں شائع غیر مقسوم ہے تو مثل نصیب شائع کے ہو اور دار میں سے اگر نصیب شائع خریدے تو دار کے حدود بیان کئے جاتے ہیں نہ نصیب شائع کے پس ایسا ہی اس مقام پر ہے اور اگر راستہ کی چوڑائی بیان کر دی تو زیادہ وثوق ہے اور اگر بیان نہ کی تو مشتری کو بقدر چوڑائی دروازہ کلاں کے استحقاق ہوگا اور بعض اہل شرط نے طریق کے پچاس گزوں کا ذکر ترک کرنا جائز نہیں رکھا ہے اس واسطے کہ دروازہ کلاں کی مقدار پر چھوڑ دینے میں ایک طرح کا ایہام ہے کہ شاید دروازہ تبدیل کر کے دوسرا دروازہ مقرر کیا جائے اور امام محمدؒ نے اس کو جائز رکھا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے کہ رقبہ طریق خریدے کیا ہو اور اگر فقط حق مرور یعنی آمد و رفت کا استحقاق خرید کرنا چاہا رقبہ طریق خرید نہ کیا تو اس میں دو روایتیں ہیں بناء بر روایت زیادہ کے ایسی صحیح جائز نہیں ہے اور ابن ساعد نے امام محمدؒ سے روایت کی ہے کہ یہ جائز ہے پس اگر ایسے عالم کے قول پر جو جائز رکھتا ہے حق مرور خرید کر کے اس کی تحریر چاہی تو لکھے کہ بدین شرط کہ مشتری کو بقدر سکور دروازہ کلاں کے حق مرور حاصل ہے اور سبیل آب کی بیخ یعنی جس راہ سے پانی بہتا ہے اسی طور سے ہے اور نیز حق سبیل آب کا فروخت کرنا بافتاق روایات جائز نہیں ہے اور شرط الاصل میں لکھا ہے کہ رقبہ

۱ متر جم کہتا ہے کاس سے دم ہوتا ہے کیا اجارہ طویل قول حقد من میں بھی جائز ہوتا ہے اور یوں نہیں ہے بلکہ یہ متاخرین کی تجویز ہے ۱۲ منہ

۲ یہ فقہیت سے زیادہ مشابہت رکھتا ہے ۱۲ منہ

۳ اس کتاب کا فائدہ کتاب محیطان وغیرہ میں یعنی جہاں اس کا بیان ہے گذر چکا ہے ۱۲ منہ

(۱) قول بلکہ ممکن نہیں ہے ۱۲

دار بدین غرض فروخت کیا کہ اس میں سے پانی جاری ہو پس اگر جگہ محدود بیان کر دے تو جائز ہے ورنہ نہیں اور اگر معقود علیہ ایسے دار کی زمین ہو جس کی عمارت مشتری کی ہے تو لکھے کہ ہذا ما اشتری یعنی یہ وہ ہے جس کو خرید کیا ہے آخر تک جس طرح عمارت کے ساتھ خرید نے میں لکھا جاتا ہے تحریر کرے لیکن اس قدر فرق ہے کہ اس صورت میں یہ نہ لکھے کہ دار مع اس کی عمارت کے واسطے کہ عمارت مشتری کی ہے پس اپنی ملک وہ کیونکر خرید سکتا ہے۔ ایسا ہی امام محمد نے اصل میں ذکر کیا ہے اور بعض اہل شرط نے کہا کہ احسن یہ ہے کہ لکھے کہ زمین دار جس کی عمارت اس مشتری کی ہے اس مشتری نے خریدی اس واسطے کہ عرف میں دار کا لفظ علی الاطلاق تعمیر شدہ کی طرف راجع ہوتا ہے اور مقصود تحریر سے توثیق ہے پس ایسے الفاظ سے لکھنا چاہئے کہ جہاں تک ممکن ہے بیع کی شناخت ہو جائے تاکہ اس سے کمال وثوق حاصل ہو اور اگر معقود علیہ نصف دار ہو اور باقی نصف دار مذکور مشتری کا ہو تو لکھے کہ یہ وہ ہے کہ فلاں بن فلاں نے فلاں بن فلاں سے خرید لیا ہے کہ اس سے تمام سہم واحد بمثلہ دو سہام کے اور وہ تمام دار کا نصف مشاع خرید کیا ہے جس دار کی نسبت اس بائع نے بیان کیا کہ اس کے ان دو سہموں میں سے ایک سہم اس مشتری کی ملک ہے اور دوسرے ایک سہم کی نسبت اس بائع نے بیان کیا کہ یہ میری ملک و حق و میرے قبضہ میں ہے اور میں نے اس سہم کو جس کو میں نے اپنی ملک بیان کیا ہے اس مشتری کے ہاتھ فروخت کیا اور یہ دار فلاں مقام پر واقع ہے اس کے حدود دار بعد یہ ہیں اور نصف بیع کے تحدید کی حاجت نہیں ہے کیونکہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے کہ نصف شائع کی تحدید در ضمن تحدید کل حاصل ہو جاتی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اگر ایک وارث نے باقی وارثوں کے حصے خرید کئے تو لکھے کہ یہ وہ ہے کہ خرید کیا فلاں بن فلاں نے اپنے بھائی فلاں و اپنی بہن فلاں سے اور یہ سب فلاں کی اولاد ہیں اور اپنی والدہ فلاں بنت فلاں سے ان سب کے حصص تمام دار سے جو فلاں مقام پر واقع ہے اور اس کے حدود دار بعد یہ ہیں پس اس مشتری نے اس دار محمد وہ مذکورہ میں سے بمثلہ اس دار کے چالیس سہام کے چھبیس سہام جو ان لوگوں کے سب حصہ ہائے موروثی از جانب فلاں بن فلاں ہیں در حالیکہ وہ ایک زوجہ مساقہ فلاں اور ایک دختر مساقہ فلاں دو دوسری فلاں و فلاں یہ بائع و مشتری کو چھوڑ کر مر گیا اور یہ ترکہ اس کا وارثوں میں بر سہام مذکور مشترک ہوا کہ اس کی اس جوڑ کے واسطے آٹھواں حصہ اور باقی اس کی اولاد مذکور کے درمیان مرد کو عورت سے دو چہرہ کے حساب سے مشترک ہوا پس اصل فریضہ (۸) سے اور اس کی تقسیم چالیس سے ہوئی کہ جوڑ کے واسطے اس میں سے (۵) سہام ملے اور ہر پسر کو (۱۳) سہام اور دختر کو (۷) سہام ملے اور یہ دار اس عقد بیع واقع ہونے کے روز تک ان لوگوں کے قبضہ میں انہیں سہام پر مشترک غیر مقسوم ہے اور اس مشتری فلاں کا حصہ کہ چودہ سہام ہیں اس کے قبضہ میں مسلم ہے اس میں باقی وارثوں کا کچھ حق نہیں ہے اور ان فردخت کرنے والوں نے اپنے حصے اس مشتری کے ہاتھ بعض ثمن مذکور کے بدین شرط فروخت کیے کہ یہ ثمن ان لوگوں میں بقدر اپنے اپنے سہام کے مشترک ہوگا۔ پس اس مشتری نے ان لوگوں سے سہام یکدو ان سہام کے جن پر عقد واقع ہوا ہے خرید کئے آخر تک بطریق مذکورہ سابق تحریر کرے۔ دار موروثی از وارثان بائع خرید کرنے کی تحریر لکھے کہ یہ خرید فلاں بن فلاں مخرومی کی از فلاں و فلاں و فلاں اولاد فلاں و فلاں بن فلاں و از مادر ایشان فلاں بنت فلاں بن فلاں ہے کہ ان سب سے اس نے بھتیہ واحدہ جس کو ان چاروں بائعوں نے بیان کیا ہے کہ یہ ہمارے درمیان میں مشترک ہے بشرکت میراث از جانب فلاں بن فلاں کہ وہ مر گیا اور مرتے وقت اپنی زوجہ مساقہ فلاں یہ عورت اور دو پسر مسکی فلاں و فلاں یہ دونوں اور ایک دختر مساقہ فلاں یہ عورت وارث چھوڑی کہ ان کے سوائے اس کا کوئی وارث نہیں ہے اور ترکہ میں اس نے تمام دار چھوڑا جو فلاں مقام پر واقع ہے اور اس کے حدود چہنیں و چنان ہیں اور یہ دار محمد وہ مذکورہ ان وارثوں میں بغرض اللہ تعالیٰ میراث ہو گیا کہ اس کی اس جوڑ کے واسطے آٹھواں حصہ اور باقی اس کی اولاد کے درمیان مرد کو عورت سے دو چہرہ کے حساب سے مشترک ہوا اصل فریضہ (۸) سے اور اس کی تقسیم چالیس سے ہوئی کہ جوڑ

کے واسطے (۵) سهام اور ہر پسر کے واسطے (۱۳) سهام اور دختر کے واسطے (۷) سهام ہوئے اور یہ دار اس بیع واقع ہونے کے روز ان وارثوں کے قبضہ میں اسی سهام پر مشترک غیر مقسوم ہے اور یہ لوگ اس سب کو نصف واحد بعض ثمن مذکور کے اس مشتری کے ہاتھ اس قرارداد پر فروخت کرتے ہیں کہ یہ ثمن مذکور ان سب میں انہیں سهام کے حساب سے مشترک ہوگا پس آخر تک بدستور سابق لکھے واللہ تعالیٰ اعلم اور اگر معقود علیہ دکان ہو تو لکھے کہ فلاں نے فلاں سے تمام حانوت واقع شہر فلاں محلہ فلاں رفیق فلاں یا لکھے بازار فلاں یا کوچہ فلاں کے سرے پر فلاں سرائے کے سامنے جس کے حدود اور بعد یہ ہیں پس یہ دکان مع اس کے حدود و حقوق وزمین و عمارت و تختوں کے جو دکان بند کرنے میں لگائے جاتے ہیں و غلق و مغلل کے اور اگر اس کے ساتھ بالا خانہ بھی ہو تو لکھے اور اس کا علو و سفل یا مع دار کے جس کا یہ علو ہے خرید کیا اور اگر نہ عامہ پر بنی ہو تو لکھے کہ تمام دکان جو نہ عامہ معروف تمام چنان پر بنی ہے جو فلاں مقام پر واقع ہے جس کی ایک حد اس نہر کی ہو اسے پانی پہنے کی جانب ملازق ہے اور دوسری ملازق دکان فلاں ہے اور تیسری ملازق ہوئے نہر ہذا از جانب گذرگاہ آب ہے اور اگر معقود علیہ کوئی سرائے ہو تو لکھے کہ اس سے تمام سرائے بنی ہوئی مع اس کی چار دیواری جو اس کو محیط ہے اور پوری پختہ اینٹوں کی ہے اور وہ مشتمل اتنے حدود و دکانوں کی ہے جو اس کے اسفل میں واقع ہیں اور اتنے حدود و انہار جات و حجرہ و غرفہ جو اس کے اوپر ہیں اور چار دیواریوں کو جو اس کے دروازہ پر ہیں مع ان کے علو کے شامل ہے پھر لکھے کہ پس یہ سرائے مع اس کے حدود و حقوق وزمین و عمارت و دودرات و غرفہ و دکان ہائے دروازہ اس کے راہوں و مسالک کے جو اس کے حقوق سے ہیں آخر تک بدستور معلوم تحریر کرے اور اس کے دو علو ہوں ایک کے اوپر دوسرا ہو تو لکھے کہ پوری سرائے مع اپنی تین چھتوں کے جو اس کے اسفل پر اور دوسرے اس کے پیچھے والے بالا خانہ پر اور تیسرے اوپر والے بالا خانہ پر الی آخر یعنی آخر تک بدستور مذکور تمام کرے اور اگر معقود علیہ رہا مملوک ہو تو لکھے کہ پورا رہا طینہ مشتمل محسن دار و چندین حد درابطہ داری جو اس کے سفل میں ہیں و مشتمل ترتیب جس میں رہا طلی رہتا ہے اور یہ سب اس محسن کے گردا گرد ہیں و مشتمل حجرات و غرفات جو اس کے علو میں ہیں پھر آخر تک بدستور معلوم ختم کرے اور اگر معقود علیہ برج کبوتران ہو یعنی کبوتروں کی ڈھالی ہو تو لکھے کہ پوری ڈھالی کبوتروں کی بنی ہوئی جس کے منہ و کھڑکیاں بند ہیں اس طرح کہ بدون صید کے کبوتروں کا پکڑنا ممکن ہے مع سب کبوتروں و جھونچوں و داغڑوں و ہراوی و لکڑیوں کے جو اس میں ہے آخر تک بدستور لکھے اور ہم نے منہ و کھڑکیاں بند ہونا اس واسطے تحریر کیا تاکہ اس میں جو کبوتر ہیں ان کا سپرد کرنا مشتری کو ممکن ثابت ہوتا کہ اس کی بیع جائز ہو جائے اس واسطے کہ جس چیز کے سپرد کرنے پر قادر نہ ہو اس کی بیع جائز نہیں ہوتی ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ کبوتروں کی ڈھالی رات میں خریدنی چاہئے کہ کبوتر رات میں بھیرا لیتے ہیں اور سب اکٹھے ہو جاتے ہیں پس بیع ان کو شامل ہو جائے گی اور دن میں دانہ پانی کے واسطے باہر نکل جاتے ہیں پس سب کو بیع شامل نہ ہوگی اور بدین اعتبار بیع کا اختلاف غیر مع (۱) سے اس طرح ہوگا کہ تیسرے حصہ رہو گی اور اگر معقود علیہ تیل نکالنے کا گھر ہو تو لکھے اس سے تمام بیت جو تیل پھرنے کے واسطے ہے جو سهام منصوبہ و اجار و اقصا و ادوات کو شامل ہے جو فلاں مقام پر واقع ہے اس کے حدود بیان کرے پھر لکھے کہ پس یہ بیت مع اس کے سب حدود و حقوق وزمین و عمارت و ہر چار سهام و آسیائے کبیر کے جو مشتمل ہے ایک کھڑے پتھر کو جس کو سنگ رخ کہتے ہیں اور دوسری چکی کو جس کو سنگ پشت کہتے ہیں سب کو مع اس قدر اقصا کے مع اس کے جو اس میں پتھر لوہے کی کڑیاں ہیں جو اس کے اندر بنی ہوئی بھٹی پر رکھی ہیں جن میں گل جوش دیئے جاتے ہیں آخر تک بدستور اور اگر معقود علیہ پن چکی گھر ہو تو لکھے کہ تمام طا حونہ مشتمل بآسیا واقع دیکھ فلاں بر نہر فلاں اور اس کے حدود بیان کر دے پھر لکھے کہ پس یہ طا حونہ مع اس کے سب حدود و حقوق وزمین و عمارت اور ہر دو (۲) حجر علی و اسفل کے اور مع اس کے ذول و توابیت و

قطب و باقی آلات لوہے کے موج آلات لکڑی کے تاق و تاق وغیرہ جتناں خود موج اس کے شرب یا مجازی و مسائل کے جو اس کے حقوق سے ہیں اور موج اس کے تختوں کے جو اس کی زمین میں بچے ہیں اور موج اس جگہ کے جہاں اس کے اناج کی گونیں ڈالی جاتی ہیں اور موج اس کے چوپایوں کے کھڑے کرنے کی جگہ کے اور موج ان جگہوں کے جہاں اس کا اناج صاف کیا جاتا ہے اور دانہ جدا کیا جاتا ہے اور موج اس کے مرج کی زمین و درخت و پودے و پانی جاری ہونے اور بہنے کی سوریوں سمیت جو اس کے حقوق سے ہیں خرید کیا پھر اس کے بعد دیکھا جائے کہ اگر یہ طاحونہ نہر عام پر واقع ہو تو لکھے کہ اس کی ایک حد اس کے واسطے جہاں سے نہر میں سے پانی لیا جاتا ہے اس سے ملازق ہے اور دوسری حد اس طاحونہ کی نہر کے کنارے عام راستہ سے ملازق ہے اور تیسری اس جگہ سے ملازق ہے جہاں نہر میں اس کا پانی گرتا ہے اور چار ملازق اراضی فلاں ہے اور اگر نہر مملوک پر واقع ہو جو اس حق میں داخل ہوتی ہے تو لکھے کہ یہ طاحونہ ایک نہر خاص پر جو اس کے واسطے ہے بنا ہوا ہے اور یہ نہر فلاں نہر سے ^(۱) پانی لیتی ہے اور اگر معقود علیہ حمام ہو تو لکھے کہ فلاں سے پورا حمام واحد جو عورتوں مردوں دونوں کے واسطے رکھا گیا ہے خرید کیا اور اگر دو حمام ہوں کہ جس میں سے ایک مردوں کے واسطے اور دوسرا عورتوں کے واسطے ہے تو لکھے کہ اس سے ہر دو حمام باہم ملازق ہیں کہ دونوں میں سے ایک مردوں کے واسطے ہے اور دوسرا عورتوں کے واسطے ہے اور دونوں فلاں مقام پر واقع ہیں اور ایک حمام جس میں مرد و عورت دونوں داخل ہوتے ہیں لکھ دے کہ مرد و اول دن میں جاتے ہیں اور عورتیں باقی آخر روز میں جاتی ہیں اور لکھ دے کہ وہ مشتمل ہے سیاہ کوارہ ایک لکڑی ایک چھت دار ہے اس میں ایک تخت لکڑی کا ہے اور دوسرا تخت حمائی کے بیٹھنے کا ہے اور اس میں ایک بیت خاص خانہ ہے کہ اس میں نہانے والوں میں سے معزز لوگ جاتے ہیں اور اس میں اتون ہے کہ ایک حمائی کی آمدنی جمع کرنے کے واسطے اور دوسرے بیالی کے فحانات رکھنے کے واسطے ہے اور بعد ذکر حدود کے لکھے کہ پس یہ حمام مع اس کے سب حدود و حقوق اور زمین و عمارت و دیگہائے مسی جو پانی گرم کرنے کے واسطے اس میں جڑی ہیں موج اس کے کونئیں کے جس کی جگہ پھر دہشتہ اینٹوں سے بنی ہے موج اس کے چرخ و ڈول و رسی کے موج ان حوضوں کے جو اس کے اندر بہتے ہیں اور لکھ دے اور موج ان ظروف کے جو پانی لینے کے واسطے معمول ہیں اور موج اس کے اتون و رکھ ڈالنے کی جگہ و پانی بہنے کی سوری اور موج تاپہ ہائے مفروضہ موج اس کی جائے حشش و تہذیب کے خرید کیا آخر تک بدستور اور اگر معقود علیہ بیت طحانہ ہو تو لکھے کہ تمام بیت طاحونہ جس میں ایک جگہ چلتی ہوئی ہے مع سب آلات جکی کے جو اس میں جڑے ہوئے ہیں لوہے اور لکڑی کے موج اس کے دونوں پاٹوں کے اور سوائے اس کے اور چیزیں جو باغیوں کے پینے میں کارآمد ہیں اور لکھ دے کہ ان دونوں متعاقدین نے یہ ادوات ایک ایک کر کے دیکھ لئے اور ان کے حال سے بخوبی اس طرح واقف ہو گئے کہ کسی طرح کی جہالت نہ رہی اور دونوں نے اس سب کی معرفت اقرار صحیح کیا اور اگر معقود علیہ بیت خلیق ^(۲) ہو تو لکھے کہ اس میں ایک خبہ لکڑی کا یا دیو یا تین ہیں اور ہر خبہ کے دو چشمہ ہیں اور ان خبوں کے ساتھ مٹی کے خبہ ہیں پھر بعد ذکر حدود بیت کے لکھے کہ یہ بیت مع اس کی لکڑی و مٹی کے خبوں کے جس میں سے بڑے اتنے عدد اور درمیانی اتنے عدد اور چھوٹے اتنے عدد ہیں اور یہ سب بھیہا اس بیت خبہ میں موجود ہیں اور ان کو ان دونوں متعاقدین نے ایک ایک کر کے خوب دیکھ لیا ہے اور تحریر کو بدستور تمام کرے کذا فی الذخیرہ اور اگر معقود علیہ محمد ہو تو لکھے کہ تمام محمد و فلاں مقام پر واقع ہے مع تمام اس چیز کے جو اس کی طرف منسوب ہے از غدیہ ہائے ثلاثہ یا وغیرہ یا ایک غدیہ مع عارفین کے خرید کیا اور اس

۱۔ سوائے پانی کے آدمی و جانور وغیرہ سے پیا جاتا ہو ۱۲۰

(۱) یعنی اس میں فلاں نہر سے پانی آتا ہے ۱۲
(۲) معرب و خبہ ابتدائے کتاب میں مفصل مذکور ہے ۱۳

عجدہ کا طول اتنے گز اور عرض اتنے گز ہے اور مجددہ اور غدیروں وغار فین کے حدود بیان کر دے اور اگر معقود علیہ مسلک ہو تو لکھے کہ تمام مسلک مع اس سب کے جو اس کی طرف اس کے جواب سے منسوب ہے خرید کیا اور اس کے حدود بیان کر دے اور اگر معقود علیہ ملاحہ ہو یعنی نمک سار تو لکھے کہ پورا ملاحہ تمام اس چتر کے جو اس کی طرف منسوب ہے اس کے حوضوں و تالاب و جو اس میں نمک جمع کرنے کی جگہ وغیرہ ہے خرید کیا اور اس کے حدود بیان کر دے اور اگر معقود علیہ ایسی زمین ہو جس میں لفظ یا قیر کے چشمہ ہوں تو لکھے کہ اراضی معروف بنام چنان اور جسمائے لفظ و قیر جو اس زمین میں ہیں خریدے ہیں یہ زمین مع ان چشموں کے ہاں لفظ موجودہ کے خرید کیا اور ہم نے چشموں کو خاص کر تحریر کر دیا اس واسطے کہ بعض علماء کے نزدیک چشمے زمین کی بیچ میں داخل نہیں ہوتے ہیں اس واسطے کہ براہ زراعت ان سے انتفاع نہیں حاصل ہو سکتا ہے اور یہ جس زمین سے برخلاف ہیں پس اس اختلاف سے احتراز ہونے کے واسطے ہم نے خاصہ تحریر کر دیا اور جو قیر و لفظ ان میں موجود ہے اس کو اس واسطے تحریر کر دیا کہ وہ مثل نمک کے ان چشموں میں مانند ودیعت کے رکھی ہوئی ہے پس بدون ذکر کے بیچ میں داخل نہ ہوگی اور پانی جو کنوئیں و چشمے میں ہوتا ہے اگر چہ وہ بھی ایسا ہی ہے حالانکہ اس پانی کو ذکر نہیں کرتے ہیں اور لفظ و قیر کو ذکر کیا لیکن اس میں اور لفظ و قیر میں اس وجہ سے فرق ہے کہ کنوئیں و چشمے میں جو پانی ہے وہ کنوئیں کے مالک کی ملک نہیں ہوتا ہے پس اس کو کیے مگر فروخت کر سکتا ہے اور لفظ و قیر کا یہ حال نہیں ہے۔ پھر اگر چشمے و کنوئیں کا کوئی نام ہو تو یہ نام بیان کر دے اور نہر و چشمہ کی حد بیان کرنا ضروری ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور اگر نہر جاری کا رقبہ فروخت کیا تو اس کا منقطع و ختمی اس کا طول و عرض و عمق تحریر کر دے کہ ہر جانب اس کے اس قدر گز (۱) ہیں اور اگر نہر کا کوئی نام ہو تو یہ نام بیان کر دے اور اس کے حدود ضروری بیان کر دے اور اگر لفظ حدود بیان کرنے پر اکتفا کیا تو گزوں کی مقدار ترک کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اس واسطے کہ تجدید سے اس کی شناخت ہوگئی اور یہی مقصود ہے اور اگر نہر مع اراضی کے خریدی تو نہر کو اور اس کا طول و عرض و عمق اور نہر کا نام اور ہر طرف اس کے حریم جس قدر ہے اس کے گزوں کی تعداد تحریر کر کے پھر اس کے ساتھ جو زمین ہے اس کو تحریر کر دے اور اس کے حدود بیان کر دے اس واسطے کہ پوری شناخت حدود بیان کرنے سے ہوتی ہے پھر تحریر کو بدستور ختم کرے کذا فی الحقیقہ اور اگر معقود علیہ کاربز ہو تو لکھے کہ بنام کاربز جو فلاں موضع میں واقع ہے اور اس کا منقطع فلاں مقام سے اور مصب فلاں مقام پر ہے اور اس کا حریم دونوں طرف سے اتنے گز ہے مع اس کے حدود و حقوق و زمین و بنام و منسل و مطلو کے خریدی اور یہی صورت نہر میں ہے لیکن ان نہر (۲) کا علون نہیں ہوتا ہے لیکن نہر میں اس کا طول و عرض و عمق گزوں سے لکھ دے اور گزوں کی ناپ سے اس کے دونوں جانب اس کے حریم کی مقدار بھی بیان کر دے اور اگر معقود علیہ فقط شرب ہو بدون زمین و بدون رقبہ نہر کے۔ تو ایسی بیچ جائز نہیں ہے اس واسطے کہ شرب حصاً ب سے مراد ہے اور پانی قلیل حیوانات کے ملک نہیں ہوتا ہے اور جو چیز مملوک نہ ہو تو اس کی بیچ جائز نہیں ہے اور بز اس وجہ سے کہ پانی گھٹا بڑھتا رہتا ہے پس بیچ مجہول ہوگی اور یہ موجب فساد بیچ ہے اور ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ اگر لوگوں میں اس کا عرف جاری ہو تو جائز ہوگی جیسا کہ نواجی بلخ و نصف وغیرہ میں لوگوں میں ایسی بیچ کا معمول ہے اور وہ لوگ اس کو جائز سمجھتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس کو سب مسلمان بہتر جانیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہتر ہے اور کاظمی ابو علی الحسین النعمانی اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور سوائے شیخ ابو علی موصوف کے اور مشائخ نے اس کو جائز نہیں رکھا ہے اور یہی صحیح ہے اس واسطے کہ قیاس صحیح جیسی ترک کیا جاتا ہے کہ جب تمام شہروں

۱۔ مترجم کہتا ہے کہ یہی صواب ہے اور جو حدیث کہ لیل میں بیان کی اس سے مراد صحابہ ہیں بدلیل قول آنحضرت ان ما راہ الصلحۃ رضی اللہ عنہم اسی پر ان لوگوں میں سے جواز روئے تفسیر دوسری حدیث کے ساتھ اس پر وثوق رکھتے ہیں بعض اکابر نے جرم کیا ہے اس بنا پر کہ المسلمون الف لام کے ساتھ جمع محلی ہے پس اس سے کل افراد مراد ہوں گے جیسا کہ اس کی تصریح علم اصول میں ہے اور ہم کو اسی قدر کافی ہے جو ہمارے استاد علامہ نے صواصق میں بیان کیا کہ جس پر زیادتی ممکن نہیں ۱۲ (۱) یعنی وہ اس کا حریم دونوں طرف سے اس قدر گز ہے ۱۱ (۲) کہ ہمارے کلمی ہوئی ہوئی ہے ۱۲

میں ایک بات کا معمول پایا جائے گا اور بعض شہروں میں ہونے سے ترک نہ ہوگا اور اگر معقود علیہ قطعہ زمین مع ایک کلوے پانی کے جو ایک دیہ کے واسطے ہو اور ان کے درمیان پانی مع زمین کے فروخت کرنے کا رواج ہو تو لکھے کہ فلاں گاؤں کے پانی کے اتنے جڑوں میں سے ایک جڑ خرید اور اس کا سب پانی اتنے جڑوں پر تقسیم ہے اور یہ پانی اسی گاؤں کے چشموں سے ماخوذ ہے اور یہ اس گاؤں والوں کے نزدیک معروف و معلوم ہے اور وہ باہم ان میں بقدر اس کی زمین مذکورہ کے ان لوگوں کے نزدیک ہمسف معلومہ منقسم ہے کہ ان لوگوں پر اس میں سے کچھ پوشیدہ نہیں ہے پس اس گاؤں کے پانی کے بمثل اتنے جڑوں کے بیچ جڑوں گاؤں کی زمین میں سے جس قدر حصہ اس جڑ پانی کے مقابل ہے خرید اور یہ پانی اس گاؤں والوں کے درمیان اس گاؤں کی زمین مذکورہ مشترکہ پر جو ان میں مشترک ہے بتقسیم معلومہ و معروف بحساب اراضی و زمینہ مذکورہ کے ان میں باہم منقسم ہے پس اس جڑ پانی کو مع اس کے حصہ زمین کے اور جس پر اس بیج کا عقد واقع ہوا ہے اس کے حدود و حقوق کے خرید کیا پھر تحریر کو ختم کرے اور بعض گاؤں میں اس طرح لکھی جائے گی کہ فلاں اراضی مع اس کے حصہ پانی کے خریدی اور وہ اتنے طاس بھر کے یا فلاں روز سے فلاں روز تک دن رات کے ساتھ جو بمثل اس پانی کے ہے جو فلاں گاؤں کی نہر میں جاری ہے اور یہ پانی اصل ثابت و یو اتی خراجی ہے مع اس پانی کے جاری و مسائل و حقوق داخلہ و خارجہ کے اعلیٰ ہاشمائے وادی جنگل سے تا انتہائے حدود آن بنامہ اس عرف کے جو اس نہر کے سینچنے والوں میں اپنے شرب میں پانی کے مقادیر معروف و معلوم ہیں اور بعض گاؤں میں اس طرح لکھی جائے گی۔ فلاں نے فلاں سے تمام زمین واقع موضع فلاں میں سے اس کا پورا حصہ جو اس نے اپنی خود ملک بیان کیا ہے اور اس قدر حصہ پانی غیر مقسوم بمثل اس قدر حصوں کے جو اس گاؤں کے پانی کے اس گاؤں والوں میں مشاع غیر مقسوم ہیں خرید کیا اور اس گاؤں کے پانی کے سهام کی مقدار شناخت یوں معمول رکھی گئی ہے کہ غرض سے پہچان ہوتی ہے کہ ہر غرض اس قدر رسم ہے اور یہ تمام اراضی مقامات متفرقہ میں ہے اور از انجملہ ہر دو کنارہ ہائے نہر اس پر قدر ہے اور از انجملہ چشمن و از انجملہ چنان ہے اور نصف کے بعض دیہات میں محدودات مفرزہ و محدودات غیر مقسومہ مع اس کے حصہ پانی کے خریدے میں یوں لکھتے ہیں کہ تمام قطعہ کھیت مشتملہ پچہار دیواری و اراضی^(۱) جس میں سے بعض خراجی غیر مقسومہ اور بعضی خراجی مقسومہ ہے جو نصف کے دیہات میں سے فلاں دیہہ میں واقع ہے اور تمام وہ جو اس نے بیان کیا کہ یہ میرا پورا حصہ ہے اور اس قدر حصے پانی کے بمثل اس دیہہ کے اس قدر حصوں پانی کے خرید کیا اور اس گاؤں کے پانی کا ہر حصہ میں حریت مساحت کے سینچنے کا ہوتا ہے اور یہی معروف ہے اور اس میں سے بمثل اتنے سهام کے اس قدر سهام اس گاؤں کی ایک جماعت کے واسطے میں مشاع غیر مقسوم ہیں کہ ان لوگوں میں قرح کے حساب سے کہلاتے ہیں اور یہ اس قدر قرح ہیں اور ہر قرح کے اس قدر سهام ہیں اور یہ ان لوگوں میں معروف ہے پس اس میں سے اس قدر سهام قرح فلاں کے واسطے ہیں اور اس قدر سهام قرح فلاں کے واسطے و نواصب سلطان و خراج اسی حساب سے سب پر پھیلایا جاتا ہے اور اس گاؤں کا پانی جو اصل وادی سے اس کی نہر میں جاری ہوتا ہے ان پر منقسم ہوتا ہے اور غیر خراجی میں کھیت چہار دیواری کا اور باغ انگوڑ و اراضی چشمن و چنان ہیں ان کے حدود بیان کر دے اور ان کا شرب فلاں نہر سے ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور اگر معقود علیہ بیت طراز ہو تو لکھے کہ تمام بیت طراز بنا ہوا جس میں یہ چیز شامل ہے اور اتنی کاڑھیں ہیں جس میں جو لا ہے کام کرتے ہیں یا یوں لکھے کہ تمام کار گاہ مسینہ جس میں یہ چیزیں شامل ہیں اور اتنی کاڑھیں ہیں جس میں جو لا ہے کام کرتے ہیں یا یوں لکھے کہ تمام کان کر دے اور اگر معقود علیہ ایک کاڑھ صحن ہو تو لکھے کہ تمام ایک کاڑھ داہنے یا بائیں یا سامنے کے بمثل بیت طراز کے جس میں اس قدر کاڑھیں ہیں کہ ان میں سے ایک کاڑھ یہ معقود علیہ ہے اور اس بیت طراز کے حدود بیان کر دے اور جگہ بیان کر دے پھر جس کاڑھ کا عقد قرار پایا ہے اس کے حدود بیان کر دے یہ ذخیرہ میں

(۱) یعنی چار دیواری اس کے گرد ہے اور بیچ میں اراضی ہے ۱۱۔

ہے اور اگر زمین زراعت یا گاؤں خرید اور حقوق کا ذکر چھوڑ دیا تو عمارت و درخت و درختان خراب داخل ہو جائیں گے جیسے باغ انگور و درختان سیب و امرود مع سب انواع کے اور قصب و حطب و جھاؤ لیکن ایک روایت میں جو امام ابو یوسف سے بشر بن الولید نے روایت کی ہے قصب فارسی نہیں داخل ہوتا ہے اور قصب سکر و قصب الذریرہ بالاتفاق نہیں داخل ہوتے ہیں قصب الذریرہ وہ ہے جو کو ٹکڑیت پر چمڑکا جاتا ہے اور جو درخت ایسے ہوتے ہیں کہ اس میں بھی پھل نہیں آتے ہیں جیسے چنار و سپید اؤ کہ ہمیشہ کائے جاتے ہیں ان میں متاخرین نے اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ بدون ذکر کر کے داخل نہ ہوں گے جیسے کھیتی اور بعض نے کہا کہ داخل ہو جائیں گے اور یہی اصح ہے اور باذنجان کا درخت مشتری کا اور پھل پائے کے ہوں گے اور یہی حکم درخت کپاس و کسم میں ہے کہ اس کا درخت بدون ذکر حقوق کے داخل ہوگا اور جو پیداوار اس درخت پر موجود ہے وہ بدون ذکر کے داخل نہ ہوگی اور علیٰ ہذا القیاس جس درخت کی پیداوار توڑ لی جاتی ہے اور اس کی جڑ نہیں کاٹی جاتی ہے اس کا بھی حکم ہے اور جو پھل درختوں پر لگے ہیں وہ بدون ذکر حقوق و مرائع کے داخل نہ ہوں گے اور حقوق و مرائع ذکر کرنے سے امام ابو یوسف کے نزدیک داخل ہوں گے اور ظاہر الروایۃ کے موافق اور یہی امام محمد کا قول ہے کہ بدون ان کے سرخ ذکر کرنے کے داخل نہ ہوں گے یا اس طرح ذکر کرے کہ ہر قبیل و کثیر جو اس میں یا اس سے ہے تو داخل ہوں گے لیکن یہ لفظ نہ لکھے کہ جو اس کے حقوق میں سے ہیں اور رطبہ اور جو خود رو ہو کر پھلدار ہو گیا ہے اس کے پھل پائے کے اور اصل مشتری کی ہوگی اور امام محمد نے فرمایا کہ اگر ایسی زمین فروخت کی جس میں زعفران ہے تو زعفران کی بوٹوں کی پائے کی اور درخت مشتری کے ہوں گے اور یہی حکم کتان و چہ دانہ اور تمام دانوں کا ہے مثل چنار یا قلا مسور کے اور یہ سب بمولہ زراعت کے ہیں اور اگر بیج قیون ہو تو یہ الفاظ بڑھائے مع اس کے دسوں خندہ و مشکوں کے اور وہ اس قدر عدد ہیں جن میں سے بڑے اتنے عدد اور درمیانی اتنے عدد اور چھوٹے اتنے عدد ہیں اور وہ سب امراء یعنی رکھنے کی جگہ رکھے ہیں اور مع سب گیہوں و جوانا ج کے جو اس میں موجود ہے بشرطیکہ متعاقدین کے صریح ذکر کرنے پر بیج میں داخل ہو گئے ہوں اور اہرار و خبثات اور بعض کہتے ہیں کہ کشادہ بیت اور بعض کہتے ہیں اخبار خانہ اور میں نے یہ لفظ کتاب لغت میں نہیں پایا لیکن جس سے میں نے پڑھا ہے اس سے ایسا ہی سنا ہے اور اگر بیج باغ انگور یا پھلدار ہو تو اس کے حقوق بیان کرنے کے وقت لکھے کہ مع اس کے درختان و پودے و تاک انگور و قصبان و عرائس و اوطاہ کے و مع اس کے شرب و مشارب و سوائی و احمدہ و دعام و انہار کے خریدے اور اوطاہ و اونچے ہے اور عمدہ و بخین اور دعام جس پر عرائش نصب کئے جاتے ہیں اور عرائش و دہالہ زکل سے بنا کر انگور چڑھانے کے واسطے قائم کرتے ہیں اور پھلدار داخل دیوار شہر پناہ ہو تو لکھے کہ داخل شہر پناہ فلاں حصہ فلاں بر ساقیہ نہر فلاں اور اگر گاؤں میں ہو تو لکھے کہ دیہ فلاں از سوا فلاں اور اگر اس میں پھل یا زراعت یا رطبہ ہو تو لکھے کہ مع اس کے پھل کے و زراعت و رطبہ کے اور پھلوں کے ذکر کے وقت اس قدر بڑھائے کہ ان کی صلاحیت ظاہر (۱) ہو گئی ہے اور اگر اس میں کافی ہوئی کھیتی یا تھوڑے ہوئے پھل یا بھوسہ یا ٹکڑی ایندھن کی رکھی ہو اور یہ بیج میں داخل ہو گئی ہوں تو اس سب کو ذکر کرے اور بیان کر دے کہ متعاقدین نے اس سب کو دیکھ بھال لیا ہے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ باغ انگور چار دیواری دار میں جو کردار ہیں ان کی تحریر اس طرح سے کہ اس احاطہ میں ایک چھوٹا قصر ہے اور اس کے بیوت سفلی و علویست اور مع ہر چار دیواری باغ اوپر سے نیچے تک اور اتنے عدد درختان انگور اور تمام رطبہ جو کنارہ حوض یا سامنے قصر کے ہے اور چندین و چندان درخت انار و اخروٹ و شمش و فرنگ یعنی شغریگ اور علیٰ ہذا تمام ساقییاں شجر و تاک انگور سب لکھے اور کردار اراضی میں پچاس جہ اول و دس مسات و

۱۔ کردار لفظ فارسی ہے جو مستعمل ہو گیا اور اس سے اس باغ و زمین جو کھری وغیرہ خارجی چیزیں ہوں مراد ہیں ۱۲۷

(۱) یعنی قابل فی الجملہ استعمال کے ہیں ۱۲

چندیں نوکرے کھاد کے جو اس اراضی کے کنارے پڑے ہیں اور مع تمام ان درختوں کے جو اس کے گرد اور اس کے مساتوں پر واقع ہیں اور مع تمام اس چیز کے جس سے زمین کے کھدے پٹائے گئے ہیں بقدر ہاتھ دو ہاتھ کے جیسی ہو اور اس سب کی تحریر کے ساتھ یہ عبارت لاحق کرنا واجب ہے کہ دونوں متعاقدین نے ان کے واضح و متعقبات پر یکے بھال لیے ہیں اور ایک ایک کر کے ان چیزوں کو دیکھ لیا ہے یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر معقود علیہ کا ریز ہو جس پر ہلکی گھر میں ہلکی ہے تو امام محمدؒ نے کتاب الاصل میں ذکر فرمایا کہ اس کی تحریر میں یوں لکھے کہ یہ وہ ہے کہ خرید کیا فلاں نے فلاں سے تمام کا ریز جس کا نام یہ ہے اور وہ فلاں پر گنہ کے فلاں نواح میں یا یہ میں واقع ہے اور جو بیت اس کا ریز پر واقع ہے وہ فلاں چیز سے متصل ہے اور اس میں ایک ہلکی ہے اور اس کو بیان کر دے جس طرح مذکور ہوا ہے اور اس کا ریز کا مفت یعنی ابتدا فلاں مقام سے اور مصب جہاں گرتی ہے فلاں جگہ ہے اور اس کا طول و عرض و عمق بیان کرے اور امام محمدؒ نے حریم کا ریز کی مقدار بیان کرنے کا ذکر نہیں کیا اور امام طحاوی نے اس کو ذکر کیا ہے کہ اتنے گز ہر جانب سے ہے کہ دائیں جانب سے اتنے گز اور بائیں جانب سے اتنے گز حریم ہے اور اس کا مرض اتنے گز اور عمق اتنے گز ہے اور گز درمیان سے اس کی ناپ ہے یعنی درمیانی ہاتھ اتنے اتنے ہاتھ ہے اور فلاں شخص نے دونوں متعاقدین کی رضامندی سے اس کو اپنے ہاتھ سے ناپا ہے اور ایسا ہی ناپ میں نکلا ہے جیسا بیان ہوا ہے اور دونوں متعاقدین نے اس کو دیکھ بھال کر خوب جان بوجھ لیا ہے اور شیخ ابو زیہ شروطی فرماتے تھے کہ یوں لکھے کہ یہ کا ریز مع اس کے حریم کے خریدی اور امام طحاوی نے فرمایا کہ جو ہم نے لکھا ہے یہی احوط ہے اس واسطے کہ اس باب میں علماء کے درمیانی اختلاف ہے چنانچہ امام اعظم کے نزدیک کا ریز کا حریم نہیں ہوتا ہے اور صاحبین کے نزدیک اس قدر حریم ہوتا ہے کہ اس کی ملی نکال کر ڈالی^(۱) جاسکے پس صحیح بہر حال صحیح نہ ہوگی اس واسطے کہ امام اعظم کے نزدیک تو ظاہر ہے کہ حریم ہوتا ہی نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک اگرچہ حریم ہوتا ہے لیکن اس قدر کہ جتنے پر اس کی ملی نکال کر ڈالی جاسکے اور یہ مقدار مجہول ہے کہ اس پر درحقیقت وقوف نہیں ہوتا ہے پس وہ مجہول و معلوم دونوں کا ایک ہی صفہ میں فروخت کرنے والا ہو گیا اور نیز اس وجہ سے کہ جس نے کا ریز کے واسطے حریم قرار دیا ہے اس نے زمین موات میں قرار دیا ہے اور غیر کی ملکوت میں قرار نہیں دیا ہے پس بدین اعتبار جب کہ کا ریز کے واسطے حریم نہ ہوا تو صفہ واحدہ میں موجود و معدوم دونوں کے جمع کر کے فروخت کرنے والا ظہیر اور یہ جائز نہیں ہے پس اس سے احتراز واجب ہے اور احتراز اس طور سے ہو سکتا ہے جس طرح ہم نے تحریر کی ہے اور اگر پانی کا حال جس طرح ہم نے پہلے بیان کیا ہے ذکر کر دے تو یہ احسن و اذیق ہے پھر حدود و اربعہ ذکر کر دے پھر لکھے کہ یہ کا ریز مع اپنے سب حدود کے اور بیت جو اس کا ریز پر واقع ہے مع ہلکی کے جو اس میں چلتی ہے اپنے اودات و آلات سنگین و لکڑی و لوہے کے اودات و آلات سمیت مع خرچ و دولاب و خوف و توہیت و نوا^(۲) غیر مع اچھے و مع ان النواح کے جو اس کی زمین میں بچے ہوئے ہیں اور مع اس جگہ کے جہاں اناج کی گونیں ڈالی جاتی ہیں اور اس کے جانوروں کے کھڑے کرنے کی جگہ کے جو اس کے حقوق میں سے ہے اور تحریر کو بدستور تمام کرے واللہ تعالیٰ اعلم۔ یہ محیط میں ہے اور اگر معقود علیہ اجمہ ہو قال اجمہ نیستان^(۳) تو لکھے کہ اس سے اجمہ خرید جو فلاں مقام پر واقع ہے اس کے حدود و زمین و چنانچہ اس اجمہ کو مع اس کے زکلی کے جو موجود ہیں اور مع زکلی کے اصول کے اور اگر وہاں زکلی کے بوجھ کاٹے ہوئے رکھے ہوں اور وہ بیج میں داخل ہوئے ہوں تو ان کو بھی ذکر کر دے کہ مع اس کے زکلوں کے بوجھ کے جو کاٹے ہوئے اس میں رکھے ہوں یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر کشتی ہو تو لکھے کہ اس سے تمام کشتی جس کو یہ کہتے ہیں اور وہ ایسی لکڑی کی کشتی ہے اس کے تختے اتنے ہیں اور^(۴) (مخوارض

۱۔ قول یہ یعنی اگر اس کا کچھ نام ہو جیسے سلاطی جہازوں کے اور انگریزی جہازوں کے نام ہیں ۱۱

(۱) یعنی اتنی جگہ جس پر ملی اٹھا کر ڈالی جاسکے ۱۲ (۲) جس پر پانی گرنے سے ہلکی کھوتی ہے ۱۳ (۳) جہاں زکلی پیدا ہوتا ہے ۱۴

(۴) جو چوزہ وائیں لکڑیوں کے تختے جڑے جاتے ہیں

اتنے ہیں اور طول اس کا اتنا اور عرض اتنا ہے پس اس کشتی کو مع اس کے عوارض و انواع و تابلہ^(۱) و نیز کشتی و مرادی اور وہ اتنے مرادی ہیں اور مع اس کے مجادیف کے جو اتنے مجداف نہیں لکڑی و تعداد بیان کر دے اور مع اس کے سب ادوات و آلات کے جو اس میں استعمال کئے جاتے ہیں اس میں داخل ہوں یا اس سے الگ ہوں اور مع اس بادیان و تمد کے اتنے کو خریدار حلیہ دونوں متعاقدین نے پہلے اسی کو اور اس میں سے ہر چیز کو خوف دیکھ بھال لیا ہے یہ ظہر یہ میں ہے۔
اگر بیع مملوک ہو تو؟

اگر معقود علیہ کوئی کنواں یا چشمہ ہو اور اس کے ساتھ کوئی زمین نہ ہو جو اس سے سنبھلی جاتی ہو بلکہ صرف چوپاؤں کے پانی پلانے کے واسطے ہو تو لکھے کہ فلاں سے کنواں یا چشمہ اور جو فلاں مقام پر واقع ہے اور اس کے حدود بیان کر دے اور یہ بیان کرے کہ یہ چشمہ بدور ہے جس کی گولائی اتنے ہاتھ ہے اور ہاتھ کو بیان کر دے کہ درمیانی ہاتھ یا کیسے گزوں سے ہے اور اس کا علق اتنے گز ہے اور اسی طرح کنوائں کی صورت میں اس کی گولائی اور علق ہاتھوں کی ناپ سے بیان کر دے اور نیز مثلاً اگر اس کی جگہ پختہ ایشیوں کی ہو تو بیان کر دے اور چشمہ کی صورت میں اس کا مبدأ و معین بیان کر دے اور لکھے کہ یہ کنواں یا چشمہ مع اس اراضی کے جو اس کے گرد و گرد کی ہے جو ہر جانب سے اوسط ہاتھ سے اتنے ہاتھ ہے اور اگر اس کا پانی بیان کر دے کہ اس کا پانی غائر شیریں پاکیزہ خوشگوار ہے بدبودار گھاری ناگوار نہیں ہے تو یہ احفظ و احسن ہے اور یہ نہ لکھے کہ کنویں و چشمہ میں جو پانی ہے وہ داخل بیع ہے اس واسطے کہ یہ اس کا مملوک نہیں ہے پس اس کو کیونکر فروخت کرے گا و اللہ تعالیٰ اعلم کذا فی الذخیرہ اور اگر بیع کوئی قطعہ زمین ہو اور اس کے حدود یا علام قائم ہوں جیسے مثلاً درختان معلومہ ہوں تو پہلے حدود بیان کر دے پس لکھے کہ اس قطعہ زمین کی ایک حد متصل درختان فلاں ہے اور دوم و سوم و چہارم اسی طور سے بیان کر دے اور چونکہ اس طریقہ کی تحدید میں جھگڑے کا احتمال ہے کہ جب یہ درخت کاٹ ڈالے جائیں تو فساد ہوگا تو اس کا دوسرا طریقہ ہے کہ اس سے سب جھگڑوں کی خود بنیاد کٹ جاتی ہے اور نیز اگر اس زمین کے واسطے اعلام نہ ہوں تو بھی یہی طریقہ ہے کہ اس قطعہ زمین نکال کے حدود بیان کر دے پھر اس کا شمالی یا جنوبی یا کسی جانب شرقی یا غربی ہوتا بیان کر دے پھر اس کی طول و عرضی پیمائشی گز بیان کر دے اور اسی طرح اگر قطعہ نکال میں سے کوئی چھوٹا ٹکڑا مستثنیٰ کیا تو بھی یہی بیان کر دے اور اگر بیع^(۲) مملوک ہو تو اس کی جنس و نامہ و حلیہ بیان کر دے جس طرح ہم نے بار بار بیان کر دیا ہے اور اگر وہ بالغ ہو تو بیان کر دے کہ وہ غلام و مملوک ہونے کا مقرر ہے بیان کر دے اور اس میں کوئی داء و عائدہ و خبیثہ نہیں ہے اور اگر یہ لفظ بھی بڑھا دیا جائے کہ اس میں کوئی عیب نہیں ہے تو یہ عام ہے اور احوط ہے لیکن داء و عائدہ و خبیثہ کے معنی جاننا چاہئے پس داء ہر عیب باطنی کو کہتے ہیں خواہ اس میں سے کچھ ظاہر ہو یا ظاہر نہ ہو از الجملہ تلی و جگر و پیچہ و دے کی بیماری ہے اور کھانسی و فساد جیش و برص و جذام و یواسیر و زرب یعنی فساد معدہ و صفرا یعنی پیٹ میں زرد آب جمع ہو جانا و پتھری و قنق یعنی ریح امعاء و در و عرق و فسادہ ایک رگ ران میں ہے و ناسور و خارش و خنازیر و غیرہ ان کے شکل جو بیماریاں ہوں اور جنون و دوسوائس و پچھونے پر پیشاب کر دینا اور آنکھ کا جالا اور زائدا نکل اور بہرہ ہونا و شکری اور شل ہونا اور لنگڑا ہونا و سر کے زخم کا داغ و داغ دینے کا داغ و شامہ یہ سب عیب ہیں و انہیں ہیں اور بھگوز ہونا اور چور ہونا اور اباعدی کا چھتال ہونا اور غلام کا گرہ کٹ یا کفن چور یا رازن ہونا یہ سب عائدہ ہے اور یہ لفظ رقی میں ہوتے ہیں اور داء سب حیوانات میں ہوتی ہے اور خبیثہ سے مراد زنا اور اس کے مانند امور ہیں اور عوارض عین جو حفظ کپڑوں کے اقسام میں پایا جائے وہ پٹا ہونا اور گھنگلی ہے اور اگر بیع کسی باغ یا دیہ کے پھل یا زراعت ہو تو لکھے کہ تمام پھل جو اس کے باغ انگوٹھ میں ہیں پھر اس چار دیواری کے باغ کے حدود بیان کر دے پھر لکھے کہ اس سے

تمام پھل موجودہ جو تمام اس باغ محمد و مذکور ہیں پھر سب پھلوں کا بیان کر دے کہ اخروٹ و انگور و کشمش وغیرہ جو جو اس میں ہوں اور لکھ دے کہ یہ پھل ایسے ہیں کہ ان میں صلاحیت (۱) آگئی ہے یا اس کھیتی کی اصلاح ظاہر ہوگئی ہے پھر اس میں یہ بیج صحیح خرید کیا تاکہ ان کو توڑ و کاٹ لے بدون تقصیر و تقریط کے پھر اس کے بعد اگر مشتری نے یہ چاہا ہو کہ ان پھلوں یا کھیتی کو پختہ ہونے تک باقی رکھے تو اس میں دو صورتیں ہیں ایک یہ ہے چاہے یوں ذکر کرے کہ فلاں باغ نے اس مشتری کو مباح کر دیا کہ ان پھلوں کو جن کو فروخت کیا ہے ان درختوں پر تا وقت فلاں چھوڑ رکھے بدون اس کے کہ یہ بات بیع میں شرط قرار دی جائے مگر ایسی صورت میں باغ مذکور کو اس اجازت سے رجوع کر لینے کا اختیار ہوگا پس اس کی پوری مضبوطی یوں ہے کہ اس طرح (۲) لکھا جائے کہ باغ مذکور نے اس طرح اجازت دی کہ جب باغ مذکور اس اجازت سے اس درمیان میں رجوع کرے تو مشتری ان پھلوں یا کھیتی کو تا وقت معلوم یا اجازت جدید چھوڑ رکھے کا ماذون ہوگا اور دوم یہ کہ زمین کو باجرت معلوم مدت معلوم تک کے واسطے اجارہ پر لے لے پس لکھے کہ پھر اس مشتری نے اس باغ مذکور سے یہ تمام زمین اپنے واسطے اس کھیتی خریدنے کے بعد اجارہ پر لی اور باغ مذکور سے لے کر اس پر قبضہ کر لیا بدون اس کے کہ یہ امر اس بیع میں شرط کیا گیا ہے پس اس زمین کو مع اس کے سب حدود و حقوق کے اتنے مہینوں پہ در پہ کے واسطے اس تاریخ سے اجارہ صحیح نافذہ اجارہ لیا جس میں کچھ فساد نہیں (۳) ہے اور نہ خیال ہے تاکہ مشتری اس خریدی ہوئی کھیتی کو اس زمین میں اس مدت تک باقی رکھے پھر اجرت کا وزمین کا باقی قبضہ کرنا ذکر کر دے مگر یہ دوسری وجہ فقط کھیتی کی صورت میں ہو سکتی ہے درختوں میں نہیں ہو سکتی ہے اس واسطے کہ درختوں پر پھل باقی رکھے کے واسطے درختوں کا اجارہ لینا جائز نہیں ہے پس اس صورت میں وہی صورت اذل ہے کہ باغ اجازت دے دے و مباح کر دے بطور مذکور بالا اور اگر کسی شخص نے اپنے نابالغ فرزند کے واسطے اپنی حویلی آپ باغ ہو کر اس کے واسطے خریدی تو لکھے کہ یہ وہ خرید ہے کہ فلاں بن فلاں نے اپنی ذات سے اپنے فرزند صغیر فلاں کے واسطے جو اتنے برس کا لڑکا (۴) ہے بولایت پوری جمع کے مثل قیمت (۵) پر جس میں نہ کی ہے نہ بیشی ہے یا قیمت سے کم داموں پر تمام حویلی بنی ہوئی خریدی پھر حویلی کا سب وصف بیان کر دے اور اس کے بیوت کی تعداد جہاں واقع ہے اور حدود سب بیان کر دے پھر برابر بدستور لکھتا جائے یہاں تک کہ ثمن وصول کرنے کے مقام تک پہنچے پس اگر اس نے فرزند صغیر کے مال سے ثمن وصول کیا ہو تو اس کو تحریر کر دے کہ اس سے عائد نے اپنے اس فرزند صغیر کے مال سے یہ تمام ثمن مذکور لے کر جہجہ صحیح قبضہ کر لیا اور اس صغیر کے واسطے جس کے لئے یہ حویلی خریدی گئی ہے اس ثمن مذکور سے باغ کے بھر پانے اور قبضہ کرنے کے طور سے بریت حاصل ہوگئی اور اس عائد نے اپنے فرزند صغیر مذکور کے واسطے یہ تمام حویلی مذکور خالی از حلق غیر جہجہ صحیح قبضہ کر لی پس اب اس کا قبضہ اس پر قبضہ کائنات و حفاظت ہوا کہ بولایت پوری اس نے اس صغیر مذکور کے واسطے اس نے قبضہ کیا ہے بعد ازاں کہ اس کے جہجہ میں قبضہ ملکیت تھی اور یہ عقد بعد اس عائد کے صحیح و تمام ہونے کے اس مجلس سے کھڑا ہوا اور بدنی جدائی کر لی اور اس سب کا اقرار صحیح کیا اور اگر باپ نے اس کو اس ثمن سے بری کر دیا ہو تو لکھے کہ اس عائد پر نے اپنے اس فرزند صغیر کو جس کے واسطے حویلی خریدی گئی ہے تمام ثمن مذکور سے باجرا صحیح بری کر دیا ازراہ صلہ رحم و عطاء و شفقت پوری و نیکوئی در حق اولاد کے اور اس صغیر کو جس کے واسطے خرید واقع ہوئی اس ثمن سے بریت بطور بریت اسقاط کے حاصل ہوئی کذا فی الظہیر یہ (۶) اور اس سے صریح یہ بات ظاہر ہوئی کہ باپ کو اپنے فرزند نابالغ کے ہاتھ فروخت کرنے یا اس کی

۱۔ اس عبارت سے صریحاً فروخت کرنا نکلا۔ خریدہ تا کن ان میں لازمات ہے اور اگر بعد عبارت ذیل کے فرماتے تو خوب قرار دے

(۱) یعنی قابل استعمال ہوئے ہیں ۱۲ (۲) یعنی اجازت باغ لکھا جائے ۱۳ (۳) یعنی اس اجارہ میں ۱۴

(۴) یعنی اس کی طرف سے مشتری اور ہی طرف سے باغ ہوا ۱۵ (۵) یعنی ایسی جمع کی جو قیمت ہے اسی قدر ثمن پر ۱۶

(۶) یہ عبارت نیچے کی عبارت کے بعد آئی ہے ۱۷

چیز اپنے واسطے خریدنے میں کسی غیر کی ضرورت نہیں ہے یہ بیسوط میں ہے اور اگر باپ نے اپنے فرزند صغیر کا دار اپنے واسطے خریدنا تو لکھے کہ اپنی ذات کے واسطے اپنی ذات سے تمام وار جو اس کے فرزند فلاں کا ہے اس کے مثل قیمت پر خرید اور اس کا فرزند آج کے روز نابالغ ہے اس کی پرورش میں ہے اور اس کا ولی اس کا بیک باپ ہے یہاں تک کہ قبضہ ثمن کے مرکز تک پہنچے تو لکھے کہ اپنے مال سے اپنے فرزند فلاں کے واسطے تمام اس ثمن پر قبضہ کیا اور تمام اس وار پر اپنے واسطے قبضہ کیا اور کمری بات اس صورت میں یہ ہے کہ ثمن کو گواہوں کے سامنے وزن کر کے اپنے فرزند کو رکھنے کے واسطے اس پر قبضہ کر لے آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر اس پر اس کے نابالغ فرزند کا قرضہ ہو اور اس نے چاہا کہ میں بری ہو جاؤں تو جس قدر نقد سے بریت چاہتا ہے اس کو گواہوں کے سامنے وزن کرے اور کہے کہ تم لوگ گواہ ہو کہ مجھ پر میرے نابالغ فرزند فلاں کا اس قدر قرضہ تھا اور میں نے یہ مال اپنے مال سے نکال کر اب اس پر اپنے فرزند کو رکھنے کے واسطے قبضہ کر لیا ہے اور بعض علماء نے فرمایا کہ باپ اپنے فرزند نابالغ کے قرضہ سے اپنا مال الگ کرے اور گواہ کرنے سے بری نہ ہوگا اور قرضہ کو اسی طرح ہاتی رہے گا اور اسی طرح اگر وصی نے جیم کا مال اپنے واسطے خریدنا تو اس میں بھی یہی صورت ہے جو باپ کے خریدنے میں مذکور ہوئی فقط فرق یہ ہے کہ وصی کے خریدنے میں یہ شرط ہے کہ اس کی قیمت سے زیادہ کے عوض خریدے اور اس کے آخر میں حکم حاکم لایق کرے اس واسطے کہ اس میں اختلاف ہے اور اگر صغیر نے اپنے باپ کا مال اس کی اجازت سے خرید کیا اور اس صورت میں اس سے زیادہ احتیاط ہے کہ اپنا مال صغیر کے واسطے اپنی ذات سے فروخت کرے اور خود ہی اس کی جانب سے مشتری ہو تو لکھے کہ یہ وہ خرید ہے کہ صغیر نے جس کو فلاں کی جانب سے اس خرید کی اجازت ملی ہے بیع کے مثل قیمت کے عوض جس میں نہ کی ہے نہ شئی ہے اپنے باپ فلاں سے خرید کیا پھر بیعت نامہ کو اسی طور سے تمام کرے جس طرح اجنبیوں کا بیعت نامہ تمام کرتا ہے یہ ظہیر میں ہے۔

بیع مراہجہ بجائے تولیہ کے یوں لکھے کہ اس کے ہاتھ یہ بیع مراہجہ اس قدر نفع پر فروخت کی ☆

اگر متولی وقف نے مال سے کچھ خریدنا تو لکھے کہ یہ وہ خرید ہے کہ فلاں شخص قیمت وقف کڈانے یا لکھے متولی وقف کڈانے جو فلاں قاضی کی جانب سے متولی وقف مقرر ہے اس نے مال وقف سے جو وقف کی آمدنی اُس کے پاس مجتمع ہوئی ہے اس وقف کا مال بڑھانے کی غرض سے اور تاکہ اس وقف کے اخراجات ادا کرنے میں مدد ملے فلاں بن فلاں سے تمام یہ چیز الی آخرہ اور احوط یہ ہے کہ اس میں یہ زیادہ کیا جائے اور وقف کرنے والے نے اپنے اس وقف میں یہ شرط کر دی تھی کہ جب ممکن ہو سکے تو اس کی اس وقف کی آمدنی سے جو مجتمع ہو جائے تو دوسری چیز آمدنی کے لائق خرید کر کے اس کے اس وقف میں شامل کر دی جائے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر ایک شخص نے بعض ثمن معلوم کے کوئی چیز خریدی پھر قبضہ کرنے کے بعد اُس نے چاہا کہ کسی دوسرے شخص کو یہ چیز بطور بیع تولیہ دے دے اور اس کی فروخت کا بیعت نامہ لکھنا چاہا تو لکھے کہ یہ وہ ہے جس پر گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا گواہ ہوئے ہیں سب اس بات کے گواہ ہوئے ہیں کہ فلاں بن فلاں نے ان گواہوں کے سامنے اپنی صحت بدن و ثبات عقل و جواز تصرفات کی حالت میں بطور رغبت خود درحالیہ اس میں کوئی ایسی علت مرض وغیرہ کی نہ تھی جو اس کی صحت اقرار سے مانع ہو یہ اقرار کیا کہ اُس نے فلاں شخص سے تمام وہ چیز خریدی تھی جو اس بیعت نامہ کے اندر مندرج ہے جس کا نسخہ یہ ہے پس تمام بیعت نامہ نقل کرے یہاں تک کہ گواہ کرنے کا ذکر آئے تو لکھے کہ پھر فلاں نے فلاں کے ہاتھ تمام وہ چیز جس پر بیعت نامہ کو واقع ہوئی بعض اسی ثمن کے جس کے عوض خریدی ہے جو اس میں مذکور ہے

۱ یعنی فلاں حاکم نے جواز کا حکم بھی دے دیا ۱۲۱

۲ یعنی جتنے میں ضمیر ہے بغیر نفع کے دے دے اور بیع مراہجہ میں بچک پر معمولی نفع ہو مثلاً اس کے گیارہ ۱۱

بطور بیع تولیہ صحیح فروخت کی جس میں شرط و خیار نہیں ہے اور فلاں نے اس بیع تولیہ کو قبول صحیح قبول کیا اور ثمن مذکور تمام و کمال اس کو دے دیا اور اس کو یہ ثمن دے کر اس کے قبضہ کرنے سے بطور بریت قبضہ و استیفاء کے بری ہو گیا پھر بیع پر قبضہ کرنا اور اس کا دیکھ بھال لینا اور دونوں کا بابدان متفرق ہونا اور بیع تولیہ فروخت کرنے والے کا جس کے ہاتھ بیع تولیہ فروخت کی ہے اس کے لئے اس بیع درک کا ضامن ہونا تحریر کرے پھر گواہ کر لینا تحریر کرے اور اگر کسی کو اس میں شریک کر لیا تو بھی اسی طور سے لکھے فقط اس قدر فرق ہے کہ بجائے ذکر بیع تولیہ کے اسی تہائی و چوتھائی وغیرہ جس قدر حصے کی شرکت واقع ہوئی ہو بوض نصف یا تہائی یا چوتھائی وغیرہ ثمن کی تحریر کرے اور بیع مراہم میں بھی اسی طور سے لکھے لیکن بجائے تولیہ کے یوں لکھے کہ اس کے ہاتھ یہ بیع مراہم اس قدر نفع پر فروخت کی یہ عظیمہ یہ میں ہے۔

فصل دوم ☆

تحریر بیع مسلم کے بیان میں

جانتا چاہئے کہ بیع مسلم میں بیعتا سوں کی مثال کی تین صورتیں ہیں۔ ایک یوں ہے کہ یہ وہ مسلم ہے کہ فلاں نے فلاں کو اس قدر درم اور اس نقد کو مفصل بیان کر دے پھر لکھے جو مال (۱) میں مجلس مسلم میں حاضر ہیں احسن قفیز گیسوں سپید صاف جو آب جاری کے سینچنے سے پیدا ہوئے ہوں حید ہوں بہ عینا ایسے قفیز کے جس کا رواج فلاں شہر میں ہے اتنی مدت کے وعدہ پر جس کی ابتدا اس تحریر کی تاریخ سے بطریق بیع مسلم صحیح جائز کے جس میں کوئی شرط نہیں ہے اور یہ مسلم فاسد نہیں ہے اس شرط پر دیئے کہ یہ مسلم فیہ گیسوں اس رب المال کو میعاد آنے پر جو اس تحریر میں بیان ہوئی ہے اس کی حولی واقع (۲) شہر فلاں پر سپرد کرے اور اس مسلم الیہ نے یہ عقد مسلم از جانب رب المسلم بالمواجدہ قبول کیا اور اس مسلم مذکور کے اس المال ان سب درموں مذکور پر قبضہ کر لیا قبل اس کے کہ دونوں متفرق ہوں اور قبل اس کے کہ اس عقد کے سوائے کسی دوسرے کام میں مشغول ہوں اور اس عقد کی صحت کے بعد و مواجب عقد ہذا اس کے انعقاد کے ساتھ باہم راضی رہ کر دونوں اس مجلس عقد سے بھرق ابدان متفرق ہوئے پھر تحریر کو تمام کرے اور اس میں ضمان درک کو تحریر نہ کرے اس واسطے کہ بیع پر قبضہ نہیں ہوا ہے اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ ان دونوں کا اقرار تحریر کرے جس لکھے کہ یہ وہ ہے جس پر گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا شاہد ہوئے کہ زید و عمرو نے ان کے سامنے اقرار کیا کہ زید نے عمرو کو بیع مسلم میں اس قدر درم آخر تک موافق تحریر و وجہ اول کے تمام کرے اور طریقہ سوم یہ ہے کہ پہلے مسلم الیہ کا اقرار لکھنا شروع کرے پھر رب المسلم کی طرف سے مسلم الیہ کے اس اقرار کی تصدیق تحریر کرے اور واضح ہو کہ ہم نے فقط صاف ہونا تحریر کیا اور مانند عقد میں اصحاب شروط کے جو سے و کنکر و چو کے میل سے صاف ہونا تحریر نہیں کیا اس واسطے کہ بسا اوقات گیسوں ان چیزوں کے میل سے صاف ہوتا ہے لیکن ان چیزوں کے سوائے دوسری چیزوں کے میل سے جن کا میل عیب شمار کیا جاتا ہے صاف نہیں ہوتا ہے اور مطلق صاف ہونا ان سب کو شامل ہے اور نیز ہم نے اس سال کے پیداوار کے گیسوں نہیں لکھے جس طرح بعض علماء تحریر کرتے ہیں اس واسطے کہ اس میں ابہام ہے کہ شاید اس نے ایسے گیسوں کی بیع مسلم ٹھہرائی ہے۔ جو ہنوز موجود نہیں ہوئے ہیں اور اگر نوع مختلف کی بیع مسلم قرار دی تو امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ کے نزدیک

۱۔ قولہ ہنوز یعنی وقت عقد کے ان کا وجود نہیں ہے اور یہاں سے یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ جو لوگ کسانوں کو جنگلی روپیہ دیتے ہیں تاکہ تمہارے کھیت میں جو گیسوں پیدا ہوں گے ان میں سے ہم کوئی روپیہ اتنے من دینا یا نرخ بازار پر دینا تو یہ جائز نہیں ہے بلکہ ہر دو وجہ سے حرام جواز ہے وقت فصلنا و فی کتاب

دونوں کا اس المال علیحدہ بیان کرنا ضروری ہے اور جو بیع سلم اختلافی ہے اس کے آخر میں حکم حاکم لاحق کرنا ضروری ہے اور جو بیع سلم اختلافی ہے بتایا آئندہ ہم نے سابق میں بیان کر دیا ہے اور جن اجناس میں بیع سلم صحیح ہوتی ہے ان کا نچلے ظروف وغیرہ (۱) وغیرہ میں لکھے کرتے عدد و شعد ان تانبے کے بنے ہوئے محض برسات بخارا جن کا وزن یوزن بخارا اس قدر ہے یا اپنے عدد و شعد ان تانبے کے جو معروف بخارا ہیں اور اگر قنبر ہوں تو لکھتے عدد جس میں قنبرائے برنجی اتنے عدد بنے ہوئے جس میں سے کلاں اتنے عدد ہر ایک کا وزن یوزن بخارا اس قدر ہر ایک قنبر میں اس قدر پانی سمائے اور نیز قنبرائے کلاں معروف قنبر سر قندی اتنے عدد اور اس میں سے خود اتنے عدد اور وزن ہر ایک کا یوزن بخارا اس قدر اور اس میں اس قدر پانی سماتا اور علیٰ ہذا القیاس طاس و طشت کا بھی یہی طریقہ ہے اور لوہے کے اوزار میں مثلاً کلند آہنی ساختہ از فولاد اتنے عدد اور ساختہ از انجن نرم اتنے عدد جو کار زراعت کے لائق ہوں اس میں سے ہر کلند کا وزن یوزن بخارا اس قدر ہو اور مسحات میں بھی یہی صورت و حکم ہے شیشہ کے برتنوں سے طابقات الطارم میں جائز ہے لکھے کرتے عدد و طابقات شیشے کے جو طارم کے لائق ہوں ان میں سے ہر ایک کا قطر ایک بالشت ہون میں سے ہر دس کا وزن دو سیر یا تین سیر جیسے ہوتے ہوں اور از طابقات مشہورہ و طابقات کلیدانی کے اتنے عدد کہ ہر دس کا وزن چار سیر یوزن اہل بخارا اور قطر ہر ایک کا نصف گز اہل بخارا کے گزوں سے اور پنج سیری میں سے اتنے عدد اور اس کا وصف اسی طور سے بیان کرے جس طرح شیشہ گروں میں معروف ہو اور اس میں سے ہر دس کا وزن اس قدر ہو اور ان میں سے ہر ایک میں اتنے سیر اشیائے بالغات (۲) میں سے سلاویں اور قرابات میں اتنے عدد قرابات زجاجیہ جس میں سے ہر ایک کا وزن آدھ سیر یا دس چھٹانک یا پورا سیر بھر ہو اور ہر ایک میں اتنے سیر بالغات میں سے سمائے اور قارورات میں دس چندیں عدد قارورات زجاجیہ جس میں ہر ایک آدھ سیر کا ہوتا ہے بطریق مذکورہ بالا تحریر کرے اور قباب میں اتنے عدد دس چندیں عدد قہمائے کلاں معروفہ بشش تاگی کہ جس میں سے ہر ایک قطر گز بھر یا آدھ گز جیسا ہوتا ہو اور چندیں عدد قہمائے درمیانی معروفہ بھجار تاگی جس میں سے ہر ایک کا قطر ایک گز ہوتا ہے سب مفروغ عن ہوں اور خرد اس قدر بطریق مذکورہ بالا تحریر کرے اور مٹی کے برتنوں میں پس چندیں عدد کوزہ ہائے گلین ذکرشی معروفہ بطریق اور چندیں عدد کوزہ ہائے معروفہ بدوکانی یا سہ کانی اور چندیں عدد کوزہ ہائے درمیانی معروفہ بکاسراک و چندیں عدد کوزہ ہائے خرد معروفہ بدین اسم اور یہ سب عددیات متعار بہ ہیں ان میں تفاوت فاحش نہیں ہوتا ہے اور خطا کی سلم اور خطا سے مراد وہ جو غور پر ڈھاگی جاتی ہے جائز ہے پس یوں لکھے کرتے عدد و خطا گلین و ذکرشی جو غور کا منہ حاکفے کے لائق ہوتے ہیں ہر ایک کا قطر اس قدر گز اہل بخارا کے گزوں سے اور اس کی مقدار اسی طور سے بیان کرے جس طرح ہم نے کوزوں میں بیان کر دی ہے اور اسی طرح گزوں و دنگوں میں اسی طور سے لکھے یہ ظہیر یہی ہے۔

فصل بازویم ☆

تحریر شفیعہ کے بیان میں

اصل میں فرمایا کہ اگر کسی شخص نے ایک دار خرید کر کے اس پر قبضہ کر لیا اور ثمن دے دیا اور اس دار کا ایک شفیع ہے اس نے اس دار کو شفیعہ میں لے لیا اور اس کی تحریر لکھوائی چاہئے تو کیونکر لکھے سو ہم کہتے ہیں کہ شفیع کو یکن شفیعہ لے لینے کا اختیار جیسا ہے کہ جب اس نے طلب صحیح طلب شفیعہ کر لیا ہو اور طلب شفیعہ تین طرح کی ہوتی ہے طلب موعبہ و طلب اشہاد و تقریر و طلب تملیک پس جب ان سب طرح کے طلبوں سے طلب کرے تو اس کو اختیار ہوگا کہ دار مذکور کو شفیعہ میں لے لے پس جب ایک شفیعہ لے لے گا تو طلب موعبہ سے طلب کیا

(۱) یعنی ان ظروف میں سے شیخ وان میں جائز ہے (۲) بالغ جس چیز میں بیان ہوا قسم کتاب و سرکہ وغیرہ

اور اس طلب کی تحریر چاہی تاکہ اس کے واسطے جت ہو تو لکھے کہ یہ وہ ہے جس پر گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا شاہد ہوئے ہیں کہ فلاں نے فلاں سے تمام دار واقع مقام فلاں جس کے حدود اور بعد یہ ہیں اسے ثمن کے عوض خرید لیا اور دار مذکور پر قبضہ کر لیا اور ثمن دے دیا ہے اور فلاں اس دار کا شفع بدین سبب ہے اور سبب استحقاق شفعہ کو مفصل بیان کر دے پس اس شفع نے جسے اس کو اس دار کی بعوض اس قدر ثمن کے خرید کی پہلی خبر پہنچے ہے فوراً بلا درنگ و تاخیر کے مطلب صحیح طلب مواہبہ کے ساتھ شفعہ طلب کیا اور کہا کہ میں اس دار محمد و ذہ کور کے اپنے شفعہ کا بدین سبب خواستگار ہوں پس یہ پوری تحریر طلب مواہبہ کی ہے اور اس تحریر میں امام محمدؒ نے مشتری دبا نفع کا نام تحریر کیا ہے اور اگر اس صورت میں با نفع کا نام تحریر نہ کیا جائے تو بھی ہمارے نزدیک جائز ہے اس واسطے کہ قبضہ کے بعد خصوصیت مشتری کے ساتھ ہے اور با نفع ہزارہ اجنبی آدمی کے ہے لیکن بعض لوگ کہتے ہیں کہ قبضہ کے بعد شفعہ میں لینا دونوں سے ہوتا ہے پس ہم نے اس قول سے احتراز ہونے کے واسطے دونوں کا نام لکھ دیا اور اس تحریر میں سبب استحقاق شفعہ بھی ہوتا ہے اس واسطے کہ اسباب شفعہ مختلف ہیں اور علماء نے اس میں اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ شفعہ با یواب ہے اور بعض کے نزدیک بجوار مقابلہ ہے اور ہمارے نزدیک بجوار ملاصقہ ہے اور شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جوار سے شفعہ کا استحقاق بالکل نہیں ہوتا ہے اور ہمارے نزدیک استحقاق شفعہ کے چند مراتب ہیں اول آنکہ بسبب عین جہد میں شرکت کے پھر بسبب ملک کے حقوق میں شرکت ہونے کے اور وہ راستہ ہے (۱) پھر شفعہ کا استحقاق بسبب جوار کے ہوتا ہے پس عین جہد کے شریک کا شفعہ اعلیٰ درجہ ہے پھر جوار است کا شریک ہے دوم درجہ ہے پھر جوار کے وجہ سے سوم درجہ کا استحقاق ہے سبب شفعہ بیان کر دے تاکہ قاضی کو معلوم ہو جائے کہ آیا یہ شخص کسی مستحق درجہ اول کی وجہ سے محبوب ہے یا نہیں اور یہ تحریر کیا کہ جسے اس کو اس دار کے بعوض اس ثمن کے خرید کی پہلی خبر پہنچی اور یہ نہ لکھا کہ جسے اس کو اس بات کا علم (۲) ہوا اس واسطے کہ حقیقہ علم بدون خبر متواتر کے حاصل نہیں ہوتا ہے حالانکہ شفعہ میں یہ حکم ہے کہ اگر خبر متواتر کی تعداد و شرائط سے گھٹ کے لوگ خبر دیں اور شفعہ طلب نہ کرے تو حق شفعہ ساقط ہو جائے گا چنانچہ اگر خبر دہندہ اپنی ہو خواہ وہ عادل ہو یا فاسق ہو آزاد ہو یا غلام ہو یا صغیر ہو یا بالغ ہو اور اپنی نے پیغام پہنچا دیا اور شفعہ نے شفعہ طلب نہ کیا تو شفعہ باطل ہو جائے گا اور اگر خبر دہندہ نے اپنی طرف سے خبر دی تو حسن نے امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کی ہے کہ اگر شفعہ کو دوسرا یا ایک مرد و عورت نے جو عادل ہوں بیع کو خبر دی اور اس نے شفعہ طلب نہ کیا تو شفعہ باطل ہو جائے گا اور امام محمدؒ نے امام اعظم سے روایت کی کہ اگر خبر دہندہ میں گواہی کی دونوں چیزوں میں سے خواہ عدالت یا تعداد ایک بات پوری پائی گئی اور شفعہ نے شفعہ طلب نہ کیا تو اس کا شفعہ باطل ہوگا اور بتا بر قول امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے اگر اس کو ایک شخص نے خبر دی خواہ یہ شخص واحد کسی صفت کا ہو اور شفعہ نے شفعہ طلب نہ کیا پس اگر اس خبر کا سچا ہونا ظاہر ہوگا تو اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا پس ہم نے یوں تحریر کیا کہ جسے اس کو پہلی خبر پہنچی تاکہ کوئی وہم کرنے والا یہ وہم نہ کرے کہ اس نے ایک شخص یا دو شخصوں کی خبر پر شفعہ طلب نہ کیا اور خبر متواتر پہنچنے تک طلب شفعہ کے واسطے انتظار کیا جب کہ علم یقینی حاصل ہو جائے حتیٰ کہ اس کا شفعہ باطل ہو گیا اور نیز یہ لکھ دیا کہ پہلی خبر تاکہ کوئی وہم نہ کرے کہ ایک بار خبر دینے پر اس نے طلب نہیں کیا پھر دوبارہ خبر دینے پر طلب کیا حالانکہ یہ طلب صحیح نہیں ہوئی پس اس وہم کے دور کرنے کے واسطے ہم نے پہلی خبر کا لفظ لکھ دیا اور ہم نے یوں لکھا کہ فوراً بلا درنگ و تاخیر کے مطلب صحیح طلب مواہبہ کے ساتھ شفعہ طلب کیا اس واسطے کہ علماء نے طلب مواہبہ کی مقدار مدت میں اختلاف کیا

۱ یعنی دروازے متحد ہوں اور بعض نے کہا کہ مقابل ہوں تو بھی حق شفعہ ہے اور ہمارے نزدیک اتصال و ملاصق ہوا

۲ طلب مواہبہ وغیرہ کا بیان کتاب شفعہ میں گذر چکا

(۱) یعنی راستہ حقوق ملک میں سے اس میں شریک ہو ۱۲۰ منہ (۲) یا یہ بات معلوم ہوئی ۱۲۱ منہ

ہے پس ظاہر الروایۃ میں ہے کہ اگر اس نے فی الفور بلا درنگ شفعہ طلب نہ کیا تو اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا اور ہشام نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ خبر پہنچنے کی مجلس تک اس کی مقدار ہے اور اسی کو شیخ ابو الحسن کرنی نے اختیار کیا ہے اور حسن بن زیاد سے روایت ہے کہ تین روز تک اس کی مدت ہے اور یہی شیخ ابن ابی حلی کا قول ہے اور امام شافعی کے اقوال میں سے بھی ایک قول یہی ہے پس اگر ہم اسی قدر تحریر کریں کہ اس نے بطلب صحیح اس کو طلب کیا تو بہت احتمال ہے کہ اس کا وہم ہو کہ اس نے فی الفور طلب نہیں کیا بلکہ اس کے بعد طلب کیا اور کاتب نے یہ جو لکھا کہ بطلب صحیح طلب کیا تو تاویل قول بعض علماء کے تحریر کیا ہے پھر ہم نے طلب شفعہ کا لفظ تحریر کیا اور علماء نے اس میں بھی اختلاف کیا ہے مگر عامہ علماء کے نزدیک اگر اس نے کسی ایسے لفظ سے شفعہ چاہا جس سے لوگوں کے عرف میں یہ سمجھا جاتا ہے کہ وہ شفعہ طلب کرتا ہے مثلاً کہا کہ میں نے طلب کیا یا طلب کرتا ہوں یا طالب شفعہ ہوں یا مثل اس کے تو درست ہے مگر بعض نے اس میں اختلاف کیا ہے اور طلب مواہبہ کے گواہ کر لیا^(۱) شرط نہیں ہے اور نیز یہ بھی شرط نہیں ہے کہ طلب مواہبہ بائع یا مشتری یا داران میں سے کسی کے حضور میں ہو۔ پھر طلب مواہبہ کے بعد طلب اشہاد و تقریر کی ضرورت ہے اور اس طلب کی صحت کے واسطے یہ شرط ہے کہ یہ طلب یا مشتری یا بائع یا دار خرید شدہ کے حضور میں ہو لیکن اس طلب کی ضرورت جہی ہے کہ جب طلب مواہبہ کے وقت ان تینوں میں سے کوئی سامنے موجود نہ ہو اور اگر طلب مواہبہ کے وقت ان میں سے کوئی حاضر ہو تو یہ کافی ہے پھر اس کے بعد کسی دوسری طلب کے سوائے طلب تملیک کی ضرورت نہیں ہے اور اس طلب اشہاد و تقریر کی مدت کی اندازہ یہ ہے کہ ان چیزوں میں سے کسی کے حضور کو حاصل کر پائے حتیٰ کہ اگر اس نے کام پورا یا دبا یا اس نے طلب اشہاد و تقریر نہ کی تو اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا اور اس طلب کے وقوع پر گواہ کر لینا امر لازم نہیں ہے حتیٰ کہ اگر اس نے گواہ نہ کر لئے اور خصم نے اس طلب کے وجوہ کا اعتراف کر لیا تو کافی ہے اور یہ چاہئے کہ یہ طلب ان تینوں میں سے ایسے کے حضور میں ہو جو شفعہ سے سب سے زیادہ قریب ہے اور یہ حال کتاب لا شفعہ میں مفصل معلوم ہو چکا ہے اور اگر شفعہ نے چاہا کہ طلب اشہاد واقع ہونے کے وثوق کے واسطے تحریر کر لے تو یوں تحریر کرنا چاہئے کہ یہ تحریر ہے جس میں یہ مذکور ہے کہ فلاں نے فلاں سے خرید کیا پھر بیعتا کو اول سے آخر تک نقل کر دے پھر اس کے بعد لکھے کہ فلاں یعنی شفعہ کو جہی اس دار محمد وہ کی بعض ضمن مذکور خریدے جانے کی پہلی خبر دی گئی اسی وقت فوراً اس نے بطلب مواہبہ شفعہ طلب کیا جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے پھر لکھے کہ اس کے بعد اس نے بدون تاخیر و تمسیر کے بحضوری اس چیز کے جو سب سے زیادہ اس سے قریب تھی بطلب اشہاد و تقریر شفعہ طلب کیا پھر اس چیز کو بیان کر دے کہ بائع و مشتری و داران تینوں میں سے کون چیز تھی مگر احوط یہ ہے کہ بائع اور مشتری کے حضور میں طلب کرنا تحریر کرے اس واسطے کہ اس میں علماء کا اختلاف ہے پس ابن ابی حلیٰ فرماتے ہیں کہ شفعہ مشتری کے قبضہ سے پہلے واس کے بعد و بائع سے لے گا اور اس سے خصومت کرے گا اور عمدہ بیع شفعہ بھی بائع پر ہوگا اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ ہر دو صورت میں مشتری سے لے گا اور اسی کے ساتھ خصومت کرے گا اور اس کا عمدہ بھی مشتری کے ذمہ ہوگا اور ہمارے نزدیک قبضہ سے پہلے خصومت بائع سے کرے گا اور بائع پر عمدہ ہوگا اور قبضہ کے بعد مشتری سے خصومت اور اسی پر عمدہ ہوگا لہذا احوط یہ ہے کہ بائع و مشتری دونوں سے لینا تحریر کرے پھر جب شفعہ نے ہر دو طلب سے طلب کر لیا پس اگر خصم نے اس کو سپرد کرنے پر اتفاق کیا تو کام پورا ہو گیا اور اگر اس نے سپرد کرنے سے انکار کیا تو شفعہ اس معاملہ کو بخود کاغذی پیش کرے گا اور اس سے درخواست کرے گا کہ میرے واسطے ملک کا حکم بوجہ شفعہ کے نافذ فرمائے پس اگر در صورتیکہ خصم نے اس کے سپرد کرنے پر اتفاق کیا شفعہ نے مضبوطی کے واسطے اس کی تحریر لکھوائی چاہی تو موافق تحریر امام محمد کے اس کی صورت یہ ہے کہ یہ تحریر از جانب فلاں بن فلاں یعنی مشتری کی طرف

(۱) لیکن اس واسطے ضرورت ہوتی ہے کہ بروقت انکار کے اس کو ثابت کر سکے ۱۲

سے واسطے فلاں بن فلاں یعنی شفیع کے بدین مضمون ہے کہ میں نے فلاں بن فلاں سے تمام دار و اقاع موقع فلاں محدود و محدود چنان و چنین بعض اس قدر ثمن کے خریدے تھا پھر خرید کر خرید کو آ خر تک بیان کر دے پھر لکھے کہ تو اس دار و اقاع کو کا بسبب شرکت یا غلط یا جوار کے شفیع تھا اور تو نے جس وقت تجھ کو پہلی خبر اس دار و اقاع کے بعض ثمن مذکور خریدے جانے کی پہنچی تھی تو نے فی الفور بطلب مواعید و پھر بطلب تقریر و اشہاد بطلب صحیح شفیع طلب کیا تھا اور بطلب مواعید اور بطلب اشہاد کو مفصل جس طرح ہم نے بیان کیا ہے تحریر کرے اور لکھے کہ ایسی طلب صحیح کے ساتھ طلب کیا تھا کہ جو اس حکم کی موجب تھی کہ میں تجھے یہ دار بسبب شفیع کے سپرد کروں اور دے دوں پس میں نے تجھ کو نہ دار سپرد کیا پھر تحریر کو اسی طور سے تمام کرے جس طرح ہم نے بیان کیا ہے۔ یہ امام محمد کا عنوان تحریر ہے اور متاخرین مشائخ نے ایسی تحریر کی صورت یہ اختیار کی ہے کہ یہ وہ ہے جس پر گواہان مسیان آ خر تحریر ہذا شاہد ہوئے ہیں سب اس بات کے گواہ ہوئے ہیں کہ فلاں نے فلاں کے ہاتھ امام دار و اقاع موقع فلاں فروخت کیا تھا پس بیعتا ماقبل سے آ خر تک نقل کرے پھر بعد ازیں اگر مشتری نے یہ دار پر قبضہ نہ کیا ہو تو قبضہ دار کا بیان نہ لکھے پس یہ لکھے کہ اور فلاں اس دار محدود و محدود کا شفیع جوار بسبب اس دار کے تھا جو اس دار خرید شدہ کی ایک حد سے متصل ہے یا لکھے کہ شفیع شفیع شرکت تھا کہ اس دار محدود و محدود میں سے نصف دار اس کی ملک ہے پس اس شفیع نے ہر گاہ اس کو اس دار محدود و محدود کے خریدے جانے کا علم لہو ابدون تفریط و تقصیر کے بطلب صحیح بواجب آن ہر دو متعاقدین فلاں و فلاں کے اس طرح اپنا شفیع طلب کیا کہ جو موجب اس حکم کا ہے کہ یہ دار بحق شفیع اس کو دیا اور سپرد کیا جائے پس ان ہر دو متعاقدین نے اس کے ساتھ اتفاق کر کے دونوں نے اس کو تمام وہ چیز جس پر عقد صحیح واقع ہوا بعض پورے ثمن مذکور کے باعطاء صحیح دے دیا جس میں کوئی شرط نہیں ہے اور نہ خیال اور نہ فساد ہے اور اس بائع نے تمام اس ثمن مذکور پر اس شفیع کے اس کو ادا کرنے سے لے کر تمام و کمال قبضہ کر لیا وصول پایا اور شفیع مذکور کے اس کو دینے سے قبضہ کرنے سے شفیع مذکور اس سبب ثمن سے بری ہو گیا اور باجائز اس مشتری مسمی مذکور کے جس نے اس کو اس سبب کی اجازت دی ہے یہ سب کیا اور اس شفیع نے تمام اس چیز پر جس پر یہ عقد صحیح واقع ہوا اور شفیع میں دے گئی ہے اس بائع کے یہ سب اس کو سپرد کرنے سے درحالیہ اس نے خالی فارغ از ہر مانع و متاع سپرد کیا ہے باجائز اس مشتری مذکور کے اس پر قبضہ سمجھ کر لیا پس اس شفیع کو اس میں جو درک پیش آئے تو اس بائع پر اس کا غلام کرنا آ خر تک بدستور معلوم تحریر کو ختم کرے اور در صورتیکہ اس کو بحق شفیع ہوا لیا ہوا اس کے آخر میں کسی قاضی کا حکم لاحق کرے اس واسطے کہ مختلف فیہ ہے اور ضمانت درک میں عمارت و درخت و زراعات کی ضمانت درج نہ کرے اس واسطے کہ اس کی ضمانت ان دونوں پر در صورت شفیع واجب نہیں ہوتی ہے اور اگر مشتری نے دار پر قبضہ کر لیا اور ثمن ادا کر دیا ہو تو بائع کے ساتھ کچھ خصومت نہ ہوگی بلکہ خصومت مشتری سے ہوگی تو یہ تحریر پر بناء اقرار مشتری کو بخزیدہ کے و شفیع کے اس سے شفیع میں لینے کی ہو اور یہ اس وقت ہے کہ بحق شفیع لینا بغیر حکم قاضی ہو اور اگر بحکم قاضی ہو تو بجائے اس عبارت کہ دونوں نے اس شفیع کے ساتھ اتفاق کیا یہ تحریر کرے کہ ان سب نے یہ مقدمہ فلاں قاضی کے سامنے پیش کیا پس اس نے بعد خصومت صحیہ کے جو ان متفاسمین میں جاری ہوئی اس حق شفیع کے ثبوت کا حکم دیا اور ان دونوں پر حکم نافذ فرمایا کہ یہ دار محدود و محدود بحق شفیع اس کے سپرد کریں پس دونوں نے اس کو تمام وہ چیز جس پر عقد صحیح واقع ہوا ہے دے دی آ خر تک بدستور تمام کرے اور اگر باپ یا وصی نے صغیر کے واسطے شفیع طلب کیا ہو تو لکھے کہ فلاں صغیر اس دار کا شفیع تھا اور در صورتیکہ حکم قضاء بسبب کول کے جاری ہوا ہو تو لکھے کہ یہ سب بعد اس کے واقع ہوا کہ اس مشتری نے اس شفیع کے دعویٰ شفیع سے جو اس پر کیا تھا انکار کیا پس اس قاضی نے اس

۱۔ اقوال علم ہوا تحریر کرنا موجب غلط ہے جیسا کہ سابق میں معلوم ہوا ۱۲۱۔

۲۔ قال یحتمل ان یکون المراد بالحکم الشرعی یعنی حکم شرع نے بعض قیمت کے شفیع واجب کیا ہے ۱۱

سے اس دعویٰ پر قسم لی اور اس نے چہرہ ہاں قسم سے قاضی کے سامنے انکار کیا پس اس قاضی نے اس پر اس شفعہ کے ثبوت کا حکم دے دیا بعد ازاں کہ اس شفعہ نے قسم کھالی کہ وہ اللہ میں نے یہ شفعہ اس مشتری کو سپرد نہیں کیا ہے اور اس نے اسی مجلس میں جس میں اس کو خبر پہنچی تھی طلب شفعہ کیا اور اس کی طلب میں مشغول ہوا ہے اور اگر ثمن درم یا دینار یا کیلی یا وزنی یا عددی متقارب ہو تو اس کو بیان کرے اور تحریر کر دے کہ شفعہ نے اس کے مثل بائع یا مشتری کو دیا اور اگر خریدہ مذکور بعض غلام یا کسی اسباب وغیرہ کے جو قیمتی ہوتی ہے واقع ہوئی تو شفعہ کا لینا بعض اس چیز کی قیمت کے ہوگا پس اس وثیقت نامہ میں تحریر کرے کہ حکم قاضی نے بعض اس قیمت کے لینا لازم کیا اور اس کی قیمت پر بیزگار و امانت دار عدول کے جن پر ایسے سوال کی قیمت اندازہ کرنے کا ہمارا ہے اندازہ کرنے سے اس قدر درہم عطر بقیہ جیدہ ہوئے اور احوط یہ ہے کہ ان اندازہ کرنے والوں کا نام تحریر کر دے اور یہ بیان کر دے کہ بائع و مشتری نے اقرار کیا کہ قیمت اسی قدر ہے اور اگر دار کے واسطے چند شفعہ ہوں اور ایک شفعہ نے حاضر ہو کر پورا دار بحق شفعہ لے لیا پھر دوسرے نے حاضر ہو کر اپنا استحقاق شفعہ ثابت کیا پس اس کا حصہ اس کو دیا تو تحریر کرے کہ گواہان مسلمان آخراً خبر ہذا گواہ ہوئے کہ فلاں بن فلاں نے فلاں بن فلاں سے تمام دار محدودہ ٹھہکن و چنان بعض اس قدر کے خرید کر کے دونوں نے باہمی قبضہ کیا اور دونوں متفرق ہو گئے پھر فلاں حاضر ہوا اور وہ اس دار کا شفعہ تھا پس اس نے حاضر ہو کر اپنا حق شفعہ بشرائط شفعہ طلب کیا پس اس کے نام حکم ہو گیا اور قاضی نے بائع یا مشتری کو دار مذکور اس کے سپرد کرنے کا حکم کیا پس اس نے حکم کی تعمیل کی پھر فلاں بن فلاں حاضر ہوا اور گواہوں سے ثابت کیا کہ وہ اس دار کا شفعہ ہے اور اس نے ہر گاہ اس کو خبر پہنچی اپنا شفعہ دار مذکور بشرائط طلب شفعہ کیا طلب اور قاضی سے درخواست کی کہ مجھے میرا حصہ اس دار میں سے بعض اس قدر کے حصہ ثمن کے جو اتنا ہوتا ہے بسبب میرے شفعہ مذکورہ کے دلایا جائے پس قاضی نے بائع اور شفعہ اقل پر لازم کیا کہ اس ثمن کو وصول کریں اور اس دار میں سے اس کا حصہ اس کے سپرد کریں پس دونوں نے حکم کی تعمیل کی پس فلاں یعنی شفعہ دوم نے یہ ثمن ادا کرنے کے بعد دار میں سے اس قدر پر قبضہ کیا اور تحریر کو بدستور تمام کرے کذا فی النہی۔

فصل دوازدهم ☆

تحریر اجارات و مزارعات کے بیان میں

اجارات میں سے ایک قسم تمام اجارہ طویلہ مرسومہ اہل بخارا ہے اس کی صورت تحریر یہ ہے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں بن فلاں مخدومی نے اس کا علیہ و معدویت و مسکن بیان کر دے تمام حویلی مذکورہ ذیل مشتمل دار و دیت کو اس میں رہنے کے واسطے کرایہ پر لیا اور اس میں دو چھتیس ہیں اور اس کرایہ پر دینے والے نے بیان کیا کہ یہ سب اس کی ملک و حق و اس کے قبضہ میں ہے اور یہ سب شہر فلاں محلہ فلاں کو چہ فلاں پیش مسجد فلاں واقع ہے محدود و محدود و دار بوجہ جس کی ایک حد ملازق حویلی فلاں و دوم و سوم و چنان و چہارم اس کی طرف جانے والے داخل ہونے کے راستہ سے ملازق ہے پس یہ حویلی مذکور مع اپنے سب حدود و حقوق کے اور مع سب مرافق کے جو اس کے واسطے اس کے حقوق سے ثابت ہیں زمین و عمارت و نخل و علو و مع برحق کے جو اس کے لئے ثابت اس میں داخل اور اس سے خارج ہے واسطے اتنی برس پے در پے کے سوائے دس روز آخر ہر سال واحد کے تیس سال میں سے از ابتدائے روز دوم تاریخ تحریر ہذا سے بعض اجرت اس قدر دینار کے اس شرط سے اجارہ پر لی کہ ابتدا سے تیس سال پے در پے میں سے ہر سال (۱) کے سوائے دس روز میہا شدہ کی اجرت ان دیناروں میں سے ایک دینار میں سے ہفتہ ایک جو کے ہو اور اس اجرت مذکورہ میں سے باقی

۱۔ قال المترجم عبارت میں اختصار ہے اس سے مراد یہ ہے کہ شفعہ دوم و شفعہ بھی ذکر کرے تاکہ ایسا نہ ہو کہ شفعہ دوم کی وجہ سے پہلا شفعہ ساقط ہوتا ہو وغیرہ ذلک فائز ۱۲ (۱) یعنی تین سال میں سے ہر سال کو آخر سے دس روز کم

اجرت بمقابلہ سال اخیر کے جو اس مدت کا تہہ ہے ہو بدین شرط کہ دونوں میں سے ہر واحد کو استحقاق بقیہ عقد اجارہ مذکورہ ان ایام مستثنیٰ شدہ میں حاصل ہے دونوں میں سے جو چاہے فتح کرے بدین قرار داد مذکور باحتیار مجھ اجارہ لی اور اجارہ دہندہ مذکور نے تمام وہ چیز جس کا اجارہ اس میں مذکور ہوا ہے مع اس کے حدود و حقوق و مرافق کے جو اس کے حقوق سے ہے بعوض اس اجرت مذکورہ کے باجاء مجھ بہر وجہ خالی از معافی مہطلہ وہ جو مفید کے اجارہ پردی بدین شرط کہ یہ مستاجر اس میں خود رہے اور اپنا اسباب و متاع رکھے اور جس کو چاہے اس میں بساوے اور جس کو چاہے اجارہ پردے اور جس کو چاہے عاریت دے اور اس مستاجر نے خود اس تمام حویلی مذکور کو محض وہ پر قبضہ مجھ اس اجارہ دہندہ کے سب اس کے یہ تسلیم صحیح کا رخ سپرد کرنے سے قبضہ کر لیا اور اس اجارہ دہندہ نے اس مستاجر سے تمام اجرت مذکورہ قبضہ صحیح بطور متخل اس مستاجر کے بوجہ تجمل و پیشگی یہ سب اس کے سپرد کرنے سے تمام و کمال وصول کر لی اور اس اجارہ دہندہ نے اس مستاجر کے واسطے تمام اس چیز کی درک جس کا اجارہ اس تحریر میں ثابت ہوا ہے ضمانت مجھ ضمانت کر لی اور دونوں بحالت نفوذ اپنے سب طرقات کے بطور خود ایسا کر کے اس سب کا اقرار کر کے اور اپنے اوپر اس سب کے گواہ کر کے ایسے حال پر دونوں متفرق ہو گئے اور یہ سب فلاں تاریخ میں واقع ہوا اور یہ تحریر جو ہم نے اجارہ طویلہ میں تحریر کر دی ہے اس پر اس کے نظائر کو قیاس کرنا چاہئے یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے اور متاخرین نے تحریر اجارہ میں یہ نسخہ اختیار کیا ہے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں بن فلاں غزوئی نے فلاں بن فلاں غزوئی سے تمام دار مشتمل پر بیعت مملوکہ مذکورہ اس کا واقع موقع فلاں جس کے حدود و چنین و چنان ہیں مع اس کے سب حدود و حقوق زمین و عمارت و دخل و علو کے مع سب مرافق کے جو اس کے حقوق سے ہیں اور مع اس کے ہر حق کے جو اس میں داخل اور اس سے خارج ہے اور مع ہر قبل و کثیر کے جو اس کے حقوق سے ہے ایک سال کامل قمری بارہ مہینے پے در پے کے واسطے جس کی ابتدا آخر کا ماہ فلاں سن فلاں و انتہا آخر ماہ فلاں سن فلاں ہے بعوض اس قدر درموموں کے جس کے نصف اس قدر ہوئے ہیں اور اس اجرت میں سے ماہواری اس قدر درم اجرت ہوتی ہے باجاء مجھ نافذہ جائزہ قطعیہ خالی از مشروط مفیدہ و معافی مہطلہ اجارہ پر لیا اور یہ اجرت مذکورہ تمام اس چیز کی جس پر عقد اجارہ جس روز واقع ہوا ہے اس دن اس کی اجرت مثل ہے جس میں نہ کی ہے اور نہ بیشی ہے بدین شرط اجارہ لیا کہ تمام اس چیز میں جس پر عقد اجارہ واقع ہے اس تمام مدت مذکورہ میں خود مستاجر سکونت رکھے اور جس کو چاہئے جس طرح چاہے جو چاہے اس میں رکھے اور بطور معروف اس کے منافع نے طریقوں سے اس سے نفع حاصل کرے پھر اس کے بعد اگر مستاجر نے اجرت دے دی ہو تو لکھے کہ بدین قرار داد کہ اس مستاجر نے یہ تمام اجرت مذکورہ جو مدت مذکورہ کے واسطے ہے پیشگی دے دی اور اس اجارہ دہندہ نے اس سب کو پیشگی اس سے وصول کر لیا اور یہ مستاجر اس تمام اجرت مذکورہ سے جو اس تمام مدت مذکورہ کے واسطے ظہیری ہے اس موجد کو دے کر اس کے قبضہ کرنے سے بریت قبض و استیفاء بری ہو گیا اور اگر مستاجر نے اجرت ادا نہ کی ہو تو بدین قرار داد کے کہ یہ مستاجر اس تمام اجرت مذکورہ کو اس تمام مذکورہ گزر جانے پر اس موجد کو ادا کرے یا لکھے کہ بدین شرط کہ اس اجرت میں سے اس مدت کے ہر مہینہ کے حصہ میں جس قدر اجرت پڑتی ہے اسی قدر ہر مہینہ گزرنے پر ماہ ب ماہ ادا کیا کرے اور اس مستاجر نے اس موجد سے تمام وہ چیز جس پر عقد اجارہ جس طرح بشرط خود واقع ہوا ہے تمام اس موجد کے اس کو ہر مانع و متنازع سے خالی سپرد کرنے سے اس پر قبضہ کر لیا پھر اس اجارہ کے صحیح و تمام ہو جانے کے بعد اور اس مستاجر کے اس اقرار کے بعد کہ اس نے یہ سب دیکھ بھال لیا ہے اور اس سے راضی ہو گیا ہے اور دونوں کے اپنے اوپر اس معاملہ کے گواہ کرنے کے بعد دونوں مجلس عقد سے قبل اس تحریر میں یہ خرابی ہے کہ اس سے مستاجر اس امر کا متر ہوا جاتا ہے کہ دار فلاں کی ملک ہے اقول خود اجارہ لینا اس بات کا اقرار ہے کہ یہ موجد کی ملک ہے پس یہ وہ شخص ہے ۱۲

مطرق ابدان و اقوال جدا ہو گئے اور تحریر کو بدستور ختم کر دے اور شیخ امام نجم الدین نسبی نے فرمایا کہ جس صورت میں اجرت وصول نہیں ہوئی ہے موجر کی طرف سے ضمانت درک تحریر نہ کرے اور جس صورت میں بطور قلیل اجرت وصول کی گئی ہے ضمانت درک تحریر کرے اور اگر تصویبی اجرت پیشگی وصول کی گئی ہو تو بقدر وصول شدہ کی ضمانت درک تحریر کرے اور اصل اجرت کی ضمانت مثل دوسرے قرضوں کے ہونی ہے پس جس طرح دوسرے قرضوں میں لکھا ہے اسی طرح اس میں بھی تحریر کرے اور بعض مشابیح سرقہ نے اس صورت میں لفظ قبالة لکھنا اختیار کیا بدین طور کہ یہ وہ قبالة ہے کہ فلاں نے قبول صحیح قبول کیا اور اس مقبل نے قبضہ کیا اور مستقبل نے سپرد کیا اور دونوں اس مجلس قبالة سے متفرق ہوئے اور اگر دکان یا زمین یا حمام یا بنی یا عیال و لونٹ چکی یا لور کوئی دار محدودہ اجارہ پر لے تو اس میں بھی صورت تحریر یہی ہے لیکن حدود و حقوق لکھنے کے وقت اس چیز کی جو خاص مراعات ہوں ان کو تحریر کرے جیسا کہ تحریر خرید میں ہم نے ہر ایک کے مراعات خصوصہ بیان کر دیئے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم کذا فی الذخیرہ اور اگر چار دیواری کا باغ انگور اجارہ لیا تو چاہئے کہ اصل کرم یعنی باغ احاطہ دار کا اجارہ تحریر کیا جائے درختوں و قصبان و تاک ہائے انگور کا اجارہ تحریر نہ کیا جائے اس واسطے کہ ان کا خاصہ اجارہ لینا باطل ہے اور اسی طرح زمین کے اندر جو کھیتی ہے اس میں بھی یہی حکم ہے پس یوں لکھے کہ فلاں بن فلاں نے اصل زمین جو احاطہ دار باغ انگور ہے بشرطیکہ اس باغ کا احاطہ ہو یا اتنی جریب زمین فلاں اجارہ لی کہ جس کی نسبت موجر نے بیان کیا کہ یہ میری ملک و حق اور میری مقبوضہ ہے اور وہ فلاں گاؤں کی زمین جو دیہات شہر ضلع بخارا پر گند دیا گندہ دیار گندہ ساخن ماڈون میں سے ایک گاؤں ہے پھر اس کے حدود جیسے ہوں بیان کر دے پھر لکھے کہ یہ اراضی باغ یا کھیت مع اپنے حدود و حقوق و مراعات سے جو اس کے واسطے ثابت ہیں اجارہ پر لیا بعد از انکہ اس موجر نے اس مستاجر کے ہاتھ تمام وہ چیز جو اس باغ انگور چار دیواری دار میں از قسم درختان و قصبان و درختاں انگور و پودوں کے یا جو اس زمین میں کھیتی و درختاں خرپہ و درختاں کپاس ہیں مع سب کی جڑوں و عروق کے بعض ثمن معلوم کے جو اس قدر ہے یہ بیع صحیح فروخت کیا اور اس مستاجر نے اس سے اس سب کو بعض اس ثمن مذکور کے بخرید صحیح خرید کیا اور دونوں نے ہا ہی قبضہ بھیج کر لیا پھر اس سے تمام وہ چیز جس کا اجارہ اس میں ثابت ہے انھیں برس پے در پے کے واسطے سوائے تین روز کے آخر سال واحد سے اجارہ لیا آخر تک بدستور مذکور تحریر کرے اور اگر اجارہ ایسے وقت میں ہو جب کہ درختوں پر پھل اور انگور کے درختوں میں انگور لگے ہوں تو تمام درختاں و درختاں انگور و پودوں کے لکھنے کے بعد یہ بھی زیادہ کرے کہ لور مع تمام ان پھلوں کے جو ان درختوں پر موجود ہیں۔ اس واسطے کہ درختوں کے پھل بدون ذکر کے بیع میں داخل نہیں ہوتے ہیں اور اگر اس باغ میں بید کے درخت ہوں تو لکھے کہ لور مع تمام درختاں بید کے جو اس باغ میں ہیں اس واسطے کہ بید کے درخت کی پالو بھولہ پھل کے ہے کہ بدون ذکر کے بیع میں داخل نہیں ہوتی ہے اور یہی قول مختار ہے اور اس قسم کا اجارہ ایک مسئلہ سے استخراج کیا گیا ہے جس کو امام محمدؒ نے ذکر کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر ایک شخص نے دو شخصوں سے ایک دار دس ہیکل کے واسطے اجارہ پر لیا اور اس کو خوف ہوا کہ یہ دونوں بیچ ہیں مجھ کو اس مکان سے شاید اٹھائیں پس اس نے مضبوطی چاہی تو اس کا خیال یہ ہے کہ دار مذکور کو تمام مدت کی اوائل کے ہر ایک مہینہ کے واسطے ایک درم کے عوض اجارہ لے اور ماہ اخیر کو بعض باقی سنب اجرت کے کرایہ لے تو اس حالت میں جب کہ بہت اجرت بمقابلہ اخیر مہینہ کے ہوگی تو دونوں اس کو مکان سے باہر نہ کریں گے اور حصول ہے کہ ابتدا میں لوگ بیع المعاملہ لکھا کرتے تھے پس جب فقیہ محمد بن ابراہیم میدانی کا زمانہ آیا تو انہوں نے اس کو کمرہ جانا کہ اس میں ریو کا شہہ ہے اور اس قسم کا اجارہ ایجاد کیا تاکہ لوگوں کو اپنے مال سے نفع حاصل ہو اور ان کو منفعت زمین و دار اس طرح حاصل ہو کہ مال مقصود میں سے کچھ ضائع ہونے کا بھی خوف نہ رہے پس فقیہ موصوف

نے سالہائے اول کے مقابلہ میں بہت قلیل اجرت رکھی اور باقی اجرت بمقابلہ سال اخیر کے رکھی اور ہر سال سے تین روز اخیر مستثنیٰ کر دیئے اور دونوں میں سے ہر ایک کے واسطے ان ایام میں فسخ کا اختیار شرط کر دیا اور یہ اختیار اس واسطے ثابت کر دیا تا کہ وہ فسخ کر سکے اور جب اس کو اپنے مال کی حاجت پڑے تو وصول کر سکے اور تین ہی روز کا اختیار اس واسطے شرط کر کے مستثنیٰ کیا کہ عقد میں تین روز سے زیادہ خیار نہ ہو جو موجب فساد عقد ہے امام اعظمؒ کے نزدیک اور تا کہ امام اعظمؒ و امام محمدؒ کے قول کے موافق صحت فسخ کے واسطے دوسرے کا حضور شرط نہ رہے لیکن غیر امام عقد میں خیار کی شرط کی ہے اور مقدار مدت کے ان تیس سال اس واسطے مقرر کئے ہیں کہ غالباً ہر سامی کے آخر سے تین روز مستثنیٰ کرتے ہیں اگرچہ ہم نے اس تحریر میں ہر سال کے آخر سے تین روز مستثنیٰ کئے ہیں پس تمام ایام مستثنیٰ شدہ اس تمام مدت میں تین سو ساٹھ روز ہوئے اور یہ ایک سال ہے پس عقد اجارہ میں سال کے واسطے باقی رہا اور مقدار مدت اجارہ تیس سال مقرر کی اور اس سے زیادہ نہ کیا اس واسطے کہ شرع میں تیس سال آدمی عمر ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کی عمریں ساٹھ ستر کے درمیان ہیں اور نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ موتوں کی توجہ ساٹھ ستر کے درمیان ہوتی ہے پس ان مشائخؒ نے نصف عمر سے زیادہ کرنا مکروہ جانا اس واسطے کہ اس سے زیادہ اکثر عمر ہوگی اور اکثر در حکم کل کے ہے حتیٰ کہ اکثر رکعت کامل چاہئے بخیر لہ کل نماز پالینے کے ہے اور ایسی حالت میں بیعتی کا شہد ہوتا ہے کہ دائمی اجارہ ہے حالانکہ اجارہ کے واسطے مقدار مدت موت ہونا شرط ہے پھر اس اجارہ کے جائز ہونے کے قول میں فقہ محمد بن ابراہیم کے ساتھ فقہ ابو بکر محمد بن الفضل نے اتفاق کیا اور نیز ان کے پیچھے جو ائمہ بخارا ہوئے ہیں انہوں نے اتفاق کیا اور آج جو لوگ ائمہ فتویٰ موجود ہیں اسی پر فتویٰ دیتے ہیں کہ ایسا اجارہ جائز ہے اور ہمارے زیادہ مشائخ مثل شیخ ابوبکر بن حامد اور شیخ ابو حفص سکر دربی وغیرہ اس اجارہ کو جائز نہیں فرماتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اس میں شبہ رہا ہے اور ہم نے اس کتاب کی کتاب الاجارات میں فساد کی وجہ سے بیان کر دی ہیں اور استاذ شیخ فقہ الدین مرفیانی نے فرمایا کہ ہم نے اس کی صحت کی وجہ سے اور شبہ رہا دور ہونے کے وجہ سے بیان کر دیئے ہیں اور اگر اس طریق پر اجارہ جائز نہ کہا جائے تو لوگوں کا کاروبار بذریعہ غیر کے مال کے اپنی حاجات دفع کرنے کا مسدود ہو جائے گا اس واسطے کہ ایسا شخص جو غیر کو مال کثیر قرض دے بدون طمع کچھ نفع مالی حاصل ہونے کے بہت نادر ہے اور ایسے نادر سے حاجات دفع نہیں ہو سکتے ہیں اور مصلحتوں کا انتظام نہیں ہو سکتا ہے پس اس اجارہ کے جائز ہونے کے قول میں جانبیں کے واسطے بیہودی و انصاف کی نظر ہے اور اسی نظر سے حمام میں ہاجرت داخل ہونا جائز کیا گیا ہے اگرچہ اجرت مجہول اور جس قدر پانی بہا دے گا اس کی مقدار مجہول اور جہاں بیٹھے گا وہ جگہ مجہول اور اتنی دیر تک ٹھہرے گا اس کی مدت مجہول ہوتی ہے۔ پھر جن مشائخؒ نے اس اجارہ کو جائز کہا ہے انہوں نے ایک صورت میں اختلاف کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر ہر دو متعاقدین میں سے ایک کا سن اس قدر ہو کہ غالباً وہ بیس سال تک زندہ نہ رہے گا تو ایسی صورت میں یہ اجارہ جائز ہوگا یا نہیں سو بعض نے فرمایا کہ جائز نہ ہوگا اور انہیں مشائخؒ میں سے قاضی امام ابو عامر عامری ہیں اور بعضوں نے اس کو جائز رکھا ہے اس واسطے کہ متعاقدین کے کلام کے صیغہ کا اعتبار ہوتا ہے اور صیغہ مقتضی تاقیت (۲) ہے پس اجارہ صحیح ہوگا اور اس کی نظیر یہ ہے کہ اگر کسی عورت سے سویرس کے واسطے نکاح کیا تو یہ معتد ہوگا اور نکاح صحیح نہ ہوگا اور ہمارے اصحاب سے ظاہر الروایات میں یہی حکم مذکور ہے اگرچہ دونوں غالباً اس مدت تک زندہ نہ رہیں گے لیکن چونکہ الفاظ کلام کا اعتبار ہے اس واسطے سو

۱۔ قولہ موتوں یعنی ہر ایک کی موت اس کے سن میں اس کی طرف متوجہ ہوتی ہے یہ جائز ہے ۱۲۔ ۲۔ قول ظاہر صیغہ جمع بنظر تعظیم فقہ شیخ محمد ابراہیم کے واسطے ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۳۔ ۱۴۔ قولہ جانا یعنی اگر کہا کہ نماز بیعت پر مومنوں کا پھر تین رکعتیں پائیں تو ٹھیک ہو گیا کیونکہ اکثر حکم کل ہے ۱۵۔

(۱) پس تمام عمر کے واسطے اجارہ ہو گیا پس یہ جگہاں رہی ۱۲ (۲) یعنی صیغہ کلام سے قیود مدت کا ظہور ہوتا ہے ۱۳

برس کا ذکر کرنا سہل نکاح ہوا یہ ظہیر میں ہے

صورت مذکورہ کا بیان جس میں عقد اجارہ پورے دار پر دو چند مال اجارہ کے عوض قرار دے ☆

اگر نصف شائع مقسوم اجارہ لیا تو لکھے کہ فلاں بخاری نے فلاں سرقدی سے تمام وہ چیز جس کو اس نے اپنی ملک و حق بیان کیا ہے مجملہ اس تمام چیز کے جس کے حدود و وصف ذیل میں بیان کئے گئے ہیں اور وہ دو سهام میں سے ایک سهم مشاع تمام دارمشرکہ کا ہے جو ان دونوں متعاقبین کے درمیان نصف مشترک ہے اور یہ دار ہے جو فلاں موقع پر واقع ہے اور تحریر کو بدستور ختم کرے۔ پس اگر شریک کے سوائے دوسرے کو نصف مشاع اجارہ دیا تو امام اعظم کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے پس اگر بالاجماع جائز ہو جانا چاہا تو لکھے کہ اس سے سهم واحد مجملہ دو سهام کے تمام دار محمد وہ ذیل سے اجارہ لیا جس کو اس نے بیان کیا کہ یہ سب میری ملک و حق و میرے قبضہ میں ہے اور یہ دار وہ ہے جو فلاں مقام پر واقع ہے آخر تک بدستور لکھ کر آخر میں حکم قاضی لاحق کر دے کہ ہر دو عاقدین کے درمیان خصومت صحیح سامنے قاضی فلاں کے جاری ہوئی جس نے اس خصومت پر اس اجارہ کے صحیح ہونے کا حکم دے دیا کذا فی الذخیرہ اور وجہ دیگر یہ ہے کہ عقد اجارہ پورے دار پر دو چند مال اجارہ کے عوض قرار دے پھر نصف کا اجارہ بعض نصف اجرت کے فتح کر دے پس نصف کا اجارہ بعض اس قدر مال کے جس پر دونوں نے اتفاق کیا ہے باقی رہے گا جس پر شیعہ بعد وقوع عقد کے طاری ہوگا جس سے عقد فاسد نہیں ہوتا ہے اور اس میں حکم قاضی کی بھی ضرورت نہ ہوگی اور اگر حامیوں کی سرکار کرایہ پر لی تو مدت اجارہ انیس سال سے کم لکھے اس واسطے کہ حامیوں کی سرکار تیس سال تک بحال خود نہیں رہتی ہے پس ملحق قدر مدت لکھے جو رائے صواب میں آئے پس عربی یا فارسی میں جس طرح ہم نے بیان کیا ہے کرایہ نامہ تحریر کرنے پھر اس کے بعد لکھے کہ فلاں بن فلاں نے فلاں بن فلاں سے تمام یہ سرکار مع ادوات و آلات کے جن کا ذکر اس تحریر عربی یا فارسی میں اوپر گذر چکا ہے پے در پے پانچ برس کے لئے سوائے تین روز اول کے متواتر چار برسوں کے ہر شش ماہی کے اجارہ پر لی جس کا اول روز اس تاریخ تحریر سے دوسرے روز سے ہے بعض اس قدر دینار کے اور دیناروں کا نصف جس طرح ہم نے بتلایا ہے تحریر کر دے بدین شرط کہ اس کے چار سال متواتر سوائے ان ایام کے جو اس کے ہر شش ماہی کے آخر سے مستثنیٰ کر کے ہوتے ہیں اور بدوین سال اخیر کے ہر سال یا شش ماہی بعض ایک دینار کے ایک جو سونے کے ہو اور سال اخیر جو اس مدت کا آخر ہے بعض باقی اجرت مذکورہ کے ہو اور تحریر کو بدستور سابق تمام کر دے اور اگر مال اجارہ کا کوئی ضامن ہو تو تحریر اجارہ تمام ہونے کے بعد لکھے کہ فلاں بن فلاں فلاں نے جس کا حلیہ شاخت و مسکن لکھ دے اس موجر کی طرف سے اس مستاجر مذکور کے واسطے اس مال اجارہ کی در صورت عدم تریج (۱) کے اجارہ فتح ہونے کی ضمانت صحیح کر لی اور یہ مستاجر اس پر راضی ہو اور مجلس حلیان میں اس کی ضمانت کی اجازت صحیح دے دی پھر تحریر کو آخر تک تمام کر دے اور اگر موجر کی کوئی شخص ضمانت کرنے والا نہ ملا اور مستاجر نے اس سے درخواست کی کہ مجھ کو یا کسی دوسرے کو اس امر کا وکیل کر دے کہ در صورت فتح اجارہ کے اگر موجر مال اجارہ ادا نہ کرے تو وہ وکیل ہو کہ اس سرکار کو باعقاق الیہم کسی قدر ثمن پر فروخت کر کے اس کے ثمن سے باقی مال اجارہ ادا کر دے تو تحریر میں اس طرح لکھے کہ پھر اس موجر مذکور نے فلاں (۲) فلاں فلاں فلاں کو وکیل کیا اور اپنے قائم مقام اس بات میں کیا کہ در صورتیکہ اس موجر مذکور اس مستاجر کے درمیان یا اجارہ فتح ہو جائے تو اس سرکار کو کسی خریدار کے ہاتھ بعض اس قدر ثمن کے جس پر دو آدمی الی بصارت متفق ہوں فروخت کر دے اور مشتری سے ثمن مذکور وصول کر لے اور معقول علیہ اس کے سپرد کر دے اور مشتری کے واسطے اس موجر کی طرف سے حلیان درک کا ضامن ہو اور بعد فتح اجارہ کے جس قدر مال اجارہ مذکور میں سے اس

(۱) یعنی حمام کا نام نہ چلے ۱۲ (۲) یعنی بخاری اور سرقد وغیرہ

مستاجر کے واسطے واجب ہو وہ اس مستاجر کو دے دے اس سب کا جو کل صحیح اس کو وکیل کیا بدرخواست اس مستاجر کے اور وکیل
یوکالت ثابتہ لازمہ کیا بدین شرط کہ جب کبھی اس وکیل کو یہ موجد اس وکالت سے معزول کرے تو وہ جدید طور پر اس سب کا وکیل ہو جیسا
کہ پہلے تھا اور اس وکیل نے مجلس وکالت میں اس کی طرف سے اس وکالت کو قبول صحیح خطاب قبول کیا پھر تحریر کو آخر تک ختم کر دے
اور اگر مستاجر نے اس سے یہ بھی اجازت چاہی کہ بوقت ضرورت اس حمام خانہ کی اپنے مال سے تعمیر کرے بدین شرط کہ اس موجد کے
مال سے اس کو واپس کر لے تو لکھے اس موجد نے اس مستاجر کو اجازت دی کہ اس کے بعد اس حمام خانہ میں جس چیز کی عمارت کی
ضرورت ہو کوئی عمارت ہو اپنے مال سے بدون اسراف و تبذیر کے بکھوری دو آدمیوں کے اس کے پڑوسیوں سے صرف کرے بدینکہ
یہ مال جو اس نے اس کی عمارت میں صرف کیا ہے اس موجد کے مال سے واپس لے یہ اجازت باجائزت میحید دے دی یا اس کی جہایت
و مؤث دیوانی اگر واقع ہو تو پیادگان سلطانی کو اپنے مال سے بدین شرط دے دے کہ اس کے محل اس موجد کے مال سے واپس لے
اس سب کی اجازت میحید بدین شرط دے دی کہ جب کبھی موجد اس کو اس اجازت سے معزول کرے تو وہ باجائزت جدید اس کی طرف
سے اس کا اجازت یافتہ جیسا تھا ویسا ہی ہو جائے گا اور اس نے اس کی طرف سے یہ اجازت قبول میحید قبول کر لی اور اگر اجارہ پر اجارہ
واقع ہو تو پہلے کرایہ نامہ کی پشت پر لکھے کہ فلاں بن فلاں یعنی مستاجر نے جس کا نام و نسب اس تحریر کی باطن میں مذکور ہے درحالت اپنے
جواز اقرار کے بطور خود اقرار کیا کہ اس نے استیجار مذکور جو اس کے باطن میں مذکور ہے یہ چیز خود اجارہ پردی کہ یہ چیز مع اپنے حدود و
حقوق و مرافق کے جو اس کے حقوق سے ہیں اس تاریخ سے تا انتہائے مدت اجارہ اول جو باطن میں مذکور ہے سوائے ان ایام کے جو
اس کے باطن میں مستثنیٰ کئے گئے ہیں بعض اس قدر دینار کے ان کا وصف جس طرح ہم نے بیان کیا ہے ذکر کر دے بدین شرط اجارہ
پردی کہ سوائے اس سال اخیر کے باقی سالہائے مذکورہ علاوہ ایام مستثنیٰ شدہ کے ہر ایک سال اجرت مذکورہ میں سے ایک دینار کے
ایک ایک جو وزن کے عوض اور سال اخیر جو اس مدت مذکورہ کا تہہ ہے بعض باقی اجرت کے ہو باجائز میحید دی اور اس فلاں نے اس کو
اس سے مع سب حدود و حقوق و مرافق کے جو اس کے حقوق سے ہیں بعض اجرت مذکورہ کے بر شرائط مذکورہ ہا استیجار صحیح اجارہ لی اور
ہا ہی تسلیم و قبضہ ان دونوں کے درمیان جو اس اجارہ میں مثبت ہوا ہے موافق شرع کے ہو گیا اور موجد نے یہ تمام اجرت بھر پور اچھا صحیح
وصول کر لی اور ہر ایک نے ان دونوں متعاقدین میں سے دوسرے کو اختیار بطور صحیح دیا کہ ان ایام مستثنیٰ شدہ میں جو باطن میں مذکور ہیں
باقی مدت کا اجارہ جب چاہے فتح کر دے پھر آخر تک تحریر کو تمام کرے یہ ظہیر یہ میں ہے۔

اگر صغیر کو اس کے باپ سے اجارہ پر لیا تو لکھے کہ اس سے اس کا نابالغ بیٹا مسکی فلاں اس کام کے واسطے
اتنی مدت کے واسطے اس قدر درہموں پر باجائز صحیح اس شرط سے اجارہ پر لیا ☆

اگر کسی شخص کے نفس کو اجارہ پر لیا تو لکھے کہ فلاں بخودی نے فلاں ترکی کے نفس کو سال کامل کے واسطے از ابتدائے غرماء
فلاں تا انتہائے ماہ فلاں بعض اس قدر اجرت کے اس شرط پر اجارہ لیا کہ یہ مستاجر اس کو اس مدت میں ہر کام میں جو اس کو پیش آئیں
جس کام میں چاہے لگا دے اس کو اس کے حکم سے انکار نہ ہو گا اور اس اجرت نے بحکم اس عقد کے اپنے تئیں اس کے سپرد کیا کہ جس کام
میں چاہے لگا دے اور جس مہینہ میں کام لے گا اس مہینہ کی حدودی اس کو وہ مہینہ گذرنے پر دے گا اور اگر کسی خاص قسم کے کام و حرف
کے واسطے اجیر مقرر کیا ہو تو لکھے کہ اس کو ہر قسم کے کپڑے سینے کے کام کے واسطے اور تمام جو سایا جاتا ہے جس طرح اس کی رائے میں
آئے و پسند کرے سینے کے واسطے حدود مقرر کیا یا اس کام کے واسطے حدود مقرر کیا کہ اس کے واسطے کتواں کھو دے اور اس کی جگہ
چوڑائی و عمق بیان کر دے کہ گزوں کے حساب سے اس قدر ہے یا اپنے لائحہ معین اونٹوں کے چرانے کے واسطے اور اونٹوں کی صفت و

تفصیل بیان کر دے اگر ہا ہم مختلف ہوں اتنی مدت کے واسطے بدین شرط اجیر کیا کہ ان کو چروائے و حفاظت کرے اور ان کو پانی پلائے اور تالاب پر لے جائے اور ان کو ان کے رہنے کی جگہ کر جائے اور ان میں سے خارشیتوں کی دوا کرے اور دودھ والی اونٹنیوں کا دودھ دو مہے جس وقت ایسی اونٹنیاں دومی جاتی ہوں اور بعد دو ہونے کے اس کے حقوں کو صاف کر دے اور ان کی اور بچوں کی حاجات ضروری میں غور و پرداخت کرے اور جو کم ہو جائے اس کو تلاش کرے بعض اہل حق درمموں کے آخر تک بدستور سابق تمام کرے اور اجرت پیشگی یا مبیعہ جس طرح ٹھہری ہو بیان کر دے اور اگر اونٹ غیر معین ہونے کے بیان کر دے اور در صورت غیر معین ہونے کے یہ شخص اجیر خاص ہوگا پس اس کو یہ اختیار نہ رہے گا کہ کسی دوسرے کی بھی اجیر کری یعنی چرواہا ہونا قبول کرے اور جوان اونٹوں میں سے ضائع ہو ہالا جماع یہ اس کا ضامن نہ ہوگا اور در صورت اونٹوں کے معین ہونے کے وہ اجیر مشترک ہوگا اور اس کو اختیار ہوگا کہ دوسرے شخص کے گھہ چرانے کے واسطے بھی اپنے تئیں اجارہ پر دے اور ان اونٹوں میں سے جو ضائع ہو جائے امام اعظم کے نزدیک اس کا ضامن نہ ہوگا اور صاحبین نے ان میں اختلاف کیا ہے اور اگر اس واسطے ضرور کیا کہ خلا سرقد سے بخارا کو خط لے جائے اور فلاں کو دے کر اس سے جواب لے کر مستاجر کے پاس لائے تھے کہ فلاں نے فلاں کو اپنے تئیں اس واسطے اجارہ پر دیا کہ اس کا خط جو اس نے فلاں کے نام لکھا ہے فلاں شہر میں فلاں مقام سے لے جائے اور وہاں سے اس کا جواب اس کا تب کے پاس لائے بعض اہل حق درمموں کے ہاچارہ صحیحہ اجارہ دیا اور اس اجیر نے اس مستاجر سے تمام اجرت مذکور پیشگی بھیج دی وصول کر لی اور اس سے یہ خط بجانب اس مکتوب الیہ کے جانب کورہ بخارا سے کورہ سرقد کو لے جا کر اس مستاجر کو جواب لادینے کے واسطے اپنے قبضہ میں لے لیا اور تحریر کو تمام کرے اور اگر غلام کو خدمت کے واسطے اجارہ پر لیا تو لکھے کہ فلاں نے فلاں سے اس کا غلام ہندی مسکی گلو جس کو اس شخص نے بیان کیا کہ یہ میرا مملوک در قلع اور میرے قبضہ میں ہے اور وہ کشیدہ قامت جو ان اس کا سب علیہ بیان کر دے ایک سال کامل از ابتداء تاریخ ماہ فلاں تا اختتام ماہ فلاں بعض اس قدر درمموں کے ہاچارہ صحیحہ اس شرط سے اجارہ پر لیا کہ اس مدت میں جو خدمت اس کی رائے میں آئے اور مستاجر کو وہ حلال ہو اور اس کو یہ مملوک اٹھائے ہر طرح کی خدمتوں سے اس مستاجر کی خدمت کرے اور جس کی خدمت کے واسطے چاہے اس کو اجارہ پر دے اور چاہے جس کی اس سے خدمت کرادے اور اس کی رائے میں آئے تو اس کو ساتھ سفر میں لے جائے اور اس میں اپنی رائے پر عمل کرے اور اگر اس کے سوائے کوئی خاص خدمت ہو تو اس کو بیان کر دے پھر اجرت کا مبیعہ دی یا بھل ہونا بیان کرے اور مقتود علیہ کا دیکھ بھال لینا ذکر کر دے اور تحریر کو ختم کرے اور مستاجر کو بدون شرط کر لینے کے اس کو سفر میں لے جانے کا اختیار نہ ہوگا اور جن خدمات کا ایسی تحریر میں وہ غلام سے مطالبہ کر سکتا ہے وہ ترکے سے بعد عشاء تک اپنی خدمت اور اپنے عیال کی خدمت اور اپنے مہمانوں کی خدمت ہے کذا فی الذخیرہ اور اگر خدمت و عمال و مناعا ت سب کے واسطے ہو تو اس کو بیان کر دے پھر اجرت کا مبیعہ دی یا بھل ہونا مقدار وقت و دیکھ بھال لینا بیان کر دے اور دوسرے مقام پر ذکر فرمایا کہ صغیر یا وقف کا مال محدودہ اس قدر مدت طویل کے واسطے اجارہ دینا نہیں جائز ہے اور مقلدہ پر دینا جائز ہے اس کی تحریر اس طرح ہے کہ یہ وہ ہے کہ فلاں نے بر سبیل مقلدہ فلاں سے جو فلاں صغیر کی درستی کا رکے واسطے قیم ہے اور ثابت القوا تہ ہے اجارہ لیا اور اس قیم مذکور نے اس مستاجر کے ہاتھ بنگم اس ولایت تو امت مذکورہ کے بعض اس قدر اجرت کے جو آج کے روز اس مقتود علیہ کی اجرت مثل ہے جس میں کمی ہے اور نہ بیشی ہے اجارہ پر دیا اور محدودہ مذکور کے حدود بیان کر دے اور تحریر کو بدستور تمام کر دے یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر صغیر کو اس کے باپ سے اجارہ پر لیا تو لکھے کہ اس سے اس کا نابالغ بیٹا مسکی فلاں اس کام کے واسطے اتنی مدت کے واسطے اس قدر درمموں پر ہاچارہ صحیح اس شرط سے اجارہ پر لیا کہ اس مستاجر کے واسطے یہ صغیر مذکور یہ کار مذکور اس تمام مدت مذکورہ میں انجام دے اور ہر مہینہ کی

اجرت اس مہینہ کے گزرنے پر لدا کرے گا اور باپ نے اس صغیر کو بلاعت پوری اس مستاجر کے سپرد کیا اور اس مستاجر نے اس سے لے کر قبضہ کیا پھر دونوں متفرق ہو گئے اور تحریر کو تمام کرے اور اگر صغیر کو اس کے کسی ذی رحم محرم سے اجارہ لیا تو جائز ہے اور اس میں اختلاف ہے پس اس کے آخر میں حکم حاکم لاحق کرے جیسا کہ ہم نے کئی بار بیان کر دیا ہے اور اگر اجیر کو بعض کرانے و کپڑے کے اجارہ لیا تو لکھے کہ فلاں نے اپنے نفس کو فلاں کے ہاتھ سال یا دو سال کے واسطے اس شرط سے اجارہ دیا کہ اس کے واسطے ایسا کام اور جو کام اس کی رائے میں آئے بقدر اپنی طاقت کے جس کا یہ مستاجر اس کو حکم کرے کیا کرے بدین شرط کہ اس کی ماہواری اجرت اس قدر درم ہوں اور اس اجیر نے اس مستاجر کو اجازت دے دی کہ اس کو جو میرے واسطے لازم ہوا کرے میرے کھانے و کپڑے و باقی حوائج ضرور یہ میں صرف کیا کرے باجائزت صحیحہ اجازت دے دی بدین شرط کہ جب کبھی اس کو اجازت سے ممانعت کرے تو مستاجر نہ کور اس کی طرف سے باجائزت جدید اس سب کا اجازت یافتہ ہو جائے گا اور اپنے نفس کو تسلیم صحیح اس مستاجر کے سپرد کیا اور اگر دائی کو اجارہ لیا تو لکھے کہ یہ تحریر اس مضمون کی ہے کہ فلاں بن فلاں نے فلاں بنت فلاں سے اس کے نفس کو پے در پے دو سال کے واسطے ازا بتدائے ماہ فلاں سنہ فلاں تا اختتامہ فلاں سنہ فلاں اس شرط پر کہ اس مستاجر کے فرزند کسی فلاں کو اس کے گھر میں دودھ پلائے اس طرح کہ دائی گیری کے کام میں کوئی قصور و کوتاہی نہ کرے بعض اس قدر درم ہوں کے جس میں سے ماہواری اس قدر درم ہوئے باجارہ صحیحہ اجارہ لیا اور اس فلاں بنت فلاں نے اس کی طرف سے یہ عقد اسی مجلس عقد میں ہا لمواجہ قبول کیا اور اس نے اس لڑکے کو معائنہ کر لیا اور پہچان لیا اور اپنے تئیں اس مستاجر کے سپرد کیا کہ اس سب مدت میں رضاعت کرے گی اور بچہ کی پرورش کرے گی اور مستاجر نہ کور اس کو اس کی پوری اجرت مدت تمام ہو جانے پر دے گا یا لکھے کہ ہر مہینہ کے تمام ہونے پر اس کا حصہ دے دے گا لکھے کہ اس نے اپنی اجرت پیشگی وصول کر لی ہے اور اس کے شوہر فلاں نے اس عقد اجارہ کی اجازت دے دی اور اس بات سے راضی ہو کر اس دائی کو اس مستاجر کو اس رضاعت نہ کورہ کے واسطے سپرد کیا اور اس کو اجازت دے دی کہ اس مستاجر کے گھر رہے پس اس کے حق میں اس کام دائی گیری کے واسطے راضی ہوا۔ پھر دونوں متعاقدین متفرق ہوئے اور تحریر کو ختم کرے اور اگر اس نے بدون اجازت شوہر کے ایسا کیا ہو تو شوہر کو منع کرنے اور اجارہ فتح کر دینے کا اختیار ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم اور اگر اپنے لڑکے کو کوئی حرف سکھانے کے واسطے اس حرفہ کے استاد کو اجارہ پر لیا تو لکھے کہ اس کو اس واسطے اجارہ پر مقرر کیا کہ مستاجر کے بیٹے کسی فلاں کو یہ حرفہ تمام سب طریقہ سے اتنی مدت میں بعض اتنے درم ہوں کے سکھائے تاکہ اس کی اوقات تعلیم میں اس لڑکے کی تعلیم میں مشغول ہو اور یہ لڑکا اس کے سپرد کر دیا اور پوری اجرت اس کو پیشگی دے دی اور تحریر کو ختم کرے اور صورت ذیل تین اس سے زائد تحریر آتی ہے اس طرح اس صنعت کے لوگ لکھا کرتے ہیں اور یہ ٹھیک نہیں ہے صورت یہ ہے کہ یوں لکھا جائے کہ اس کو اس واسطے اجارہ پر مقرر کیا کہ اتنی مدت اس کو مثلاً بننا سکھانے کے کام پر بحفاظت قائم ہو بدین شرط کہ اس کو دلی قفل ماہواری اس قدر دے گا اور اگر اس کے ذمہ بننا سکھلا دینے کی شرط کر دی اور یوں نہ کہا کہ اس پر قائم ہو تو جائز نہ ہوگا اس واسطے کہ اجارہ اس صورت میں سکھلا دینے پر واقع ہوگا اور سکھلا دینا اجیر کا کام نہیں ہے بلکہ سکھانے والے کی سمجھ ہے پس اس پر اجارہ جائز نہ ہوگا جیسے کہ تعلیم قرآن یعنی سکھلا دینے کا اجارہ جائز نہیں ہے اور اگر اس کو اس واسطے اجارہ پر لیا کہ اس کی پرداخت پر قائم نہ ہو تو اجارہ اس کی پرداخت و حفاظت کرنے میں واقع ہوگا لیکن بننا ذکر کر دیا کہ ولی کو رغبت ہو کہ اثناے عقد میں اس کو یہ بتائی کا کام آ جائے گا اور بسا اوقات قفل اس کو اپنی فہم و زکا سے سمجھ جاتا ہے پس یہ تابع کے طور پر جاری ہوا اور مقصود اصلی پر پرداخت و حفاظت رہی اور اس کا ایضا استاد کی وسعت میں ہے یہ اس وقت ہے کہ اجرت در اہم ہوں اور اگر دونوں نے اس امر پر اتفاق کیا کہ ایک سال میں اس کا لڑکا یہ حرفہ سکھ جائے اور دوسرے سال بھر تک استاد کے واسطے کام کر دے تو

اس کی صورت یہ ہے کہ استاد کو اس واسطے اجیر کر لے کہ ایک سال اس کی بنائی سکھانے میں پرداخت و حفاظت کرے بعض سودرم کے مثلاً پھر دوسرے سال میں استاد اس طفل کو اپنے واسطے اسی حرف کا کام کرنے پر سودرم کے عوض اجیر کر لے اور یہ در اہم مثل اول کے ہوں پس دونوں باہم مقاصد کر لیں اور ان دونوں عقدوں کی تحریر اس طرح ہے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں بخاری نے فلاں بخاری کو اجیر کیا کہ اوقات تعلیم درزی گری لباس ہر قسم میں ہر طرح کی سلائی میں اس کے فرزند محسی فلاں کی پرداخت و حفاظت کرے اور جو باتیں اس فن میں سے اورس سے متصل و ملحق و داخل ہیں اوقات تعلیم میں ان کو تعلیم کرے اور یہ لڑکا عاقل میتر ہے جو اس کو تلقین کیا جائے اس کو اخذ کر سکتا ہے ایک سال کامل ابتدائے تاریخ فلاں سنہ فلاں سے آخر ماہ فلاں سنہ فلاں کے واسطے بعض سودرم خطر ملیہ کے بدین شرط اجارہ پر مقرر کیا کہ اس میں اپنی کوشش میں کمی نہ کرے اور اپنی فصاحت اس سے دریغ نہ رکھے بدین شرط کہ یہ والد اس اجرت مذکورہ کو یہ کام اور یہ مدت تمام ہونے پر اس استاد کو دے گا اور یہ فرزند اس کے سپرد کیا اور اس نے یہ عقد قبول کیا اور اس کی حفاظت پرداخت کا اس سب سکھانے میں ضامن ہوا اور دونوں متفرق ہو گئے پھر یہ استاد اس والد سے یہ ولد دوسرے عقد میں دوسری مجلس میں اس سال مذکور (۱) کے متصل دوسرے سال کامل کے واسطے بدون اس کے کہ یہ اجارہ پہلے اجارہ میں مشروط یا اس سے ملحق یا پہلا اس دوسرے میں مشروط ملحق ہو اس شرط سے اجارہ لے کہ یہ طفل اس استاد کے واسطے کار درزی گری انجام دے کہ استاد جو کچھ اپنے کا اس کو حکم کرے وہ استاد کے واسطے ہی دے اور جو اس کام سے متصل اور داخل ہے اس کو انجام دے اس تمام مدت میں بعض سودرم خطر ملیہ کے باجاردہ صحیح اجارہ لے بدین شرط کہ اس مدت کے تمام ہونے پر استاد اس والد کو یہ اجرت ادا کر دے گا اور تحریر کو ختم کرے ایک مکاری سے اس کے گدھے (۲) پر اپنا بار لا کر پہنچانے پر کرایہ لے تو تحریر کرے کہ یہ تحریر اکثر اہل فلاں تاجرا فلاں مکاری ہے کہ اس سے اس کے پانچ گدھے معین اس واسطے کرایہ پر لئے کہ اس کے بار ہائے گندم ہر گدھے پر اتنے من گندم لاو کہ شہر سمرقند سے بخارا میں بعض اتنے درم کے پہنچائے بہ اکثر اہل صحیح کرایہ لئے اور اس مکاری نے اس کو یہ گدھے معین دکھلا دیئے اور اس مستاجر نے اس کو پسند کر لیا اور اس مستاجر نے اس مکاری کو یہ بار ہائے گندم جو اتنے عدواتے من ہیں سپرد کئے اور اس مکاری نے ان پر قبضہ کر لیا اور اس مکاری نے یہ بار شہر سمرقند سے بخارا تک پہنچا کر اس مستاجر کو بخارا میں سپرد کرنا قبول کیا اور اس مستاجر کی یہ تمام اجرت اس کو پیشگی دینے سے اس مکاری نے اس تمام اجرت پر اس سے لے کر قبضہ کر لیا اور اس مکاری نے اس مستاجر کے واسطے تمام اس کی ضمانت صحیحہ کر لی جو اس میں درک پیش آئے اور یہ تاریخ فلاں سنہ فلاں میں واقع ہوا اور اگر یہ گدھے غیر معین ہوں تو امام اعظم وان کے اصحاب نے اس کو جائز فرمایا ہے اور شیخ ابوالقاسم صفا اور شیخ دیوبی نے ذکر کیا ہے کہ یہ قاسد ہے اس واسطے کہ یہ بھول ہے اور تحریر ان معاملہ میں ان دونوں کے نزدیک صحیح ہے کہ بدین طور لکھے کہ یہ قبالہ فلاں بن فلاں ہے کہ اس نے اس کی جانب سے قبول کیا کہ اس قدر من روئی یا اتنے عدد اخروٹ یا اتنے قہیز گیہوں یا اتنے تھان کپڑے کے اس کی جنس و بوجہ بیان کر دے فلاں شہر سے اتنے گدھوں پر بائشراں بار برداری چالاک قویہ و دانت والے پر کہ ہر اونٹ اس میں سے اس قدر بار اٹھائے (۳) گا بھول صحیح قبول کیا جس میں فساد نہیں ہے اور نہ خیال ہے بعض اتنے درم کے بدین شرط کہ اس کو بغداد سے فلاں تاریخ از ماہ فلاں لا کر منزل بمنزل لوگوں کے عرف کے موافق روانہ ہوگا اور رات و دن اس کی حفاظت کرے گا اور اس کو فلاں شہر میں فلاں مقام پر سپرد کر دے گا اور اس مستقبل نے تمام یہ اجرت اس سے وصول کر لی اور اس مستقبل نے یہ سب معقود علیہ اس کے سپرد کیا اور یہ سب بذریعہ اس قبالہ کے اس کے قبضہ میں ہو گیا اور تحریر کو تمام کرے یہ ذخیرہ میں ہے اور حج کے واسطے کرایہ کرنے کا وضعیت ناجنہ یوں تحریر کرے کہ یہ تحریر قبالہ فلاں از فلاں ہے کہ اس نے قبول کیا کہ میں محمولوں کو لا کر پہنچاؤں گا جس میں سے ہر ایک محمل میں دو سواریاں ہیں جن کو اس مستقبل نے دیکھ لیا و بطور معین

پہچان لیا ہے اور ہر ایک محل کے واسطے اتنے بچھونے اور اوزن اتنے رطل وزن رطل عرقی ہیں اور اتنے پردہ چادریں اتنے رطل ہیں اور لٹکانے کی چیزوں میں کھی اور روغن زیتون اتنے رطل اور پانی اس قدر و گہوں جو اس قدر اور ستود کشش و مسکہ و حلوا اس قدر ہے تاکہ اس کو تین راحلوں میں رکھ کر ان کے جوان فر بہ چالاک قوی اونٹوں پر لادے اور یہ سب بعد اس کے کہ دونوں نے تمام یہ اوزن جمنے و بچھونے و پردہ چادریں و سواریاں وغیرہ دیکھ بھال کی ہیں بعوض جس دینار کے اور دیناروں کا وصف بیان کر دے بھالہ میچھ جائزہ جس میں فساد و خیار نہیں ہے قبول کیا تاکہ ان کو فلاں روز از ماہ فلاں سن فلاں سب لاد کر شہر فلاں سے روانہ ہوگا بدین شرط کہ ان کو منزل بمنزل لے چلے گا اور اوقات نماز میں ان کو اونٹ پر سے اتارے گا اور ان کے ساتھ حج میں رہے گا اور ان کو راہ مناسک حج بتلا دے گا اور بعد سفر کے تین روز تک اس کے ساتھ ٹھہرے گا پھر چوتھے روز ان کو لے کر روانہ ہوگا اور منزل بمنزل ان کو لے چلے گا اور اوقات نماز میں ان کو اتار تالائے گا یہاں تک کہ شہر فلاں میں ان کو ان کے گھر پہنچا دے گا اور اس کو دونوں نے پہچان لیا ہے بدین شرط کہ ان سوار یوں کو اختیار ہے کہ اس بار ہر اسی فرش و بچھونے وغیرہ کو جن کا مفصل بیان کیا گیا ہے بدل ڈالیں اور ان کی جگہ اپنی رائے کے موافق دوسرا بار لادیں بشرطیکہ اسی قدر ہو جس قدر بیان کیا گیا اور تحریر کو تمام کرے یہ محیط میں ہے۔ پس اگر اونٹ معین ہوں تو ان کو بیان کر دے جیسے کہ گدھوں معینہ کی صورت میں مذکور ہوا اور اس کا حکم یہ ہے کہ اگر یہ جانور ان معین تلف ہو جائیں تو اجارہ ساقط ہو جائے گا اور اگر غیر معین ہوں تو ساقط نہ ہوگا اور اگر مکاری کسی شہر میں مر گیا تو اجارہ ساقط ہو جائے گا اور اگر جنگل میں مر گیا تو استسنا با اجارہ ہوتی رہے گا اور روانہ ہونے کا وقت بیان کرنا ضروری ہے اور اگر یہ سال گزر گیا تو اجارہ باطل ہو جائے گا اور اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ دوسرے سال ان کو سوار کر کے لے جائے فلاں صورت میں کہ دونوں باہم راضی ہوں اور نیا عقد قرار دیں اور اگر کشتی سواری بار برداری کے واسطے کرایہ کی تو لکھے کہ اس سے کشتی ایسی لکڑی کی بنی ہوئی جس کو یہ کہنے میں مع اس کے الواح و دھل و جہادیف و مرادی و شراع و طلل و سکان و حصر اور مع اس کے تمام آلات کے ایک مہینہ کے واسطے از ابتدائے تاریخ فلاں تا تاریخ فلاں بدین شرط کہ اس میں ایسے ایسے گہوں جن کی مقدار بحساب ایسے قہیز کے اس قدر ہوتی ہے لاد کر فلاں مقام سے فلاں مقام تک پہنچا دے بعوض سو درم کے کرایہ پر لی بدین شرط کہ لوگوں کے ساتھ یہاں سے روانہ ہو اور ان کے ساتھ چلے اتنی مدت مذکورہ تک اور لوگوں کے ساتھ سوار ہو اور ان کے چلنے پر چلے اور اس مواجر نے تمام یہ اجرت مذکورہ اس مستاجر کے اس کو کھلی ادا کرنے سے لے کر قبضہ کر لی اور اس مستاجر نے تمام وہ چیز جس پر عقد اجارہ واقع ہوا ہے اس موجر کے ہاتھ سے اس کے اس مستاجر کو تمام و کمال فارغ خالی از مائع و منازع سے سرزد کرنے سے لے کر قبضہ کر لی اور دونوں بعد دیکھ بھال لینے اور موجر کی ضمانت درک کر لینے کے متفرق ہوئے اور تحریر کو ختم کرے اور اگر کشتی غیر معین ہو تو لکھے کہ فلاں نے فلاں سے ایسا پارا اس قدر وزن کا یا اس قدر کیل کا اس شہر سے تا شہر فلاں کشتی میں لے جانا قبول کیا اور یہ کشتی فلاں قسم کی کشتیوں میں سے اس لکڑی کی صحیح سالم ہے کوئی عیب اس میں نہیں ہے۔ بدین شرط کہ اس بار مذکور کو اتنے مزدوروں و مددگاروں سے جن کو پسند کرے اور خود ملا کر لاد کر آخر تک محل اول کے سب امور تحریر کر کے ختم کرے اور اگر دستاویز اجارہ لکھوانے کے واسطے ہر دو عاقدین میں سے ایک حاضر ہو تو کاتب اس کا اقرار تحریر کرے کہ اس نے فلاں چیز فلاں کو اجارہ دینے اور اس سے اجرت وصول کر لینے کا اقرار کیا لیکن خطر ہے کہ اگر اس مقرر نے آ کر اجارہ لینے سے انکار کیا اور جس مال وصول پانے کا اس موجر نے اقرار کیا ہے وہ اس سے واپس لینا چاہتا ہو اس کو یہ اختیار ہوگا پس اس میں دو طرح سے ایک طور پر لکھنا چاہئے یا تو یوں لکھے کہ اس موجر نے یہ اجرت وصول پانے کا اقرار کیا لیکن یہ نہ لکھے کہ فلاں سے وصول پانے کا اقرار کیا پس وصول پانا صحیح ہوگا اور اجرت ساقط ہو جائے گی اور اگر مستاجر نے آ کر مطالب کیا تو یہ کہہ سکتا ہے کہ میں نے تجھ سے نہیں وصول پائی ہے یا یوں تحریر کرے اور یہ اجرت

اس مستاجر کے ذمہ سے ایسی وجہ سے ساقط ہوگئی کہ جس وجہ سے ساقط ہونا صحیح ہوتا ہے اور قبضہ کرنے کا بیان (۱) نہ لکھے اور ایسا ہی بیعتنامہ و ضمن میں بھی اسی طور سے لکھنا چاہئے یہ ذخیرہ میں ہے۔

متولی وقف سے زمین پر اجارہ لینا ☆

وقف منسوب بجانب فلاں کے متولی فلاں سے جواز جانب کاخی فلاں متولی ہے فلاں نے تمام زمین باغ انگور جو منجملہ اس وقف کے ہے جس کا یہ متولی نیز متولی ہے اور اس کے حدود بیان کر دے مع اس کے سب حدود و حقوق کے قبول کے بدون اس کے درختاں و درختاں انگور و قصباں و جدران (۲) کے کہ یہ چیزیں قبل اس قبائلیہ کے اس متکمل کی ہوگئی ہیں بوجہ ملک ثابت و حق لازم کے اور اس بات کو یہ دونوں متعاقدین جانتے ہیں اور یہ عقد فقط اسی زمین پر ایک سال کامل کے لئے از ابتداء (۳) کذا اتا انتہائے کذا بعوض اس قدر در اہم (۴) کے جو اس معقود علیہ کی اجرت مثل ہے قرار دیا ہے اور قبول کیا ہے اور اس متولی نے تمام اجرت اس چیز کی جس پر عقد واقع ہوا ہے پیشگی اس متکمل کے اس کو یہ سب دے دینے سے وصول کر لی اور اس متکمل نے تمام وہ چیز جس پر عقد واقع ہوا ہے سب اس متولی کے اس کو ہر مانع و منازع سے خالی سپرد کرنے سے اس پر قبضہ کر لیا پھر دونوں متفرق ہو گئے پھر اس متولی نے یہ در اہم اسی متکمل کو دیئے اور حکم کیا کہ اس کا خرارج اسی میں سے ادا کر دے جب اس کا وقت آئے اور اس زمین کی نہیں و مسنات اگر نے اور درست کرنے کی جب حاجت پڑے تو اسی میں سے بطور معروف اس کو انجام دے اور اس کو ایسی طرح بطور صحیح وکیل کیا کہ جب اس کو اس وکالت سے معزول کرے تو وہ بیکالت جدید اس کی طرف سے وکیل ہوگا اور اس متکمل نے اس سے اس وکالت کو بالمشافہ قبول کیا اور دونوں نے اپنے اوپر گواہ کر دیئے اور تحریر کو ختم کرے یہ محیط میں ہے اور اگر پن بجلی گھر ایک نہر خاص پر جو اس کے واسطے بنایا ہوا ہو اس کو اجارہ پر لینا چاہا اور وہ مشتمل پانچ توابیت پر ہے اور یہ توابیت مرکب ہیں لکڑی کے تختوں سے جن میں سے چار توابیت ہیں چار چلیاں گھومتی ہیں اور پانچواں تا بابت معروف بتاگچہ ہے اور اس موجد نے ذکر کیا کہ یہ تمام طاحونہ میری ملک و حق و میرے قبضہ میں ہے اور یہ طاحونہ شہر فلاں پر گز فلاں کے دیہ فلاں کی زمین میں واقع ہے اور وہ اپنی خاص نہر پر بنا ہوا ہے اور اس نہر میں فلاں وادی سے پانی آتا ہے اور نہر اس طاحونہ میں گرتی ہے اور اس کی حد مع نہر خاص کے چشمن و دوم و سوم و چہارم چشمن و چنان ہے پس یہ طاحونہ نہ کوہ مع اس کے سب حدود و حقوق کے اجارہ پر لیا اور اگر اس کا اجارہ برہنہ مسل مقاطعہ ہو تو بعد ذکر حدود کے لکھے کہ یہ سب اس سے ایک سال یا دو سال یا تین سال متواتر کے واسطے از ابتداء غرہ ماہ فلاں سے ماہواری یا سالانہ اس قدر درم سال یا اس قدر درم ماہواری پر اجارہ لیا تاکہ یہ مستاجر بعوض اس کے جس پر اجارہ لیا ہے کرایہ پر چلا کر یا گیہوں و جو وغیرہ کے مانند اناج بیس کر منافع اٹھائے اور ہر سال کی قسط اس سال سے گذرنے پر ادا کر دے اور اس مستاجر نے تمام وہ چیز جو اجارہ پر لی ہے اس موجد کے اس کو سب خالی از ہر مانع و منازع سپرد کرنے سے بھجھ بھجھ اپنے قبضہ میں کر لی اور بعد صحت اس عقد کے دونوں اس مجلس عقد سے بھرق اقوال و ابدان جدا ہو گئے اور اگر مجددہ مع قارقین کے اجارہ لیا اور قارقین اس سے متصل ہیں تو لکھے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں بن فلاں نے تمام مجددہ جس کے واسطے دو قارقین ہیں جو اس سے متصل ہیں مع قارقین کے اجارہ لیا اور اس موجد نے بیان کیا کہ یہ سب اس کی ملک و حق اس کے قبضہ میں ہے اور اس کا مقام و حدود بیان کر دے پھر لکھے کہ مع دونوں کے حدود و حقوق و تمام دونوں کے مرافق کے جو دونوں کے واسطے ان کے حقوق سے ثابت ہیں دو سال یا تین سال کے واسطے اجارہ لیا اور اگر قارقین واحد مشتمل بہت سے مجددہ پر ہو تو لکھے کہ تمام قارقین واحد مشتمل بہر مجددہ یا زیادہ جس قدر ہوں اجارہ لی۔ پھر لکھے کہ اس سے یہ تمام مجددہ مع اپنے

۱۔ قارقین پانی جو دو مقام کے درمیان متصل ہو یا تنگ نال ہو اور یا قارقین کا نام ہے اور جہاں برف کے ٹھوے ہوں ۱۲ (۱) یعنی در صورتیکہ بائع و

مشتري ایک حاضر ہو ۱۲ (۲) جمع چہار ہفتی و چار ۱۲ (۳) یعنی تاریخ فلاں ماہ فلاں سنہ فلاں ۱۲ (۴) ان کا وصف بیان کر دے ۱۲

فارغین کے اتنے سال کے واسطے اس قدر درموں کے عوض باجاردہ صحیحہ اجارہ لیا تاکہ عرف و کھ کر ان مجددوں سے نفع اٹھائے اور ہر سال کی قسط اس سال کے گزرنے پر ادا کرے گا پھر اس تحریر کو آخر تک تمام کرے اور اگر ایسی زمین وقف کا اجارہ تحریر کرنا چاہا کہ جس کی اصل موقوف ہے جیسے زمین نہر موالی واقع قلعہ شہر بخارا ہے تو لکھے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں نے فلاں سے تمام اصل زمین جو ایک چار دیواری کا باغ بنا ہوا ہے جس میں ایک قصر ہے اور پانچ کھیت زمین باہم ملازق و متصل اس کے آگے یا پیچھے یا گرداگرد ہے اجارہ لی اور اس موجر نے ذکر کیا کہ اس زمین میں جو سب کردارات ہیں وہ اس کی ملک و حق و اس کے قبضہ میں ہے اور اس کے کردارات اس باغ کے گرد کی چار دیواری اور قصر کی عمارت و اس زمین کے خردو کلاں و درخت پھل و دریا پے پھل اور اس زمین کی مٹی جس سے تمام زمین بقدر آدھے ہاتھ کے پائی گئی ہے اور اس پٹی ہوئی مٹی کے نیچے کی روئے زمین وقف ہے جو میرا اساس کمین کی جانب منسوب ہے جس کو اس نے اپنی دکان پر وقف کیا ہے اور یہ اوقاف خانوہ کے نام سے مشہور ہے اور اس موجر کے قبضہ میں اس حق سے ہے کہ اس نے اس کو ایسے شخص سے اجارہ لیا ہے جس کو اس زمین کے اس کے ہاتھ اجارہ پر دینے کا سالہا سال ایک بعد دوسرے سال کے ہاجرت معلومہ جس کی مقدار اس کے اجر المثل کے برابر ہے اختیار حاصل تھا اور یہ موجر اس کو یہ چیز وقف جو اس کے اجارہ میں ہے اجارہ پر اجارہ کے طور پر اور یہ اس کی ملک جو اس زمین میں ہے مع اصل زمین کے بقصد واحد بحق ملک اجارہ دیتا ہے پھر زمین کی جگہ و حدود بیان کر دے پھر لکھے کہ مع حدود اس چیز کے جس کا اجارہ ثابت مذکور ہوا ہے جو مشتمل ہے ملک و وقف اصل زمین کو اور مع حقوق و سب مراعات کے جو اس کے واسطے اس کے حقوق سے ثابت ہیں اجارہ لیا بعد ازاں اس موجر نے تمام درخت اس زمین کے اور درختاں انگور و قصبان بعض تین درم کے اس کے ہاتھ فروخت کر دیئے اور اس سے اس مستاجر نے اس کو خرید لیا اور باہمی قبضہ صحیح طرفین سے واقع ہو گیا پھر اس سے اس سب کا اجارہ جو ثبت ہوا ہے مع اس قصر کے جو اس باغ میں ہے انیس سال متواتر کے واسطے سوائے تین روز آخر ہر سال ان پہلے تین سال سے از ابتداء غرہ محرم سنہ فلاں بعض اتنے درم یا دینار کے جس کے نصف اس قدر ہوتے ہیں ان میں سے واسطے اول تین سال کے سوائے ایام مستثنیٰ شدہ کے بعض پانچ درم اس مال اجارہ کے یا بعض نصف دینار کے اس مال اجارہ کے واسطے ہر سال کے ان تین سال میں سے سوائے ایام مستثنیٰ شدہ کے جس قدر اس کے پرتے ہیں ان پانچ درم یا نصف دینار میں سے پڑے اور سال اخیرہ جو متحدہ اس مدت مذکورہ کا ہے بعض باقی مال اجارہ مذکورہ کے اجارہ لیا پھر تحریر کو بطریق سابق تمام کرے شیخ امام حاکم ابو نصر احمد بن محمد سمرقندی نے فرمایا کہ یہ جو ہم نے باپ کے ساتھ لفظ جیم متباہین مملوکات میں ذکر کیا ہے اس میں مسامحہ ^(۱) ہے اور قیہوں کے اموال میں یہ حکم ہے کہ اگر باپ یا وصی نے جیم کا دار اجارہ پر دینا چاہا تو بطور اجارہ مرسومہ طویلہ کے اجارہ دینا جائز نہیں ہے اور اگر باپ یا وصی نے جیم کے واسطے اجارہ لیا چاہا تو اجارہ طویلہ کے سال اخیرہ کے حق میں جائز نہ ہوگا اس واسطے کہ اس سال اجارہ بعض مال کثیر کے جو اجر المثل سے زیادہ ہے واقع ہوتا ہے اور یہی حکم اموال وقف میں ہے اور فرمایا کہ جیم کا دار اجارہ دینے کا طریقہ ہے کہ عقد اجارہ اجر المثل پر قرار دے یعنی جس قدر اجر المثل اس مدت طویل کا ہو اس پر اجارہ قرار دے پھر مستاجر کو باپ یا وصی بری کر دے پس امام اعظم و امام محمد کے نزدیک جس کے وہ خود مباشر ہوئے ہیں اس عقد میں ابراء صحیح ہوگا پھر مستاجر کے واسطے دونوں اتنے مال کا اقرار کریں جو بقدر مال اجارہ کے ہے اور اس کی میعاد ادا کی انقضاء اجارہ کا وقت قرار دیں پھر جب اجارہ فتح ہوگا تو مستاجر اس مال مقررہ کا مطالبہ کرے گا اور امام محمد نے فرمایا اس کی ایک دوسری صورت ہے کہ

۱۔ اور ایسے تصرف بلعین قاضی کا یا باپ وصی بخلاف ۱۲ منہ

(۱) اس واسطے کہ باپ کے موجود ہونے کی صورت میں وہ جیم نہیں ہو سکتا ہے ۱۲

باپ یا وصی مستاجر سے اس کے وصول کرنے کا اقرار کرے پس مستاجر بری ہو جائے گا اور باپ یا وصی ضامن ہوگا اور اگر مستاجر نے چاہا کہ فیما بینہ و بینا اللہ تعالیٰ اس کی مضبوطی کر لے کیونکہ باپ یا وصی نے اگر چہ مال اجارہ وصول پانے کا اقرار کر لیا ہے لیکن اس مستاجر سے فیما بینہ و بینا اللہ تعالیٰ بری نہ ہوگا تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ ان کے ہاتھ کوئی چیز اتنے درمیں کو فروخت کرے جو اس مال اجارہ کے مثل ہوں اور اس معاملہ میں احوط وہی ہے کہ بری کر دے کیونکہ اگر اس نے وصول پانے کا اقرار کیا تو در صورتیکہ اجارہ فتح کرنے سے یا موت سوجر یا مستاجر سے فتح ہوگا تو دو مال واجب ہوں گے ایک وہ کہ جس کا اقرار کیا ہے اور دوسرا مال اجارہ جس کے قبضہ کا اقرار کیا ہے اور بری کر دینے سے مال اجارہ میں سے ہنوز کچھ تاوان ادا نہیں کیا ہے اور یہاں ایک ایسی بات ہے کہ اس سے احتراز واجب ہے اور وہ یہ ہے کہ ان بعض صورتوں میں سوجر کا ضرر ہے اور بعض میں مستاجر کا ضرر ہے اس واسطے مال مقررہ کی مدت اگر انقضائے مدت اجارہ قرار دی جائے تو مستاجر کے حق میں ضرر ہے اس واسطے کہ شاید اجارہ بہ سبب موت کے یا مدت خیال میں فتح کرنے کے فتح ہو جائے پس مال تا انقضائے مدت کے میعاد پر باقی رہے گا پس مستاجر ضرر اٹھائے گا اور اگر اس کی میعاد وقت فتح مقرر کی جائے تو وقت فتح بھول ہے پس اس کی میعاد مقرر کرنا باطل ہے پس فی الحال واجب الادا ہے گا پس سوجر کے حق میں ضرر ہوگا اس واسطے کہ مستاجر اس سے فی الحال ادائے مال کا مواخذہ کرے گا اور جو چیز اجارہ پر لی ہے وہ اس کے قبضہ میں بحق اجارہ رہے گی بدو نہ کسی عوض کے جو اس نے ادا کیا ہو پس اس کی راہ یہ ہے کہ اس مال کو تا انقضائے مدت کے میعاد پر رکھے پھر مستاجر کو وکیل کر دے کہ اس کو یوکالت یہ اختیار ملے کہ جب یہ اجارہ کسی وجہ سے فتح ہو تو وہ اس میعاد کو وکیل ہو کر باطل کر دے اور بدین شرط وکیل کرے کہ جب کبھی اس کو اس وکالت سے معزول کرے تو باہا جازت جدیدہ جیسا وکیل تھا دیباہی وکیل ہو جائے اور جب ایسا کیا تو دونوں کے ذمہ سے ضرر زائل ہو جائے گا اور وکالت کی تعلیق بوقت مختصر صحیح ہے اور وقف میں بھی یہی صورت ہے اور ظاہر الروایۃ میں وقف کی صورت میں مدت طویل و قصیر کی تفصیل نہیں فرمائی اور ایسا ہی امام طحاوی نے اپنی مختصر میں مجمل ذکر کیا ہے اور بعض نے مدت طویلہ کا اجارہ وقف باطل کر دیا ہے بخوف آنکہ ملک کا مدعی ہو جائے تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ اس کے آخر میں حکم حاکم لاحق کر دے اور اگر جیم کے واسطے یا وقف کے واسطے اس طرح اجارہ لینا چاہا تو یہ صورت اس میں بھی جاری ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ اس میں دوسری صورت ہے کہ مثلاً تیس سال کے واسطے ہزار درم پر عقد قرار دے پھر دیکھے کہ ہر سال اس معقود علیہ کا اجر البخل کیا ہے پس اگر مثلاً پچاس درم ہوں تو عقد اجارہ دس برس کے واسطے سالانہ ایک درم کے چھ حصے پر قرار دے اور سال اخیرہ بعوض باقی مال کے قرار دے تاکہ عقد بعوض اجر البخل کے واقع ہو پھر دسویں سال اجارہ فتح کر دے پھر از سر نو عقد دس برس کے واسطے رقم اردے علیٰ ہذا نہیں برس پر عقد قرار پائے اور یہ سب وہ ہے جو حاکم امام بولہر احمد بن محمد سرقدی نے ذکر کیا ہے اور اگر فتح اجارہ کی تحریر لکھنی چاہی تو لکھے کہ یہ تحریر فتح بدین مضمون ہے کہ فلاں نے اس حوالی کا اجارہ جو اس کے دقلاں کے درمیان تھا جس کے حدود اربعہ یہ ہیں اور یہ اجارہ طویلہ بعوض استقر درمیں کے از ابتدائے تاریخ ماہ فلاں سنہ فلاں تا انتہائے تاریخ ماہ فلاں سنہ فلاں تھا پس اس نے اس اجارہ کو ان ایام جن میں اس کے لیے فتح کا اختیار مشروط تھا اور ان ایام کا اول واسطہ و آخر ذکر کر دے کہ وہ فلاں روز تھا فتح صحیح فتح کر دیا اور اس پر ان لوگوں کو جن کی گواہی آخر تحریر ہذا میں ثبت ہے گواہ کر دیا اور اصرار فتح یہ ہے کہ درمیانی روز میں فتح کرے اس واسطے کہ شاید اول و آخر روز میں ایسے وقت فتح واقع ہو کہ جب اس کے واسطے خیال ہنوز ثابت نہیں ہوا ہے یا مدت خیار ختم ہوگئی ہے پس احتیاط اس میں ہے جو ہم نے بیان کیا ہے اور اگر اجارہ کسی نوع اعمال و مناعات کے واسطے ہو جیسے درزی گری وغیرہ تو اس کو بیان کر دے کہ بدین شرط کہ اس کو کپڑے کے جملہ اقسام کی سلائی و تمام سلائی کی چیزوں میں اپنی رائے و پسند کے موافق استعمال کرے اور جس کو چاہے اجرت پر دے دے اور اگر اس کو

مسافرت کا اتفاق ہو تو ساتھ لے جائے ان سب باتوں میں اپنی رائے پر عمل کرے اور اگر خدمت و اعمال و صناعات سب کے واسطے ہو تو اس سب کو بیان کر دے پھر اجرت کے پیشگی یا بعدی ہونے کو اور وقت کا بیان کرے اور حقائقین کا دیکھ بھال لینا تحریر کرے اور دوسرے مقام پر فرمایا کہ صغیر یا وقف کے مال محدود کا اس قدر مدت طویلہ کے واسطے اجارہ دینا نہیں جائز ہے اس میں صرف مقاطعہ جائز ہے اور وہ یہ ہے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں نے بر سبیل مقاطعہ فلاں یعنی رب المال سے یا فلاں قیم سے جو اصلاح و درستی امور نابالغ فلاں کے واسطے قیم مقرر و ثابت التواضع ہے لیا اور یہ اس چیز کو اس مستاجر سے بدین ولایت و قوامت مذکورہ بعض ایسی اجرت کے جو امر و زاس کا اجر المثل ہے بدون کی ویشی کے باجرت مقاطعہ دیتا ہے اور اس معقود علیہ کے حدود بیان کر دے اور تحریر کو آخر تک تمام کرے اور اگر اجارہ لی ہوئی حویلی کا مقاطعہ قرار پایا ہو جیسا کہ مطالعات میں جاری ہے بایں طور کہ ایک شخص نے اپنی حویلی بعض مال معلوم کے اجارہ دی پھر اس موجر نے بر سبیل مقاطعہ باجرت معلومہ مستاجر سے اجارہ لی اور موجر اول یعنی مالک حویلی اس اجرت کا جس پر دونوں نے اتفاق کیا ہے مستاجر کے واسطے ضامن ہو جائے پھر اجارہ طویلہ پورا لکھ کر چاہے اجارہ مقاطعہ تحریر کرے یا چاہے تو کرایہ نامہ طویلہ کی پشت پر تحریر کرے کہ یہ تحریر اجارہ فلاں ہے کہ اس نے بر سبیل مقاطعہ فلاں یعنی مستاجر سے جس کا نام و نسب استیجارہ اول ہیں مذکور ہے تمام یہ حویلی جس کا مقام و حدود اجارہ نامہ اول میں مذکور ہے یہ ایسی صورت میں کہ اجارہ طویلہ کے تحت میں تحریر کرے اور اگر پشت اجارہ نامہ مذکور پر تحریر کرے تو لکھے کہ یہ تمام حویلی جس کا موقع و حدود اس تحریر کی طعن میں مذکور ہے مع اس کے حدود و حقوق و مرافق کے جو اس کے حقوق سے ہیں بعد از انکہ اس موجر ثانی یعنی مستاجر اول نے جس کا نام و نسب اس کرایہ نامہ طویلہ میں مذکور ہے اس حویلی محدود مذکور میں ایسی زیادتی کر دی ہے جس سے اس کو جو کچھ ہر دو اجرتوں میں تفاوت ہے وہ زیادتی اجرت حلال ہوگئی ہے ماہواری کرایہ پر از تاریخ فلاں عقد اول کی تاریخ سے ایک تاریخ بعد سے تحریر کرے تا انتہائے اجارہ اول مذکور سوائے ایام مستثنی شدہ کے جو اس میں مذکور ہیں اس قدر درم ماہواری پر باستیجار مجھ کرایہ پر لی تاکہ یہ مستاجر چاہے اس میں خود رہے اور چاہے مدت اجارہ میں اس میں دوسرے کو بسا دے اور اس موجر ثانی نے بھی جس کا نام و نسب اس میں مذکور ہے اس مقاطعہ کو بایں اجرت مذکورہ اجارہ مجھ خالی از امور مہطلہ اجارہ پردی اور موافق شرع کے دونوں میں باہمی قبضہ جس کا اجارہ اس میں مثبت ہوا ہے پورا ہو گیا پھر بعد از انکہ اس موجر اول مذکور کرایہ نامہ ہذا یعنی اس مستاجر ثانی نے جو مقاطعہ ہے اس مستاجر اول یعنی اس موجر ثانی کے واسطے جو اس کا اس مقاطعہ یعنی مستاجر ثانی پر اجرت مذکورہ سے واجب ہوا ہے بضمانت مجھ متعلق بزوج کی ضمانت کر لی اور اس سے مستاجر اول راضی ہوا اور اس کی ضمانت کی اجازت اپنے آپ اسی مجلس ضمانت میں باجازت مجھ دے دی دونوں اس مجلس سے متفرق ہوئے پھر تحریر کو ختم کرے واللہ تعالیٰ اعلم یہ ظہر یہ میں ہے۔

مزارعت کی ایک ایسی صورت جس میں بیج معین نہ کئے گئے ہوں ☆

قسم دیگر اگر اراضی مزارعت پردی اور بیج مالک زمین کی طرف سے معین ہیں تو لکھے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں زمیندار نے فلاں کاشتکار کو بطریق مزارعت تمام زمین دی جو کہ اتنی جریب زمین قابل زراعت ہے اور اس دینے والے نے بیان کیا کہ اس کی ملک و حق و اس کے قبضہ میں ہے اور وہ فلاں گاؤں کی زمین فلاں جانب واقع ہے اس کے حدود اور بعد یہ ہیں اس زمین کو مع اس کے حدود و حقوق و مرافق کے جو اس کے حقوق سے ثابت ہیں اور اس کے ساتھ معین بیجوں کو دیا اور یہ بیج بیٹھے ہوئے پیداوار کے جید پدید پاکیزہ ہیں اور فلاں فقیر معروف کے بیٹا نہ سے اتنے فقیر ہیں تین سال متواتر کے واسطے ابتدائے تاریخ فلاں ماہ فلاں سنہ فلاں سے آخر تاریخ ماہ فلاں سنہ فلاں تک مزارعت مجھ جس میں فساد و خیار و مواعدہ نہیں ہے دے دی تاکہ یہ کاشتکار اس میں یہ ختم

مذکور ہوئے اور خود مع اپنے مزدوروں و مددگاروں و بیلوں و آلات کاشتکاری سے اس کام پر قیام کرے اور اس سب میں اپنی رائے پر کام کرے بدین شرط دی کہ جو کچھ اس میں اللہ تعالیٰ پیدا کرے وہ سب اناج و بھوسہ سمیت اس زمیندار و اس کاشتکار کے درمیان نصفاً نصف یا تین تہائی جس طرح دونوں نے ٹھہرایا ہو مشترک ہو اور اس کاشتکار نے اس زمین دار سے اس عقد حرارت کا قبول صحیح قبول کیا اور اس کاشتکار نے تمام یہ اراضی اور تمام یہ ٹخم اس زمیندار سے یہ سب اس کے اس کاشتکار کو سپرد کرنے سے قبضہ صحیح قبضہ کر لیا اور یہ عقد دونوں سے بقول ایسے عالم کے جو علمائے سلف میں سے حرارت جائز ہونے کا قائل ہے واقع ہوا اور پھر دونوں اس مجلس عقد سے بعد اس کے صحیح و تمام ہونے کے جرق ابدان و اقوال متفرق ہوئے ازاں بعد کہ اس زمیندار نے اس کاشتکار کے واسطے جو کچھ اس میں درک پیش آئے اس کی ضمانت صحیح کر لیا اور اگر دونوں کو یہ منظور ہوا کہ یہ حکم اتفاقی ہو جائے تو اس کے آخر میں حکم حاکم لاحق کر دے پس لکھے کہ قاضیاں مسلمین سے ایک قاضی نے اس حرارت کی صحت کا حکم دے دیا بعد ازاں کہ دونوں نے اس کے حضور میں خصوصیت معتبرہ دائر کی تھی اور دونوں نے اپنے اوپر گواہ کر لئے اور تحریر کو ختم کرے اور ہم نے بھوسے کا ذکر اس واسطے کر دیا کہ اگر دونوں میں سے کسی نے اس کا ذکر نہ کیا تو ظاہر الرویہ کے موافق وہ بیجوں کے مالک ہوگا اور اگر دونوں نے ہاہم شرط کر لی تو وہ دونوں میں موافق شرط کے مشترک ہوگا اور علیٰ ہذا اگر کسی کو زمین کسی مدت معلوم کے واسطے اس شرط پر دی کہ اس میں درخت لگائے جو اس کی رائے میں آئیں اور جو پیداوار ہو وہ دونوں میں نصفاً نصف ہوگی تو یہ جائز ہے اور پودے اس کے ہوں گے جس نے بیج لگائے ہیں اور پھل دونوں میں نصفاً نصف ہوں گے اور توفیق یعنی وقت مقرر کرنا ضروری ہے اور مدت گذرنے پر اس کو حکم کیا جائے گا کہ یہ درخت قطع کر لے اور اگر حرارت مذکورہ میں بیج معین نہ ہوں اور رائے زمیندار کی ہو تو ذکر حقوق تک اسی طور سے لکھے اور یہ نہ لکھے کہ اس زمین کے ساتھ بیج معین دیئے بلکہ یوں لکھے کہ یہ زمین اس واسطے دی کہ یہ کاشتکار اس کو اس زمیندار کے بیجوں سے موافق رائے اس زمیندار کے خریف و بیج کا غلہ پوائے اور زمین پر قبضہ کرنے کے ذکر میں بیجوں پر قبضہ کرنا تحریر نہ کرے اور اگر کاشتکار کی طرف سے بیج معین ہوں تو لکھے کہ بدین شرط کہ یہ کاشتکار اپنے بیجوں سے اس میں زراعت کرے اور وہ ایک ٹر گیہوں پیچھے ہوئے پیداوار کے سپید پاکیزہ جید ہیں اور احنے قلیق فلاں قلیق سے ہیں اور زمین کے قبضہ کے ساتھ بیجوں کا قبضہ تحریر نہ کرے اور اگر بیج غیر معین ہوں اور رائے کاشتکار کے حوالہ ہو تو لکھے کہ یہ زمین مذکور اس کو اس کے واسطے دی تاکہ یہ کاشتکار اس میں اپنی رائے سے خریف و بیج کا غلہ پورے اور اس صورت میں حکم درک دونوں کی طرف راجع ہوگا اس واسطے کہ اگر زمین یا ثبات استحقاق لے لی جائے اور ہنوز زراعت چلتی نہیں ہوئی ہے تو کاشتکار کو اختیار ہوگا چاہے زمین دار کے ساتھ کھیتی کو اکھاڑ لے اور دونوں نصفاً نصف تقسیم کر لیں اور چاہے زمیندار سے اپنے حصہ زراعت کی قیمت لے لے اور پوری کھیتی زمیندار کی ہو جائے گی اور اگر سوائے زمین کے کھیتی پر استحقاق ثابت ہو تو زمیندار کے واسطے کاشتکار پر اپنی زمین کا اجر الفل واجب ہوگا پس ضمان درک کا حکم دونوں کی طرف راجع ہوگا پس ضمان درک کے مقام پر لکھے کہ اس تمام مذکورہ تحریر ہذا میں جو درک ان دونوں میں سے کسی کو لاحق ہو ایسی ہر ایک پر دوسرے کے واسطے وہ سپرد کرنا لازم ہوگا جو ہر ایک کے واسطے دونوں میں سے واجب ہوا ہے اور تحریر کو ختم کرے کہ ذاتی الحیلہ فرمایا کہ اور اگر زمین دو شریکوں میں مشترک ہو پس ایک شریک نے چاہا کہ دوسرے شریک کا حصہ زراعت پر لے تو لکھے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں نے فلاں کو اپنا تمام حصہ فلاں زمین قابل زراعت سے اور وہ نصف مشاع دوہام میں سے ایک ہم ہے مع اس کے حدود و حقوق کے بوزراعت صحیح تین سال متواتر کے واسطے از ابتداء غرمہ فلاں سنہ فلاں بدین شرط دی کہ اپنے بیجوں و خرچہ و مزدوروں و مددگاروں سے پوائے پھر جو کچھ اللہ تعالیٰ اس میں پیدا کرے گا وہ دونوں میں تین تہائی ہوگا ایک تہائی دینے والے کی اور دو تہائی پونے والے کی اور تحریر کو

بدستور مذکور ختم کرے اور واجب ہے کہ جب پیداوار دونوں میں مشترک ہو کہ جب بیج کاشتکار کی طرف سے ہوں اور اگر دینے والے کی طرف سے ہوں تو مزارعت فاسد ہوگی اور تمام پیداوار بیجوں والے کی ہوگی اور اس پر عامل کے کام کا اجر المثل اور نصف زمین کا اجر المثل واجب ہوگا اس واسطے کہ اس صورت میں یہ لازم آیا کہ اس نے اپنے شریک کو اجارہ پر لیا کہ دونوں کے درمیان مشترک زمین میں مزارعت کر دی بخلاف اس کے اگر بیج کاشتکار کی طرف سے ہوں تو ایسا نہیں ہے بلکہ یہ ہوا کہ اس نے اپنے شریک (۱) کا حصہ زمین بعض بعض پیداوار کے اجارہ پر لیا اور چیز مشترک کا اجارہ لینا جائز ہے اور یہ ایسا ہوا کہ جیسا مشائخ نے فرمایا ہے درمیان آنکہ اس نے اپنے شریک کا حصہ بعض پیداوار کے اجارہ پر لیا اور اگر ایک شخص نے اپنی زمین بعض اجرت معلومہ کے ایک سال کے واسطے اجارہ پر دی پھر مستاجر نے موجر کو بیہ زمین مزارعت پر دے دی پس اگر بیج از جانب موجر ہوں تو جائز نہیں ہے اور اگر از جانب مستاجر ہوں تو جائز ہے۔ مزارعت کا بیان ہو گیا اب معاملات کا بیان سنتا چاہئے کہ ہم نے بیان کر دیا ہے امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک درختوں و درختاں انگور و قصبان و بقول در طباق و اصول قصب میں معاملہ کرنا اور جو پھل ہنوز برآئے نہیں ہوئے ہیں ان میں معاملہ کرنا اور اسی طرح معاملہ کرنا اور اسی طرح ہر چیز میں جو گائی اور کاٹی جاتی ہے معاملہ کرنا جائز ہے اور نیز صاحبین کے مذہب کے موافق اگر نمک بطور سانبھیر کے سائل چیز سے بنا کر بجایا جاتا ہو تو جائز ہونا چاہئے کہ اس میں پانی لانے کی ضرورت ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ قیر و غلط میں معاملہ نہیں جائز ہے اس واسطے کہ اس میں پانی کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک ان سب چیزوں میں بھی معاملہ جائز ہے کہ جب نمو کے واسطے عامل کے کام کی ضرورت ہو اور اگر نمو کے واسطے ضرورت نہ ہو تو جائز نہیں ہے پھر معاملہ میں تحریر کی ضرورت اس طرح ہے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں نے فلاں کو تمام درہ طبع کا حصہ جو فلاں مقام پر واقع ہے یا تمام باغ چار دیواری مع تمام درختاں خرما و اشجار مشرہ کے جو اس میں ہیں اور اس کے حدود بیان کر دے مع اس کے حدود و حقوق کے ایک سال کامل بارہ مہینے متواتر کے واسطے ابتدائے ماہ فلاں سے بمعاملہ سمجھو جس میں فساد و خیار نہیں ہے معاملہ پر دیا تاکہ اس سب کی پرداخت پر قیام کرے اور اس کو بیچنے اور اس کی حفاظت کرے اور تاک انگور کو کوزے سے پاک کرے اور درختوں کی زروڈا لیاں اور خشک کاٹ ڈالے اور کھاد دے اور درختاں خرما کی نرمادی لگا دے و تاہیر نہ کرے یہ سب کام اس کے ذمہ ہیں اپنے آپ سے اپنے مزدوروں و مددگاروں سے انجام دے اور اس سب میں اپنی رائے پر عمل کرے بدین شرط کہ جو کچھ اس میں اللہ تعالیٰ کے فضل سے پیداوار حاصل ہوگی وہ بدین قرار دلا (نصفاً نصف یا تین تہائی وغیرہ) دونوں مشترک ہوگی اور اس عامل نے تمام یہ معقود علیہ اس دینے والے کے سب اس کو سپرد کرنے سے اپنے قبضہ میں کر لی پھر حضانہ درک کا بیان لکھ دے اور تحریر کو بدستور ختم کرے اور اگر چار دیواری کے باغ مذکور میں چند مزدور و درختاں خرما و اشجار مشرہ ہوں تو لکھے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں نے فلاں کو تمام زمین مشتملہ کردم و مزارع و درختاں خرما و اشجار مشرہ معاملات و مزارعت پر دو عقد متفرق میں جس میں سے کوئی عقد دوسرے عقد میں شرط نہیں ہے دی پھر زمین مذکور کے حدود بیان کرے پھر لکھے کہ پہلے اس کو جو کچھ اس میں کردم و اشجار مشرہ ہیں معاملہ مقلعہ پر پانچ برس کے واسطے ابتدائے ماہ فلاں سنہ فلاں سے آدمی بٹائی پر معاملہ سمجھ دیتے تاکہ اس کی پرداخت پر خود اپنے مزدوروں و مددگاروں سے آخر تک مثل مذکورہ بالا تحریر کرے اور قبضہ تحریر کر دے پھر لکھے کہ پھر اس کو تمام مزارع جو اس زمین میں دوسرے عقد مزارعت میں پانچ برس کے واسطے بدین شرط کہ اس کی زمین کو اپنے بیجوں سے غلہ ہائے بیج و خریف سے اپنی رائے کے موافق کاشت کرے اور شرائط مزارعت موافق مذکورہ بالا کے سب بیان کر دے اور حضانہ درک کے بیان میں لکھے کہ پس ان دونوں میں سے جس کو اس سب میں یا اس میں سے کسی چیز میں کوئی درک لاحق ہو تو دونوں میں سے ہر ایک پر دوسرے کو وہ چیز سپرد کرنا واجب ہوگی جو اس عقد کی وجہ سے اس پر سپرد کرنا واجب

ہوگی اور تحریر کو ختم کرے کذا فی الظہیر یہ

فصل سیزدہم ☆

شرکتوں و وکالتوں کے بیان میں

شرکت عنان کی تحریر کی یہ صورت ہے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں و فلاں نے بھوئی اللہ تعالیٰ وادائے امانت و محبت از منکر و جنایت و پوشیدہ ظاہر بدل فصحت از ہر یکے بہر دیگر سے باہم شرکت عنان بقدر اپنے اپنے اس المال کے جو مفصل بیان کر دیا گیا ہے قرار دی اور اپنے درمیان اس شرکت موصوفہ کا بشرکت سمجھ جائزہ جس میں خساد نہیں ہے عقد شرکت قرار دیا پس اگر دونوں تاجر ہوں تو لکھے کہ بدین شرط کہ دونوں اس مال سے جو ان کی رائے میں انواع تجارت سے آئے تجارت کریں اور اس سے اجارہ لیں و اجارہ دیں دونوں متفق ہو کر اور دونوں علیحدہ علیحدہ اور دونوں اکٹھا ہو کر و متفرق فروخت کریں چاہیں نقد و چاہیں ادھار اور جو ان کی رائے میں آئے متفق ہو کر اور جو ہر ایک کی رائے میں آئے متفرق خرید کریں اور بدین شرط کہ دونوں اس کو اپنے ذاتی مال سے غلوٹ کریں اور لوگوں میں سے جس کے مال سے چاہیں غلوٹ کریں اور جس آدمی کو چاہیں مضاربت پر دیں اور جس کو ہر ایک چاہے دے دے اور بدین شرط کہ دونوں جس کو چاہیں ودیعت دیں خواہ متفق ہو کر یا علیحدہ تنہا اور چاہیں جس کو دونوں متفرق ہو کر اس کو وکیل کریں یا متفق ہو کر وکیل کریں اور دارالاسلام و دارالحرب میں اور خشکی و تری میں جہاں چاہیں لے کر اس کو سفر کریں اس میں دونوں متفق ہو کر کام کریں اور ہر ایک اپنی رائے سے کام کرے بدین شرط کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ دونوں کو یا ایک کو اس مال میں نفع دے اور بڑھے وہ دونوں سے بقدر ہر ایک کے اس المال کے دونوں میں مشترک ہو اور جو کچھ اس میں گھٹی ہو وہ بھی اسی حساب سے دونوں کے ذمہ ہو اور صحت و تراخی کے ساتھ دونوں مجلس عقد سے باہدان متفرق ہوئے اور اگر شرکت وجوہ کی شرکت کی اور دونوں نے اس کی تحریر چاہی تو صورت تحریر یہ ہے کہ تحریر فلاں و فلاں کی شرکت ہے کہ دونوں نے بھوئی اللہ تعالیٰ وادائے امانت و بدل فصحت از ہر یکے بحق دیگر ظاہر و پوشیدہ اپنے بدلوں سے شرکت وجوہ اس شرط کے ساتھ کی کہ اس شرکت مذکورہ تحریر ہذا میں دونوں میں سے کسی کا کچھ اس المال نہیں ہے دونوں نے ایسی قسم کی تجارت میں اس شرط سے شرکت کی کہ دونوں اپنی معرفت سے و بوجہ اس چیز کے جو دونوں کے پاس ہو جائے دونوں کی تجارت و دونوں کی اس شرکت سے اس تجارت میں سے جو چیز دونوں کی رائے میں آئے خریدیں اور ہر ایک دونوں میں سے جو اس کی رائے میں آئے خود یا اپنے وکیلوں کے ذریعہ سے خریدے اور دونوں باتفاق اور ہر ایک تنہا اپنی رائے سے اس میں عمل کرے اور دونوں متفق ہو کر اور ہر ایک تنہا اس کو اپنی رائے کے موافق فروخت کرے اور ہر ایک اپنے وکیل سے فروخت کر دے جس کو اپنی اپنی رائے سے وکیل کرے بدین شرط کہ جس کو دونوں فروخت کریں یا ہر ایک دونوں میں سے فروخت کرے یا ان کے واسطے دونوں کا وکیل یا ہر ایک کا وکیل فروخت کرے اس کا ضمن دونوں میں نصفانصف ہو پھر تحریر کو ختم کرے اور ایسی صورت میں دونوں میں سے کسی کو نفع زائد یا اس پر گھٹی^(۱) زائد بھوسہ دوسرے کے نہ ہوگی اور اگر دو آدمیوں نے کسی خاص تجارت میں بدون اس المال کی شرکت عنان کا قصد کیا بطور گھیل کے اور اس کو شرکت گھیل بھی کہتے ہیں تو اس کی تحریر کی یہ صورت ہے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں و فلاں نے شرکت کی کہ دونوں نے سلائی کے کام میں شرکت عنان اس شرط سے کی کہ دونوں اپنے ہاتھوں سے کام کریں اور دونوں متفق و ہر ایک تنہا لوگوں سے یہ کام قبول کرے اور اس شرکت میں اجروں کے درمیان ضرورت دیکھ کر باتفاق یا ہر ایک اپنی

(۱) یعنی دونوں نفع و نقصان میں یکساں ہوں گے

رائے پراجیر کرے اور دونوں باتفاق اور ہر ایک تجہا کام کرے۔ جس کی دونوں کو اپنے کام میں احتیاج ہو اور دونوں اس کو فروخت کریں اور جو کچھ دونوں کے ہاتھ میں اس کی متاع سے حاصل ہو اور جو دونوں میں سے ہر ایک کی بیع سے حاصل ہو پس جو کچھ مجتمع ہو جو اس میں فاضل ہو وہ دونوں میں نصف نصف ہو اور جو گھٹی ہو وہ دونوں پر نصف نصف ہو پس دونوں نے اس طرح پر شرکت کی جس طرح سے اس تحریر میں بیان ہوئی ہے اور دونوں نے باہم اس طرح عقد شرکت مذکورہ قرار دیا اور تحریر کو تمام کرے اور علی ہذا دھولائی و درگریزی وغیرہ ہر کام میں یہی طریقہ ہے اور علی ہذا اگر ایک کا کام درزی گری اور دوسرے کا کام دھولائی ہو تو لکھے کہ دونوں نے اس کام و اس کام میں شرکت کی اور شرکت میں نفع میں ایک کے واسطے نسبت دوسرے کے زیادہ ہونا جائز ہو سکتا ہے اور یہ تین شرکتیں ہیں اور دوسری تین شرکتیں انہیں وجوہ میں شرکت معاوضہ ہے پس اگر شرکت معاوضہ براس المال ہو تو بجائے شرکت عتاق کے شرکت معاوضہ در ہر قلیل و کثیر و در ہر صنف از اصناف تجارت تحریر کرے اور اس المال بیان کر دے پھر لکھے کہ یہ سب ان دونوں کے قبضہ میں ہے اور دونوں اس سے نقد و ادھار جو دونوں کی رائے میں آئے گا خریدیں گے اور ہر ایک جو اس کی رائے میں آئے گا اصناف تجارت سے زید دے گا اور تحریر کو ختم کرے اور اس صورت میں یہ نہیں جائز ہے کہ نفع کی یا نقصان کی شرط کی ویشی کے ساتھ ہو اور نیز یہ بھی نہیں جائز ہے کہ دونوں میں سے کسی کار اس المال کم و بیش ہو برابر ہونا چاہئے اور معاوضہ کی شرکت میں شرکت قلیل و شرکت وجوہ کی تحریر کا بھی یہی طریقہ ہے جیسا شرکت عتاق میں وجوہ و قلیل کی شرکت کا طریقہ گذرا ہے فرق یہ ہے کہ اس صورت میں معاوضہ مجموعہ تجارت لکھنا چاہئے ہے اور ہر شرکت میں شرکت نامہ کی دو نقلیں تحریر کرے جو دونوں میں سے ہر ایک کے پاس رہیں اور اگر شرکت کے نفع کی تحریر چاہی تو لکھے کہ یہ وہ مضمون ہے جس پر گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا شاہد ہوئے سب اس بات کے شاہد ہوئے آخر تک مثل سابق اقرار وغیرہ تحریر کرے کہ فلاں و فلاں دونوں شرکت عتاق یا شرکت معاوضہ کے شریک تھے اور نواح بیان کر دے اور دونوں اس شرکت پر اتنے برس تک رہے اور فلاں کار اس المال اس قدر تھا اور فلاں کا اس قدر تھا اور اس سے دونوں نے اتنی مدت تک کام کیا پھر دونوں نے اس شرکت کے ختم کرنے اور تمام مال باہم تقسیم کر لینے کا قصد کیا پھر دونوں نے اس کو باہم تقسیم کیا اور ہر ایک نے اس میں سے اپنا حصہ وصول کر لیا بعد ازاں ہر ایک نے دونوں میں سے اپنا حساب جس طرح چاہئے ہے ادا کر دیا اور سمجھا دیا یہاں تک کہ دونوں میں سے ہر ایک اس سب سے واقف ہو گیا اور حقیقت اس کو جان گیا پس دونوں نے جیست مجھ جائزہ جس میں فساد و خیانتیں ہیں وہ حالیکہ تمام مال حاضر تھا اس میں سے کچھ قرضہ وغیرہ میں مشغول نہ تھا سب تقسیم کر لیا اور ہر ایک دوسرے سے لے کر قبضہ کرنے اور وصول پانے سے بری ہو گیا پس دونوں میں سے کسی کا دوسرے کی طرف بعد اس تحریر کے کچھ دعویٰ و حق نہ رہا اور تحریر کو تمام کرے اور اگر مضاربہ میں تحریر کرانی چاہی تو اس کا بھی یہی طریقہ ہے یہ ظہیر میں ہے۔

اگر شرکت معاوضہ یا شرکت عتاق کا قصد کیا اور دونوں میں سے ایک کے پاس مال نہیں ہے تو اس کی صورت یہ ہے کہ جس شریک کے پاس مال نہیں ہے وہ دوسرے سے جس کے پاس مال ہے مثل اس کے حصہ کے اس سے قرض لے اور وہ اپنا حصہ قرار دے اور شرکت نامہ کی تحریر میں بعد اس فقرہ کے کہ دونوں راضی برضا متفرق ہوئے یہ لکھے کہ پھر فلاں نے اور وہ اس تحریر کی ترتیب میں دوسرا شریک ہے اپنے جواز اقرار و سب طرح اپنے خاذا تصرفات کی حالت میں جدید اقرار کیا کہ اس پر اور اس کے ذمہ اس کے شریک فلاں کے جو اس تحریر کی ترتیب میں اول مذکور ہے اس قدر دینا قرضہ لازم و حق واجب بسبب قرض صحیح کے ہیں کہ ان کو اس شریک نے اس مقرر کو اپنے ذاتی مال سے قرض دیا ہے اور اس کو دے دیئے ہیں اور اس نے اس سے لے کر اپنا قبضہ کر لیا ہے اور ان کو اس شرکت میں اپنا حصہ قرار دیا ہے اس کا اقرار صحیح کیا جس کی اس کے اس شریک مذکور فلاں نے خطا یا قصد حق کی اور تاریخ تحریر کر دے اور اگر میوان میں شرکت کرنی چاہی جس کو فارسی میں گاویہ نیم سودا دن کہتے ہیں اور اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کے پاس گائیں یا بکریاں ہیں

اس نے چاہا کہ دوسرے شخص کو شرکت پر دے دے تاکہ ان کی حاصلات اور ان کے بچہ دونوں میں برابر مشترک ہوں تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ گاؤں و بکریوں کا مالک جس سے شرکت کا قصد کرے اس کے ہاتھ ان گاؤں و بکریوں میں سے نصف مشاع بعض ثمن معلوم کے فروخت کر دے پھر سب جانور اس کے سپرد کر دے حتیٰ کہ وہ ان کی حفاظت کرے گا اور ان کو چراوئے گا اور جو کچھ ان سے حاصلات ہوگی وہ دونوں میں نصفاً نصف مشترک ہوگی تو اس کی تحریر کا یہ طریقہ ہے کہ جس کے پاس جانور نہیں ہیں اس کا اقرار تحریر کرے کہ فلاں بن فلاں نے اپنے جواز اقرار کی حالت میں بطوع خود اقرار کیا کہ میرے پاس چند گائیں و چند بکریاں ہیں پھر ان سب کے ایک ایک کے علیے تحریر کرے پھر سب کے علیے تحریر کرنے سے فارغ ہونے کے بعد لکھے کہ یہ سب میرے پاس ہیں اس میں سے نصف بحق ملک ذاتی ہیں اور نصف بحق امانت از جانب فلاں بن فلاں یعنی مالک حیوانات مذکورہ ہیں اور جو کچھ اللہ تعالیٰ ان جانوروں میں زیادتی کرے گا خواہ متصل یا منفصل وہ دونوں میں نصفاً نصف ہوگی اور نیز اس فلاں نے اپنے جواز اقرار کی حالت میں بطوع خود اقرار کیا کہ مجھ پر اور میرے ذمہ واسطے فلاں اس مالک جانور ان کے اس قدر درم قرضہ لازم و حق واجب بسبب صحیح ہیں اور وہ ثمن ان آدمے گاؤں کا ہے جو میں نے اس سے مشاع خریدی ہیں موافق شرع کے اور موافق حکم شرع کے اس سے لے کر ان پر قبضہ صحیح کر لیا ہے اور فلاں ہاتھ نے اس کے اس اقرار کی خطاً بقصد یق کی اور تحریر کو ختم کرے کذا فی الحقیقہ۔

فصل چہارم

وکالتوں کے بیان میں

اگر بیع کی وکالت عام تحریر کرنی چاہی تو چاہے یوں لکھے کہ یہ تحریر وکالت ہے اور چاہے یوں لکھے کہ یہ وہ تحریر ہے کہ جس پر گواہ ہوئے گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا کہ فلاں نے وکیل کیا فلاں کو واسطے بیع اپنے دار کے اور دار کے حدود بیان کر دے مع اس کے سب حدود و حقوق و مرافق کے مع اس کی زمین و عمارت کے بوکالت صحیحہ جائزہ نافذہ بدین شرط کہ یہ وکیل اس میں اپنی رائے سے کام کرے اور جس کو چاہے اس معاملہ میں وکیل کر دے اور جتنے کو چاہے فروخت کرے اور جو امر اس معاملہ میں کرے گا وہ جائز ہوگا اور جب اس کو فروخت کرے اس کے مشتری کو سپرد کرے اس کا ثمن وصول کر لے گا اور اس کے وصول کرنے کے واسطے جس کو چاہے وکیل کرے گا اور اس وکیل نے اس وکالت مذکورہ تحریر ہذا کو اس موکل کی طرف سے قبل دونوں کے کسی اور کام میں مشغول ہونے کے اور قبل دونوں کے متفرق ہونے کے ہالہ اوجہ قبول کیا اور اس موکل نامبرہ نے تمام وہ چیز جس کی بیع کے واسطے وکیل کیا ہے جو مفصل مذکور ہوئی ہے اس وکیل نامبرہ کے سپرد کر دیا اور اس وکیل نامبرہ نے اس سے لے کر خالی از مانع و منازع جو قبضہ کی صحت میں قفل ہوا اپنا قبضہ کر لیا پس یہ سب بحکم اس وکالت کے اس کے قبضہ میں ہے پھر تحریر کو آخر تک بدستور معلوم ختم کرے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اگر خرید و فروخت کی وکالت عامہ تحریر کرنی چاہی تو لکھے کہ یہ تحریر وکالت ہے کہ فلاں نے فلاں کو وکیل کیا پس اس کو تمام اس چیز کے واسطے جو مذکور ہوئی ہے بوکالت صحیحہ جائز وکیل کیا تاکہ تمام اسوالم اس موکل کے اور تمام املاک اس کی جن کی بیع (۱) جائز ہے تمام اسوالم و املاک سونے و چاندی و کپڑے و اسباب و رقیق و حیوان و متاع و عمارات و مشتعلات (۲) جملہ کیل و موزوں وغیرہ سب جس کا یہ موکل اس توکیل مذکورہ کے روز مالک ہے اور تمام اس کا جس کا یہ موکل بملک جدید بعد اس وکالت کے تا ابد مالک ہو قلیل و کثیر سے و جس کی ملکیت کسی وجہ سے استفادہ کرے تمام اصناف اسوالم میں سے سب اصناف میں سے جس کی خرید و فروخت اس کی رائے

۱۔ اس میں ایسے امام کے نزدیک ظلل ہے جو اس کو جائز نہیں کہتا ہے (۱) بیع میں مذکور ہوا تحریر کرے (۲) منہ (۳) کرایہ پر چلانے کی چیزیں ۱۲

میں آئے جب تک وہ اس وکالت پر ہے اس سب کو موافق اپنی رائے کے مشاع و مجمع و متفرق جس طرح چاہے اور جب چاہے اور جس چیز کے عوض چاہے اقسام اموال میں سے خواہ اثمان ہوں یا عروض وغیرہ ہوں فروخت کرے جو وہ اس معاملہ میں کرے گا سب جائز ہوگا اور جس کو چاہے اس کے فروخت کے واسطے اور قبضہ اثمان کے واسطے وکیل کرے اور جو اس میں سے فروخت کرے اس کو سپرد کر دے گا اور اس سب میں اپنی رائے پر عمل کرے گا اور اس موکل کے واسطے خرید کرے جس کی خرید اصناف اموال میں سے اس کی رائے میں آئے جس طرح چاہے مشاعاً و مقسوماً و مجمعاً و متفرقا اور جب چاہے اور جتنے بار چاہے مرۃ بعد مرۃ آخری عوض تمام اصناف اموال کے عروض و اثمان وغیرہ سے جن کا ذکر اوپر مفصل ہو گیا ہے خریدے اور اس میں جو اس کی رائے میں آئے نقد و ادھار خرید و فروخت کرے اور اس سب میں اپنی رائے سے کام کرے اور اس سب میں جس کے واسطے جس کو چاہے وکیل کرے و معزول کرے جب چاہے اور جس طرح چاہے اور جتنی بار چاہے مرۃ بعد آخری اور اس میں سے جو موکل کے واسطے خریدے اس سب کو قبضہ میں کرے اور اس سب کا ثمن مال موکل سے ادا کرے یا اپنے مال سے چاہے ادا کرے بدین طور کہ اس موکل سے واپس کر لے پس اس کو ان سب امور کا وکیل کیا اور اس کو اس پر مسلط کر دیا اور اس کو ان وجوہ مذکورہ تحریر ہذا کے موافق تصرف کی اجازت دے دی اور اس وکیل نے اس سے یہ سب اسی مجلس میں بالمواجہہ و بالمشافہہ قبول کیا کذا فی الذخیرہ اور اگر چاہا کہ کسی کو ہر چیز کا وکیل کرے تو لکھے کہ فلاں نے فلاں کو وکیل کیا واسطے حفاظت تمام اس چیز کے جو فلاں کے واسطے زمین و درود و عقار و مشتکات و اسلحہ و رقیق و دانی وغیرہ صنوف اموال سے ہے اور واسطے کرایہ پر دینے اس چیز کے جس کا کرایہ پر دینے کی صورتوں میں کرایہ پر دینا اس کی رائے میں آئے اور جس کی اس میں سے تعمیر کی ضرورت ہو اس کی تعمیر کے واسطے اور جس کا اس میں سے اجارہ جس کو اجارہ دینا جس کے عوض اجارہ دینا جتنی مدت کے واسطے اجارہ دینا اس کی رائے میں آئے اجارہ دے اور جس کا کوئی حق موکل کی جانب ہے یا موکل کا جس کی جانب ان میں سے جس سے مصالحہ کر لینا اس کی رائے میں آئے اس سے مصالحہ کرے اور جو کچھ چھوڑ دینا اس کی رائے میں آئے اس کو چھوڑ دے اور جہاں بری کرنا اس کی رائے میں آئے اس کو بری کر دے اور جس کی میعاد مقرر کر دینا اس کی رائے میں آئے اس کی میعاد مقرر کر دے کذا فی الحیط

اسی وکیل کی رائے پر چھوڑ دیا کہ اموال فلاں موکل کا حوالہ قبول کرے یا جس قدر اس میں سے چاہے حوالہ قبول کرے جس پر حوالہ چاہے قبول کرے اور ان اموال کے عوض رہن رکھ لے اور جس مال کے عوض اس کی رائے میں رہن دینا معلومت معلوم ہو رہن دے دے کذا فی الظہیر یہ اور اسی کو اختیار دے دیا کہ موکل کے واسطے اصناف تجارت میں سے جس چیز کی چاہے تجارت کرے اور تمام لوگوں میں سے جس کو چاہے اموال فلاں میں شریک کر لے اور اس کو اختیار دے دیا کہ تمام لوگوں سے جو اس موکل کا خصم ہو جو اس کی طرف کسی حق کا دعویٰ کرے یا موکل کا اس پر حق ہو اس سے خصومت کرے اور اس کو اختیار دیا کہ تمام لوگوں میں سے جس پر یا جس کے پاس یا جس کے ساتھ اس موکل کا حق مالی ہو اس کو وصول کر لے اور اس سب میں خصومت کرے اور اس سب میں جو اس کے واسطے یا اس پر کرے اس کا فعل جائز ہوگا اور فلاں وکیل نے اس وکالت میں سب جو کچھ اس کی طرف اسناد کی ہے تمام کے ساتھ اس وکالت کو خطاً با قبول کیا پھر تحریر کو تمام کرے یہ محیط میں ہے۔ طریق دیگر ایسے وکالت نامہ کی تحریر جو امور مذکورہ اور خصومت وغیرہ کی جامع ہے۔ گواہان مسمیان آخر تحریر ہذا گواہ ہوئے کہ فلاں نے فلاں کو وکیل کیا کہ اس کا ہر حق جو فی الحال لوگوں پر آتا ہے اور جو ان پر آئندہ واجب ہو ان سے طلب کرے اور مال عین و دین و عروض و عقار و قلیل و کثیر سے جو کچھ اس کا لوگوں کے پاس و لوگوں کی جانب و لوگوں کے قبضہ میں ہو اس کا مطالبہ کرے اور قاضیان اسلام و حکام و سلاطین میں سے جس کے حضور میں چاہے اس سب کی نالش و

خصوصیت دائر کرے اور اس کو شرعی جتنوں و گواہوں کو قائم کر کے ثابت کرے اور جس پر قسم متوجہ ہو اس سے قسم لے اور جس پر قید کرنا واجب ہو اس کو قید کر دے اور جس کا قید سے چھوڑا کر پھر قید میں اعادہ کرنا مصلحت دیکھے اس کو اعادہ کر دے اور جو شخص اس موکل کا زمین و عقار و دروہیت و عروض و حیوان و قلیل و کثیر میں جو بروز اس وکالت کے اس کی ملک ہیں اور جو آئندہ اس کی ملک میں آئیں اس میں جو اس کا شریک ہو اور اس سے وکیل نہ کرے اس کے رائے میں بٹائی کر لینا مصلحت ہو اس سے بٹائی کر لے اور برائے خود جو اس کا حصہ اس کے وغیرہ کے درمیان بعد از دونوں کے حقوق کے شائع غیر مقوم ہو اس پر قبضہ کرے اور جس کی تقسیم موکل کے واسطے کرائی ہے اس تقسیم سے جو حصہ موکل کے واسطے بحق واجب ہوا ہے اس پر قبضہ کرے اور ان اموال میں سے جو اس کے واسطے فروخت کرے جس کے ہاتھ فروخت کرے اس کے سپرد کر دے اور جو اس کے واسطے فروخت کی ہے اس کی تحریر کر دے اور جس کے ہاتھ فروخت کی ہے اس کے واسطے ضمان درک کا اس فروخت شدہ چیز میں ضامن ہو جائے اور اراضی و عقار و املاک و متعلقات وغیرہ میں سے جس چیز کا موکل کے واسطے خریدنا مصلحت دیکھے اس کو جتنی بار چاہے (جب چاہے) جس طرح چاہے خریدے اور اس میں سے خرید کر دہ چیز کا ثمن جس سے خریدی ہے اس کو ادا کر دے اور جو چیز اس کے واسطے خریدی ہے اس پر قبضہ کر لے اور بے غنا نامہ مقام اس کے باضافت وقوع خرید برائے موکل اس کے مشتری سے تحریر کر لے اور جو چیز فی الحال موکل کی ملک ہے اور آئندہ اصناف اموال قلیل و کثیر سے اس کی ملک میں آئے اس کی حفاظت کرے اور اس کی پرداخت پر قائم ہو اور املاک کی تعمیر مرمت میں خرچ کرے اور جو لوگ اس کے کارندہ و پرداخت کنندہ مقرر ہوں ان کا روزینہ دے اور جو خراج و صدقہ زراعت و ثمر اس پر فی الحال واجب ہو یا آئندہ واجب ہو اس کو ایسے شخص کو جو اس کے وصول کرنے کا متولی ہو ادا کر دے اور جو فی الحال موجود ہیں اور جو آئندہ اس کی ملک میں ممالک آئیں ان کے کھانے پینے و تمام اخراجات ضروری میں جو موکل مذکور پر ان کے واسطے بسبب ان کے مالک ہونے کے واجب ہوں خرچ کرے اور جو چیز اجارہ دینے کے لائق زمین و عقار و دروہ و قلیل و کثیر سے فی الحال موجود ہے اور جو آئندہ اس کی ملک میں آئے جس کا اجارہ دینا اس کی رائے میں آئے اور جس کو دینا جتنی اجرت پر جتنی مدت طویل یا قصیر کے واسطے اجارہ دینا اس کی رائے میں آئے اجارہ دے اور جو چیز ان میں سے اس کے واسطے جس کو اجارہ دے اس کے سپرد کرے اور کر ایہ نامہ و قبالت جات اس کے نام سے باضافت تحریر اجارہ بجانب اس کے تحریر کر دے اور اس پر گواہ کر دے جس کا گواہ کرنا اس کی رائے میں آئے اور جس کی اجرت قلیل ہو اور جس کی اجرت بعد انتضائے مدت اجارہ جس طرح ٹھہری ہو موکل کے واسطے وصول کرے اور جن پر موکل کا کچھ حق فی الحال ہے یا آئندہ ہو جائے اس میں سے جس سے بطریق چھوڑ دینے و بری کر دینے کے جس طور سے مصالحت کر لینا مصلحت دیکھے اس سے مصالحت کرے اور جس کو میعاد مقرر کر دینا مصلحت دیکھے اس کو میعاد دے دے اور جو مال موکل کے فی الحال لوگوں پر ہیں اور جو آئندہ ہو جائیں ان میں سے جس کی بابت جس شخص پر حوالہ قبول کرنا مصلحت دیکھے اس کا حوالہ قبول کر لے اور اس میں سے موکل کے جس مال سے تجارت کسی قسم کی مصلحت دیکھے اس سے تجارت کرے اور اس پر گواہ کر دے اور موکل کے جس مال کے عوض جو فی الحال بروز وقوع وکالت موجود ہیں اور جو آئندہ ہو جائیں اگر یہ بن لینا مصلحت دیکھے اس سے جس پر موکل کا قرضہ ہے تو رہن لے لے اور جس شخص کا موکل پر قرضہ ہے یا آئندہ واجب ہو جائے اس کو اموال موکل میں سے جس چیز کا رہن دینا مصلحت دیکھے اس کو رہن دے دے اور جس کو رہن دیا ہے اس کو یہ چیز جو رہن دی ہے سپرد کر دے اور موکل کے اموال موجودہ فی الحال سے یا جو آئندہ اس کی ملک میں آئیں اصناف اموال سے جس سے چاہے جس قسم کی تجارت چاہے جب چاہے موکل کے واسطے تجارت کرے اور جس کو چاہے جس شخص کو چاہے بطور بضاعت موکل کے واسطے دے دے اور جس مال موکل کو جو فی الحال موجود ہے یا جن کا آئندہ مالک ہو جس نفع

پر چاہے جس کو چاہے بطور شرکت دے دے اور موکل کے اموال میں سے جو روز وکالت موجود ہیں اور جن کی آئندہ ملک حاصل کرے گا جس کو چاہے جس نفع پر چاہے بطور مضاربہ دے دے اور جو شخص موکل کی جانب یا موکل پر یا موکل کے پاس یا موکل کے قبضہ میں کسی حق کا دعویٰ کرے ہر گاہ اس پر دعویٰ کرے اس سے خصومت کرے اور جو کچھ وہ اس مقدمہ میں کرے وہ موکل مذکور پر جائز ہوگا اور بدین شرط وکیل کیا کہ اس میں جو کچھ موکل مذکور پر حکم حاکم نافذ ہو کر واجب ہو اس کو دے دے اور اس سب مذکور میں اس کو اپنے قائم مقام کیا اور جو کچھ اس کی بیروی سے اس کے واسطے یا اس پر حکم ہوا اس سے راضی ہوا اور بدین شرط وکیل کیا کہ جن امور مذکورہ بالا کا اس کو وکیل کیا ہے چاہے خود بذاتہ ان کا سرانجام کرے یا وکیلوں میں سے جس کو پسند کرے وکیل کرے اور جب چاہے جس کو چاہے ان وکیلوں میں سے تبدیل کرے اس کے امور بدین وکالت مذکورہ موکل کے حق میں جائز ہوں گے بدین شرائط مذکورہ مفصلہ بالا اس کو بوکالت مطلقہ عامہ ہمہ وجوہ وکیل کیا اور فلاں نے فلاں سے تمام اس وکالت مذکورہ کو بالمشافہ قبول کیا اور تحریر کو تمام کرے یہ محیط میں ہے۔

خاتون کا اپنے بیاہ کے واسطے کسی کو وکیل کرنا ☆

نوع دیگر وکالت بنکاح کی تحریر اگر عورت نے ایک مرد کو وکیل کیا کہ اس کو کسی مرد سے بیاہ دے تو لکھے کہ مسماۃ فلاں بنت فلاں بن فلاں نے فلاں بن فلاں کو وکیل کر کے اپنے قائم مقام کیا اندر میں معاملہ کہ اس مسماۃ مذکورہ کو فلاں بن فلاں سے اتنے درم مہر مہر اور اتنے درم مہر مہر پر بیاہ دے بوکالت صحیحہ وکیل کیا اور فلاں نے اس وکالت کو قبول صحیح قبول کیا اور یہ بتاریخ فلاں واقع ہوا پھر لکھے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں نے فلاں عورت کو اس کے وکیل فلاں کے بعض مہر مذکورہ بالا کے جو نہیں وچنان ہے نکاح کر دینے سے بنکاح صحیح جائز بخضور ایک جماعت گواہان عادل پسندیدہ کے بیاہ لیا اور تحریر کو ختم کر دے اور در صورتیکہ عورت نے اس کو اس واسطے وکیل کیا کہ اپنے ساتھ نکاح کر لے تو لکھے کہ مسماۃ فلاں بنت فلاں بن فلاں نے فلاں بن فلاں کو اس معاملہ میں وکیل کر کے اپنے قائم مقام کیا کہ اس مسماۃ مذکورہ کو اپنے مہر مہر و مہر مہر پر اپنے نکاح میں لائے آخر تک بدستور مذکور تحریر کرے پھر لکھے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم فلاں وکیل نے اپنی موکلہ فلاں کو بحکم وکالت مذکورہ بالا لائے تحریر ہذا بعض مہر مذکورہ بالا لائے تحریر ہذا جرح و بیح بخضور ایک جماعت گواہان عادل پسندیدہ کے اپنے نکاح میں لے لیا اور تحریر کو ختم کر دے اور در صورتیکہ عورت کسی غیر کی عدت میں ہو اور اس نے وکیل کو اپنے ساتھ نکاح کر لینے کا یا دوسرے مرد سے نکاح کر دینے کا وکیل کیا تو لکھے کہ مسماۃ مذکورہ نے اس کو اس بات میں اپنے قائم مقام کیا کہ اپنے ساتھ اس کا نکاح کر لے یا فلاں سے اس کا نکاح کر دے بعد از انکہ اس کی عدت جس میں وہ فلاں کی جانب سے ہے گزر جائے واللہ تعالیٰ اعلم۔ نوع دیگر تمام آدمیوں سے خصومت کرنے میں وکیل کرنا۔ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں نے فلاں کو وکیل کر کے اپنے قائم مقام کر دیا اس امر میں کہ اس کے حقوق جو تمام باتوں میں سے جس کی طرف یا جس کے ساتھ یا جس کے پاس و جس کے قبضہ میں ہیں مطالبہ کرے اور ان لوگوں سے وصول کرے اور ان سے ان کے واسطے خصومت کرے اور جس پر قسم عائد ہو اس سے قسم لے اور جو مستوجب مجلس ہو اس کو مجبوس کر دے اور جس کو چاہے چھوڑا دے پھر قید خانہ کی طرف اعادہ کر دے اور جس سے چاہے کفیل لے اس کو وکیل تمام کیا کہ خود خصومت کرے اور تمام کیا کہ لوگوں کے خصومت کی اس پر سماعت کی جائے کہ یہ خود لوگوں پر گواہ قائم کرے اور مدعی لوگ اس پر گواہ قائم کریں سوائے اقرار کے کہ موکل پر اس کا کوئی اقرار جائز نہ ہوگا اور اگر اس نے کسی گواہ کی جس نے موکل پر گواہی دی ہے تعدیل کی تو تعدیل جائز نہ ہوگی اور اس وکیل کو اجازت دی کہ اپنے ماتحت اپنے مثل ان سب باتوں کا وکیل کر لے اس طرح اس کو بوکالت صحیحہ جائزہ نافذہ وکیل کیا اور اس وکیل نے

اسی مجلس توکیل میں اس وکالت مذکورہ کو قبول صحیح قبول کیا اور دونوں مجلس عقد وکالت سے بعد اس کے صحت و تمام ہونے کے متفرق ہوئے آخر تک واللہ تعالیٰ اعلم۔ نوع دیگر توکیل بخصوصت خاصہ اس کی عبارت بعینہ عبارت خصوصت عامہ ہے جو اوپر مذکور ہوئی ہے فقط فرق اس قدر ہے کہ بجائے عام لوگوں کے فلاں بن فلاں جس سے خصوصت وصول کرنے کا وکیل ہے تحریر کرے۔ نوع دیگر بیع دار کے واسطے وکیل کرنے کی یہ تحریر ہے کہ یہ تحریر وکالت ہے کہ فلاں نے فلاں کو اس امر میں وکیل کر کے اپنے قائم مقام کیا کہ اس کا تمام دار واقع شہر فلاں مع حدود وغیرہ سب لکھ دے مع اس کے سب حدود و حقوق زمین و عمارت کے اس کے خریدار کے ہاتھ کسی قدر ثمن کو فروخت کر کے اس کا ثمن وصول کرے اور جس کو چاہے اس معاملہ میں وکیل کرے اور درک کا خاصہ ہو جائے اور خریدار کو جو فروخت کی ہے سپرد کرے اس سب کے واسطے اس کو بوکالت صحیح جائزہ نافذہ وکیل کیا اور اس نے مجلس وکالت میں اس وکالت کو علانیہ بالمشافہہ قبول صحیح قبول کیا قبل اس کے کہ دونوں متفرق یا کسی دوسرے کام میں مشغول ہوں اور اس موکل نے تمام وہ چیز جس کے فروخت کرنے کے واسطے وکالت واقع ہوئی ہے اس وکیل کو سپرد کی اور وکیل مذکور نے اس سے لے کر درحالیہ ہر مانع و متازع سے خالی تھی سب پر بحکم وکالت مذکورہ قبضہ کر لیا اور اگر مشتری معین اور ثمن بھی مقدور معین ہو تو اس کو بیان کر دے کہ اس کو فلاں کے ہاتھ بعض اس ثمن کے فروخت کرے واللہ اعلم۔

نوع دیگر توکیل حفظ الماک کی تحریر اس طرح لکھے کہ فلاں نے فلاں کو وکیل کر کے اپنے قائم مقام اس بات میں کیا کہ اس کی تمام الماک و اموال محدودات از قسم اراضی و عمارات و حیوانات و مکملات و موزونات و غلامان و کنیزان و عروض بہ بہا و صامت و مطلق وغیرہ جمیع اقسام اموال کی حفاظت کرے پس ان کی حفاظت کرے اور ان کو کرایہ پر چلائے اور اراضی کی جو ذراعت کرے اور چاہے کسی کو مزارعت پر دے دے اور ان کے غلات کو وصول کرنے اور اس کے اسباب و الماک کی نگہبانی رکھے و قہد کرے اور تعمیر و درستی پر اچھی طرح قیام کرے اور جب تعمیر و خرچہ کی ضرورت ہو تو موکل مذکور کے مال سے خرچ کرے اور اس میں سے کوئی چیز فروخت نہ کرے بلکہ رہنے دے اور اس کی حفاظت کرے پس سب کے واسطے اس کو بوکالت صحیح جائزہ نافذہ وکیل کیا اور اس وکیل نے اس مجلس عقد وکالت میں اس سے اس وکالت مذکورہ کو علانیہ خطا بالمشافہہ قبول کیا اور یہ بتاریخ فلاں واقع ہوا۔ نوع دیگر درتوکیل خرید یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں نے فلاں کو بوکالت صحیح وکیل کیا کہ تمام دار واقع موضع فلاں الی آخرہ کو اس کے واسطے فلاں سے خریدے (اور احوط یہ ہے کہ یوں لکھے کہ ایسے شخص سے اس کے واسطے خریدے جس سے اس کی بیع کر دینی جائز ہے) پس یہ تمام دار مع اس کی عمارت و زمین و چٹان کے اس کے لئے سب انواع اموال و قلیل و کثیر میں سے جس کے عوض خریدنا پسند کرے خریدے اور اس میں اپنی رائے سے عمل کرے اور جو کچھ اس میں کرے وہ جائز تصور ہوگا اور اس کو خرید کر اس کا ثمن اس موکل کے مال سے ادا کرے اور چاہے اپنے مال سے بدین شرط ادا کرے کہ اس کو موکل کے مال سے واپس لے اور اگر اس میں کوئی عیب پائے تو اس عیب کے واسطے خصوصت کرے اور اس عیب کی وجہ سے واپس کر دے اور اگر اس کو نہ دیکھا ہو تو بخیار رویت اس کو چاہے واپس کر دے پس اس معاملہ خرید میں اس کے قائم مقام ہو اور اس معاملہ کے واسطے جس کو چاہے وکیل مقرر کر دے اور جب چاہے اس کو معزول کر دے اور اس وکیل نے اس توکیل کو بالمشافہہ قبول کیا اور تحریر کو تمام کرے نوع دیگر درتوکیل باجارہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں نے فلاں کو بوکالت صحیح اس امر کا وکیل کیا کہ اس موکل کا تمام دار واقع مقام فلاں جس کے حدود و چٹان ہیں مع اس کے حدود و حقوق الی آخرہ جتنی مدت کے واسطے لوگوں میں سے جس کو چاہے تمام اقسام اموال میں سے خواہ ثمن ہوں یا دوسرا مال ہو جس مال کے عوض چاہے جس طریقہ سے چاہے اجارہ پر دے دے اور جو کچھ اس معاملہ میں کرے گا وہ جائز ہوگا اور اس میں رہنے کے واسطے اس کو اجارہ

پردے دے اور جس کو اجارہ پردے اس کو سپرد کرے اور جس طرح پر اجرت پسند کرے قراردادے اس کو وصول کرے اور اس سب میں اپنی رائے پر عمل کرے اور چاہے کسی کو اس معاملہ میں وکیل کرے اور جب چاہے اس کو معزول کرے اور جس طرح چاہے مرۃ بعد آخرے وکیل کرے و معزول کرے جب تک وہ اس وکالت مذکورہ پر ہے اور دونوں کے افتراق سے پہلے اس وکیل نے یہ وکالت مذکورہ بالمواجہ قبول کی اور اس وکیل نے تمام یہ وار مذکورہ موکل سے لے کر اس موکل کے اس کو یہ سب سپرد کرنے سے اپنے قبضہ میں بحکم اس وکالت کے کر لیا پس اس وکیل کو جو درک اس سب میں پیش آئے گا اس موکل پر اس کے واسطے وہ واجب ہوگا جو حکم شرعی ہے اور دونوں نے اپنے اوپر گواہ کر لئے واللہ تعالیٰ اعلم۔

نوع دیگر کسی دارمحمین کے کرایہ پر لینے کے واسطے وکیل کرنے کی تحریر اس کو تمام دار و واقع مواقع فلاں محدودہ و چمن و چنان کو مع اس کے سب حدود و حقوق الی آخرہ اس کے واسطے فلاں سے اور جس سے اس کا اجارہ دینا جائز ہو جب تک یہ وکیل اس وکالت پر ہے اجارہ لے پس اس کو اس موکل کے رہنے کے لیے جتنی مدت کے واسطے جس اجرت کے عوض جس طرح چاہے اجارہ پر لے اور جو اس معاملہ میں کرے وہ جائز تصور ہوگا اور اس معاملہ میں اپنی رائے پر عمل کرے اور جس کو پسند کرے اس معاملہ کے واسطے وکیل کرے اور چاہے وکالت سے معزول کرے جب چاہے اور جس طرح چاہے اور جتنی مرتبہ چاہے مرۃ بعد آخری ایسا کرے اور اپنے وکیلوں کو اپنے قائم مقام کرے اور ان کے واسطے وہی اختیارات دے دے جو اس کے واسطے جائز ہیں اور جب اس کو اجارہ پر لے لے تو اس موکل کے واسطے اس پر قبضہ کر لے خواہ اس کو باجرت منقل لیا ہو یا موکل جس طرح اپنی رائے کے موافق لیا ہو پس چاہے اس اجرت کو اپنے ذاتی مال سے ادا کرے تاکہ اس موکل کے مال سے واپس لے اور چاہے اس موکل کے مال سے ادا کر دے اس سب میں اپنی رائے پر عمل کرے پھر وکیل مذکور کا قول کرنا از ضمان درک اور گواہ کر لینا تحریر کرے اور وکالت نامہ کو ختم کرے نوع دیگر دار غیر معین اجارہ پر لینے کی تحریر کی صورت اس طرح ہے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں نے فلاں کو وکیل کیا اس کو تمام اس چیز کے واسطے جو بیان و مذکور ہوئی ہے بوکالت صحیحہ وکیل کیا تاکہ فلاں مقام پر جو دار و حویلی و بیت موکل کے سکونت کے لائق دیکھے اس کے واسطے جتنے دلوں و برسوں و مہینوں کے واسطے جس اجرت پر اثمان وغیرہ سے جتنی کو اس کو رائے میں آئے جس طرح رائے میں آئے اجارہ پر لے لے اور آئندہ محل اول کے تحریر کرے نوع دیگر اراضی کو حراعت پر دینے کے واسطے وکیل کرنے کی صورت تحریر یہ ہے کہ فلاں نے فلاں کو اپنی تمام اراضی واقع مواقع فلاں محدودہ و چمن و چنان جو کہ اراضی قابل زراعت ہے فی الحال صالح زراعت ہے حراعت پر دینے کے واسطے بوکالت صحیحہ وکیل کیا تاکہ اس کو مع اس کے حدود و حقوق کے جتنی مدت کے واسطے چاہے جس شخص کو چاہے حراعت پر دے دے بدین کہ جس کو حراعت پر دے وہ اپنے بیجوں سے خریف اور بیج کا کو غلہ چاہے بودے اور وکیل مذکور کو اختیار ہے کہ جس حصہ پیداوار پر چاہے قلیل و کثیر سے حراعت پر دے جو وہ اس میں کرے گا وہ جائز تصور ہوگا اور اس سب کے واسطے جس کو چاہے وکیل کرے اور جب چاہے اور جس طرح چاہے مرۃ بعد آخری ایسا کرے اس میں اپنی رائے پر عمل کرے اور جس کو چاہے اس معاملہ میں اپنے قائم مقام کرے اور جس کو یہ زمین حراعت پر دے اس کے سپرد کرے اور اس کی پیداوار میں جو حصہ حق موکل کے واسطے واجب ہو اس کو وصول کر لے اور فلاں نے اس کو وصول کیا اور موکل کا سپرد کرنا اور ضمان درک و گواہی کر دینا سب تحریر کرے اور اگر حج موکل کی طرف سے ہوں تو یوں لکھ دے تاکہ اس کو اس موکل کے بیجوں سے زراعت کرے واللہ تعالیٰ اعلم۔

نوع دیگر زمین کو حراعت پر لینے کے واسطے وکیل کرنے کی یہ صورت تحریر ہے کہ فلاں نے فلاں کو اپنے واسطے زمین حراعت پر لینے کے واسطے بوکالت صحیحہ جائزہ وکیل کیا کہ اس کے واسطے تمام اراضی واقع مواقع فلاں محدودہ و چمن و چنان اس

کے مالک فلاں سے اور جس کو اس کی مزارعت پر دینے کا اختیار ہو جتنی مدت کے واسطے چاہے مزارعت پر لے تاکہ یہ موکل اس میں اپنے بیجوں سے جو غلہ خریف در بیج کا چاہے مزارعت کرے اور جتنے حصہ پر یہ وکیل چاہے لے لے اور اس میں اپنی رائے پر عمل کرے اور آگے بطریق سابق تمام کرے اور اگر دینے والے کی طرف سے بیج ہوں تو اس کو بیان کر دے نوع دیگر باغ انگور معاملہ پر لینے کے واسطے وکیل کرنے کی صورت تحریر یہ ہے کہ فلاں نے فلاں کو تمام باغ انگور واقع موقع فلاں محدودہ بحدود چنین و چنان مع حدود و حقوق معاملہ پر لینے کے واسطے بوکالت سمجھ جائزہ وکیل کیا کہ اس کرم کو اس کے واسطے اس کے مالک سے یا جس کو اس کا معاملہ پر دینا جائز ہے اس سے جتنی مدت کے لئے جتنے حصہ قلیل و کثیر پر چاہے معاملہ پر لے لے بدین شرط کہ یہ موکل اس کے سینچنے و حفاظت کرنے و اس کے تمام مصالحوں پر قیام کرے اور اس سب کے واسطے جس کو چاہے جس طرح چاہے اور مردہ بعد از مری جتنی مرید چاہے وکیل کر کے اپنے قائم مقام کر دے اور اس سب میں اپنی رائے پر عمل کرے اور جو کچھ اس معاملہ میں کر دے گا وہ جائز متصور ہوگا اور اس وکالت کے حکم سے جو چیز موکل کے واسطے معاملہ پر لے اور اس پر قبضہ کر لے اور وکیل کا قبول کرنا و گواہی کرنا یا سب تحریر کرے اور جائز ہے کہ اس میں یوں تحریر کرے کہ فلاں مقام پر جو باغ انگور اور جو درخت جس حصہ بتائی پر چاہے موکل کے واسطے معاملہ پر لے لے نوع دیگر اثبات نسب و طلب میراث کے واسطے وکیل کرنے کی صورت تحریر یہ ہے کہ فلاں نے فلاں کو اس واسطے وکیل کیا کہ اس کا ہر حق جو اس کے واسطے بہسب میراث اس کے والد فلاں سے ثابت ہے طلب کرے اور اس کا نسب ثابت کرے و اس کے والد کی وفات و عدو وارثان ثابت کرے اور اس کے ہر حق کے اس مقدمہ ثابت کرنے کے واسطے اور تاکہ اس سب میں اس کے واسطے خصوصیت و منازعہ محکمہ میں دائر کر کے فیصلہ کر دے بدین شرط وکیل کیا کہ اس وکیل کا کوئی اقرار اس موکل پر نہیں جائز ہے اور اس سے صلح کر لینا بھی نہیں جائز ہے اور جو گواہ موکل پر اس کے ابطال حق کی گواہی دے اس کی تعدیل بھی بحق موکل نہیں جائز ہے اور فلاں نے اس وکالت کو قبول کیا الی آخر۔ نوع دیگر اگر وکیل حفاظت کو موکل نے بری کیا تو اس کے تحریر کی یہ صورت ہے کہ فلاں نے بطوع خود اقرار کیا کہ میں نے فلاں کو اپنی تمام اراضی و عقار و اموال و عمارات کی پرداخت اور اس سب کی اصلاح و اتفاق کے واسطے اس کے نواصب ادا کرنے اور اس کے غلات و حاصلات وصول کرنے کے واسطے اور سوائے اس کے اور امور متعلقہ کے واسطے بوکالت سمجھ وکیل کیا تھا پس اس وکیل نے اتنے برس اس کو عدل و انصاف سے انجام دیا پھر چاہا کہ میں اس کو وکالت سے خارج کروں اور جو کچھ اس کے قبضہ میں ہے اس پر قبضہ کر لوں پس میں نے اس سے جو کچھ اس کے قبضہ میں تھا سب کا حساب کتاب فلاں تاریخ تک بحساب صحیح سمجھ لیا اور اس وکیل نے مجھ کو جو کچھ اس کے قبضہ میں اس معاملہ مذکور کا باقی تھا سب ادا کر دیا اور اس کے دینے سے میرے قبضہ کرنے سے وہ بری ہو گیا اور اب مجھ موکل کا اس وکیل پر کوئی حق و دعویٰ و خصوصیت کسی وجہ سے نہیں رہا اور اس وکیل نے اس کے اس سب کی بالموافقہ تصدیق کی اور دونوں نے اپنے اوپر گواہ کر دیئے اور تحریر کو ختم کرے واللہ تعالیٰ اعلم۔

نوع دیگر اور اقرار وکیل بقبضہ دین ☆

یہ تحریر یہ ہے جس پر گواہ ہوئے تا اس قول کہ فلاں نے فلاں سے تمام وہ چیز جو فلاں کی یعنی موکل کی اس پر تھی وصول کر لی بحکم آنکہ اس فلاں یعنی موکل نے اس فلاں وکیل کو اس کے وصول کرنے کا وکیل کیا ہے اور اس پر قبضہ کرنے پر مسلط کیا ہے بحکم صحیح و تسلط جائز بدین طور وصول کیا کہ اس موکل کے واسطے تمام وکمال اس مطلوب کے اس وکیل کو تمام وکمال دینے سے وصول کر لیا اور اس مطلوب کو وہ دستاویز جو موکل مذکور کے واسطے بابت مال مذکور کے اس مطلوب نے تحریر کر دی تھی مطلوب کو دے دی اور اب اس موکل کے واسطے اس مال کی بابت اس مطلوب کی جانب اس پر اور اس کے پاس اور اس کے ساتھ اور اس کے قبضہ میں اور اس کے سبب سے

کسی آدمی کی جانب بعد اس تحریر کے کوئی حق و کوئی دعویٰ و کوئی مطالبہ کسی وجہ سے اور کسی سبب سے باقی نہیں رہا اور اس مطلوب کے واسطے تمام اس درک کو جو موکل مذکور کی طرف یا کسی آدمی کی طرف سے پیش آئے ضمانت صحیحہ ضامن ہوا کہ اس کو اس درک سے خلاص کرے گا یا بقدر اس درک کے جو مال اس سے وصول کیا ہے واپس دے گا پھر تحریر کو بدستور تمام کرے نوع دیگر ایسے طور پر توکیل کہ "بعد وقوع کے باطل نہ ہو سکے۔ ابتدا سے بدستور لکھے پھر توکیل و قبول کے بعد تحریر کرے کہ یہ توکیل بدین شرط ہے کہ ہر گاہ یہ موکل اس وکیل کو اس وکالت سے معزول کرے تو یہ وکیل تمام امور مذکورہ کا توکیل جدید وکیل ہو جائے گا۔ جیسا پہلے تھا یا وکیل کی طرف سے لکھے کہ بدین شرط کہ یہ وکیل ہر گاہ یہ وکالت اس موکل کو رد کر دے تو وہ وکالت جدید تمام امور مذکورہ کے واسطے اس کا وکیل ہو جائے گا اور اگر دونوں باتوں کو جمع کر دیا تو صحیح ہے اور لفظ اور کے ساتھ عطف کرے پس موکل کی طرف سے لکھے کہ بدین شرط کہ ہر گاہ یہ موکل اس وکیل کو اس وکالت سے معزول کرے الی آخر پھر وکیل کی طرف سے لکھے کہ اور بدین شرط کہ ہر گاہ وکیل اس وکالت (ف) کہ اس موکل کو واپس کرے الی آخر اور اس کے واسطے دوسرا طریقہ ہے کہ وکیل وکالت سے معزول نہ ہو سکے وہ یہ ہے کہ وکالت کو ایک مدت معلوم کے واسطے ہاجرت معلوم اجارہ کر لے پس یوں لکھے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں نے فلاں کو ایک سال کامل ہارہ مہینہ متواتر از ابتدا اے تاریخ فلاں ماہ فلاں سنہ فلاں لغایت تاریخ فلاں ماہ فلاں سنہ فلاں کے واسطے بعض اتنے درم کے ہاجارہ سمجھا اجارہ پر لیا جس میں فساد نہیں ہے اس واسطے اجارہ پر لیا کہ یہ سوجر اس مستاجر کے واسطے اس کے اصناف اموال اراضی و عقارات و سائر املاک و اعیان و منقول میں سے جن کی بیع جائز ہے جو اس کی رائے میں آئے اور نیز جن اموال کا مستاجر مذکور اس مدت اجارہ کے اندر مالک ہو جائے ان میں سے جو اس کی رائے میں آئے اس مستاجر کے واسطے فروخت کرے اور اس سوجر نے تمام اجرت مذکورہ اس مستاجر کے اس کو دینے سے لے کر پوری وصول کر لی اور یہ مستاجر اس سب سے بری ہو گیا پس اس سوجر کو اس میں جو درک پیش آئے آخر تک بدستور تحریر کرے نوع دیگر اگر حاضر نے غائب کو وکیل کیا تو اس طرح تحریر کرے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں نے فلاں کو اس واسطے وکیل کیا بدستور معلوم لکھتا جائے یہاں تک کہ وکیل کی طرف سے قبولیت لکھنے کا ذکر آئے تو لکھے کہ فلاں اس مجلس توکیل سے غائب ہے اور موکل اس فلاں نے اس غائب فلاں وکیل کو اس سب کے قبول کا اختیار دیا جب کہ اس کو یہ خبر پہنچے اور اس کو اس سب پر مسلط کر دیا اور اپنے اوپر اس سب کے گواہ کر دیئے اور یہ فلاں تاریخ واقع ہوا۔ پھر جب وکیل مذکور کو خبر پہنچی اور اس نے قبول کر لیا تو تحریر کرے کہ گواہ ہوئے کہ فلاں یعنی وکیل نے بطوع خود اقرار کیا کہ اس کو فلاں تاریخ یہ خبر پہنچی کہ اس کو فلاں نے تمام اس بات کا جو وکالت نامہ ہذا میں مذکور ہے وکیل کیا ہے اور اس وکالت نامہ کی نقل یہ ہے۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم پس وکالت نامہ کو اول سے آخر تک نقل کر دے اور اس کو ہر گاہ فلاں کے وکیل کرنے کی خبر پہنچی اور اس نے یہ سب وکالت مقبول جائز قبول کی تو اس سے وہ فلاں کا تمام ان امور مذکورہ کے واسطے وکیل ہو گیا اور تحریر کو ختم کرے۔

نوع دیگر در عزل وکیل۔ گویا ان مسلمان آخر تحریر ہذا گواہ ہوئے کہ فلاں یعنی موکل نے بطوع خود اقرار کیا کہ اس نے فلاں کو تمام ان امور کا جن کو وکالت نامہ ہذا مضمون ہے وکیل کیا تھا اور وکالت نامہ مذکور کی نقل یہ ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم پس وکالت نامہ کو اول سے آخر تک نقل کر دے پھر لکھے کہ اس نے اس کے بعد اس کو فلاں روز تاریخ فلاں اس کے اس سب سے معزول کرنے کا خطاب کیا اور اس کو اس سب سے معزول کر دیا اور خارج کر دیا اور اس کا ہاتھ اس سب سے کوتاہ کیا بھضوری فلاں و فلاں کے اور یہ وہ لوگ ہیں جن کو اس کے وکیل کرنے پر گواہ کر دیا تھا اور ان کے کانوں نے اس کا وکالت نامہ سنا تھا اور یہ لوگ اس وکیل اور اس موکل کو اچھی طرح بمعرفت صحیحہ پہچانتے ہیں اور ان دونوں کے نام و نسب سے واقف ہیں انہوں نے وکالت نامہ مذکور کی تاریخ میں اپنے خطوط سے اپنی گواہی اس پر ثابت کی گئی تمام اس معاملہ کی جو وکالت نامہ مذکور میں تحریر ہے اور اگر معزول کرنا بالمشافہ نہ ہو بلکہ اس

کے پاس خبر دہندہ آگاہ کنندہ بھیجنا تو بعد اس تحریر کے کہ اس کو اس سے معزول کیا اور اس کا ہاتھ اس سے کوٹا کیا یوں تحریر کرے کہ فلاں وفلاں کے ذمہ اس نے یہ کام قرار دیا کہ اس وکیل مذکور کو اس کی خبر دیں اور اس کو اس سب سے آگاہ کر دیں اور اپنے اوپر اس کے گواہ کر دیئے پھر جب اس کو اس کی خبر پہنچے اور وہ معزول ہو جائے تو لکھے کہ گواہ ہوئے کہ فلاں یعنی موکل نے فلاں وفلاں کے پردیہ کام کیا کہ دونوں فلاں یعنی وکیل کو یہ خبر پہنچا دیں کہ اس کے موکل فلاں نے اس کو تمام اس چیز سے جس کا اس کو وکالت نامہ میں وکیل کیا تھا جس کا یہ نسخہ ہے معزول کیا ہے اور وکالت نامہ کی نقل یہ ہے۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم پس وکالت نامہ کو اول سے آخر تک نقل کر دے پھر لکھے کہ فلاں وفلاں سے یہ خبر واعلام بحضوری گواہوں کے واقع ہوا اور وہ فلاں وفلاں ہیں اور انہوں نے ان کو اپنی آنکھوں سے دیکھا اور کانوں سے ان کا کلام سنا بعد ازاں کہ اس موکل نے ان کو فلاں تاریخ اس بات پر گواہ کر دیا تھا درحالیہ وہ بدون عقل سے صحیح و تندرست تھا کہ میں نے ان دونوں کو یہ کام سپرد کیا اور ان دونوں کو اپنے قائم مقام کیا اور یہ اس فلاں معزول کو بمعزولت میجھ پہچانتے ہیں اور اس کے نام ونسب سے واقف ہیں اور اس فلاں معزول نے اس کا معزول کرنا جس طرح اس نے اس کو اپنی وکالت مذکورہ سے معزول کیا ہے قبول کیا اور انہوں نے اپنی گواہیاں اپنے خط سے آخر تحریر ہذا میں ثبت کر دی ہیں اور یہ فلاں تاریخ واقع ہوا اور اگر کسی ثابت الوکالت کو معزول کیا جس سے یہ کہا ہے کہ ہر گاہ میں تجھ کو اپنی اس وکالت سے معزول کروں تو تو بوکالت جدیدہ مثل سابق میرا وکیل ہے پس آیا اس کا معزول کرنا ممکن ہے یا نہیں تو شیخ الاسلام حسن بن عطاء بن حمزہ نے اختیار کیا کہ اس لفظ سے ممکن ہے کہ یوں لکھے کہ میں نے تجھ سے کہا تھا کہ تو میرا اس سب کے واسطے وکیل ہے بدین شرط کہ ہر گاہ میں تجھے معزول کروں تو تو میرا اس واسطے بوکالت جدیدہ وکیل ہو جائے گا اور میں نے تجھ کو اب اپنی تمام وکالتوں مطلقہ و معلقہ سے معزول کیا اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اگر یوں کہا کہ ہر گاہ تو میرا وکیل ہو جائے تو میں نے تجھ کو اس سے معزول کیا تو صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ عزل کو شرط کے ساتھ معلق کرنا باطل ہے اور اطلاق صحیح ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

بعض مشائخ اہل بصرہ کے نزدیک اس لفظ سے سب وکالتوں سے معزول نہ ہوگا بلکہ یوں لکھے کہ میں نے تجھ کو وکالت ثابت سے معزول کیا اور اپنی وکالات معلقہ سے رجوع کر لیا پس اس سے سب وکالتیں باطل ہو جائیں گی مگر چاہئے ہے کہ وکالات معلقہ سے رجوع مقدم کیا جائے پھر وکالات ثابت سے معزول کیا جائے اور یہ کتاب الوکالت میں گذر چکا ہے۔ نوع دیگر اگر قرض خواہ کو وکیل کر دیا کہ در صورتیکہ اس کا قرضہ ادا نہ کرے تو قرض خواہ اس کا دار فروخت کر دے ایسے طور پر وکیل کیا کہ معزول نہیں ہو سکتا ہے تو اس کی تحریر اس طرح ہے کہ فلاں نے اقرار کیا کہ فلاں کے اس پر اور اس کے ذمہ اس قدر درم معیادی بعد مدت چنین ہیں اور اگر یہ قرض دار مذکور اس قرض خواہ کو یہ مال اس کے ادا کی میعاد آنے پر ادا نہ کرے اور تین رات دن کی تاخیر ہو جائے تو فلاں نے اس قرض خواہ فلاں کو اس بات کا وکیل کیا کہ قرض خواہ مذکور جو اس کے دار کو جو فلاں مقام پر واقع ہے اس کے حدود بیان کر دے جتنے ثمن کے عوض چاہے فروخت کر دے یا لکھے کہ بعض اتنے ثمن کے جس خریدار کے ہاتھ چاہے فروخت کر دے اور اس کا ثمن وصول کر لے اور اس سے اپنا قرضہ لے لے اس بات کے واسطے اس کو جوکیل صحیح اس شرط سے وکیل کیا کہ ہر گاہ اس کو اس وکالت سے قبل یہ قرض وصول ہونے اور اپنے بری الذمہ ہونے کے معزول کرے تو وہ اس وکالت فروخت دار مذکور وصول ثمن کے واسطے بوکالت جدیدہ مثل سابق کے وکیل ہو جائے گا واللہ تعالیٰ اعلم کذا فی الحیطہ اور اگر طلب شفعہ کے واسطے وکیل کیا تو لکھے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں نے فلاں کو بوکالت صحیحہ اس واسطے وکیل کیا کہ اس کا حق شفعہ فلاں دار محمد و محمد بن محمد و چنین و چنان میں طلب کرے اور اس کو شفعہ میں لے لے اور اس مقدمہ میں اس کی جیتیں و گواہیاں قائم و ثابت کرے اور اس سب میں اس کو اپنے قائم مقام کیا اور اس میں خصومت و منازعت دائر کرے اور ثمن اس کو دے دے اور دار مذکور حق شفعہ اس کے واسطے اپنے قبضہ میں کر لے اور اس کو یہ اختیار نہیں دیا کہ اس

کا حق شفعہ جو اس دار میں ہے دے دے اور یہ اختیار نہیں دیا کہ اس میں اس پر کچھ اقرار کرے اور یہ اختیار نہیں دیا کہ جو گواہ اس موکل پر ایسی گواہی دے جس سے اس کا کچھ حق باطل ہوتا ہے تو وہ اس کی تعدیل کرے اور فلاں نے اس کو قبول کیا اور اگر مضارب بت کے واسطے تحریر لکھنی چاہی تو لکھے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں نے فلاں کو اتنے درم یا دینار دیے اور اس نقد کا وصف و مقدار اچھی طرح بیان کر دے یہ درم و دینار بطریق مضارب بت سمجھ اس کو دیئے تاکہ یہ مضارب بت ان درموں یا دیناروں سے کار تجارت کرے اور جو چیزیں تجارت کی اس کی رائے میں آئیں ان سے خریدے پھر جو خریدے اس کو نقد یا ادھار جس طرح چاہے فروخت کرے اور مال مضارب بت سے انواع تجارت میں سے جس قسم کی تجارت چاہے کرے اور چاہے مال مضارب بت خریدنے کے واسطے وکیل کرے اور جس کے ہاتھ یہ مضارب پسند کرے۔ اس کے ہاتھ فروخت کرے اور انواع تجارت میں سے جس قسم کی تجارت چاہے بہ پسند مضارب اختیار کرے اور اگر مضارب چاہے تو اس مال کے ساتھ دارالاسلام یا دارالحرب کی طرف سفر کرے اور جب سفر کرے تو اس میں سے بقدر ضرورت اپنے اوپر خرچ کرے اور اس سب میں اپنی رائے سے عمل کرے بدین شرط کہ اللہ تعالیٰ اس میں جو کچھ نفع اور بڑھتی دے وہ دونوں میں نصف نصف ہوگی اور جو کچھ اس میں خسارہ نہ ہوگا وہ رب المال پر ہوگا بشرطیکہ اس میں نفع شامل نہ ہو اور اگر نفع شامل ہو تو خسارہ بجانب نفع راجع ہوگا اور اس مضارب نے قبول کر کے یہ تمام مال مضارب بت بھجھہ صحیح وصول کر لیا اور بعد صحت و تمام ہونے اس عقد کے دونوں اس مجلس سے بخرق ابدان و احوال جدا ہوئے اور بطوع دونوں نے اس کا اقرار کیا یہ قلمبند یہ ہے۔

فصل بانزوہ

کفالات کے بیان میں

لکھے کہ یہ تحریر وہ ہے جس پر گواہ ہوئے تا این قول کہ فلاں نے فلاں کے نفس کی کفالت اس کے حکم سے اس کے خصم فلاں کے واسطے اس طرح کی کہ ہر گاہ اس کو مانگے گا اور اس کے نفس کے سپرد کرنے کا مطالبہ کرے گا کسی وقت میں رات میں یا دن میں درحالیہ اس کا مطالبہ بحق خود ممکن ہوگا بدون کسی حائل کے جو دونوں کے درمیان حائل ہو اور بدون کسی مانع کے جو اس سے منع کرے تو اس کے سپرد کر دے گا اور فلاں نے اس کفالت کو بالمشافہہ و بالمواجہہ قبول کیا اور اگر چاہے کاتب یوں تحریر کرے کہ فلاں نے اقرار کیا کہ اس نے نفس فلاں کی اس کے حکم سے واسطے اس کے خصم فلاں کے کفالت کی ہے تاکہ اس کو سپرد کرے جب کہ اس کا خصم اس کے نفس سپرد کرنے کا مطالبہ کرے الی آخرہ اور اگر زیادہ مضبوطی چاہے تو یوں لکھے کہ بدین شرط کہ ہر گاہ یہ کفیل اس مکفول ہے اس مکفول کو دے کر بری ہو جائے تو جب تک اس مکفول عنہ پر اس کا کچھ قرضہ باقی رہے گا تب تک یہ بحالہ کفالت جدید کفیل رہے گا اور قرضہ اس قدر ہے جو کہ بتاریخ فلاں دستاویز میں تحریر ہوا ہے پس جب اس کو یہ مکفول لے مانگے اور اس کے نفس کا مطالبہ کرے کسی وقت میں الی آخرہ یہ محیط میں ہے اور اگر نفس و مال دونوں کا کفیل ہو تو لکھے کہ فلاں نے بحالت جواز اقرار اپنے کے بطوع خود اقرار کیا کہ میں نے نفس فلاں کے واسطے اس کے خصم فلاں بن فلاں کی کفالت کی ہے کہ جب وہ اس کے نفس کا مجھ سے مطالبہ کرے گا تو میں اس کو اس کے سپرد کروں گا اور اگر بروز طلب سپرد نہ کروں تو اس مکفول لے کے واسطے تمام اس مال کا جو اس کا اس مکفول عنہ پر ہے اس مکفول عنہ سے میں ضامن ہوں گا اور یہ مال اس قدر درم یا دینار ہیں یہ کفالت سمجھ کفالت کر لی اور اس سے یہ مکفول لے راضی ہوا اور اس کفالت کی بنفس خود اس مجلس کفالت میں باجائز سمجھ اجازت دے دی اور خطا یا اس کے اقرار کی تصدیق کی اور اگر کفالت میں کوئی مدت مقرر ہو تو لکھے کہ واسطے اس کے خصم فلاں بن فلاں کے کفالت کی تاکہ نفس مکفول عنہ کو اس تاریخ سے ایک مہینہ گزرنے

کے بعد جب وہ اس کے نفس کا مطالبہ مجھ سے کرے گا اس کے سپرد کروں گا یہ عقیدہ یہ میں ہے۔ نوع دیگر تعلق کفالت بمال شرط عدم سپردگی نفس مکفول عنہ پس کفالت نفس کی تحریر اسی طور سے لکھے جس طرح مذکور ہوئی ہے پھر قبول لکھنے سے پہلے لکھے کہ بدین شرط کفالت نفس کر لی کہ اگر مکفول عنہ کو فلاں روز یا جس وقت مکفول لہ مطالبہ کرے سپرد نہ کروں تو تمام اس مال کا جس کا اس مکفول عنہ پر مطالبہ کرتا ہے کفیل ہوں گا اور وہ اس قدر درم ہیں اور تمام اس چیز کا جو اس پر از قسم قرضہ ثابت ہوئی ہے اس میں کوئی علت و حجت نہ ہوگی بدین شرط کہ اس کے بعد اس طالب کو اختیار ہوگا کہ چاہے ہر واحد کو فلاں کفیل و فلاں مکفول عنہ کو تمام اس مال کے واسطے ماخوذ کرے اور چاہے دونوں کو اس کے واسطے ماخوذ کرے اور چاہے دونوں میں سے ایک کو اس سب کے واسطے ماخوذ کرے جب چاہے اور جس طرح چاہے اور ہر گاہ چاہے ان دونوں کے واسطے اس قرضہ سے بریت نہیں ہے اور نہ دونوں میں سے کسی ایک کے واسطے اس سے بریت ہے یہاں تک کہ اس قرضہ خواہ کو اس کا پورا قرضہ پہنچ جائے یا کسی سبب سے اس قرضہ سے بریت واقع ہو جائے اور یہ سب کفالت بحکم فلاں یعنی اس مطلوب کے حکم سے واقع ہوئی اور اس سب پر ان لوگوں نے گواہ کر دیے الی آخر۔

اگر ایک شہر میں نفس مکفول عنہ سپرد کرنے کی شرط کر لی پھر اس کو دوسرے شہر میں سپرد کیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک بری ہو جائے گا بشرطیکہ ایسے مقام پر ہو جہاں اس سے اپنا انصاف کرا سکتا ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک جب تک مقام شروط میں سپرد نہ کرے تب تک بری نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر سپرد کرنے کے واسطے مجلس قاضی کی شرط کی ہو تو اس میں بھی ایسا ہی اختلاف حکم ہے اور اگر مکفول عنہ نے اپنے تئیں کفیل کے سپرد کرنے سے انکار کیا تا کہ وہ مکفول لہ کے سپرد کرے پس اگر اس نے اقرار کیا کہ کفیل نے اس کے حکم سے کفالت کی ہے تو اس پر جبر کیا جائے گا کہ اپنے تئیں کفیل کے سپرد کرے تا کہ مکفول لہ کے سپرد کرے اسی طرح اگر وہ دوسرے شہر میں ہو تو اس پر جبر کیا جائے گا کہ مکفول لہ کے شہر میں جائے اور اگر اس نے اپنی اجازت سے کفالت کرنے سے انکار کیا اور قسم کھا گیا اور گواہ موجود نہیں ہیں تو اس پر جبر نہ کیا جائے گا۔ وجہ دیگر برائے بیان کفالت بمال بر کفالت جنس کفالت صحیحہ جائزہ اور یہ حق کفیل میں احوط ہے کہ یوں لکھے کہ بدین شرط کہ فلاں کو فلاں سپرد کر دے گا بروز فلاں اور اگر روز فلاں ہر گاہ وہ مطالبہ کرے اور میں سپرد نہ کروں الی آخرہ اس واسطے کہ شاہ مکفول لہ اس دن خود نال جائے تا کہ مال بروز نہ کفیل واجب ہو جائے اس واسطے ہم نے کفیل کے حق میں رعایت رکھی اور شرط میں درج کر دیا کہ در صورتیکہ مکفول لہ طلب کرے اور وہ سپرد نہ کرے تو ایسا ہوگا اور اگر ایک جماعت نے ایک شخص کے نفس کی کفالت کی تو اس کو بیان کر دے اور یہ بھی تحریر کر دے کہ بدین شرط کہ مکفول لہ کو اختیار ہے کہ ان سب سے یا ہر ایک سے نفس مکفول عنہ کا مطالبہ کرے اور بدین شرط کہ ہر ایک ان میں سے اس طالب کے واسطے اپنے ساتھیوں کے حکم سے ان کے نفوس کا بھی کفیل ہے یہاں تک کہ فلاں کو اس طالب کے سپرد کریں اور تحریر کو ختم کرے نوع دیگر در کفالت بمال۔ یہ تحریر بدین مضمون ہے جس پر گواہ ہوئے کہ تا اس قول کہ میں نے فلاں کے واسطے فلاں کی طرف سے اس کی اجازت سے تمام اس مال کی جو فلاں پر ہے اور وہ اس قدر ہے ضمانت صحیحہ کر لی پس فلاں کے واسطے یہ مال فلاں پر بسبب ضمانت مذکورہ کے واجب ہوا پس فلاں کو اختیار ہوا کہ فلاں کفیل کو اس کے واسطے ماخوذ کرے اور اس میں سے جس قدر کے واسطے چاہے ماخوذ کرے اور جب چاہے اور جس کیفیت سے چاہے اور ہر گاہ چاہے ماخوذ کرے اور اگر دو کفیل ہوں تو لکھے کہ میں اس فلاں کو اختیار ہوا کہ دونوں کو اس کے واسطے اور اس میں سے جتنے کے واسطے چاہے ماخوذ کرے چاہے ان دونوں کو ماخوذ کرے اور چاہے ایک کو اور چاہے ہر ایک کو جس طرح چاہے اور جب چاہے ایک بعد دوسرے کے دونوں کو ماخوذ کرے اور فلاں طالب کے دونوں میں سے ایک کے ماخوذ کرنے سے

دوسرے کو کچھ بریت نہ ہوگی یہاں تک کہ وہ اپنا پورا قرض وصول پائے اور فلاں و فلاں میں سے ہر ایک حکم دوسرے کے دوسرے کی طرف سے وکیل خصوصیت ہے کہ بمقابلہ فلاں طالب کے جس حق کا وہ اس کے موکل پر مطالبہ کرے خصم ہوگا اور دونوں میں سے ہر ایک نے دوسرے کی وکالت کو بالموافقہ قبول کیا اور فلاں یعنی طالب نے دونوں کی طرف سے اس کفالت کو بالمشافہہ قبول کیا اگر دونوں میں سے ایک کی دوسرے کی ملک کی کفالت کرنا شرط کی ہو تو لکھے کہ ان دونوں کفالیوں میں سے ہر ایک اس مکفلوں کے واسطے دوسرے کے حکم سے دوسرے کے حصہ کا اس مال میں سے ضامن ہے پس اس کو اختیار ہے کہ دونوں سے مطالبہ کرے یا دونوں میں سے ہر ایک سے تمام اس مال کا مطالبہ کرے اگر چاہے اور اگر بغیر حکم دوسرے کے ہو تو لکھ دے کہ بدون اس کے حکم کے ہے۔

لوغ دیگر اگر پسر نے بعد موت پدر کے ضمانت کی تو لکھے کہ تحریر بدین مضمون ہے گواہ لوگ جن کا نام آخر تحریر میں مذکور ہے گواہ ہوئے تا این قول کہ زید کے اس کے والد فلاں پر اس قدر درم قرضہ لازم و حق واجب ہیں اور اس کے والد فلاں نے وفات پائی اور اس کی میراث اس پسر کے ہاتھ آئی اور وہ اس قدر درم ہیں یا اتنی زمین ہے جس کی قیمت سے یہ قرضہ ادا ہو سکتا ہے اور کچھ بچتا ہے اور اس پسر نے اپنے والد کی طرف سے اس زید کے واسطے اس تمام مال کی ضمانت صحیحہ جائزہ کر لی اور زید نے اس کی ضمانت کو بالمشافہہ قبول کیا پس یہ تمام مال زید کے واسطے اس پسر پر حکم اس ضمان مذکور کے ہو گیا اس پسر کو یہ مال اس زید کو دینے سے ہر گاہ مطالبہ کرے بسبب ایسے حق کے جو دعویٰ کرتا ہے جو اسی قسم کچھ انکار نہیں ہے اور اس کو کوئی حجت کسی وجہ سے اس کے ابطال میں نہیں ہے جس کی اس نے زید کے واسطے ضمانت کر لی ہے اور دونوں نے اپنے اوپر اس کے گواہ کر لئے آخر تک اور یہ ہم نے لکھ دیا کہ اس کے قبضہ میں پدر متوفی کا ترکہ آ گیا ہے اس واسطے کہ امام اعظم فرماتے ہیں کہ اگر اس نے کوئی ایسا مال نہ چھوڑا اور پسر نے کفالت کر لی تو نہیں جائز ہے۔ پس اگر اس نے میراث نہ چھوڑی ہو اور اس کفالت کی ضرورت واقع ہوئی تو لکھے کہ وہ مر گیا اور اس نے کچھ مال نہ چھوڑا اور اس پسر نے چاہا کہ اس کی کمال کو آگ سے چھڑا دے اور اس کا ذمہ قرضہ کرادے پس اس کی طرف سے اس کے حق کی رعایت سے اس مال کی ضمانت کرتا ہے اور ایسے حاکم نے جس کا حکم مسلمانوں کے درمیان جائز ہے اس کفالت کی صحت و لزوم کا حکم دے دیا اور تحریر کو ختم کرے اور اگر کفیل نے مکفل عنہ کی طرف سے مال ادا کیا اور مکفل عنہ سے اس کا اقرار بغرض وفاق تحریر کرانا چاہا تو لکھے گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا گواہ ہوئے کہ فلاں نے بلوغ خود اقرار کیا کہ زید کے اس پر اس قدر درم قرضہ لازم و حق واجب بسبب صحیح تھے اور فلاں نے اس کی طرف سے اس قرضہ کی کفالت اس کے حکم سے اس زید کے واسطے بلوغ صحیح کی تھی اور اس کفیل نے اس کی طرف سے یہ مال تمام و کمال ادا کر دیا اور اس کفیل کے واسطے اس پر یہ مال فی الحال واجب الادا ہے اس مقرر کو اس سے کچھ انکار نہیں ہے اور نہ کسی وجہ سے کوئی دعویٰ ہے جو موجب اس کے ابطال کا ہو اور اس کی کسی طرح بریت نہیں ہے۔ فلا بدین طریق کہ یہ سب مال اس کو ادا کر دے اور یہ مقرر آج کے روز اس کے ادا کرنے پر قادر ہے اور اس کفیل مقرر نے اس کے اس اقرار کی بالموافقہ تصدیق کی پھر تحریر کو ختم کرے کذا فی الحقیقہ۔

فصل سازو بزم ☆

حوالہ کے بیان میں

یہ تحریر بدین مضمون ہے جس پر گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا سب گواہ ہوئے ہیں کہ یہ نے اقرار کیا کہ عمرو کے بکر پر اس قدر درم حق واجب و قرض لازم بسبب صحیح تھے اور بکر نے اس تمام مال کا اس عمرو کے واسطے اس زید پر حوالہ کیا اور زید نے تمام اس مال کا حوالہ اس عمرو کے واسطے بالخطابہ اسی مجلس حوالہ میں قبول کیا پس تمام مال مذکور اس زید پر بحکم اس حوالہ مذکورہ کے عمرو کے واسطے ہو گیا اس زید کو عمرو کو یہ مال مذکور دینے سے ہر گاہ اس سے مطالبہ کرے ایسے حق کا جس کا اس پر گواہی و قسم دعویٰ کرتا ہے کچھ انکار نہیں ہے اور کسی وجہ سے اور کسی سبب سے کوئی حجت اس مال مذکور کے ابطال کی نہیں ہے اور تحریر کو ختم کرے اور اگر محیل کا احتمال علیہ پر مال آتا ہو پس حوالہ بقید اس مال کے ہو تو لکھے کہ زید کا عمرو پر اس قدر قرض اور عمرو کا بکر پر اس قدر قرض ہے پس عمرو نے زید کو بکر پر حوالہ کر دیا اور بکر نے اس حوالہ کو قبول کیا ہاں بکر اس زید کو یہ قرض اس مال سے دے دے گا جو عمرو کا بکر پر آتا ہے اور اگر بکر نے عمرو کی طرف سے بشرط بریت اصل کفالت قبول کی ہو تو یہ ہمارے نزدیک حوالہ ہے پس اس کو بدستور معلوم لکھ کر آخر میں حکم حاکم بعد خصوصیت صحیحہ لاحق کرے اور اگر قرضہ کے واسطے دستاویز تاریخی ہو تو لکھے کہ قرضہ واجب بسبب صحیح جس کے واسطے دستاویز اقراری مورخہ تاریخ فلاں تحریر ہے اور اگر قرضہ کسی بیع کا ثمن یا کسی مال کی ضمانت یا دوسرے سبب سے ہو اور یہ ثابت ہو گیا ہو تو صحیح ہے اور زیادہ واضح ہو گا اور اگر حوالہ بمیعاد ہو تو اس کو تحریر کرے اور یہ محیل بری ہو گیا اور اس کے ذمہ سے یہ مال ساقط ہو گیا اور یہ مال مختال لہ کے واسطے بحکم اس حوالہ کے اس مختال علیہ پر میعاد ایسے مضمون کی میعاد پر ابتدائے تاریخ تحریر ہذا سے انتہائے تاریخ فلاں پر واجب الادا ہوا پس بعد میعاد آ جانے کے جب چاہے جس طرح چاہے مطالبہ کرے اس کے واسطے کوئی بریت نہ ہوگی اور اس مال کی ادائیگی کے وقت اس کو تمام مال کے ادا کرنے سے کوئی انکار نہ ہوگا اور اگر یہ شرط کر لی کہ اگر مختال علیہ عاجز ہو تو محیل سے رجوع کرے گا تو لکھے کہ اگر یہ مال اس مختال لہ کو نہ پہنچا اور وہ اس مختال علیہ سے وصول کرنے سے عاجز ہو گیا بسبب اس کی موت کے یا غائب ہو جانے کے یا اعدام و اللہ اس کے یا سرکشی کے یا اس حوالہ سے انکار کر جانے کے تو اس محیل سے رجوع کرے گا اور اس سے مطالبہ کرے گا اور یہ سب اس محیل نے قبول کیا اور ان لوگوں میں سے بعض نے بعض کی اس سب میں ہاں لیا وجہ تصدیق کی اور اس میں زیادہ توثیق کے واسطے تحریر کر دی اور اس محیل نے اس کو اس کے وصول کرنے کا اختیار دے دیا اور یہ اختیار دے دیا کہ حکم میں جس کے پاس چاہے مالش دائر کرے اور اس معاملہ میں اس کو توکیل کا اختیار دیا کہ جس کو چاہے توکیل کرے اور معزول کرے مرۃ بعد از مرۃ توکیل صحیح کذا فی الجملہ۔

مسئلہ: اگر مقررہ نے اقرار کی مشافہۃ تصدیق کی ☆

نوع دیگر زید نے بطوع خود اقرار کیا کہ اس کے عمرو پر اس قدر درم حق واجب و قرض لازم ہے اور اس نے اپنے قرض خواہ بکر کو اس مطلوب پر اس مال کا حوالہ کر دیا تھا اور اس نے اس حوالہ کو قبول کیا تھا پھر اس عمرو نے اپنے قرض دار خالد پر اس مال کا بکر کو حوالہ کر دیا اور اس خالد نے اس حوالہ کو قبول کر لیا پھر یہ خالد غائب ہو گیا اور فلاں شہر کو چلا گیا پس بکر کو اس سے اپنا حق وصول نہ ہو سکا اور عاجز ہو کر اس نے محیل سے رجوع کیا اور محیل بھی غائب ہو گیا پس عاجز ہو کر اس نے اس کے محیل سے رجوع کیا اور اس نے حوالہ میں یہ شرط کر لی تھی پس بکر نے یہ تمام مال زید سے وصول پایا پھر جب کہ عمرو و شہر فلاں سے حاضر ہوا تو بسبب دونوں حوالوں کے ہاتھ ملنے کے زید نے اس سے اس مال کا مطالبہ کیا اور عمرو سے یہ مال تمام و کمال بھر پایا اور زید نے بطوع خود اقرار کیا کہ میں نے عمرو

کے یہ سب مال اس کو ادا کرنے سے سب بھر پایا ہے اور اس کو تمام دعویٰ و خصومات سے بری کر دیا ہے باقرار صحیح کیا جو تمام دعویٰ و خصومات کا قاطع ہے اور زید کا عمرو کی جانب یا عمرو پر الی آخر۔ کچھ نہیں رہا اور عمرو کے واسطے ضمان دورک کا بطور صحیح ضامن ہوا اور اس مقررہ نے اس کے اقرار کی مشابہت تصدیق کی اور دونوں نے اپنے اوپر گواہ کر لئے واللہ تعالیٰ اعلم کذا فی الذخیرہ۔ اگر محیل کا محال علیہ پر مال ہو تو لکھے کہ یہ تحریر جس پر گواہان مسمیان آخر تحریر بذاسب شاہد ہوئے ہیں بدین مضمون ہے زید کا عمرو پر اس قدر قرضہ بسبب صحیح حق واجب و دین لازم ہے جس زید نے اپنے قرض خواہ بکر مذکور کو عمرو پر حوالہ کیا اور عمرو نے یہ حوالہ قبول کیا بدین شرط کہ یہ اس مال سے جو عمرو پر آتا ہے ادا کرے گا الی آخرہ کذا فی الظہیر یہ۔

فصل فی تفریم ☆

مصالحات کے بیان میں

اگر تمام دعویٰ و خصومات سے صلح کی تحریر چاہی تو لکھے کہ فلاں بن فلاں نے الی آخرہ اقرار کیا کہ میں نے فلاں سے اپنے تمام دعویٰ و خصومت سے جو اس کی جانب ہیں اس قدر دینار پر صلح صحیح جو تمام دعویٰ و خصومات کی قطع کرنے والی ہے صلح کی اور اس نے مجھ سے بھول صحیح قبول کیا اور مجھ کو بدل صلح اسی مجلس صلح میں ادا کر دیا اور میں نے اس پر قبضہ صحیح کر لیا اور بعد اس صلح کے میرا اس پر کسی سبب اور کسی وجہ سے کوئی دعویٰ و کوئی خصومت نہ لگے میں نہ کثیر میں نہ قدیم میں نہ جدید میں نہ مال صامت میں نہ مال مطلق میں نہ حیوان میں نہ اعیان میں نہ متحول میں نہ محدود میں نہ دواہم میں نہ دینار میں نہ انسی شے میں جس پر مال و ملک کا لفظ بولا جاتا ہے یہی اس سبب کا اس نے اقرار صحیح کیا جس کی اس صلح قبول کرنے والے نے تصدیق کی۔ یہ صورت تحریر تمام صلح ناموں میں اصل ہے۔ اگر صغیر کا کوئی دعویٰ کسی اجنبی پر ہو اور اس سے صلح واقع ہوئی پس اگر صلح کرنے والا صغیر کا باپ ہو تو لکھے کہ فلاں بن فلاں نے اقرار کیا کہ میں نے فلاں سے ہر خصومت سے جو اس کے فرزند صغیر کے واسطے جس کا نام فلاں ہے اور اس کا کوئی لڑکا اس نام کا اس کے سوائے نہیں ہے اتنے درمیں صلح کر لی بعد ازیکہ مجھ کو اس بات کا یقین ہو گیا کہ یہ صلح اس صغیر کے حق میں اس سے بہتر ہے کہ خصومت طول دی جائے اس واسطے کہ اس ولد صغیر کے واسطے گواہ عادل نہ تھے جن کو اس صغیر کے حق کے اثبات کے واسطے قائم کیا جائے اور مدعا علیہ کے پاس دفعہ صحیح موجود تھا اور فلاں نے اس صلح کو اس سے بھول صحیح قبول کیا اور اس صلح کرنے والے نے اس صغیر کے واسطے یہ بدل صلح مجلس صلح میں بھروسہ صحیح وصول کر لیا اور اگر صلح کرنے والا اجنبی ہو اور قاضی نے اس کو صلح کرنے کی اجازت دے دی ہو تو لکھے کہ فلاں بن فلاں جو صغیر فلاں کی جانب سے اس مصالحہ کرنے کے واسطے از جانب قاضی فلاں بن فلاں اس صلح کرنے اور بدل صلح وصول کرنے کا اجازت یافتہ ہے سب طرح اپنے جواز اقرار کی حالت میں بطور خود اقرار کیا کہ اس نے فلاں سے یعنی مدعا علیہ سے ہر خصومت سے جو صغیر فلاں کی اس پر بھی با اجازت قاضی فلاں کے صلح کر لی جب کہ اس صغیر کے واسطے کوئی دمی نہ تھا نہ از جانب پدر و نہ از جانب غیر اور یہ صلح بعض اس قدر درمیں کے صلح صحیح کر لی بعد از انکہ یہ بات بے یقین معلوم ہو گئی کہ اس صغیر کے واسطے یہ صلح بہتر ہے اور سبب بیان کر دے فوراً ختم تحریر کو ختم کرے یہ ظہیر یہ میں ہے۔

اگر صغیر پر یہ دعویٰ کیا اور مدعی کے پاس گواہ ہیں اور اس دعویٰ سے صلح کی تو لکھے کہ فلاں بن فلاں نے اقرار کیا کہ وہ صغیر مسکی فلاں بن فلاں پر اس کے والد کے حضور میں یا لکھے کہ اس کے وصی کے حضور میں اس کے رومیہ یہ دعویٰ کرتا تھا کہ یہ سب اس کی ملک و حق بسبب صحیح ہے اور اس باپ یا وصی کے قبضہ میں ماقبل ہے اور اس سے مطالبہ کرتا تھا کہ اس سے اپنا ہاتھ کوتاہ کر کے اس مدعی کو

سپرد کر دے اور قاضی مذکور اس کے اس دعویٰ سے منکر تھا اور کہتا تھا کہ اس صغیر کی ملک و حق اس کے باپ یا وصی کے قبضہ میں بحق ہے اور اس پر اس سے اپنا ہاتھ کوتاہ کر کے اس مدعی کے سپرد کرنا واجب نہیں ہے حالانکہ اس مدعی کے واسطے گواہان معروف بعد الت وجواز شہادت موجود تھے اور یہ معاملہ جو اس صلح نامہ میں مذکور ہے اس صغیر کے واسطے خصومت طول دینے سے بہتر تھا پس دونوں (۱) نے بجانب صلح میل کیا اور اس قرار داد پر صلح کی کہ باپ اس صغیر کے مال سے اس قدر روپ اس مدعی کو دے دے پس مدعی نے اس سے اس امر پر صلح کر لی اور باپ نے اس صلح کو بالمشافہ قبول کیا اور مدعی نے یہ بدل صلح اس باپ کے اس کو مال صغیر سے یہ سب ادا کرنے سے وصول پایا اور اس مدعی کا اس صغیر پر اس چیز میں کچھ دعویٰ نہ ہاں اس چیز کے عین میں نہ خن میں نہ قیمت میں نہ غلہ میں نہ حق قدیم میں نہ جدید میں اور اس کے اس اقرار کی اس شخص نے جس کو حق تصدیق حاصل ہے بالمشافہ و بالمواجہہ تصدیق کی اور تحریر کو ختم کرے بعد از انکسار خرم میں حکم حاکم لاحق کر دے اور اس کا سبب مکرر بیان ہو چکا ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر ایک شخص سر گیا اور اس کی جو رو اور اس کے وارثوں میں صلح ہوئی تو اس کی تحریر کی یہ صورت ہے کہ یہ تحریر جس پر گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا شاہد ہوئے ہیں بدین مضمون ہے کہ غلام بن غلام اس عورت غلامہ بنت غلام کا شوہر بنگاچ بیچ تھا اور وہ مر گیا اور وارثوں میں ایک اپنی اس جو رو کو چھوڑا اور اولاد میں غلام و غلام وارثوں کے نام و تعداد بیان کر دے اور ترکہ میں ان وارثوں کے قبضہ میں اراضی غلام اس کے حدود بیان کر دے اور دور و بیوت میں چٹین و چٹین اور اتنی دکانیں اور ان سب کے حدود بیان کر دے اور غلاموں میں اتنے غلام ان کا نام و حلیہ و جنس و سن بیان کر دے اور کپڑوں میں اتنے عدد ان کی جنس و صفت و قیمت بیان کر دے اور چوپاؤں میں اتنے چوپایہ از الجملہ گھوڑے اتنے اور بچے اتنے اور گدھے اتنے اور ہر مال کو انکی صفت سے بیان کر دے جس سے قیصر ہو جائے یہ سب ترکہ چھوڑا پس مہر لکھا لکھنے کے بعد اس عورت کے واسطے باقی کا آٹھواں فریضہ ترکہ چاہئے تھا پس اس عورت نے ان وارثوں پر باقی مہر اور (حصہ) جس کا دعویٰ کیا اور وہ اس قدر ہے اور وارثوں نے نہ اقرار کیا اور نہ انکار کیا اور صلح ان کے واسطے بہتر تھی پس اس عورت نے اس سب ترکہ کو ایک ایک دیکھ بھال کر اپنے حق و صدیقی سے صلح کر لی اور اس میں سے کچھ مال کسی شخص پر قرض نہ تھا اور نہ میت پر قرضہ ہونے کی وجہ سے گھرا ہوا تھا اور نہ سوائے قرضہ کے وصیت وغیرہ تھی یا لکھے کہ اور جو لوگوں پر قرضہ تھا وہ برآمد ہو کر آ گیا اور جو میت پر قرضہ تھا وہ برضا مندی تمام وارثوں کے ادا کر دیا گیا پس اس عورت نے آٹھویں حصہ میراث و مہر سے اس قدر پر صلح جائز نافذ کر لی جس میں نہ شرط ہے نہ مشوہت نہ فساد نہ خیار اور وارثوں سے تمام وہ چیز جس پر صلح واقع ہوئی ہے وارثوں کے اس کو سب دے دینے سے اپنے قبضہ میں کر لی اور جس سے صلح واقع ہوئی ہے اس سب کو اس عورت نے ان وارثوں کو خالی از مانع و متنازع سپرد کر دیا تمام سب چیزیں جو اس تحریر میں مذکور ہوئی ہیں بحکم و حقوق و تمام متاع باندی و غلام و لباس و گھوڑے کی زمینیں و لگامیں اور اس کا سب سامان اور خجروں گدھوں کے اکاف وغیرہ و بانگوں و بستانوں کے پھل و اراضی و اشجار و کھیتیاں و پودے اور ان کے تمام غلات ان باقی وارثوں کے واسطے بحکم اس صلح مذکور کے ہو گئے کہ اس عورت کا اس میں کچھ حق و دعویٰ و مطالبہ قلیل و کثیر میں کسی وجہ اور کسی سبب سے نہیں رہا اور یہ عورت بعد اس کے جو دعویٰ ان وارثوں کی جانب کرے وہ اس میں جھوٹی ہوگی اور جو گواہان لوگوں پر قائم کرے وہ ظلم و عدوان ہوگا اور ان وارثوں نے اس عورت سے اس صلح کو بالمواجہہ و بالمشافہہ مجلس صلح میں قبول کیا پس وارثوں کو جس سے صلح واقع ہوئی اس سب میں یا اس میں سے کسی چیز میں جو درک پیش آئے تو اس غلامہ عورت پر جو ان لوگوں کے واسطے اس پر

۱۔ دو جمع دار یعنی احاطہ جس میں حلیان وغیرہ ہوں ۲۔ مہر نکاح انکی صورت میں کہ حسب رواج ادا نہ کیا ہو اور قرضہ برآمد ہو اس لئے کہ سب کے نزدیک صحیح ہو ۳۔ (۱) یعنی باپ نے یا وصی نے پس سمجھئے بے گئی ہے ۴

واجب ہوگا اس کا اس پر سپرد کرنا واجب ہوگا حتیٰ کہ ان کو یہ سپرد کر دے گی اور سب کے سب بطوع خود متفرق ہو گئے کذا فی الظہیر یہ اور اگر ترکہ میں کسی پر قرضہ ہو تو ترکہ کے محدثات و اعیان ذکر کرنے کے بعد لکھے کہ اور نیز ترکہ میں فلاں و فلاں پر اتنا اتنا قرضہ واجب و لازم ہے اور بعد صلح و وصول پانے کے اقرار کے لکھے کہ اس عورت کا کوئی دعویٰ و خصومت بعد اس صلح کے باقی نہ رہا۔ کیونکہ اُس نے یہ سب وصول پایا سوائے قرضہ کے جن کا اس میں مذکور ہوا ہے کہ وہ اس صلح میں داخل نہیں ہوئے ہیں۔

ایسی صورت کا بیان جس میں یہ تحریر پایا کہ عورت مذکورہ کا دعویٰ خصومت اس صلح کے بعد موقوف ہوا ☆

پس اگر انہوں نے یہ چاہا کہ اس کی خصومت ان قرضوں میں بھی نہ رہے تو بعض کے نزدیک کمال گواہ کرنے کے لکھے کہ ان مسلمان نے ان قرضوں میں اس عورت کا تمام حصہ جو کہ اس قدر ہے اپنے مالوں سے ادا کر دیا بدون اس کے کہ یہ امر اس صلح میں شرط ہو یہ ان لوگوں کی طرف سے قبیل و تبرع ہے پس اس عورت نے اس کو وصول کر لیا پس اب عورت مذکورہ کا ان قرضوں میں کوئی حق و دعویٰ نہ رہا اور انہوں نے اس بات کے گواہ کر لئے الی آخر لیکن یہ بات اچھی نہیں ہے اس واسطے کہ قرض دار لوگ اس قبیل سے بری ہو جائیں گے اور وارثوں و اولاد کے واسطے مطالبہ کا استحقاق باقی نہ رہے گا اور اگر یہ شرط کریں کہ جو کچھ قرض داروں پر ہے وہ ان کا مال ہو جائے تو یہ صحیح نہیں ہے پس بہتر طریقہ یہ ہے کہ یہ دیکھ کر کہ یہ اس کا حصہ اس قرضوں میں سے کس قدر ہے پس اگر مثلاً سو درم ہوں تو لکھے کہ ان وارثان اولاد نے اس عورت کو اپنے مالوں میں سے برابر شرکت سو درم خطر بھیہ سیاہ پورا نے جیدہ رائجہ معدودہ جس کے نصف پچاس درم خطر بھیہ ہوتے ہیں قرض دیئے پس اس عورت نے ان کو ان سے وصول کر لیا اور ان وارثوں کو وکیل کر دیا کہ ان قرض داروں سے اس کا حصہ ترکہ سو درم وصول کریں پھر یہ بعض اس مال کے جو انہوں نے عورت مذکورہ کو قرض دیا ہے قصاص ہو جائے گا پس ان وارثان و اولاد نے اس کی اس وکالت کو بالمشافہ قبول کیا اور سب نے اپنے اوپر گواہ کر لئے اور اگر وارثوں میں کوئی نا بالغ ہو اور عورت کے اپنے شوہر کے آٹھویں حصہ ترکہ اور اپنے صدق کے دعویٰ سے صلح واقع ہوئی تو بدستور لکھے یہاں تک کہ اس قول تک پہنچے کہ اور یہ عورت ان وارثوں پر اس قدر اپنے باقی مہر کا جو اس کے شوہر فلاں پر تھا دعویٰ کرتی تھی کہ اس نے اس میں سے کچھ ادا نہیں کیا یہاں تک کہ مر گیا اور یہ اس کے ترکہ پر قرضہ ہو گیا اور اس کے پاس گواہ تھے جو اس کے دعویٰ پر گواہی دیتے تھے اور وارثوں کے پاس اس کا دفتہ اور چھکارا نہ تھا پس یہ مصلحت اس صغیر کے حق میں واقع ہوئی کہ لوگ درمیان میں پڑ کر مصالحہ کرادیں پس لوگ درمیان میں پڑے اور مصالحہ واقع ہوا پس عورت مذکورہ کے اور ان وارثان بالفقین و متولی صغیر کے درمیان جو حاکم کی اجازت سے مقرر ہوا ہے عورت مذکورہ کے دعویٰ مہر سے ہو اس قدر ہے اور اس کے آٹھویں حصہ ترکہ کے دعویٰ سے اس مقدار پر صلح واقع ہوئی اور اس صلح کو ان بالغ وارثوں نے خود اور اس صغیر کی طرف سے جو شخص ولی مقرر ہوا ہے اُس نے بقبول صحیح قبول کیا اور اگر وارثوں میں سے ایک وارث نے باقی وارثوں سے صلح کی اور سب بالغ ہیں تو لکھے کہ فلاں نے اقرار کیا الی آخر کہ اس نے فلاں و فلاں اپنے دونوں بھائی اور فلاں اپنی بہن جو سب ماں و باپ کے ہیں اور اپنی والدہ مساقہ فلاں بنت فلاں سے ہر خصومت سے جو اس کے ان کی جانب اپنے باپ فلاں کے ترکہ میں ثابت ہے اور ہر حق سے جو اس کا اس ترکہ میں ہے اس قدر پر صلح کر لی اور ان لوگوں نے اس سے بقبول صحیح قبول کیا آخر تک بدستور تحریر کرے۔ اگر دعویٰ وصیت حصہ سوم یا چہارم یا ششم سے کسی قدر مال پر صلح واقع ہوئی تو بھی اسی طرز پر لکھے کذا فی الذخیرہ اور اگر ترکہ میں دو دینار ہوں تو بدل صلح بیان کرنے کے وقت بیان کر دینا چاہئے کہ اس کے حصہ درم دینار ترکہ سے یہ بدل اصل زائد ہے یہ ظہیر میں ہے۔ امام محمد سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص دوسرے کے دار میں کچھ دعویٰ کرتا ہے پس

اس نے مدعی سے مصالحت کر لیا اور وہ اس کا اقرار نہیں کرتا ہے پس آیا یہ جائز ہے فرمایا کہ ہاں اور یہ صلح برائے انکار ہے اور یہ ہمارے نزدیک جائز ہے بخلاف شافعی و ابن ابی کے پس اگر مدعا علیہ نے یہ تحریر چاہی تاکہ اس کے واسطے مدعی پر حجت رہے تو لکھے کہ یہ تحریر فلاں کے واسطے یعنی مدعا علیہ کے واسطے از جانب فلاں ہے یعنی مدعی ہے کہ میں نے تیرے عداد میں دعویٰ کیا تھا اور یہ وارہ ہے جو فلاں مقام پر واقع ہے اور اس کے حدود یہ ہیں پس تو نے مجھ سے اپنے دار کے دعویٰ سے اتنے درم وزن سب سے صلح کر لی بدین شرط کہ میں تجھے تمام وہ چیز جس کا میں دعویٰ کرتا ہوں سپرد کروں اور تو اس پر راضی ہو گیا اور میں نے تجھ سے صلح کی اور جس پر صلح واقع ہوئی وہ سب مال تجھ سے لے کر وصول کر لیا اور یہ اتنے درم ہیں اور تحریر کو ختم کرے اور ایسا ہی امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد تحریر کرتے تھے اور شیخ یوسف بن خالد اس طرح لکھتے تھے کہ یہ تحریر واسطے فلاں کے از جانب فلاں بن فلاں بدین مضمون ہے کہ میں نے تجھ پر تیرے مقبوضہ دار میں جو فلاں مقام پر ہے جس کے حدود چنین و چنان ہیں دعویٰ کیا تھا اور یہ نہ لکھے کہ میں نے تیرے دار میں دعویٰ کیا تھا اور فرماتے تھے کہ اگر یوں لکھا کہ اس دار میں جو تیرے قبضہ میں ہے تو یہ اس مدعی کی طرف سے مدعا علیہ کے حق دار کے ملک کا اقرار نہ ہوگا کہ دعویٰ ملک اپنے واسطے صحیح ہو سکتا ہے پس صلح صحیح ہوگی اور جو امام محمد نے ذکر کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ امام محمد نے صورت مسئلہ اس طرح مفروض کی تھی کہ اس کے دار میں کچھ دعویٰ کیا اور یہ ذکر نہیں کیا کہ کس چیز کا دعویٰ کیا اور جائز ہے کہ دعویٰ کسی طریق یا میل آپ میں حق کا ہو پس مدعا علیہ اس سے اس بناء پر صلح کرتا ہے کہ اپنا یہ دعویٰ چھوڑ دے اور مدعا علیہ کے واسطے ملکیت دار کا اقرار مدعی کی طرف سے اس دعویٰ سے مانع نہیں ہے پس امام محمد کی تحریر اس وجہ پر معمول کی جائے گی بنا پر اس کہ مراد اس کی اس دعویٰ سے اپنے واسطے کوئی حق ہے نہ دعویٰ رقبہ دار کذا فی الحقیقہ۔

اگر صلح ایسے دو آدمیوں میں واقع ہو جن میں سے ہر ایک دوسرے پر دعویٰ کرتا ہے تو لکھے کہ سب گواہ ہوئے کہ زید نے عمرو پر مجلس حکم میں اس قدر درموں کا دعویٰ کیا اور عمرو نے انکار کیا اور عمرو نے اس زید پر اتنے دینار کا بہسب صحیح دعویٰ کیا اور زید ماندہ از تک دونوں مجلس حکم میں دو درم دھوپ کیا کہے اور دونوں میں خصومت بڑھ گئی اور نزاع شدہ پیدا ہو گئی پس درمیانی لوگ دونوں کے بیچ میں پڑ گئے اور نظر بکتاب اللہ تعالیٰ دونوں کو صلح پر آمادہ کیا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ صلح (۱) خیر پس دونوں نے اس کو منظور کیا اور صلح کی اجازت دی پس دونوں نے اس طور سے صلح کی کہ فلاں کو فلاں اس قدر درم دے دے پس اس نے اس سے ہالشاہ اس کو قبول کیا اور صلح صحیح جائز نافذ قاطع خصومت کر لی اور اس نے اس سے اس کے اس کو یہ سب مال دینے سے لے کر قبضہ صحیح کیا اور دینے والا اس سب سے اس کے قبضہ کرنے سے ہریت قبضہ و استیلاء بری ہو گیا اور اس نے اقرار کیا کہ میری کوئی خصومت اس کی جانب نہیں رہی اور اس کو اپنے سب دعویٰ سے بری کر دیا اور دوسرے نے اس کے قول کی اس سب میں تصدیق کی اور دوسرے نے بھی اس کو ہر دعویٰ سے جو اس پر کرتا تھا بری کر دیا اور دونوں میں سے کسی کی دوسرے پر کچھ خصومت و کوئی دعویٰ و کچھ مطالبہ نہ رہا اور بعد اس صلح کے جو دعویٰ ان دونوں میں سے کوئی دوسرے پر کرے آخر تک بدستور ختم کرے واللہ اعلم۔ اگر وکیل نے دعویٰ ترک کر کے اپنی موکلہ کی طرف سے بعد تقسیم واقع ہونے کے دعویٰ کر کے بھر صلح کی لکھے کہ گواہ لوگ گواہ ہوئے کہ زید نے جو وکیل مسماۃ ہندہ کا اس کی طرف سے تمام دعویٰ و قبضہ صلح و اقرار و حمان کے واسطے یوکالت مطلقہ عامہ سب صورتوں میں ثابت الوکالت ہے اپنی موکلہ مذکورہ کے واسطے مجلس قضا میں بحضور قاضی فلاں بن فلاں کے دعویٰ کیا فلاں و فلاں و فلاں وارثوں پر کہ اس کی یہ موکلہ ان لوگوں کے باپ فلاں کی جو رتھی و بنکاح صحیح بمبر معلوم اس کی حلالہ تھی اور جب وہ مرا ہے تو یہ موکلہ مذکورہ اس کے نکاح میں تھی اور اس نے ترکہ میں ترکہ چنین و چنان مال چھوڑا اور یہ لوگ تمام اس ترکہ پر ناحق مستولی ہو گئے اور اس عورت نے ان لوگوں سے اپنا مہر و میراث آٹھواں حصہ طلب

کیا پس ان لوگوں نے جواب دیا کہ ہم نے تمام ترکہ حصہ بانٹ کر دیا اور اس عورت کا حصہ اس کو پورا دے دیا پس اس وکیل نے زعم کیا کہ یہ قسمت فاسد واقع ہوئی صحیح نہیں ہوئی کیونکہ اس میں خلل رہا اور تفاوت ہو گیا اور زمین فاحش ظاہر ہوا اور ترکہ میں بعض خفیہ چیز ظاہر ہوئی اور ان سب کے درمیان مدت و راز تک خصوصیت بڑھی پس شہر فلاں کے بزرگ و مشائخ علماء جمع ہوئے اور انہوں نے اس حادثہ میں تامل کرنے کے واسطے ایک مجلس بمقام فلاں منعقد کی اور چاہا کہ بخضوری قاضی فلاں کے درمیانی ہو کر باہم صلح کرادیں پس بعد رضا مندی فریقین کے سب اس بات پر متفق ہوئے کہ یہ برادر لوگ اس فلاں مملکت کو اس کے اس ترکہ میں تمام دعویٰ و خصوصیات کے عوض اس قدر دے دیں پس لوگ باہم راضی ہوئے پس اس وکیل نے حکم و کالت مذکورہ اس عورت کے تمام دعویٰ سے جو مہر و حصہ مستحقہی ترکہ شوہر میں تھے ان اولاد و وارثان سے اس قدر مال پر صلح صحیح جائز کا طع خصوصیات صلح کر لی اور ان لوگوں نے اس وکیل سے یہ صلح اس قدر مال پر قبول کر لی اور سبھی نے بطوع خود اس مال یعنی بدل اصل کا اس مملکت کے واسطے اس ترکہ میں واجب ہونے کا اقرار کیا اور ان لوگوں نے اس عورت کے لئے اس مال کے بدلے تمام دارمستملہ بیوت واقع مقام فلاں محدودہ بحد و جنین و چنان و تمام ہارغ انکور واقع مقام فلاں محدودہ بحد و جنین و چنان مع سب حدود و حقوق جنین و چنان کے عوض دیا اور قیمت اس دار مذکورہ کی اس قدر اور اس ہارغ مذکور کی اس قدر ہے اور اس وکیل نے اس سب کو قبول کیا اور ان دونوں بروکیل نے ان وارثوں کے اس کو یہ دونوں تمام و کمال فارغ از موانع و منازع تسلیم کرنے سے لے کر قبضہ کر لیا اور ان وارثوں کو بدل اصل مذکور سے یا براء جائز بری کر دیا اور سبھی نے اقرار کیا کہ یہ ہر دو محدودہ اس مملکت کی ملکیت ہیں ان وارثوں یا ان میں سے کسی وارث یا کسی اور آدمی کا اس میں کچھ حق و دعویٰ و جنین و چنان الی آخر نہیں ہے پس ہر گاہ ان میں سے کوئی ہمیں کچھ دعویٰ کرے الی آخر۔

سموں نے اس عورت کے واسطے ان دونوں محدودہ میں درک کی ضمانت کر لی اور وکیل نے اپنی مملکت کی طرف سے اس کے باقی سب ترکہ میں جو ان وارثوں کے پاس رہا درک کی ضمانت کر لی اور سب کی صحت کا قاضیان^۱ اسلام میں سے ایک قاضی نے حکم دے دیا اور سبھی نے گواہ کر لیے الی آخرہ اگر کسی دارمعیں میں سکونت کی وصیت سے کسی قدر دروسوں پر صلح ہوئی تو لکھے کہ گواہان مسیان گواہ ہوئے کہ تا این قول کہ زید نے دعویٰ کیا کہ عمر اس مدعا علیہ کے والد نے اس مدعی کے واسطے تمام دار واقع موقع فلاں محدودہ بحد و جنین و چنان کے سکونت کیا ہمیشہ کے واسطے جب تک زندہ رہے یا اتنی مدت کے واسطے وصیت کر دی تھی اور اس وصیت سے رجوع و تغیر نہیں کیا یہاں تک کہ مر گیا حالانکہ یہ دار اس کے تہائی مال سے برآمد ہوتا ہے اور اس مدعی نے اس کی اس وصیت کو بعد اس کی موت کے قبول کیا اور مرنے کے بعد اس نے ایک وارث چھوڑا وہ بھی مدعا علیہ ہے اس کے سوائے اس کا کوئی وارث نہیں ہے پھر اس سے اس اپنے تمام دعویٰ سے اس قدر دروسوں پر صلح جائز کا طع خصوصیت وافع منازعت کر لی اور اس نے اس صلح کو اس بدوں کے عوض منظور و قبول کیا الی آخرہ اور اگر دارمعیں کی سکونت کی وصیت سے دوسرے دار کی سکونت پر صلح کی تو ابتداً مثل تحریر مذکورہ بال کے لکھے پھر بدل اصل کے ذکر کے وقت لکھے کہ پھر اس سے اپنے تمام دعویٰ سکونت دار ہذا سے دوسرے دار کی سکونت پر جو اس ترکہ میں سے ہے اور فلاں مقام پر واقع ہے محدودہ بحد و جنین و چنان ہے مع حدود و حقوق و جنین و چنان کے ایک سال کامل یا دو سال کامل یا تین سال کے واسطے از ابتداً ماہ فلاں سنہ فلاں تا انتہائے ماہ فلاں سنہ فلاں صلح صحیح جائز کر لی اور لے لیا تاکہ اس میں خود رہے اور جس کو چاہے رکھے اور اس میں اپنی رائے پر عمل کرنے پھر قبضہ اور بری کرنا اور ضمان و درک سب تحریر کرے اور یہ امر ہمارے اکثر مشائخ کے نزدیک صحیح ہے اور بعضوں کے نزدیک نہیں جائز ہے جیسے سکونت دار کا اجارہ لینا اور احوط یہ ہے کہ ایسی صلح کے آخر میں حکم

پر باہم دونوں نے صلح قرار دی ہے اور بعد تمام ہونے اس صلح کے اس پر دونوں کی رضا مندی کے ساتھ دونوں جدا ہوئے اور دونوں نے اس کے بعد تمام دودار جو اس ترکہ میں ہے اسی حیثیت پر دیکھا جیسا اس صلح باہمی واقع ہونے سے پہلے دیکھا تھا اور یہ تمام ترکہ اس شوہر کے واسطے بسبب اس حق میراث کے جو اس کا اپنے اس جوہر کے ترکہ میں واجب ہوا تھا اور بسبب اس صلح کے جو اس نے اس باپ کے ساتھ اس کے تمام حق سے جو اس باپ کا اپنی دختر میت کے ترکہ میں واجب ہوا تھا صلح کی ہے اس شوہر کا ہو گیا پس جس چیز کا شوہر اس ترکہ میں سے اس باپ کے مالک کرنے سے مالک ہوا ہے اس میں یا اس میں سے کسی جزو میں یا اس کے حقوق زمین و دار میں سے کسی حق میں کسی آدمی کی طرف سے شوہر مذکور کو کوئی درک پیش آئے تو جس چیز کا شرع اور حکم فیصلہ کرے اس کا اس باپ پر اس شوہر کو سپرد کرنا واجب ہوگا اور دونوں میں سے ہر ایک نے بطور خود اقرار کیا کہ اس عورت میت کے ترکہ میں سے اس کا کوئی حق دوسرے کی جانب اور دوسرے پر اور دوسرے کے پاس اور دوسرے کے قبضہ میں نہیں ہے بعد ازاں انکے دونوں میں سے ہر ایک نے بطور خود اس بات کو سمجھ لیا کہ اس سب کے متعلق اس کا کوئی حق دوسرے کی جانب نہیں ہے۔

اگر اس عورت وفات یافتہ کے ترکہ کے اموال مذکورہ میں کسی مال کی نسبت دونوں میں کوئی شخص دوسرے کی جانب کچھ دعویٰ کرے یا اس کی طرف سے کوئی آدمی دعویٰ کرے خواہ اس کی حیات میں یا اس کی وفات کے بعد اور گواہ لوگ گواہی دیں تو یہ سب باطل و مردود ہوگا پھر بدستور تحریر کو ختم کرے اور اگر فضولی نے صلح کی تو لکھے کہ گواہ لوگ گواہ ہوئے تا اس قول کہ زید نے عمرو پر یہ دعویٰ کیا تھا پس اس دعویٰ سے اس مدعی کے ساتھ اس مقرر نے براہ تبرع و احسان بدون حکم اس مدعا علیہ کے اتنے درموں پر صلح کر لی بدین شرط کہ وہ اس مدعی کے واسطے اس مال صلح کا اپنے ذاتی مال سے ضامن ہوا ہے بدین شرط کہ اس مدعی نے اس مدعا علیہ کو اس دعویٰ سے بری کیا اور اس مقرر نے بدلہ اس کو دے دیا اور بدین شرط کہ مدعی تمام اس چیز کا جو اس مدعا علیہ کو اس باپ میں اس مدعی کی جانب سے اور اس کے سبب سے اور کسی آدمی کی طرف سے کوئی درک پیش آئے تو اس سب کا یہ مدعی ضامن ہے پس ان شرائط مذکورہ پر صلح جائز قاطع خصوصت دونوں نے صلح کی اور اس صلح کو جو بعد اس مال کے ہے اس مدعی نے اس کے صلح کرنے سے قبول کیا اور اس مدعا علیہ کی طرف سے براہ تبرع و احسان یہ مال مدعی کو مقرر کے ادا کرنے سے مدعی نے وصول پا لیا پس تمام وہ چیز جس کے دعویٰ سے یہ صلح واقع ہوئی ہے اس مدعا علیہ کی ملک ہو گئی اس مدعی یا کسی آدمی کی ملک نہ رہی اور یہ ملک بملک صحیح و حق واجب ہوئی اور اس مدعا علیہ کی جانب اس مدعی کا کوئی حق و دعویٰ نہ رہا پھر تحریر کو بدستور تمام کرے اور فرمایا کہ اگر ایسی صلح فضولی کی جانب سے اس شرط پر واقع ہو کہ فی حدود غریبہ فضولی کی ملک ہو نہ مدعا علیہ کی تو بعد اس تحریر کے کہ اتنے درموں پر صلح کی یوں لکھنا چاہئے کہ بدین شرط کہ یہ دار محمد و وہ متدعو یہ اس صلح کرنے والے کی ملک ہوئی نہ اس مدعا علیہ کی اور نہ کسی آدمی کی رہی پھر گواہی کو انے سے پہلے لکھے اور اس مدعی نے اس صلح کرنے والے کو اپنی زندگی میں اپنا وکیل کیا کہ اس سب دار کو اس مدعا علیہ سے اور جس کے قبضہ میں پائے اس سے لے کر اپنے قبضہ میں کرے اور اس معاملہ میں خصوصت اور تالش کرنے کا بھی وکیل کیا یا اس طور کہ چاہئے اس کار و کالت کو بنفس خود اتمام دے یا جس کو چاہے یکے بعد دیگرے وکیل مقرر کرے اور وکیلوں میں جس کو چاہے یکے بعد دیگرے تبدیل کرے اور اس معاملہ میں اپنی رائے پر عمل کرے اور اس مدعی کا قائم مقام ہوگا اور اس معاملہ میں جو کچھ کرے گا جائز ہوگا اور اس معاملہ میں جس کا اس کو وکیل کیا ہے اپنی وفات کے بعد اس سب کا فقط اسی کو وصی کیا اور لوگوں میں سے کسی کو نہیں کیا اور اس صلح کرنے والے نے یہ سب جو مدعی نے اس کے واسطے قرار دیا ہے بالمشافہہ قبول کیا پھر اگر اس دار کو قابض سے لینے پر قادر نہ ہو تو بدلہ صلح کو مدعی سے واپس کر لے پھر تحریر کو تمام کرے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر صلح از دعویٰ امانت ہو تو لکھے کہ اس نے اس پر ظاں چیز کا جس کو اس نے اس کے پاس ودیعت رکھا تھا اور اس

نے قبضہ کر لیا تھا دعویٰ کیا بایں طور کہ مالک و دیت نے اس سے اپنی ودیت واپس مانگی اور اُس نے سرے سے ودیت رکھنے کا انکار کیا یہاں تک کہ یہ امانت اُن کے ذمہ مال مضمون ہو گئی کہ اگر وہ مثلی چیزوں میں ہو تو اس کے مثل ضمانت اور قیمتی چیزوں میں سے ہو تو اس کی قیمت تاوان لازم آئی پس مالک و دیت نے اس کا دعویٰ کیا پس مدعا علیہ سے اس دعویٰ سے اس قدر درمروں پر صلح صحیح کر لی اور اس نے صلح کو اس عوض پر باوجود اپنے انکار کے قبول صحیح قبول کیا یہ ظہیر یہ ہے۔

اگر قتل عمد سے کسی قدر مال پر صلح کی تو نکلے کہ زیہ نے عمرو پر دعویٰ کیا کہ عمرو نے اس کے باپ بکر کو لوہے کے ہتھیار سے عمداً ناحق و ظلماً وعدواناً قتل کیا اور اس مقتول نے کوئی وارث سوائے اس زیہ کے نہیں چھوڑا اور اس زیہ کے واسطے اس مدعا علیہ پر قصاص کا استحقاق ہے اور اس عمرو پر اس کے سامنے اپنی گردن جھکانا اور اپنی جان اس کے سپرد کرنا اور اس کو قصاص حاصل کر لینے دینا واجب ہوا پھر اس زیہ نے اپنے اس دعویٰ سے اس قدر مال پر اس سے صلح کر لی پس اس نے اس سے اس صلح کو بالمشافہ قبول کیا اور یہ صلح ایسی صلح صحیح ہے جو قاطع خصومت ہے اور مدعی نے اس سے یہ بدل صلح مدعا علیہ کے ادا کرنے سے لے کر قبضہ کر لیا اور اس کو اپنے اس تمام دعویٰ سے بری کر دیا اور اسی کے واسطے تمام اس چیز کی درک کا ضامن ہوا جو اس کو کسی دوسرے وارث کی طرف سے اگر ظاہر ہو اور قرض خواہ موصی لہ اور حاکم اور صاحب سلطنت وغیرہ کے آدمی کی طرف سے لاحق ہو حتیٰ کہ اس کو اس درک سے چھڑائے گا یا بعد اس درک کے اس مال صلح میں سے جو اس نے وصول کیا ہے واپس دے گا پس اس درک کی ضمانت صحیحہ جائزہ کر لی پس اس صلح اور بری کر دینے کے سبب سے اس کا کوئی حق و دعویٰ آخر تک مثل مذکورہ بالا کے نکلے واللہ تعالیٰ اعلم کذا فی الحکمہ اور اگر جان تلف کرنے سے کم سے قصاص (۱) سے صلح کی تو نکلے کہ زیہ نے عمرو پر دعویٰ کیا کہ عمرو نے اس کا دایہا ہاتھ پھٹکی کے جوڑے سے عمداً ناحق براہ تعدی و ظلم کاٹ ڈالا اور وہ بعد اس کے اس زخم سے اچھا ہو گیا اور اس پر اپنے اس ہاتھ کے قصاص کا بسبب اس جنایت کے دعویٰ کیا پس مدعا علیہ نے اس سے اس دعویٰ سے اس قدر مال پر صلح کر لینے کی درخواست کی اور اس نے اس کو منظور کر کے اس مال پر اس کے ساتھ صلح کر لی۔ پھر اس کو شل تحریر اول کے تمام کرے واللہ تعالیٰ اعلم۔ قتل خطا سے صلح کر کے تحریر اس طرح نکلے کہ زیہ نے عمرو پر دعویٰ کیا کہ عمرو نے اس کے باپ مسکی فلاں کو خطا سے ناحق قتل کیا اور اس سے دیت طلب کی اور اس نے درخواست کی کہ اس دیت سے اس قدر درمروں پر تین سال کی میعاد پر اس تحریر کی تاریخ سے اس کی ابتدا ہوگی اس شرط پر صلح کر لی کہ اس کو اپنے اس دعویٰ سے بری کر دے بدین شرط کہ ان تین سالوں میں سے ہر سال ان درمروں مذکورہ سے ایک تہائی ادا کرے گا پس صلح صحیح صلح کر لی آخر تک بدستور معلوم تحریر کرے اور اس تحریر کے آخر میں حکم حاکم لاحق کرے اور اگر عمدہ غلام قتل کرنے کے دعویٰ سے صلح کی تو نکلے کہ گواہان مسیان تا اس قول کہ زیہ نے عمرو پر دعویٰ کیا کہ عمرو نے اس کے غلام ترکی یا ہندی مسکی فلاں کو یا اس کی ترکی باندی مسماۃ فلانہ کو لوہے کے ہتھیار سے عمداً براہ ظلم و تعدی قتل کیا اور نیز اس پر دعویٰ کیا کہ قاضی عادل جائز الحکم نے جس کا حکم مسلمانوں کے درمیان جاری ہے اس قاتل پر بسبب اس غلام کے قتل کرنے کے بذریعہ گواہوں کے جنہوں نے اس کے پاس گواہی دی یا بوجہ اقرار مدعا علیہ کے جیسی صورت واقع ہوئی ہو قصاص کا حکم بنا بر اختیار قول ایسے عالم کے جو مرد آزاد پر غیر کا غلام قتل کرنے سے قصاص ہونا فرماتا ہے دے دیا پس اُس نے مدعا علیہ سے بذریعہ اپنے اس دعویٰ کے قصاص مانگا پس مدعا علیہ نے اس کے اس قدر درمروں پر صلح کرنے کی درخواست کی پس اس نے اس درخواست کو منظور کر کے اس کے ساتھ صلح کر لی آخر تک بدستور سابق تحریر کرے اور اس کے آخر میں حکم حاکم لاحق کرے تاکہ ایسے حادثہ میں قصاص کا دعویٰ بالاتفاق صحیح ہو جائے پھر حاکم حکم اس کے جائز ہونے کا تحریر کرے کیونکہ بدو ان اس کے اقرار نے اس کا وقوع ہوا ہے اور کتاب الشروط میں امام محمد سے روایت ہے کہ اگر ایک شخص نے دوسرے پر دعویٰ کیا کہ اس نے میرے بھائی کو

عہد اُقتل کیا ہے اور میں اس کا وارث ہوں میرے سوائے اس کا کوئی وارث نہیں ہے پھر مدعا علیہ نے اس قصاص سے دیت لینے پر راضی کر لی اور تین سال میں اُس کے ادا کی قسطیں مقرر کیں تو یہ صلح جائز ہے اسی طرح اگر دیت سے کم پر صلح کی تو بھی جائز ہے لیکن بعض لوگوں کے قول کے موافق نہیں جائز ہے اور اس کا بیان پہلے گذر چکا ہے اور فرمایا کہ اگر اس کے واسطے تحریر لکھنی چاہئے تو ولی متقول کے واسطے قاتل کی طرف سے لکھے کہ میں نے تیرے بھائی فلاں ابن فلاں کو قتل کیا اور تو اس کا وارث ہے تیرے سوائے اس کا کوئی وارث نہیں ہے اور تو نے اپنے بھائی کے خون سے اس قدر پر صلح کر لی ہے پھر تحریر کو بدستور تمام کرے اور اگر قصاص کا استحقاق وارثانِ صغیر و کبیر دونوں کو حاصل ہو تو ہانوں کی صلح بالاتفاق جائز ہے پس امام اعظمؒ کے نزدیک اسی وجہ سے جائز ہے کہ بالغ کو قصاص حاصل کر لینے کا اختیار ہے پس اس کو صلح کا بھی اختیار ہے اور صاحبین کے نزدیک بالغ کی صلح فی نفسه صحیح ہے پس قصاص ساقط ہو جائے گا اور باقی ہانوں کا حصہ قصاص سے مقلب ہو کر مال پر آ جائے گا پس اگر اس صلح کی تحریر لکھنی چاہی تو امام اعظمؒ کے نزدیک بالغ کی طرف سے صلح نامہ تحریر کرے جیسا ہم نے بیان کیا ہے اور صاحبین کے نزدیک فقط حصہ بالغ کا صلح نامہ تحریر کرے اور اس میں لکھ دے کہ بسبب غلو واقع ہونے کی ہانوں کا حصہ مقلب بمال ہو گیا اور اگر کسی نے ایک غلام کو قتل کیا تو امام المسلمین کو اختیار ہے کہ اُس کے خون سے دس صلح کر لے اور یہ حکم بھی اتفاقی ہے پس امام اعظمؒ و امام محمدؒ کے نزدیک اس وجہ سے کہ اُس کو قصاص لے لینے کا اختیار ہے پس صلح کر کے قصاص ساقط کر دینے کا بھی اختیار ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس وجہ سے کہ امام مثل وصی کے ہے اور وصی کو صلح کرنے کا اختیار ہوتا ہے پس ایسا ہی امام کو بھی اختیار ہے اس وجہ سے اس میں عامہ مسلمین کے واسطے نفع ہے پس اگر اس کا صلح نامہ لکھنا چاہے تو اسی طور سے لکھے جیسا ہم نے بیان کر دیا ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔

خرید کی گئی چیز میں باوجود عیوب جاننے کے صلح ہونا ☆

خریدی ہوئی چیز کے عیب سے صلح کرنے کی تحریر اس طرح ہے کہ گواہ لوگ گواہ ہوئے کہ فلاں و فلاں یعنی بالغ و مشتری دونوں نے بطوع خود اقرار کیا کہ فلاں نے فلاں سے یہ غلام مسکین فلاں ہندی جس کا یہ علیہ ہے بعوض اتنے درم کے خریدا تھا اور دونوں میں باہمی قبضہ واقع ہو گیا پھر یہ مشتری اس غلام کے جنین و چنان عیب پر مطلع ہوا جس کو اُس نے خرید کے وقت نہیں دیکھا تھا اور نہ بالغ نے اس کے عیوب سے برکت کر لی تھی پھر اس کے بالغ سے بحالت موجودگی غلام کے بالغ پر اس عیب کی نالشی کی پس بالغ نے اس عیب کا اقرار کیا اور مشتری کے قول کی تصدیق کی اور ثمن میں سے حصہ عیب کی مقدار پر دونوں نے اتفاق کیا اور وہ اس قدر ہے پھر اس کے بعد دونوں نے اس عیب سے ثمن مذکور میں سے اس مقدار پر بدین شرط صلح کر لی کہ یہ بالغ اس قدر اس مشتری کو بدین شرط و دے کہ یہ مشتری اس عیب سے اس کو بری کر دے پس دونوں نے ایسا کیا اور باہم صلح صحیح کر لی اور اس مشتری نے اس بالغ سے یہ عوض وصول کر لیا اور اس کو بری کر دیا پھر دونوں جدا ہوئے اور تحریر کو تمام کرے اور اس صلح نامہ کی دو نقلیں بالغ اور مشتری کے واسطے تحریر کر دے مجہول سے معلوم پر صلح کرنے کی تحریر اس طرح لکھے کہ گواہ لوگ اس بات پر گواہ ہوئے کہ فلاں نے بیان کیا کہ اُس کے اور فلاں کے درمیان لین دین اور غلط مصلحت تھا اور اس کا اُس پر اس معاملہ میں کچھ مال نکلتا ہے جس کی مقدار میں معلوم ہے پس اس نے درخواست کی کہ اس سے کسی چیز پر صلح کر لے پس دونوں نے اتفاق کیا کہ اس سب سے اس قدر مال پر معاملہ کیا اور اس نے بالموافقہ اس صلح کو قبول کیا پھر تحریر کو مثل مذکورہ سابق تمام کرے اور اس کے آخر میں حکم حاکم لاحق کرے اس واسطے کہ مجہول سے صلح کرنا امام شافعیؒ کے نزدیک نہیں جائز ہے ہمارے اور نزدیک اگر عوض معلوم ہو تو جائز ہے۔ دعویٰ رقیق سے صلح کرنے کی تحریر اس طرح لکھے کہ گواہ لوگ گواہ ہوئے کہ فلاں ابن فلاں نے زیہ ابن عمرو پر جو ایک شخص اپنے نسب سے مجہول ہے کہ سوائے اس کے نام کے اُس کے نسب سے وقوف نہیں ہوتا

ہے یہ دعویٰ کیا کہ یہ شخص بملک صحیح میرا مملوک و مرقوق ہے اور یہ میری تابعداری سے باہر ہو گیا ہے پس محکم مملوکیۃ اس سے تابعداری اور فرمانبرداری کا مطالبہ کیا پس مدعا علیہ نے اس دعویٰ سے کسی چیز پر صلح کر لینے کی درخواست کی پس مدعی نے اس کو منظور کیا اور اس دعویٰ سے اس قدر مال پر صلح صحیح کی اور اس نے اس کو بالموافقہ قبول کیا اور تمام بدل پر مدعا علیہ کے اس کے دینے سے لے کر قبضہ کر لیا پس بعد اس صلح کے اس مدعی کا اس مدعا علیہ پر کچھ حق و خصوصیت و دعویٰ نہ رہا اور ایسی صورت میں اگر کسی حیوان پر جس کا وصف بیان کر کے اُس کے ذمہ قرار دیا ہو صلح کرنا جائز ہے اس واسطے کہ یہ مثل مال پر آزاد کرنے کے ہے اور اس میں ولایت نہ ہوگی اس واسطے کہ مدعا علیہ نے مملوک ہونے کا اقرار نہیں کیا ہے بجائے تحریروں کے لکھے کہ بعض ایک غلام ترکی جو ان عیب سے پاک کے یا ایک باندی ترکیہ جو ان عیب سے پاک کے صلح کی اور نیز اگر کپڑوں پر ان کا وصف بیان کر کے ذمہ قرار دے کر صلح کی تو بھی جائز ہے لیکن اس صورت میں کپڑوں کی جنس اور مدت ادائے اور مقام ادائے بیان کر دے اور اگر دعویٰ نکاح سے مال پر صلح کی تو صلح نامہ اس طور سے لکھے کہ زید نے ہندہ پر دعویٰ کیا کہ ہندہ اُس کی جو رومکوحہ و حلالہ نکاح صحیح ہے اور یہ زید کی فرمانبرداری سے قبل زید کے اس کے ساتھ دخول کرنے کے یا بعد دخول کرنے کے باہر ہو گئی ہے اور اس ہندہ پر طرح طرح کے مالوں میں سے چند چیزوں کا دعویٰ کیا اور ہندہ نے اس کے اس دعویٰ سے جو ہندہ کی جانب کرنا ہے انکار کیا اور اس سے درخواست کی کہ کسی چیز پر صلح کر لے پس اس نے درخواست کو منظور کر کے نکاح اور ان مالوں کے دعویٰ و خصوصیات سے اس قدر درموں پر صلح صحیح مصالحوہ کیا اور قبول صحیح اس کو قبول کیا اور اس صلح کا سبب معاوضہ ہندہ کے اس کو دینے سے لے کر قبضہ صحیح قبضہ کیا اور اب اس زید کا ہندہ پر دعویٰ نکاح اور ان باتوں میں سے کسی چیز کا دعویٰ نہ رہا پس یہ صورت کتب سلف میں موجود ہے اور ہمارے بعض مشائخ نے اس صورت کو باطل کر دیا ہے کیونکہ یہ نکاح کا عوض ہے یا بطریق باطل مال کا لینا ہے پس اس مسئلہ میں مختار یہ ہے کہ دعویٰ مال سے صلح کرے اور بدون درخواست کے طلاق دے دے اور اس کی تحریر کی صورت یہ ہے کہ زید نے ہندہ پر دعویٰ کیا کہ اُس نے میرے مال سے چھین دچنان مال پر قبضہ کیا ہے اور یہ میری جو روم ہے اور یہ میری فرمانبرداری سے انکار کرتی ہے اور ہندہ نے اس سب سے انکار کیا پھر دونوں نے دعویٰ مال پر خصوصیت مال پر سے اس قدر درموں پر باہم صلح کی آخر تک تمام اس کے شرائط تحریر کرے اور لکھے کہ زید اس پر نکاح کا دعویٰ کرتا تھا اور وہ اس کے دعویٰ سے منکر ہے اور دوسرے مرد کے نکاح میں ہونے کا اقرار کرتی ہے اور دوسرا مرد مذکور اس کے قول کی تصدیق کرتا ہے پس اس مدعی نے بدون درخواست ہندہ کے حتر با و احتیاطاً ہندہ کو ایک طلاق بائن دے دی پھر تحریر کو ختم کرے صورت دیگر تحریر صلح دعویٰ نکاح مع زیادتی دعویٰ حرمت از جانب عورت زید نے ہندہ پر دعویٰ کیا کہ یہ میری زوجہ و حلالہ ہے اور اس سے میرا ایک لڑکا مسمیٰ فلان ہے اور یہ میری اطاعت سے باہر ہو گئی ہے اور اس نے ناحق عمرو سے اتفاق پیدا کیا ہے اور مطالبہ کیا کہ یہ عورت احکام نکاح میں اس کی اطاعت و انقیاد کرے۔

پس ہندہ نے جواب دیا کہ وہ اس کی جو روم و حلالہ تھی لیکن اس نے یہ قسم کھائی تھی کہ اگر اس کے پاس سے سفر کر جائے اور ایک مہینہ غائب رہے تو اس پر طلاق مطلقہ واقع ہوں اور بدون اس کی اجازت کے اس شہر سے باہر نہ جائے گا حالانکہ اس نے بعد اس قسم کے بلا اجازت سفر کیا اور ایک مہینہ سے زیادہ غائب رہا پس قسم میں جھوٹا ہوا اور عورت مذکورہ اس پر بسہ طلاق حرام ہو گئی پھر اس کی عدت کے تین حیض گزر گئے پھر اس نے اس عمرو سے نکاح کیا اور اس عورت نے قاضی فلاں کے سامنے یہ حرمت کو اہان عادل قائم کر کے ثابت کر دی درحالیہ قاضی مذکور صلح فلاں کا قاضی تھا اور اس کا حکم قضاء بروجہ و اشہاد بر قضا نے مذکور جاری ہو گیا پھر ان دونوں میں اتنے پر صلح واقع ہوئی پھر تحریر کو جس طرح ہم نے بیان کیا ہے ختم کرے۔ کذا فی الذخیرہ اگر دعویٰ ختان میں خطا واقع ہونے سے صلح

کر لی تو اس کی تحریر اس طرح ہے کہ زید بن عمرو نے در حالت جواز اقرار کیا کہ اس نے بکر بن خالد پر دعویٰ کیا تھا کہ اس نے میرے پسر مسکی شعیب کا جو پانچ برس کا لڑکا ہے اور وہ مجلس دعویٰ مذکور میں حاضر مشارالہ تھا بدین اجازت اس کے والد مذکور کے حقہ کیا اور استرہ سے اس کا حقہ کا شذالہ جس سے اس کے عضو کی منفعت بالکل ذائل ہو گئی کہ اس کے عود کرنے کی بظاہر امید نہیں رہی ہے اور یہ منفعت احوال لواط و استمساک بول ہے اور اس کا پیشاب برابر جاری رہتا ہے منقطع نہیں ہوتا ہے اور اس پر حافظ جراحون و مجامون نے جو اس فن میں کامل مشہور ہیں اتفاق کیا کہ حتیٰ کہ اس پر دیت کاملہ ہو جسے اس فعل موجود کے واجب ہوئی پس مدعی اس سے اس کے جواب کا مطالبہ قاضی فلاں کے حضور میں کرتا تھا اور یہ مدعا علیہ حقہ کرنے کا مقرر تھا اور اپنے فعل سے اس منفعت کے ذائل ہونے سے منکر تھا بدین زعم کہ یہ منفعت اس کے فعل کے بعد کسی دوسرے سبب سے ذائل ہوتی ہے پس ان دونوں میں خصومت دراز ہوئی اور والد صغیر مذکور سے اپنا دعویٰ اس مدعا علیہ پر ثابت کرنا محض ہو گیا پس خصومت کے تبادلی و طول دینے سے صلح کرنا بہتر ہوا پس اس سے والد صغیر مذکور نے بولایت پدری اس دعویٰ سے اسے وزن خالص چاندی کھری قابل سکڑا حالے پر صلح کر لی اور بعد اس صلح کے اس صغیر کا اس مدعا علیہ پر کوئی دعویٰ و خصومت قلیل و کثیر میں باقی نہ رہی اور اس مدعا علیہ نے خطا ہا اس کی تصدیق کی اور جس شخص کو علم میں مہارت و سمجھ ہو اس کے واسطے اس قدر کافی ہے کذا فی الظہیر یہ۔

فصل ہزادہم ☆

قسمت کے بیان میں

متاخرین مشائخ اس طرح لکھتے ہیں کہ تحریر بدین مضمون ہے جس پر گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا گواہ ہوئے ہیں کہ فلاں و فلاں نے اقرار کیا کہ تمام دارمستملہ بیوت واقع مقام فلاں محدودہ بحد و دھن و چنان مع اپنے حدود و حقوق و مرافق و زمین و عمارت و ہر قلیل و کثیر کے جو اس میں اس کے واسطے اس کے حقوق سے ثابت ہوں ان سب میں مشترک تھا اور ان سب کے قبضہ میں تین تہائی یا جیسا ہوتا تھا کہ فلاں کا اس قدر و فلاں کا اس قدر و فلاں کا اس قدر پھر ان لوگوں نے اس کو ایک قاسم عادل کی تقسیم سے جس کو ہا ہی رضا مندی سے مقرر کیا اور اس کی تقسیم کی اپنے اوپر اجازت دے دی تھی ہا ہم تقسیم کر لیا پس اس قاسم عادل نے اُن کی ہا ہی رضا مندی سے بعدل و انصاف قسمت تقویم و اصلاح اس دار کو ان میں تقسیم کر دیا پس فلاں کے حصہ میں اس جانب کا آیا جو دروازہ سے اندر جانے والے کے دائیں ہاتھ پڑتا ہے اور اس کا دروازہ بجانب مشرق ہے اور اس میں تین بیوت ہیں ایک بیت کا یہ نام اور دوسرے کا یہ نام اور ان دونوں پر دو غرفہ ہیں اور ان دونوں کے درمیان ایک صفہ ہے اور ان کے آگے محن ہے جس کا طول ان گزوں سے جن سے فلاں شہر میں پکائش کی جاتی ہے اتنے گز اور عرض اتنے گز ہے اور فلاں کے حصہ میں اس دار میں سے دروازے سے اندر جانے والے کے بائیں ہاتھ کی جانب کا کنارہ آیا اور بطریق مذکورہ اس کو بھی مفصل بیان کر دے اور فلاں کے حصہ میں دروازہ سے اندر جانے والے کے سامنے کا کنارہ جو ملجھائے دار ہے آیا اور نواحی ملک میں سے ہر ایک ناحیہ کے حدود و پلازہ بندیہ ہیں پس ناحیہ جانب راست کی ایک حد لڑیق حین الی آخرہ اور ناحیہ جانب چپ کی ایک حد متصل چھین الی آخرہ اور جانب مقابل کی ایک حد ملازق چھین الی آخرہ ہے پس ہر ایک کے پورے حصہ میں وہ ناحیہ جو اس کے واسطے بیان ہوئی ہے مع اپنے سب حدود و حقوق کے آئی اور لکھ دے کہ اس دار کی دہلیز تقسیم سے نکال لی گئی ہے وہ تمام حصص مذکورہ کی گزرگاہ ہے ان سب میں مشترک ہے وجود و نگر آ نکد اگر ہر ایک نے تقسیم سے اپنا دروازہ

بڑے راستہ کی طرف یا راہ مشترک کی طرف چھوڑ لیا تو تحریر کر دے کہ وہ فلاں مقام پر ہے بتا بریں تقسیم صحیح جائزہ کر لی جس میں فساد و خیار نہیں ہے اور ہر ایک نے اپنا تمام حصہ جو تقسیم میں اس کے حصہ میں آیا ہے اپنے اصحاب کے اس کو یہ سب خالی از منازع و مانع تسلیم کرنے سے اس پر قبضہ کر لیا اور اس تقسیم کی صحت و تمام ہونے کے بعد یہ سب اس قسمت کی مجلس سے حرق ابدان و اقوال جدا ہوئے بعد ازاں ہر ایک نے اس سب کے دیکھ بھال لینے اور اس سے راضی ہو جانے کا اقرار کر لیا جس ان میں ہر ایک جو درک اس سب میں یا اس میں سے کسی قدر میں یا اس کے کسی حق میں لائق ہوگا تو ہر ایک حصہ دار پر وہ واجب ہوگا جو مقتضائے شرع ہے اور ہر ایک کے واسطے اس حصہ میں جو دوسرے کے حصہ میں آیا ہے کوئی حق و دعویٰ و مطالبہ نہیں ہے اور بعد اس کے جو کوئی ان میں سے کچھ دعویٰ کرے تو وہ مردود و باطل ہے اور سب نے اپنے اوپر اس امر کے گواہ کر لئے الی آخرہ کذا فی الحقیقہ۔ تقسیم چار پایاں۔ گواہان مسلمان آخر تحریر الی آخرہ سب اس امر کے گواہ ہوئے کہ فلاں و فلاں و فلاں نے ان کے سامنے اقرار کیا اور اپنے اقرار پر سمجھوں نے جو بطوع خود بحالت صحت ابدان و قیام عقل و جواز تصرفات کے کیا ہے ان سب کو گواہ کر لیا کہ ان کا باپ فلاں مر گیا اور اس نے چنیں و چنان گھوڑے ان سب میں میراث مشترک چھوڑے اور ان کے سوائے کوئی وارث نہیں چھوڑا اور یہ سب ان سب کے درمیان موروثی ہو گیا کہ برابر تین تہائی و مشترک ہو اور ان کی عمر بن و رنگ مختلف ہیں از انجملہ شجر ذراع اس قدر ہیں و عید اس قدر ہیں و قوارح اس قدر ہیں ان سب کے شہادت (۱) بیان کر دے۔

فریقین کی باہمی رضامندی سے قرعہ ڈالنے کا بیان ☆

پس ان وارثوں نے اپنے درمیان ان کی تقسیم کر لیتی چاہی حالانکہ یہ ایسی میراث ہے کہ جس پر کچھ قرعہ نہیں ہے اور نہ وصیت ہے پس ان سب کو حاضر لائے و بعدل و انصاف ان کی قیمت انداز کرائی۔ پس ان کی قیمت اس قدر ظہری پھر بدون ظلم و ظہن کے بعدل و انصاف ان کے حصہ لگائے پس فلاں کے حصہ میں یہ آیا ہے اور فلاں کے حصہ میں یہ آیا جس کے دانت ایسے اور قیمت اس قدر ہے اور فلاں کو جو اس کے حصہ میں آیا ہے وہ اس کے نصیب مشاع کسی مذکورہ تحریر ہذا میں اس تقسیم مذکورہ سے ملا ہے اور ہر ایک نے اپنا نصیب پورے ترکہ میں سے جان لیا اور جو کچھ بعد تقسیم کے اس کے حصہ میں پڑا ہے اس کو جان پہچان لیا اور یہ بعد اس کے واقع ہوا کہ سمجھوں نے باہمی رضامندی سے قرعہ ڈالا ہے اور اگر سمجھوں نے باہمی رضامندی سے قرعہ ڈالا ہو تو اس کے لکھنے سے سکوت کرے اور ہر ایک نے تمام وہ حصہ جو تقسیم میں اس کے حصہ میں آیا ہے اپنے دوسرے شریکوں کے اس کو تمام و کمال بدون مانع و منازع کے سپرد کرنے سے لے کر اس پر قبضہ کر لیا اور ہر ایک نے دوسرے کو اپنے ہر دعویٰ و خصوصیت و مطالبہ سے اس سب میں بری کر دیا اور اقرار کیا کہ اس سب میں اس کا کوئی دعویٰ بجانب شریکوں کے یا کسی شریک کے باقی نہیں رہا اور ہر گاہ وہ کچھ دعویٰ کرے تو باطل و مردود ہوگا اور سب حصہ دار راضی برضا حرق ابدان و اقوال متفرق ہوئے پس جو کچھ درک ان حصہ داروں میں سے کسی اس میں یا اس میں سے کسی قدر میں لائق ہو تو اس کے شریکوں پر اس کو وہ تسلیم کرنا واجب ہوگا جو مقتضائے شرع ہے اور سمجھوں نے اپنے اوپر اس بات کے گواہ کر لئے آخر تک بدستور و اوتنوں و گاؤں و بکریوں وغیرہ کی تقسیم کی تحریر بھی اسی طور سے ہے اور ہر ایک کے ساتھ اس کے شہادت والوں و صفات بیان کر دے۔ رقیق یعنی غلام و باندی و امام اعظم ان کی تقسیم میں خیر نہیں جانتے ہیں یعنی کروہ جانتے ہیں اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے۔ پس اگر قاضی نے اس پر جبر کیا اور اپنا حکم قضا ایک مسئلہ مختلف فیہ سمجھ کر حکم دیا تو اجتماعی ہو جائے گا پس

۱۔ جذائے سال اور شہد و سام اسی ترتیب سے ۱۲ یعنی دوسرے شرکاء کے سپرد کرنے سے قبضہ میں لیا تمام و کمال ۱۱

(۱) جیسے انسان میں عید ہوتا ہے ویسے ہی جانوروں میں شہد ہوتا ہے ۱۱

اس کے تحریر کی صورت یہ ہے کہ یہ وہ تحریر ہے کہ گواہ ہونے تا این قول کہ اور ان کے باپ نے چند میں باندیاں و چند میں غلام چھوڑے ان میں سے ایک غلام کا نام یہ ہے اور اس کی صفت و حلیہ یہ ہے اور دوسرے کا جنین و چنان ہے سب کا بیان کر دے اور ایک باندی کا نام وحیدہ و صف جنین و چنان اور دوسری کا علی بن القیاس اور یہ غلام بالغ ہو گئے اور یہ باندیاں بالغ ہو گئی ہیں پس ان سکھوں نے باہمی رضامندی سے ان کی تقسیم چاہی یا لکھے کہ قرعہ ڈال کر چاہی یا لکھے کہ سکھوں نے قاضی کے حضور میں مرافعہ کیا یا لکھے کہ پس ایک نے قاضی فلاں سے مرافعہ کیا اور درخواست کی کہ باقی وارثوں پر تقسیم کے واسطے جبر کرے اور یہ قاضی اس کو جائز جانتا تھا پس اس نے ان کو اس تقسیم پر مجبور کیا اور فلاں کو بھیجا جس نے ان کو باصاف اندازہ کیا پس ان کی قیمت اس قدر آگئی مگر یہ تقسیم ان لوگوں میں قرعہ سے تھی پس اس نے ان میں قرعہ ڈالا پس فلاں کو جنین پہنچا اور فلاں کو چنان پہنچا اور اگر یہ غلام و باندیاں ان لوگوں میں سوائے میراث کے بوجہ مشترک خرید و غیرہ کے مشترک ہوں تو اس کو بیان کر دے اور اگر میراث میں احد ہوں یا ظروف ہوں یا کھلی یا دوزنی چیزیں ہوں تو اسی قیاس پر جو اوپر مذکور ہوا ہے تحریر کرے لیکن مثلی میں قیمت تحریر نہ کرے اور اگر میراث میں چند انواع و اقسام کا مال ہو تو اس کے تقسیم کی تحریر اس طرح ہے یہ یہ تحریر بدین مضمون ہے جس پر گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا سب شاہد ہوئے ہیں تا این قول کہ ان کا یہ باپ جس کا نام اس تحریر میں مذکور ہوا ہے مرگیا اور اس نے چند اقسام کا مال ان لوگوں میں تین تہائی میراث چھوڑا پس حیوانات میں خیل اس قدر جس میں عربی گھوڑے اتنے جن کا سن و شبہ یہ ہے اور ہاتی جنین و چنان اور اہل اتنے جس میں سے اونٹ اتنے اور اونٹیاں اتنی اور خچروں کو بھی اسی طور پر تحریر کرے اور گدھے اتنے اور گائیں اتنی اور بکریاں اتنی ان سب کے شیات و غیرہ بیان کر دے اور عقارات اتنے ان کے مواضع و حدود بیان کر دے اور اراضی و دکانوں کو بھی اسی طرح بیان کر دے اور فروش اتنے اور ظروف جنین و چنان سادے رکی کپڑے اتنے اور نفقہ و جنین و چنان یہ سب ترک چھوڑا اور وارثوں میں بھی تین پر چھوڑے اور اس کا ترکہ ان سب میں تین تہائی ہوا اور اگر اس نے مختلف حصص کے وارث چھوڑے مثلاً مادر و پدر و دو پسر و ایک دختر و ایک زوجہ اور ان کے مثل تو لکھے کہ اور وارثوں میں مادر و پدر و فلاں و فلاں و جو و مساقہ فلاں و دو پسر فلاں و ایک دختر مساقہ فلاں چھوڑی اور یہ سب مال ان سب میں فرائض اللہ تعالیٰ میراث ہوا کہ جو رو کے واسطے آخووا حصہ و مادر و پدر کے واسطے دو چھٹے حصے اور ہاتی اولاد کے درمیان مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے ہوا پس اصل فریضہ چوبیس سہام سے اور اس کی تقسیم ایک سو بیس سہام سے ہوئی جس میں جو رو کو (۱۵) اور والدین کو (۴۰) ہر ایک کو بیس بیس اور ہر پسر کے واسطے (۲۶) اور دختر کے واسطے (۱۳) سہام ہوئے اور تمام یہ ترکہ ایسے لوگوں کے انداز کرنے سے جن کو آنکھنے کا ملکہ ہے انداز کرایا گیا تو دو ہزار چار سو درم کا ہوا جس میں سے جو رو کے واسطے تین سو درم اور باپ کے واسطے (۴۰۰) چار سو درم اور ماں کے واسطے بھی اسی قدر اور ہر پسر کے واسطے پانچ سو بیس اور دختر کے واسطے دو سو ساٹھ درم ہوئے پس جو رو کے اس کے حصہ کے عوض تمام وہ دار جو فلاں مقام پر واقع ہے دے دیا گیا اور باپ کو تمام باغ انکور واقع موقع فلاں دے دیا گیا اور علی بن القیاس باقیوں کو آخر تک تحریر کرے کذا فی الذخیرہ۔

اگر میراث میں حیوانات کے اعیان و صفات سکھوں نے پسند کیا کہ باہم اس کو رضامندی کے ساتھ تقسیم کر لیں بعد ان سب کے ان حیوانات کے اعیان و صفات و قیمت کی معرفت وان کو دیکھ لینے و نظر کر لینے اور اس سب سے واقف ہو جانے کے مع عورت کے مہر و عدت کے نفقہ کے لگا کر تقسیم کیا اور حال یہ ہے کہ یہ میراث ان لوگوں کو ہر طرح کے قرضہ و وصیت سے خالی حاصل ہوئی پس ان سکھوں نے اس کو باہم تقسیم کیا پس فلاں کو اس کے تمام حصہ میراث میں چندیں درم اور تمام گھوڑا سکی جنین و تمام چنان حاصل ہوا اور فلاں کو اس کے تمام حصہ میراث میں تمام جنین و تمام چنان حاصل ہوا علی بن القیاس یہ سب تقسیم ان کی باہمی رضامندی و قیمت صحیحہ

جائزہ نافذہ ان کے درمیان جاری ہوئی اور کبھی ایسی صورت میں ایسا کرتے ہیں کہ گھوڑوں کی ایک قسم صحیح قرار دیتے ہیں اور علیٰ ہذا پس لکھے کہ انہوں نے گھوڑوں کی ایک قسم صحیح قرار دی اور اونٹوں کی ایک قسم اور گاؤں کی ایک قسم اور باہم راضی ہوئے کہ یہ سب ان میں قرعہ ال کر بانٹ دیا جائے پس سب نے اپنے درمیان قرعہ الا پس فلاں کو چنان پہنچا اور فلاں کو چنان علیٰ ہذا اور ہر ایک کو جو کچھ پہنچا ہے اس نے تسلیم صحیح از جانب دیگران اس پر قبضہ کر لیا اور ہر ایک نے بریت کر دی کہ اس نے تمام اپنا حصہ ترک وصول پایا اب اس کا اپنے شریکوں میں سے کسی کی جانب کچھ نہیں رہا اور اس نے ہر دعویٰ سے اس ترکہ میں بریت کر دی اور اس ترکہ میں کسی کا کچھ حصہ نہ تھا اور اس میں سے کچھ کسی پر قرضہ نہ تھا اور اگر کبھی وہ اس کی بابت کچھ اس پر دعویٰ کرے تو باطل و مردود ہوگا اور سب متفرق ہوئے اور سب نے ایک دوسرے کے واسطے درک کی ضمانت کر لی اور گواہ کر لئے اور تحریر کو تمام کرے اور ایک جماعت مشائخ کے نزدیک یہ امام اعظم و امام محمد و امام ابو یوسف کے قول کے خلاف ہے کہ امتناغ مختلفہ میں قرعہ ال کر تقسیم نہیں جائز ہے اس واسطے کہ تقسیم مثل بیع کے ہے اور بیع بشرط قرعہ ال کے مثل نکری بھیجنے وغیرہ کے ہے پس چاہئے کہ ایسی تقسیم کے آخر میں حکم حاکم لاحق کیا جائے یہ محیط میں ہے۔

اگر وارثوں کے درمیان تقسیم واقع ہو اور بعض ان میں سے غائب ہو تو لکھے کہ گواہ لوگ گواہ ہوئے تا این قول کہ فلاں عورت مرگئی اور اس نے وارثوں میں سے ایک شوہر غائب مسکی فلاں بن فلاں اور ایک ہر صغیر مسکی فلاں بھی چھوڑا اور ترکہ میں جنین و چنان مال جس کی قیمت اندازہ کرنے سے اس قدر ہوئی ہے چھوڑا اور فلاں غرض بطریق نظر شرعی کے از جانب فلاں حاکم اس غرض سے نائب مقرر ہوا کہ ترکہ مقسومہ میاں و ارثان میں سے حصہ غائب پر قبضہ کر لے اور اس کے حاضر ہونے تک اس کی حفاظت کرے اور ترکہ ان وارثوں میں بفرائض اللہ تعالیٰ تقسیم کیا گیا اور ہمسہ صحیح تمام محمد و دو واقع موقع فلاں اس شوہر غائب اور اس صغیر مذکور کے حصہ میں آیا اور فلاں غائب کے حصہ میں تمام جنین و چنان آیا پس اس نائب نے حصہ غائب مذکور بحکم نیابت مذکورہ بطور صحیح اپنے قبضہ میں کر لیا اور یہ بتاریخ فلاں ماہ فلاں سنہ فلاں واقع ہوا یہ خبرہ میں لکھا ہے۔

فصل نوزدہم ☆

بیات و صدقات کے بیان

اہل شریعت نے بہہ و صدقہ کی ابتدا تحریر کرنے میں اختلاف کیا ہے پس امام ابو حنیفہ و ان کے اصحاب اس طرح لکھتے تھے کہ یہ تحریر فلاں بن فلاں بخاری کی ہے اور شیخ یوسف بن خالد لکھتے ہیں کہ یہ تحریر اس کی ہے کہ بہہ کیا فلاں بن فلاں نے اور طحاوی لکھتے تھے کہ ہذا ما وہب فلاں بن فلاں اور متاخرین اہل شریعت اسی طرح لکھتے ہیں جس طرح امام طحاوی لکھتے ہیں کہ ہذا ما وہب فلاں بن فلاں اندوہب من فلاں اور امام محمد بہہ و صدقہ میں بہہ بخوز و او صدقہ بخوزہ نہیں^(۱) لکھتے ہیں اور عامہ اہل شریعت اس کو لکھتے ہیں اور اس کا لکھنا ضروری ہے اس واسطے کہ بہہ بدون اس کے کہ مقبوضہ بخوزہ ہو ہمارے نزدیک نہیں جائز ہے جیسا جائز ہے کہ جب مقبوضہ بخوزہ ہو حتیٰ کہ جو چیز محتمل قسمت ہے اس میں بہہ مشاع ہمارے نزدیک نہیں جائز ہے بخلاف قول امام شافعی کے اور صحت بہہ و صدقہ کے واسطے عامہ علماء کے نزدیک قبضہ شرط ہے بخلاف قول ابراہیم نخعی کے کہ وہ فرماتے ہیں کہ اگر صدقہ کا اعلام کر دیا تو جائز ہے اگر چہ اس پر قبضہ نہ ہوا ہو اور لکھے کہ یہ بہہ صحیح جائزہ پھر اس کے بعد یکتا چاہئے کہ اگر ایسا بہہ جس سے بہہ کرنے والا رجوع نہیں کر سکتا ہے جیسے جو رو خاوند میں سے ایک نے دوسرے کو بہہ کیا یا اپنے ذی رحم محرم میں سے کسی کو بہہ کیا جیسے بالغ پر یا بالغہ و دختر یا اپنی ماں یا بھائی یا بھائی کے بیٹے

یا اپنی بہن کو بہہ کیا یا نوافل شیر کو یا دار یا ادوی یا چٹایا پھوہی یا ماسوں یا خالہ کو بہہ کیا تو ایسی صورت میں بعد لکھنے بہہ مجھ جائزہ کے لکھے تہذ و تہذ یعنی قطعی ہے اور اس بہہ سے وہاں رجوع نہیں کر سکتا ہے اور اگر ایسا بہہ جس سے رجوع کر سکتا ہے تو فقط تہذ و تہذ لکھے اور اس سے زیادہ نہ لکھے اور شرح شروط الاصل میں لکھا ہے کہ ایسی صورت میں تہذ و تہذ کا لفظ بھی نہ لکھے صورت تحریر بہہ بنا بر اختیار متاخرین کے یہ ہے کہ یہ تحریر بہہ فلاں برائین فلاں ہے کہ فلاں نے اس کو تمام دار مشتمل بیوت واقع مقام فلاں واس کے حدود بیان کر دے پس اس وہاں مذکورہ تحریر ہڈانے اس موہوب لہ مذکورہ تحریر ہڈا کو تمام یہ دار محدودہ مذکورہ مع اس کے تمام حدود و حقوق و زمین و عمارت و مثل و علوم اس کے ستون و ہر قبیل و کثیر کے جو اس میں اس کے حقوق سے ہے اور مع ہر چیز کے جو اس میں داخل اس کے حقوق سے ہے اور مع ہر چیز کے جو اس سے خارج اس کے حقوق سے ہے بہہ کیا بہہ مجھ جائزہ نافذہ مجوزہ مقسومہ فارغہ جس میں کسی طرح فساد نہیں^(۱) ہے بدون شرط عوض کے براہ صلہ و تبرع از وہاں بحق موہوب لہ نہ بر سبیل تجبہ و موعادہ بہہ کیا اور اس بہہ کو اس موہوب لہ نے بالموافقہ اس مجلس بہہ میں قبول کیا اور اس مجلس بہہ میں اس موہوب لہ نے اس پر ایسی حالت میں قبضہ کیا کہ اس وہاں نے یہ تمام اس کو ہر مانع و مشاغل و منازع سے خالی اس کے سپرد کر کے اس کے قبضہ پر موہوب لہ کو مسلط کر دیا پس یہ دار مذکورہ اس موہوب لہ کے قبضہ میں بسبب اس بہہ مذکورہ کے ہے اور یہ نامہ و صدق نامہ میں یہ نہیں لکھے گا کہ دونوں مجلس عقد سے ہر طرف ابدان متفرق ہوئے واللہ تعالیٰ اعلم۔

اگر موہوب باغ انگور ہو

چاہے اس طرح تحریر کرے کہ فلاں نے بطوع خود اقرار کیا کہ اس نے فلاں کو تمام دار مشتمل بیوت اس کے حدود بیان کر دے بہہ کیا یا اس طور کہ اس کو بہہ مجھ جائزہ الی آخر یہ تمام دار مذکورہ مع اس کے حدود و حقوق کے آخر تک ہر ستورہ مذکورہ کو لکھے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اگر موہوب باغ انگور ہو تو لکھے کہ مع اس کے سب حدود و حقوق و عمارت و اشجار و شجرہ وغیرہ مشرودہ درختان انگور و پودے و اوہاٹو اعراس و انہار و سوا قیہ و شرب مع اس کے بجاری و مساکل کے جو اس کے حقوق سے ہے سب بہہ کیا اور اگر درختوں پر پھل موجود ہوں یا کسی درخت پر ایسے پتے ہوں جن کی قیمت ہوتی ہے جیسے فرصاد کے پتے تو اس کا ذکر کر دینا ضروری ہے اس واسطے کہ بدون ذکر کے داخل نہ ہوں گے اور نہ داخل ہونے کی صورت میں بہہ فاسد ہوگا اس واسطے کہ وہ صحت تسلیم سے مانع ہوں گے اور اگر بہہ بشرط عوض ہو تو لکھے کہ یہ تحریر بہہ فلاں برائے فلاں بشرط عوض ہے جو اس میں مذکور ہے کہ فلاں نے اس کو تمام دار واقع موقع فلاں محدودہ و چنانچہ و چنانچہ مجھ جائزہ نافذہ مجوزہ مقسومہ فارغہ جس میں رجوع نہیں ہے بدین شرط بہہ کیا کہ موہوب لہ اس کو تمام باغ انگور واقع موقع فلاں محدودہ و چنانچہ و چنانچہ تعویض جائزہ نافذہ مجوزہ مفرغ مقبوض جس سے رجوع نہیں ہے عوض دے پس موہوب لہ نے جس کو دار بہہ کیا ہے۔ اس دار کے بہہ کو بدین شرط مذکور قبول کیا اور دونوں میں سے ہر ایک نے جو چیز اس کے واسطے اس بہہ تعویض مذکور کی وجہ سے ہوگئی ہے دوسرے کے یہ سب اس کو خالی از موانع تسلیم دے کر مسلط کرنے سے اپنے قبضہ میں کر لی پس تمام یہ دار بوجہ اس بہہ کے واسطے اس فلاں کے ہوا اور تمام یہ باغ انگور بوجہ تعویض مذکور کے اس فلاں کا ہوا اور دونوں میں سے کسی کو دوسرے سے جو چیز اس کے قبضہ میں اس بہہ تعویض مذکور سے ہوگئی ہے رجوع کرنے کا اختیار نہیں ہے دونوں نے اس سب کا اقرار کیا اور دونوں نے اپنے اقرار پر ان لوگوں کو گواہ کر دیا جنہوں نے اپنا نام اس تحریر کے آخر میں ثبت کیا ہے اور یہ تاریخ فلاں از ماہ فلاں سنہ فلاں واقع ہوا واللہ تعالیٰ

۱۔ بہط زمین پست و گندھے کو کہتے ہیں جیسے عمارت یا بہہ پست و بلند ۱۱ عید ۱۲ یعنی مسلط کیا کہ اس پر قبضہ کر لے پس دینا اور مسلط کرنا دونوں یکھے ۱۳

(۱) یعنی بہہ فساد نہیں ہے ۱۴

اعلم اور اگر ہبہ بدون شرط عوض کے ہو لیکن موہوب لہ نے واہب کو اس کے ہبہ کا عوض دیا تو یوں لکھے کہ یہ تحریر اس عوض کی ہے جو فلاں نے فلاں کو اس کے دار کے بدلے میں دیا ہے جو اس نے اس کو ہبہ کر کے سپرد کر دیا ہے اور اس کی بابت دونوں نے ایک تحریر لکھی ہے جس کی نقل یہ ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم میں ہبہ تاسہ کو اول سے آخر تک نقل کرے پھر لکھے کہ میں اس موہوب لہ فلاں نے اس فلاں واہب کو اس کے اس ہبہ کے عوض یہ مال دیا اور واہب مذکور نے اس کی طرف سے قبول کر کے اس کے سپرد کرنے سے اس پر قبضہ کر لیا پس اس واہب کو اس موہوب میں رجوع کرنے کا اختیار نہ رہا اور اس موہوب لہ کو اس عوض میں جو اس نے دیا ہے رجوع کرنے کا اختیار بھی نہیں رہا اور یہ فلاں تاریخ واقع ہوا اور اگر موہوب ایسی چیز ہو جو قابل قسمت نہیں ہے اور اس میں سے کسی قدر مشاع ہبہ کی گئی جیسے رقیق و حیوان و موتی وغیرہ تو اس کا ہبہ بلا خلاف جائز ہے اور لکھے کہ یہ تحریر فلاں برائے فلاں ہے کہ اس نے فلاں چیز کے دوہام میں سے کم واحد مشاع اور نصف ہے آخر تک بدستور معلوم تحریر کرے اور اگر قابل قسمت چیز میں سے نصف مشاع مثلاً ہبہ کیا جیسے اراضی و باغ انگور و دار وغیرہ تو ہمارے نزدیک اس کا ہبہ فاسد ہے بخلاف قول امام شافعی کے ان کے کہ نزدیک جائز ہے پس اگر ایسے ہبہ کی تحریر لکھے تو اس کے آخر میں حکم حاکم لاحق کر دے کہ فلاں نے حکام مسلمین میں سے بعد خصوصیت معتبرہ کے جو اس کے سامنے ان دونوں متعاقدین کے درمیان واقع ہوئی ہے اس ہبہ کی صحت کا حکم دے دیا ہے اور اگر ایک شخص نے اپنا دار و آدمیوں کو ہبہ کیا تو امام اعظم کے نزدیک خواہ مساوی ہبہ کیا ہو یا بہ تفاوت ہبہ کیا ہو جائز نہیں ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اگر مساوی ہبہ کیا تو جائز ہے اور اگر بہ تفاوت ہبہ کیا تو نہیں جائز ہے اور امام محمد کے نزدیک دونوں طرح جائز ہے اور اس کی تحریر کی صورت یہ ہے کہ یہ تحریر ہبہ فلاں برائے فلاں و فلاں ہے کہ اس نے تمام دار مشتملہ بیوت و حجرات واقع مقام فلاں محدد و محدد و چنان مع اس کے سب حدود و حقوق کے الی آخر نصف واحد و نصف نصف دونوں کو ہبہ جائزہ نافذ و محوزہ لمقبوضہ ہبہ کیا اور دونوں نے ایک ساتھ اس سے اس دار محدد و مذکورہ کا ہبہ قبول کیا اور دونوں نے ایک ساتھ اس دار محدد و مذکورہ پر اس واہب کے اس کو ان دونوں کو سپرد کرنے اور دونوں کو اس پر مسلط کرنے سے مجلس ہبہ میں قبضہ کر لیا۔ پس یہ دار یکم اس ہبہ کے ان دونوں کے قبضہ میں دونوں میں نصف نصف مملوک ہے اور اس کے آخر میں حکم حاکم لاحق کرے۔

اگر دو آدمیوں نے ایک دار نصف واحد ایک شخص کو ہبہ کیا تو لکھے کہ یہ تحریر ہبہ فلاں و فلاں برائے فلاں ہے کہ دونوں نے اس کو تمام وہ چیز ہبہ کی جس کی نسبت دونوں نے بیان کیا ہے کہ یہ ہماری آدمی آدمی یا برابر یا تین تہائی مملوک ہے کہ تہائی فلاں کی اور دو تہائی فلاں کی ہے اور یہ چیز تمام دار واقع مقام فلاں ہے اس کو ہبہ سمجھو محوزہ مقبوضہ دونوں نے ہبہ کیا اور موہوب لہ نے ان دونوں مجموعہ سے یہ ہبہ قبول کیا اور دونوں سے لے کر اس دار مذکورہ پر اس طرح قبضہ کیا کہ دونوں نے ایک ہارگی یہ دار مذکور اس کو سپرد کیا اور اس پر قبضہ کرنے پر مسلط کیا اور یہ فلاں تاریخ واقع ہوا اور اگر کسی نے کسی صغیر اجنبی کو ہبہ کیا تو لکھے کہ یہ تحریر ہبہ فلاں برائے صغیر فلاں بن فلاں ہے کہ اس کو یہ چیز ہبہ سمجھو جائزہ نافذ و محوزہ مقبوضہ ہبہ کی اور اس صغیر کے باپ فلاں بن فلاں نے یہ ہبہ واسطے اپنے صغیر پر مذکور کے بولایت پوری قبول کیا اور اگر اس صغیر کا باپ نہ ہو ماں ہو تو لکھے کہ اس صغیر کی ماں فلاں نے یہ ہبہ اپنے اس صغیر کے واسطے جو اس کی پرورش میں ہے اور اس کا باپ مر گیا ہے اور اس کا کوئی وصی نہیں ہے قبول کیا اور اگر صغیر کی ماں بھی نہ ہو اور وہ اپنے چچا یا ماموں کسی قریب کی پرورش میں ہو تو لکھے کہ صغیر کے چچا فلاں نے یا ماموں فلاں نے صغیر کے واسطے یہ ہبہ قبول کیا اور حال یہ ہے کہ اس کا باپ نہیں ہے اور نہ وصی ہے جو اس کے امور کا متولی ہو اور اگر صغیر مذکور عاقل ممیز ہو تو لکھے کہ اس صغیر نے یہ ہبہ قبول کیا درحالیہ وہ عاقل ممیز ہے اور اس کا باپ مر گیا ہے اور اس کا کوئی وصی نہیں ہے جو اس کے امور کا متولی ہو اور نہ اس کا

کوئی ایسا قریب ہے جس کی پرورش میں ہو اور اس سے ہو بہو نہ لے یہ مال بہہ اس واجب کے اس کو خالی از مبالغہ و منازع سپرد کرنے سے اپنے قبضہ میں کر لیا اور یہ فلاں تاریخ واقع ہوا اگر کسی شخص نے اپنے فرزند صغیر کو بہہ کیا تو لکھے کہ یہ تحریر بہہ فلاں واسطے اپنے فرزند صغیر فلاں کے ہے کہ اس کو تمام دار و اقاع مقام فلاں محدود و محدود و چنان الی آخر یہاں تک کہ قبضہ کا ذکر آئے تو لکھے کہ اس باپ نے اس صغیر کے واسطے یہ سب بولایت پوری اتنی ذات سے لے کر قبضہ کر لیا اور امام محمد بن مسلمی نے اپنے شروط میں باپ کا قبضہ کرنا ذکر کیا ہے اور امام محمد نے شروط الاصل میں باپ کا قبضہ ذکر نہیں کیا ہے اور شیخ نے فرمایا کہ اس واسطے ذکر کر دیا جائے کہ بہہ باپ کے قبضہ میں ہے اور باپ کا قبضہ صغیر کے قبضہ کا نائب ہوگا اور بہہ الاصل میں فرمایا کہ یہ صورت اور قبضہ اس واسطے ہوتا ہے کہ معلوم ہو جائے کہ کیا بہہ کیا ہے اور اسی طرح امام محمد نے اس بہہ میں باپ کا قبول کرنا بھی ذکر نہیں کیا اس واسطے کہ آدمی جو کچھ اپنے فرزند صغیر کو بہہ کرے اس میں قبول شرط نہیں ہے۔ شیخ محمد بن مسلمی نے فرمایا کہ اسی طرح اگر ماں نے بہہ کیا اور باپ مر چکا ہے تو قبضہ ماں کا ذکر کرے اور کتابت کی یہی صورت ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

اگر ایک شخص نے اپنا قرضہ قرض دار کے سوائے دوسرے کو بہہ کیا تو لکھے کہ یہ تحریر بہہ یہ برائے عمرو ہے کہ زیہ نے عمرو کو اپنا تمام قرضہ جو اس کا بکر پر آتا ہے جس کی بابت تاریخ فلاں بگو ای فلاں و فلاں دستاویز لکھی ہے یہ سب قرضہ اس کو بہہ سمجھ بہہ کیا اور عمرو کو مسلط کر دیا کہ بکر سے اس کا مطالبہ کرے اور اس کی بابت اس سے محاصرہ کرے اور اگر وہ منکر ہو تو اس کو اس پر ثابت کرے اور اپنے واسطے اس کو اس سے یا اس شخص سے جو ادائے قرضہ مذکور میں بکر کے قائم مقام ہو وصول کر لے اور عمرو نے یہ بہہ اور تمام وہ امور جو اس کی طرف اس بہہ نامہ میں مستند کئے گئے ہیں قبول کئے اور اگر قرض دار کو قرضہ بہہ کیا تو لکھے کہ یہ بہہ فلاں برائے فلاں ہے کہ اس کو اپنا تمام قرضہ جو اس پر آتا ہے اور وہ اس قدر ہے بہہ سمجھ بہہ کیا اور فلاں نے اس سے یہ بہہ قبول کئے اور اگر عورت نے اپنا مہر اپنے خاوند کو بہہ کیا تو لکھے کہ فلاں عورت نے اپنا تمام مہر جو اس کا اس کے شوہر فلاں پر ہے اور وہ اس قدر ہے بہہ سمجھ بہہ بطور صلہ و مراعات حق شوہری بدون شرط عوض کے بہہ کیا اور اس کو اس سے باہر نہ بھیجی کہ اس نے اس عورت کا یہ بہہ اور یہ اہل و عیال کو قبول کیا اور عورت مذکورہ کا اس شوہر پر بعد اس بہہ و اہل کے اس مہر میں سے کچھ قلیل و کثیر نہیں رہا پس اگر بعد اس کے کبھی اس میں سے کچھ دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ باطل و مردود ہوگا پس شیخ محمد بن مسلمی نے اپنے شروط میں اس کی تحریر اسی طریق سے لکھی ہے اور جس پر قرضہ ہے اس کا بہہ قبول کرنا شرط کیا ہے اور ایسا ہی شمس الائمہ سرخسی نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے اور ایسا ہی واقعات ناظمی میں مذکور ہے اور عامہ مشائخ نے شرح کتاب الکفالت اور شرح کتاب المہر میں ذکر کیا کہ قرضہ اسی قرض دار کو بہہ کرنا بدون قبول کے تمام ہو جاتا ہے اور یہ سب حق اصل میں ہے اور حق کفیل میں بالاتفاق یہ بات ہے کہ جو قرضہ اس پر ہے اگر اس کو بہہ کیا تو بدون قبول کے بہہ تمام نہ ہوگا اور اگر اپنا دار یا اور کوئی چیز کسی فقیر کو صدقہ دے تو لکھے کہ یہ تحریر تصدق فلاں بر فلاں ہے کہ اپنا پورا دار و اقاع مقام فلاں محدود و محدود و چنان مع اس کے حدود و حقوق کے بصدق سمجھ جائزہ نافذہ اس کو صدقہ دے دیا یا جس میں فساد نہیں ہے اور نہ رجعت ہے اور نہ شرط عوض ہے خالص لوجه اللہ تعالیٰ و طلب رضا لہ تعالیٰ و بامید ثواب و خوف عقاب صدقہ دے دیا ہے اور اس تصدق علیہ نے تمام اس دار محدودہ پر یکدم صدقہ مذکورہ اس صدقہ کے سپرد کرنے سے قبضہ کر لیا اور ہم نے صدقہ کے سپرد کرنے سے صدقہ علیہ کا قبضہ کرنا شرط کیا اسی وجہ سے جو ہم نے بہہ کی صورت میں بیان کر دی ہے پھر لکھے کہ بعد اس صدقہ و سپرد کرنے کے اس صدقہ کا اس میں کوئی حق و دعویٰ و خصوصیت و مطالبہ کسی وجہ سے نہیں رہا اور بعد اس کے اگر کبھی یہ صدقہ اس میں کوئی دعویٰ کرے تو وہ باطل و مردود ہوگا آخر تک کذا فی الذخیرہ پس صدقہ کی صورت میں دعویٰ تحریر کرے جو بہہ میں تحریر کرتا ہے اس قدر زیادہ لکھے کہ

خالصہ لوجہ اللہ تعالیٰ وطلب رضاے اوتعالیٰ وامید ثواب الہی کذا فی الظہیر یہ۔

فصل بسم ☆

وصیت کے بیان میں

وصیت وہی ہے صدقہ ہے اس واسطے کہ وصیت یا تو فقیر کے واسطے ہوگی یا غنی کے واسطے ہوگی۔ پس اگر فقیر کے واسطے ہو تو بمعنی صدقہ ہوتی اور اگر غنی کے واسطے ہوگی تو بمعنی ہبہ ہوگی پس اس میں دونوں کے ساتھ لاحق کی جائے گی پس ہم کہتے ہیں کہ اگر وصیت کی تحریر لکھنی چاہی تو اس کا طرز وہی ہے اور امام اعظمؒ نے ایک شخص کو جس نے اس کی درخواست کی تھی بالبدلتہ لکھو یا تھا اور وہ یہ ہے۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ تحریر اس کی ہے کہ جس کی وصیت کی کہ فلاں بن فلاں نے اور وہ شہادت دیتا ہے کہ لا الہ الا اللہ وحده لا شریک له لم یلد ولم یولد ولم یعتمد صاحبة ولا ولد اولم یکن له شریک فی الملک ولم یکن له ولی من الذل وهو الکبیر المتعال وان محمداً عبده ورسوله واسمہ علی وحمہ وان الجنة حق و ان النار حق و ان الساعة آتة لا ریب فیہا وان اللہ یبعث من فی القبور مبتہلاً الی اللہ تعالیٰ ان یعمد علیہ فی ذلک نعمتہ وان لا یسلبہ ما وہب له فیہ وما امن بہ علیہ حتی یتوفاه الہ فان له الملک وبہدہ الغیر وهو علی کل شیء قدير۔ اس فلاں نے اپنی اولاد والی و قرابت و برادری کو اور جو اس کے حکم کی اطاعت کرے اس چیز کی وصیت کی جس کی حضرت ابراہیم و یعقوب علیہما السلام نے اپنے فرزندوں کو وصیت کی تھی کہ اے میرے بیٹو البتہ اللہ تعالیٰ نے برگزیدہ کیا ہے تمہارے واسطے دین کو پس ہرگز نہ مرنا تم الا در حالیکہ تم مسلمان ہو اور ان سب کو وصیت کی اللہ تعالیٰ نے جیسا ڈرنا چاہئے ہے اس طرح ڈریں اور اپنے پوشیدہ ظاہر معاملات میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت کریں اپنے قول میں اور اپنے فعل میں سب میں اور اس کی فرمانبرداری کو اپنے اوپر لازم کریں اور اس کی نافرمانی سے دور رہیں اور دین کو اچھی طرح قائم رکھیں اور اس میں متفرق و مختلف نہ ہوں اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت و اس کے حکم کے ساتھ تمسک سے باز نہ رہیں اور فلاں نے اقرار کیا کہ اس پر فلاں کا اس قدر و فلاں کا اس قدر قرض ہے پس قرض خواہ کا نام اور اس کے باپ و دادا کا نام بیان کر دے اور وصیت کی کہ اگر اس کو حادثہ موت پیش آئے تو اس کی تجہیز و تکفین سے فارغ ہونے کے بعد اس کے تمام قرض ادا کئے جائیں پھر اس کے باقی ترکہ میں سے تہائی مال چھین و چنان میں صرب کیا جائے پھر بعد قرضہ و انفاذ وصیتوں کے جو باقی رہے وہ میرے ذارثوں کے درمیان میراث ہے اور وہ فلاں و فلاں ہیں ان میں ہر فرد انصاف اللہ تعالیٰ جو اس نے ہر ایک کے واسطے مقرر کی ہے مشترک ہو گا اور مجھے اختیار ہے کہ تہائی مال میں جو میں نے وصیت کی ہے اس میں تغیر و تبدل کروں اور جو میں چاہوں اس سے رجوع کروں اور اپنی رائے کو شکست کروں اور موسمی لوگوں میں سے جس کو چاہوں بدل دوں پس اگر مر جاؤں تو میری وصیتیں اسی طور پر نافذ ہوں گی جس حال پر چھوڑ کر مرا ہوں اور میں نے فلاں کو اپنی وفات کے بعد اپنے تمام امور کے واسطے وصی کیا اور فلاں نے اس وصیت کو بالموافقہ قبول کیا اس کے گواہ کر لئے گئے ہیں یہ پوری وصیت کی تحریر ہے کذا فی الظہیر یہ۔ تحریر وصیت جامعہ تحریر اس وصیت کی ہے جو بندہ ضعیف فی نفسہ محتاج رحمت پروردگار مسکین فلاں نے اپنی حالت ثبات عقل و بہرہ و جودہ جواز تصرفات میں وصیت کی ہے اور وہ گواہی دیتا ہے کہ لا الہ الا اللہ وحده لا

۱۔ ان کلمات سے اظہار ایمان و عقیدہ حق ہے ۲۔ قال الحق ہر اس باب میں گاہے بیحد متکلم اور گاہے بیحد غائب یعنی از موسمی واقع ہوتی ہے بیحد متکلم یہ ہے اگر کاتب خود موسمی ہو تو بیحد متکلم اور اگر دوسرا ہو تو بیحد غائب تحریر کرے گا اس کو یاد رکھنا چاہئے ۱۲۔

شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شئ قدير ولم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد لم يتخذ صاحبة ولا ولد اولم يكن له شريك في حكمه احد و يشهد ان محمداً صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عبده وصفيه ورسوله وامته على وجهه وابرسله بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله ولو كرم المشركون اور گواہی دیتا ہے کہ جنت حق ہے اور دوزخ حق ہے اور راہِ مراط حق ہے اور قیامت ضرور آنے والی ہے اس میں کچھ شک نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ قبروں کے مردوں کو اٹھائے گا وقتہ قدوسی باللہ رہا وبالاسلام دینا و بمعہدہ صلی اللہ علیہ وسلم نبیاً وبالقرآن اماماً وبالکعبۃ قبلتہ وبالْمُؤْمِنِينَ اِخواناً علیٰ ذلک یحییٰ و علیٰ ذلک یموتہ و علیٰ ذلک یمیت انشاء اللہ تعالیٰ۔ میتھلا الی اللہ ان یتیم علیہ فی ذلک نعمتہ وان لا عسلیہ ما وہب لہ وما اتفق بہ علیہ حتی یعوفاء الیہ فان لہ الملك و بیہدہ الخیر وهو علیٰ کل شئ قدير و یشہد ان مخرج من ہذہ الدنیا القدرۃ المکارۃ الخداعۃ تالیہا الی اللہ تعالیٰ ناد ما علی ما فرط فیہا متاعاً سفاً علی ما قصر فیہ مستغفر امن کل ذنب ذلۃ بددت منہ موکلا من حالقہ ورازقہ تبارک اسمہ قبول توبتہ واقالۃ عثرۃ راجعاً عفویہ وغفرانہ الذودعد ذلک عبادۃ فیہا النزل علی نبیہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال وهو الذی یقبل التوبۃ عن عبادہ و یخفو عن السیات وقولہ صدق و وعدہ حق وسبقہ رحمتہ علی غصبہ وهو الخفود الرحیم اور اپنے جس مانگ کان وارثان و دوستاں و اولیاء کو اور جو میری بات کو مانے یہ وصیت کرتا ہوں کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کی عبادت عابدوں میں شامل ہو کر کرو اور اس کی حمد اس کی حمد کرنے والوں میں داخل ہو کر کرو اور جماعتِ مسلمین کے واسطے خیر خواہی کرو اور اللہ تعالیٰ سے جیسا چاہئے ہے اور اپنے درمیان اصلاح رکھو اور اللہ تعالیٰ و اس کے رسول کی فرمانبرداری کرو اور مؤمنین امانت دار ہو جاؤ اور رہو تم کو وہی وصیت کرتا ہوں جو ابراہیم و یعقوب علیہما السلام نے اپنے فرزندوں کو کی تھی۔

مسئلہ کی ایک صورت جس میں پہلے ترکہ میں سے تجہیز و تکفین و تدفین ادا کرنی چاہیے اور تین رہ ز تک اہل تعزیت کو بطور معروف موافق سنت کے بدون اسراف و تبذیر و تجہیز کے نفقہ دینا چاہیے ☆

اللہ تعالیٰ نے ہمارے واسطے دین پر گزیرہ کیا ہے اور وہ اسلام ہے جس تم نہ مرنا لاء در حالیکہ تم مسلمان ہو اور میں تم کو وصیت کرتا ہوں کہ پوشیدہ و ظاہر قول و فعل میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو اور اس کی فرمانبرداری کو اپنے اوپر لازم کر لو اور اس کی نافرمانی سے باز رہو اور دین کو اور نماز کو اچھی طرح قائم کرو اور دین میں تلف نہ ہو اور وصیت کرتا ہوں کہ اگر مجھ کو حادثہ موت پیش آئے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے درمیان بدل مقرر کیا ہے اور اپنی مخلوقات پر حتمی کر دیا ہے کسی کو اس سے چھٹکارا و نجات نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے بندہ کے واسطے سب سے بہتر وہی رکھا ہے جس دن وہ اپنے پروردگار سے ملے گا تو تم لوگ پہلے میرے ترکہ میں سے تجہیز و تکفین و تدفین کرو اور تین روز تک اہل تعزیت کو بطور معروف موافق سنت کے بدون اسراف و تبذیر و تجہیز کے نفقہ دو اور پھر لوگوں کے جو قرضے مجھ پر ہیں وہ ادا کرو پھر لوگوں سے میرے قرضے وصول کرو اور وہ بھتیس و امانتیں جن لوگوں کی میرے پاس ہیں سب واپس کر دو اور میرے تہائی مال سے میری وصیتیں نافذ کرو اور اس میں کچھ تغیر و تبدل نہ کرو جس کی بدد ماسمعہ فالما ائمتہ علی الذین یمہدوہ ان اللہ سمیع علیہ اور میں اقرار کرتا ہوں کہ مجھ پر فلاں کا اتنے درم قرضہ بدستاور قبائکہ مورخہ تاریخ فلاں ہے اور فلاں کا اس قدر قرضہ بغیر قبائکہ ہے اور فلاں کا اس قدر بدین سبب ہے اور میرے جو قرضے لوگوں پر ہیں ازاں جملہ فلاں پر اس قدر

بذریعہ دستاویز مورخہ تاریخ فلاں ہے و فلاں بن فلاں پر اس قدر ہے اور اعیان و اموال جو اس کی ملک میں ہیں پس دار و اقح مقام فلاں اس کے حدود بیان کر دے اور پانچ انگور واقع مقام فلاں اس کے حدود بیان کر دے اور اراضی واقع دیہ فلاں اور اس کے حدود بیان کر دے اور دوکانیں واقع بازار فلاں اور ان کے حدود بیان کر دے اسی طرح تمام عقارات کو بیان کر دے اور فلاموں میں سے اتنے اور باندیوں میں سے اتنی باندیاں ان سب کے نام و حلیہ بیان کر دے اور سونے و چاندی میں اتنا اتنا اور حیوانات میں چھین و چنان از مال تجارت و کانوں و حجر و میں اتنا اتنا اور دار میں ظروف پختی و برنجی اور خشب کے اتنے اتنے ہیں اور فروش و بساط و محتاج بیت و کلی و وزنی سب بیان کر دے پس اس کا تمام مال و اعیان مذکورہ مفصلہ ہیں ان کے سوائے نہیں ہیں پس وصیت کرتا ہوں کہ اس میں سے پہلے میرا قرضہ ادا کیا جائے پھر لوگوں پر جو میرا قرضہ آتا ہے وہ وصول کیا جائے پھر مبلغ ترکہ دیکھا جائے کہ اہل عدل و امانت و صدق مقال میں جو لوگ مشہور ہیں کہ ان کو اندازہ کرنے کا ملکہ ہے ان سے قیمت اندازہ کرائی جائے پس اس میں سے پوری تہائی نکالی جائے یا لکھے کہ اس میں سے اس قدر درم اس کی وصیتوں کے واسطے نکالے جائیں پس ان میں سے فلاں فففس کو جس نے اپنی طرف سے حج و عمرہ کیا ہے دیا جائے تاکہ وہ موسیٰ کی طرف سے حج و عمرہ بوضف قرضہ ادا کرے یا لکھے کہ حج و عمرہ ہا افراد ادا کرے اور اس قدر دیا جائے کہ موسیٰ کے گھر سے جا کر واپس آنے تک اس کے طعام و لباس و سواری و تمام اخراجات ضرور یہ کے واسطے جن کی حاجیوں کو ضرورت ہوتی ہے کافی ہو یا فلاں کو دیے جائیں کہ وہ اس موسیٰ کی طرف سے حج کرے پس اگر فلاں مذکور اس سے انکار کرے تو موسیٰ کو چاہئے کہ لوگوں میں سے جس کو پسند کرے اس سے یہ کام لے کہ وہ موسیٰ کی طرف سے حج کرے پس ایسا شخص اختیار کرے جو اس کے لائق ہے کہ وہ مرد عقیف ثقہ ہو جس نے حج اور عمرہ ادا کیا ہے پس اس کو آمد رفت کا خرچہ بطور معروف ہدون اسراف و تبذیر کے دے دے اور نقد اس قدر درم دے پس اگر اس میں سے کچھ باقی رہ جائے تو وہ اس کے واسطے وصیت نہ ہوگا اور اگر چاہے کہ مامور حج کو گنجائش دے تو لکھے کہ اور مامور حج کو اجازت دے دی کہ جب اس کو کوئی مرض یا مانع ایسا پیش آ جائے جو اس کو پورا کرنے سے مانع ہو تو وہ باقی مال ایسے شخص ثقہ کو دے دے جو اس کام کو پورا کر سکتا ہے پس اس کو حکم کرے کہ جو کام اس پر پورا کرنا تھا وہ پورا کر دے اور اس میں اس کو اپنے قائم مقام کر دے جو وہ کرے گا وہ جائز تصور ہوگا۔

اس کو اجازت دے دے کہ اس کا جی چاہے ان درموں کو اپنے یا اپنے رفیقوں کے درموں میں ملا دے یہ امر اس کے تفویض کر دے اس پر تنگی نہ کرے اور اگر موسیٰ پر اتنی مدت کے نماز پائے فریضہ ہیں ان میں سے ہر نماز کے واسطے نصف صاع گندم یا ایک صاع شعیر یا ایک صاع خربایا اس قدر نقد جو ان میں سے کسی کی قیمت پوری ہوئی ہو مسلمان مسکینوں کو دے دے اور جو اس پر زکوٰۃ باقی ہے اس کے واسطے اس قدر درم فقیریوں کو دے دے اور اس قدر درموں سے اتنے رقبات سالم از عیوب خریدے اور ان کو موسیٰ کے کفارات قسم یا لکھے کہ کفارات طہار یا کفارات شکست روزہ رمضان کے واسطے آزاد کرے اگر وصیت کی کہ تعمیر فلاں پل میں اس قدر و فلاں رہا ط میں اس قدر و فلاں مسجد کے پورے عیال و روغن چراغ کے واسطے اس قدر و صرف کیا جائے اور اتنی بکریاں یا گائیں یا اونٹ سالم از عیوب خریدے جائیں پس بروز بقرعید ان کی قربانی کر دی جائے اور ان کا گوشت و پوست و چربی دوسری پائے و ادھڑی وغیرہ جس سے انتفاع حاصل کیا جاتا ہے فقیر و مسکینوں کو صدقہ دے دیے جائیں اور حال و ذائع و سلاخ کی اجرت دے دی جائے اور موسیٰ کو گنجائش دے دے کہ وہ موسیٰ کو اختیار ہے کہ جس کو چاہے دے اور جس کو چاہے نہ دے اور جس کو چاہے زیادہ دے اور جس کو چاہے کم دے بعد ازاں اس کا قصد بطرز ثواب و حصول ثواب ہو اور موسیٰ کو اختیار ہے چاہے خود اس میں سے بطور معروف لکھائے اور اپنی عیال میں سے جس کو چاہے کھلانے اور اتنے میں روٹیاں خریدے اور اس کی وفات کے وقت فقیریوں و مسکینوں کو صدقہ کر دے اور

ایام گرمائی ہر جمعہ کے روز قلاں ستایہ میں برف کا پانی رکھے کہ راہ گیر و مسافر اس سے پیں اور قلاں مدرسہ کے طالب علموں کو اس قدر درم تقسیم کرے اور وہاں کے مدرس کو کم و بیش دینے کا اختیار ہے اور اتنے کپڑے خرید کر فقیروں و مسکینوں کو بانٹ دے اور قلاں کو اتنے درم دیے دے اور قلاں کو اس کا وہ جب دے دے جو ایسا ہے اور قلاں کو اس کا عمامہ تو زیہ دے دے اور قلاں کو اس کا بچھونا و لحاف دے دے اور جن پر وہ بیضا کرتا تھا وہ قالین وغیرہ قلاں مسجد میں لے جا کر وقف رکھے تاکہ جس روز قلاں و عطا فرماتا ہے منبر پر اس کے نیچے بچھایا جائے اور اسی واسطے رکھ چھوڑا جائے اور اس قلاں و عطا کے بعد بھی جو شخص اس مسجد میں وقف فرمانے کے واسطے ہو اس کے لیے رکھا جائے پس یہ سب صورتیں بھی اگر مجتمع ہوں تو ان کو تحریر کرے اور اگر کوئی بات ان سے زیادہ ہو تو تحریر میں بڑھائی جائے اور اگر کم ہو تو تحریر میں گھٹائی جائے اور اس کے بعد دیکھو صایا کے بعد لکھے کہ اس موسیٰ کو اختیار ہے کہ اپنی وصیتوں میں جو اس نے تہائی مال میں کی ہیں تغیر کرے اور جس سے چاہے رجوع کرے اور جس میں چاہے جس قدر کی کر دے اور جن لوگوں کے واسطے وصیت کی ہے ان میں سے جس کو چاہے بدل دے پھر اگر مر گیا تو جس حالت پر چھوڑ کر مرا ہے اسی موافق اس کی وصیتیں نافذ کر دی جائیں گی اور مال وصیت کے بعد جو کچھ اس کا مال باقی رہ جائے وہ اس کے وارثوں قلاں و قلاں کے درمیان برفرائض الہی تقسیم ہوگا کہ قلاں کو اتنا اور قلاں کو اتنا یعنی سہام معلومہ ششم و سوم و چہارم و ہفتم و نصاب وہائی۔

اگر دو اشخاص وصی مقرر کئے تو کیا تحریر کرے ☆

اس نے اس سب کے واسطے اور اپنی وفات کے بعد اپنے تمام امور کے واسطے اور اپنی اولاد و خرد سال یا ولد خرد سال یا دو فرزند خرد سال جیسا ہو اس کے امور کے واسطے قلاں شخص کو وصی مقرر کیا جس کی دیانت و صیانت و امانت و کفایت و شفقت اس کے ذہن نشین ہے اور قلاں نے اس سے اس وصایت کو بالموافقہ و بالمشافہ قبول کیا اور دونوں نے اپنے نفس پر اس سب کے گواہ کر لئے جن کا نام آخر تحریر میں ثبت ہے اور گا ہے اس مقام پر یہ عبارت بڑھائی جاتی ہے کہ اور اس کو وصیت کی کہ اس سب میں وہ موسیٰ اور اپنے واسطے نظر رکھے اور اللہ تعالیٰ سے ڈرے اور اس کے غضب کا خیال رکھے اور اپنے پوشیدہ و ظاہر پر اللہ تعالیٰ کو خبردار جانے اور اس موسیٰ نے جو کچھ اس کی طرف عہد کیا ہے اور جس کا اس کو حکم کیا ہے خلاف نہ کرے اور اس موسیٰ نے بیان کیا کہ یہ اس کی آخر وصیت ہے اور جو وصیت اس نے اس سے پہلے کی ہو رجوع کیا اور اس کو باطل و فسخ کر دیا اور یہ وصی آخری وصی ہے جس کو مقرر کیا ہے اس کے سوائے اس کا کوئی وصی نہیں ہے اور ہر وصی جو اس سے پہلے ہو میں نے اس کو وصایت سے خارج کر دیا اور اس موسیٰ نے اقرار کیا کہ اس نے قلاں کو اپنے وصی اس قلاں پر شرف کیا ہے حتیٰ کہ بدون اس کے علم و اجازت کے کوئی کام و کوئی تصرف نہ کرے اور اگر اس نے کوئی بات اس کے بدون علم و اجازت کے صادر کی تو وہ باطل و مردود ہوگی اور اس سب کے اپنے نفس پر گواہ کر دیئے اور تحریر کو ختم کر دے اور کبھی اس میں مبالغہ کیا جاتا ہے پس اس طرح لکھا جاتا ہے کہ اس نے اپنی یہ وصیتیں بجانب قلاں مسد کیں اور اس کو بعد اپنی وفات کے اپنے تمام ترکہ کا اور اپنے قرض وصول کرنے کا اور جو اس پر قرضے ہیں ان کے ادا کرنے کا اور اپنی وصایا مذکورہ کے نافذ کرنے کا جن کا نافذ کرنا ان میں سے اس کے ترکہ میں سے واجب ہو اور اپنے ہر خرد سال اولاد کے متولی ہونے کا وصی کیا اور جن امور کی اس کو وصیت کی ہے جن کا ذکر کیا گیا ان میں جس طرح اپنی زندگی میں خود ہی بعد وفات اپنی کے اس کو اپنے قائم مقام کیا اور

۱۔ اس کا وصف مصلحین کر دے ورنہ نامہا عظم کے نزدیک جائز ہوگا ۱۳ ع۔ تو زیہ قسم عمار کی اس دیار میں معروف تھی ۱۲

۲۔ یعنی اپنے اگر خود کاتب ہے یا اس کے اگر دوسرا کاتب ہے ۱۴

ان باتوں میں سے جس بات کے واسطے چاہے اپنی حیات میں اور اپنی وفات کے بعد جس کو چاہے وکیلوں و وصیوں میں سے اپنی پسند رائے پر مقرر کرے اور جب چاہے مقرر کرے جتنی دفعہ چاہے مقرر کرے اور اس سب میں اس کے امور جائز متصور ہوں گے اور بدین شرط کہ جس کو ان امور مذکورہ میں سے کسی امر کی ولایت بعد موت اس وصی کے حاصل ہوئی وہ از جانب وصی مذکور ہوگی پس وکیلوں اور وصیتوں میں سے جس کو اس وصی نے متولی مقرر کیا اس کو اختیار ہوگا کہ جس کو چاہے وکیل و وصی مقرر کرے اور اس کو وکیلوں و وصیوں کے بدل دینے کا بھی اختیار ہوگا اس کے تصرفات اسی طرح جائز ہوں گے جیسے اس وصی کے ہیں جس کو اس نے مقرر کیا ہے حتیٰ کہ وہ باقی قرضہ ادا کرے گا اور لوگوں پر جو باقی قرضے رہ گئے ہوں گے ان کو وصول کرے گا اور باقی ترکہ پر قبضہ کرے گا پس اس سب وصیت کو اس وصی نے ہا لمواجہ خطا بقول کیا اور تحریر کو تمام کرے اور اگر کسی شخص کے واسطے وصایت کی کہ اگر اس کا بیٹا فلاں بالغ ہونے پر صالح ہو تو وہ وصی ہوگا تو وصی کے اس کو قبول کرنے سے پہلے تحریر کرے کہ وصیت کی کہ اگر اس کا بیٹا فلاں جب بالغ ہو تو صالح ہو اور اس وصیات کی صلاحیت رکھتا ہو کہ اس کا متولی ہو اور اس نے اس وصایت کو جس طرح اس کے باپ نے وصیت کی ہے قبول کیا تو وہی اس سب کا وصی ہوگا اور اگر وہ شخص وصی مقرر کئے تو لکھے کہ فلاں و فلاں کو اس کا وصی مقرر کیا کہ اس پر جو قرضے ہیں ان کو ادا کریں اور اس کی وصیتیں نافذ کریں اور اس کے تمام امور کے اس کی موت کے بعد متولی ہوں کہ دونوں اکٹھا اس سب کو انجام دیں اور تمہا تمہا انجام دیں پس ہر ایک ان دونوں میں سے جائز الوصیت و نافذ الامت سب میں ہوگا اور اگر کہا کہ دونوں اس کو انجام دیں پس اگر ایک نے ایمان میں اور دوسرے نے دیون یا ایک نے بعض امور میں اور دوسرے نے بعض امور میں یا ایک نے اس بیٹے کے تولی کا اور دوسرے نے دوسرے بیٹے کے تولی کا کام انجام دیا۔

پس اگر اس نے مطلق چھوڑا ہو تو دونوں اس میں وصی ہوں گے اور اگر اس نے خصوصیت کر دی تو تخصیص کے موافق ہو گا اور اس کو یوں لکھنا چاہئے کہ فلاں کو اپنے قرضہ ادا کرنے کے واسطے خاصہ وصی کیا کہ بعد اس کی موت کے اس کے قرضے ادا کرے سوائے دوسرے کاموں کے اور فلاں کو وصی کیا کہ خاصہ اس کی وصیتیں نافذ کرے سوائے دوسرے امور کے تاکہ ہر ایک اس کام میں بعدل و انصاف قیام کرے جس کی اس کو وصیت کی ہے پس دونوں نے اس بات کو ہا لمواجہ قبول کیا اور فلاں کو بعد موت اپنی کے ہر مال عین کی حفاظت کے واسطے اور اس کے مصالح کی پرداخت کے واسطے خاصہ وکیل کیا نہ اس کے سوائے دوسرے امور کے لئے اور فلاں کو اپنے تمام مترکہ شہر فلاں کے عین و دین کے واسطے اور اس پر قبضہ وصول کرنے اور اس کی حفاظت کرنے اور اس کی درستی و اصلاح قائم ہونے کی وصیت کی اس کے سوائے دوسرے امور کی نہیں ایسا ہی شیخ نجم الدین نسفی نے ذکر فرمایا ہے اور جاننا چاہئے کہ اگر کسی شخص کو اپنے سال میں وصی کیا تو وہ اس کے مال و اولاد کا وصی ہوگا اور اگر ایک شخص حاضر کو وصی کیا پھر ایک غائب کو جب وہ آئے وصی کیا تو لکھے کہ اس نے فلاں کو اپنی موت کے بعد اپنے قرضہ ادا کرنے اور اپنے قرضے وصول کرنے اور اپنی جنہیں نافذ کرنے اور تمام امور کے واسطے وصی کیا تاکہ بعدل و انصاف اس پر قیام کرے یہاں تک کہ فلاں جبکہ سے فلاں غائب آ جائے اور جب وہ آ جائے تو وہی وصی ہوگا یہ حاضر نہ ہوگا پس وہی اپنے آ جانے کے بعد بعدل و انصاف کام کرے گا یہ حاضر نہ کرے گا اور اگر وصیت کئی آدمیوں میں بدین طور ہو کہ فلاں و فلاں و فلاں کی وصی کیا تاکہ یہ سب جب تک زندہ ہیں اس کے ترکہ کے امور میں کام انجام دیں اور یہ سب حاضر ہیں تندرست ہیں اور ان میں سے کوئی بدو نہ دوسرے کے کام نہ کرے اور ان میں سے جو کوئی مر جائے یا مریض ہو کر عاجز ہو جائے یا سفر کر جائے تو ان میں سے باقی کو وصیت پوری

ولایت تصرف حاصل ہوگی وہ اس سب امور میں بعدل و انصاف کام انجام دے اور سکھوں نے اس سے اس وصایت کو قبول کیا۔
 نوع دیگر اگر ایک شخص نے حشر میں ایک شخص کو وصی کیا پھر اس وصی نے سفر کیا اور سفر میں مر گیا اور ایک دوسرے شخص کو وصی کیا تو
 لکھے کہ زیہ نے بطوع خود اقرار کیا کہ اس نے حشر میں چند وصیتیں کی تھیں اور عمر و کو اپنی موت کے بعد اپنے تمام امور کے انجام
 دہی کے واسطے وصی کیا تھا اور اس نے اس وصایت کو ہالو واجہ قبول کیا تھا اور اس وصایت کا ایک وصیت نامہ بتاریخ فلاں بجواہی
 جماعت گواہان عادل تحریر کیا تھا پھر اس کو سفر پیش آیا اور اپنے وصی مذکور کے پاس عاتب ہوا اور سفر میں اس کو موت پیش آئی پس
 اس کو ضروری ہوا کہ کسی دوسرے کو وصی کرے پس اس نے بکر کو وصی کیا کہ اس کو تمام امور متعلقہ سفر ہذا کی درستی میں قیام کرے اور
 اس کے قرضہ ادا کرنے کے بعد اس کے اس سفر کے مال سے تہائی میں جو اس نے وصیت کی نافذ کرے پھر باقی کی حفاظت کرے
 اور اس کو اس کے پہلے وصی کو جس کو حشر میں وصی کیا ہے پر ذکر دے تاکہ وصی اول بدون تغیر و تبدل کے بعدل و انصاف اس کی
 وصیت پر قیام کرے اور اس وصی نے اس کو اس سے ہالو واجہ قبول کیا۔

نوع دیگر ایسے دار کے خرید کے بیان میں جس کے خریدنے کے واسطے وصی نے خرید کر کے اس کی طرف سے وقف کر
 دینے کی وصیت کی تھی۔ زیہ وصی عمرو نے جو اس کی موت کے بعد اس کے تمام امور کے واسطے وصیت سمجھو ثابتہ وصی ہے اس وصی کے
 تہائی مال سے اس کی طرف سے وقف کرنے کے واسطے بحکم اس کی وصایت کے فلاں سے تمام چیز مذکورہ ذیل خریدی تاکہ وصی کی
 طرف سے اس کو بروجہ معلومہ جن کے واسطے اس وصی نے وصیت کی ہے وقف کرے اور وہ تمام دار مشتملہ چنین و چنان واقع مقام
 کذا محدودہ بخود کذا کذا ہے پس اس مشتری وصی مذکور نے اپنے وصی کے واسطے بحکم اس کی وصیت کے اس کے تہائی مال سے یہ
 تمام دار محدودہ مذکورہ اس پائع سے مع اس کے حدود و حقوق یہاں تک کہ باقی قبضہ کے بیان تک پہنچے پس لکھے کہ اور اس پائع نے اس
 مشتری سے تمام یہ ثمن مذکور اس مشتری کے یہ سب اپنے وصی کے تہائی مال سے ادا کرنے سے لے کر قبضہ کیا آخر تک بدستور معلوم
 تمام کرے اور گاہے اس تحریر میں مشتری کے اقرار سے شروع کیا جاتا ہے کہ گواہان مسیان آخر تحریر ہذا سب گواہ ہوئے کہ زیہ نے عمرو
 کو اپنی موت کے بعد اپنے تمام امور کے واسطے وصیت سمجھو وصی کیا اس نے بطوع خود اقرار کیا کہ اس نے فلاں سے تہائی مال اس
 وصی سے بوجہ اس کی وصیت کے کہ بروجہ معلومہ جن کا اس نے اپنے وصیت نامہ میں ذکر کیا ہے وقف کیا جائے تمام دار واقع مقام
 فلاں خریدے اور اس وصی نے اقرار کیا کہ میں نے اس پائع سے تمام یہ دار مع اس کے حدود کے تہائی مال اس وصی سے بوجہ اس کی
 وصیت وقف کے خریدے اور اس پائع نے ان سب میں اس کی تصدیق کی اور تحریر کو تمام کرے اور کبھی اس تحریر میں اقرار پائع سے شروع
 کیا جاتا ہے کہ فلاں نے بطوع خود اقرار کیا کہ اس نے تمام دار واقع مقام فلاں کو وصی فلاں کے ہاتھ جو اس کی موت کے بعد اس کے
 تمام امور کو وصیت سمجھو وصی ہے فروخت کیا اور اس وصی نے اس وصی کو وصیت کی تھی کہ یہ دار اس کے تہائی مال سے خرید کر کے اس کی
 طرف سے اس کو وقف کر دے اور تحریر کو ختم کرے وجہ دیگر آنکہ فلاں وصی فلاں نے جو ثابتہ وصایت ہے اپنے اس وصی کے مال
 سے بوجہ اس کے حکم کے کہ اس نے اپنی زندگی میں اس کو حکم دیا تھا کہ اس کی وفات کے بعد اس کی طرف سے اس کو بوقف صحیح دائمی
 قروں پر وقف کرے خرید کیا ہمار شرط اس وقف کرنے دار کے جس طرح اس نے اپنے وصیت نامہ میں تحریر کیا ہے بدون اس کے کہ
 یہ وقف اس بیع میں شرط ہو فلاں سے خریدے پس اس وصی نے اس کو وقف کے واسطے جس طرح ہم نے بیان کیا ہے بدون اس کے کہ یہ
 وقت اس بیع میں شرط ہوئے تمام دار واقع موقع فلاں اور اس کے حدود و بیان کر دے یہاں تک کہ اس تحریر تک پہنچے کہ اور اس پائع نے

تمام یہ دشمن اس مشتری کے اس کو یہ سب اس موسیٰ کے مال سے ادا کرنے سے لے کر وصول کر لیا اور تحریر کو تمام کر دے۔ نوع دیگر اگر موسیٰ نے کوئی پردہ واسطے تقرب کے خریدا۔ فلاں موسیٰ فلاں نے بحکم اپنے موسیٰ کے جس نے اس کو حکم کیا تھا کہ اس کے تہائی مال سے خریدے فلاں سے اس کو خرید کیا اور حال یہ ہے کہ فلاں نے اس کو وصیت کی تھی کہ اس کے واسطے ایک پردہ واسطے ثواب کے غلام یا ہاندی بعوض اس قدر دشمن کے جو اس میں مذکور ہے خرید کر کے اس کی طرف سے آزاد کرے پس اس موسیٰ نے فلاں سے اس وصیت کی وجہ سے اس غرض سے تمام مملوک مسکى فلاں اور اس کا طبع بیان کر دے موسیٰ کے تہائی مال سے خریدا تاکہ اس کو آزاد کر دے پھر ہا ہی قبضہ و تفرق و ضمان درگ تحریر کرے۔

اگر حاجی بسبب دشمن یا مرض وغیرہ کے جو سبب احصار کے ہوتے ہیں کسی سبب سے محصور ہوا ☆

نوع دیگر موسیٰ کے غلام فروخت کرنے کی تحریر اس طرح ہے کہ ذیہ نے عمرو سے جو بکر کا موسیٰ ہے اس سے تمام مملوک مسکى فلاں خرید اور یہ مملوک اس موسیٰ کا تھا اور حال یہ ہے کہ اس موسیٰ نے اس موسیٰ کو وصیت کی تھی کہ اس کو بطور تسبیہ حق فروخت کرے پس اس کو اس کے ہاتھ سے اسی طور پر فروخت کیا جس طرح کہ اس میں مذکور ہے پس اس مشتری نے اس ہائع سے تمام یہ مملوک مسکى معین اس قدر درم کے عوض بطور بیع صحیح مثل بیع مسلمان کے بدست بردار مسلمان خریدا تاکہ اس کو آزاد کرے پھر ہا ہی قبضہ کا ذکر کرے و تحریر کو ختم کرے نوع دیگر اگر دار معین کے واسطے شخص معین کی وصیت کی تو لکھے کہ یہ تحریر وصیت فلاں برائے فلاں ہے کہ اس کے واسطے اپنے تمام دار و اقدہ شہر فلاں کے متصل مع حدود بیان کر دے مع اس کے تمام حقوق الی آخر یہ وصیت صحیحہ مطلقہ قطعہ جائزہ خالیہ از شروط مفسدہ و معانی مہملہ وصیت کی درحالیہ یہ دار مذکور اس کے تہائی مال سے برد آمد ہے اور ہر طرح کے قرضے سے خالی ہے اور ایسے ہی حق غیر سے خالی ہے حتیٰ کہ اس کی صحت سے مانع ہو اور یہ وصیت بغرض صلہ قرابت و احسان بجانب موسیٰ نہ و تقریب بہ پروردگار تعالیٰ شانہ بذریعہ ایسے فعل کے جس کے واسطے اس نے تعریف کی ہے کہ اقرار کے واسطے وصیت کرے اور ہا امید حصول ثواب روز قیامت ہے اور اس موسیٰ نے اس وصیت کو مجلس وصیت ہذا میں ہا الشافہ ببول صحیح قبول کیا اور حال یہ ہے کہ اگر اس موسیٰ کو امر و موت آئے تو یہ موسیٰ نہ امر و ز اس کا وارث نہیں ہو سکتا ہے اور اس موسیٰ نے وصی یا وارث کو جو اس کی موت کے بعد اس کے قائم مقام ہو گا کیا کہ یہ کل دار اس موسیٰ نہ کو بحکم اس وصیت کے تسلیم صحیح سپرد کرے اور اس بات پر ان لوگوں کو گواہ کر دیا جنہوں نے آخر تحریر میں اپنی گواہی ثبت کی ہے بعد ازاں کہ یہ وصیت نامہ ان کو ایسی زبان میں پڑھ کر سنایا گیا کہ انہوں نے جان لیا اور اقرار کیا کہ اس کو سمجھ لیا ہے ایسی حالت میں اقرار کیا کہ اس کی عقل ثابت اور اس کے تصرفات بہرہ و جوہ جائز تھے اور تحریر کو ختم کرے۔ نوع دیگر اگر موسیٰ نے کسی شخص کو مال دیا کہ میت موسیٰ کی طرف سے حج ادا کرے تو لکھے کہ یہ تحریر وہ ہے کہ جس پر گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا سب شاہد ہوئے ہیں کہ ذیہ وصی عمرو نے جو عمرو کی طرف سے ثابت الوصایت ہے بطور خود اقرار کیا کہ اس متوفی عمرو نے اس کو وصیت کی تھی کہ اس کی وفات کے بعد اس کے تہائی مال سے اتنے درم نکال کر ایسے مرد عقیف امین کو دے جس نے اپنے واسطے حج اسلام ادا کیا ہو تاکہ اس موسیٰ کی طرف سے اس کے گھر سے جو فلاں مقام پر واقع ہے حج کرے پس ان درموں میں سے اپنی آمد و رفت میں خرچ کرنے اور اس موسیٰ نے اس فلاں کو مرد عقیف امین حج ادا کرنے پر قادر پایا اور یہ اپنے واسطے حج کر چکا ہے پس یہ مال اس کو دیا کہ اس میت کی طرف سے بروصف مذکور حج کرے اور اس فلاں حاجی نے یہ امر اور یہ دنیا اس کی طرف سے ببول صحیح قبول کیا اور اس موسیٰ کے وارثوں نے جو فلاں و فلاں ہیں باقرار صحیح قرار کیا کہ یہ سب جو اس میں مذکور ہے حق درست ہے اور ان لوگوں نے اس فعل کی جو اس موسیٰ میت اور موسیٰ

نے کیا ہے حق جان کر اجازت دے دی اور یہ اقرار کیا کہ یہ مال میت کے تہائی مال سے برآمد ہوتا ہے اور ان سب لوگوں نے اپنے اوپر اس سب معاملہ کے گواہ کر دیئے اور تحریر کو تمام کرے۔ وجہ دیگر سب گواہ ہوئے کہ زید موسیٰ و عمرو نے جو عمرو کی طرف سے بوصایت صحیحہ ثابت الوصایت ہے اس موسیٰ کے تہائی مال سے اس قدر مال بکرو دیا اور اس موسیٰ نے اس زید کو وصیت کی تھی کہ اس قدر مال کی مرد امین عقیف ثقتہ کو خود پسند کر کے جس نے اپنی طرف سے حج کیا ہو اس قدر مال دے دے تاکہ وہ اس موسیٰ کی طرف سے بروصف مذکور حج ادا کرے اور یہ موسیٰ اس وصیت پر مرگیا اور تادم مرگ اس سے رجوع نہیں کیا اور نہ اس میں کچھ تغیر کیا اور اس قدر در اہم اس کے تہائی مال سے برآمد ہوتے ہیں پس اس موسیٰ نے اس شخص کو جس کو یہ درم دیئے ہیں پسند کیا کیونکہ اس کو اس نے اسی صفت کا پایا جو مذکور ہوئی ہے پس اس کو یہ در اہم دیئے کہ اس موسیٰ کی طرف سے فلاں شہر سے حج کرے اور یہ شہر اس موسیٰ کا وطن ہے جس میں وہ مرا ہے پس ان درموں میں سے اپنی آمدورفت میں اس شہر تک بطور معروف بدون اسراف و بخلی کے اپنے کھانے پینے و لباس و سواری و جملہ ضروری چیزوں میں خرچ کرے اور میقات سے احرام باندھے اور تمام مناسک حج موافق فریضہ اللہ تعالیٰ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ادا کرے بدین شرط کہ اگر اس نے اس قرار داد سے مخالفت کی تو بعد مخالفت کے اس میں سے ضامن ہوگا پس اس نے اسی شرط پر اس سے لے کر ان درموں پر قبضہ کر لیا اور بدین شرط کہ اگر ان درموں میں اس کو اس موسیٰ کے قرض خواہ یا کسی وصی یا وارث یا حاکم یا کسی زبردست وغیرہ کسی آدمی کی طرف سے کوئی درک پیش آئے تو اس وصی پر واجب ہوگا کہ اس کو اس سے خلاص کرے یا بعد اس درک کے اس کے واسطے ضامن ہو بضمنان صحیحہ ضمانت کر لی اور بدین شرط کہ اگر یہ حاجی بہبب دشمن یا مرض وغیرہ کے جو سبب احصار کے ہوتے ہیں کسی سبب سے محصور ہوا تو اس وصی پر واجب ہوگا کہ ایسی صورت میں جس طرح ہدی وغیرہ بھیج کر چھوڑاتے ہیں تاکہ امر واجب سے ذبح کر کے خلاص ہو جائے اور اس حاجی پر اللہ تعالیٰ کا عہد و بیاق ہے کہ اپنی طرف سے خیر خواہی کے ساتھ کوشش کرے کہ یہ حج بروصف مذکور ادا ہو جائے پھر دونوں نے قبل افتراق و اختیال بکا و دیگر کے ہر ایک نے دوسرے کے مواجہہ میں یہ ضمان و درک پوری قبول کی پس یہ تمام درم اس حاجی کے قبضہ میں بدین وجہ مذکور ہیں بدین شرط کہ اگر ان درموں میں سے اس حاجی کے قاریغ ہو کر اس شہر تک واپس آنے کے بعد کچھ باقی رہا تو اس وصی کو واپس دے گا کہ وہ میت کی طرف سے میراث میں داخل ہوں گے اور اگر ان درموں میں اس حاجی کے نفقہ میں کمی پڑے تو اپنے مال سے بدین شرط خرچ کرے گا کہ اس موسیٰ کے تہائی مال میں سے اس وصی سے واپس لے گا اور تحریر کو تمام کرے اور اگر بچے ہوئے درم حاجی کے واسطے کر دیئے ہوں تو لکھے کہ جو کچھ ان درموں میں سے اس حاجی کے واپس آنے کے بعد باقی رہیں وہ موسیٰ مذکور کی طرف سے اس حاجی کے واسطے بطور وصیت ہوں گے اور اگر اس حاجی کے واسطے موسیٰ کی طرف سے اس کے حکم سے کسی نے کفالت کی تو لکھے کہ فلاں اس وصی کی طرف سے اس کے حکم سے اس حاجی کے واسطے تمام اس چیز کا جو بوجہ درک مذکور اس وصی پر واجب ہو ضامن ہے۔

بدین شرط کہ ان دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کی طرف سے دوسرے کے حکم سے تمام اس درک کا بضمنان صحیحہ ضمانت ہوا جس میں فساد و خیانت نہیں بدین شرط کہ اس حاجی کو اگر یہ درک پہنچے تو چاہے دونوں کو اس سب کے واسطے ماخوذ کرے اور چاہے دونوں میں ہر ایک کو جس طرح چاہے اور ہر گاہ چاہے مرۃ بعد اخری ان دونوں میں کسی کو برعت نہ ہوگی الا جب کہ یہ سب اس حاجی کو پہنچ جائے اور ہر ایک نے دوسرے سے قبل افتراق کے سب نے ایک دوسرے کے مواجہہ میں یہ سب قبول کیا اور اگر حاجی کی طرف سے کوئی شخص ضامن ہو اور صورتیکہ حاجی مذکور خلاف شرط کرے تو لکھے کہ اس حاجی کی طرف سے اس کے حکم سے اس وصی کے واسطے

فلاں شخص تمام اس چیز کا جو بوجہ مخالفت مذکورہ کے اس حاجی پر واجب ہو ضمانت صحیحہ جائزہ جس میں فساد و خیار نہیں ہے ضامن ہوا بدین شرط کہ ان دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کی طرف سے بحکم اس کے اس سب کا کفیل ہے آخر تک بدستور اول تحریر کرے اور اگر میت کی طرف سے حج قرآن ادا کرنے کا حکم دیا ہو تو اپنے موقع پر لکھے کہ تاکہ اس میت کی طرف سے حج و عمرہ دونوں کا قرآن کر کے ادا کرے اور اپنی ذات پر آمد و رفت میں خرچ کرے اور میقات سے دونوں کا احرام باندھے اور پہلے افعال عمرہ اس کے طریق پر ادا کرے پھر مناسک حج بطریق شریعت الہی پورے کرے اور قرآن کے شکر یہ میں جو وہی اس کو میسر آئے اپنے مال سے بکری گائے یا اونٹ ذبح کرے اور اگر میت کی طرف سے حج تمتع کا حکم کیا تو لکھے کہ اور اس موصی نے وصیت کی تھی کہ جس شہر میں اس کا مکان ہے یہاں سے اس کی طرف سے کوئی شخص عمرہ حج ادا کرے اور ایام حج میں ان دونوں کو اس کی طرف تصحیح ادا کرے پس پہلے عمرہ تنہا ادا کرے پھر بعد اس کے تنہا حج ادا کرے اور اس کے واسطے یہ موصی کوئی مرد صالح امین ثقہ جس نے اپنی طرف سے حج و عمرہ ادا کیا ہو پسند کرے پس اس کے موصی نے اس فلاں کو پسند کیا اور اس کو یہ مال دیا تاکہ اس میت کی طرف سے عمرہ کا احرام باندھ کر ادا کرے پھر حج ادا کرے اور ایام حج میں عمرہ سے بجانب حج سود مند ہو اور اس میں سے اپنی رفت و آمد میں اپنے کھانے پینے و لباس وغیرہ حوائج ضرور یہ میں بطور معروف و بدون اسراف و تبذیر کے خرچ کرے پس جب میقات تک پہنچے تو وہاں سے تنہا عمرہ کا احرام باندھے اور اس کے افعال اس کے طریق پر ادا کرے پھر اس احرام سے حلال ہو کر اس کی طرف سے تنہا حج کا احرام باندھے اور موافق شریعت اللہ تعالیٰ کے اس کے مناسک ادا کرے۔

تمتع حاصل ہونے کے شکر یہ میں اسکو جو قربانی میسر آئے اسکی قربانی کا اسکو اختیار دیا جاتا ہے چاہے اپنے مال سے قربانی کرے یا اپنے رفیقوں و ساتھیوں کے مال سے اگر دوسرے کو اس حج و عمرہ کے ادا کرنے کی اجازت دینے کا اختیار دیا ہو تو تحریر کرے کہ اور اس میت کی طرف سے اس حج کرنے والے کو اس موصی نے اجازت دے دی کہ اگر اس کو مرض یا آفت یا ایسا کوئی سبب پیش آیا جس سے وہ اس کام کو پورا کرنے سے عاجز ہوا تو اسکو اختیار ہے کہ جو مال مذکور اس کو دیا گیا ہے اس میں سے جو باقی رہا ہو وہ معینہ یا جو کچھ اسکے عوض کپڑا وغیرہ اپنی ضروریات میں سے خریدا ہو وہ سب ایسے شخص کو دیدے جو اس لائق ہو جس کو وہ پسند کرے کہ وہ میت کی طرف سے حج و قرآن و تمتع ادا کر سکتا ہے پس اسکو دے کر حکم کرے کہ وہ ادا کرے اور اس کو اپنے قائم مقام کر دے اور اسکو اجازت دیدے کہ ہر دفعہ مذکور اپنی ذات پر خرچ کرے اور اس شخص نے اس سب کو بالموافقہ منظور و قبول کیا اور تحریر کو تمام کر دے کذا فی الحقیقہ۔

فصل بسم و بکرم ☆

عارتوں و التقاط (۱) لقطہ کی تحریرات میں

اگر زید نے عمرو سے ایک دار مستعار لیا اور عمرو نے چاہا کہ لکھ کر اپنی مضبوطی کر لے تو امام محمد نے کتاب الاصل میں اس کی صورت یوں تحریر فرمائی ہے کہ یہ تحریر برائے فلاں بن فلاں یعنی مسیر سکی زید بن خالد از جانب عمرو بن بکر مسعیر کے بدین مضمون ہے کہ تو نے مجھ کو اپنے گھر میں بعمارت لیا یا جو کہ تیری ملک واقع شہر فلاں محمد وہ محمد و جنین و چنان ہے۔ ایسا ہی امام ابو حنیفہؒ وان کے

(۱) پڑا ہوا مال و چیز اٹھالینا

اصحاب تحریر فرماتے تھے اور امام خصاف و طحاوی یوں لکھتے تھے کہ تو نے مجھے اپنے دار مملوکہ میں بدین شرط ساکن کیا کہ میں خود اس میں رہوں اور دوسرے کو بساؤں اور فرمایا کہ اجنبی مسعیر کو دوسرے شخص کے ساکن کرنے کا اختیار بالا جماع حاصل ہو جائے اس واسطے کہ معیر نے اگر مسعیر سے یہ نہ کہا کہ تجھے اختیار ہے کہ دوسرے کو بسائے تو امام شافعی کے نزدیک اس کو دوسرے کے بسانے کا اختیار نہ ہوگا اس واسطے کہ امام شافعی کے نزدیک مسعیر کو بدون اجازت مہجر کے غیر کو عاریت دینے کا اختیار نہیں ہوتا ہے اور ہمارے نزدیک اگر عاریت مطلقہ ہو مثلاً کہا کہ میں نے تجھے عاریت دیا اور یہ نہ کہا کہ تاکہ تو ہی اس سے انتفاع حاصل کرے خواہ مسعیر کو اختیار ہوگا چاہیے خود انتفاع حاصل کرے اور چاہیے غیر کو عاریت دے دے کہ وہ انتفاع حاصل کرے خواہ مسعیر ایسی چیز ہو کہ اس سے انتفاع حاصل کرنے میں لوگوں کا حال متفاوت ہو یا سب لوگ اس سے ایک ہی طور سے نفع حاصل کرتے ہوں اور عاریت مقیدہ ہو مثلاً اس سے کہہ دیا^(۱) کہ تاکہ وہ اس سے انتفاع حاصل کرے پس اگر مستعار ایسی چیز ہو جس سے لوگ ایک ہی طور سے نفع حاصل نہ کرتے ہوں بلکہ مختلف طور سے جیسے سواری و کپڑا پہننا وغیرہ نو مسعیر کو دوسرے کو عاریت دینے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر ایسی چیز ہو جس سے ایک ہی طور سے انتفاع حاصل کرتے ہیں تو مسعیر کو اختیار ہوگا کہ دوسرے کو عاریت دے دے جیسے سکونت دار وغیرہ۔

امام خصاف رحمہ اللہ و طحاوی رحمہ اللہ کا مسئلہ کو اجماعی بنانے کی سعی کرنا

پس حیلہ مسئلہ میں اس طرح اختلاف ظہر تو امام خصاف و طحاوی نے اس طرح لکھا اختیار کیا تاکہ مسئلہ اجماعی ہو جائے پھر امام محمدؒ نے فرمایا کہ لکھتے کہ تو نے مجھے دیا اور میں نے تجھ سے لے کر قبضہ کر لیا اور یہ قبضہ بتاریخ فلاں ماہ فلاں سنہ فلاں واقع ہوا پس امام محمدؒ نے تحریر میں قبضہ کے وقت سے ذکر تاریخ لکھا اور اس واسطے ایسا کیا کہ حکم عاریت میں علماء مختلف ہیں لیکن ہمارے علماء کے نزدیک عاریت امانت ہے اور امام شافعی کے نزدیک مضمون ہے پس وقت قبضہ سے تاریخ تحریر کرے تاکہ اگر ایسے قاضی کے سامنے مقدمہ پیش ہو جس کے نزدیک عاریت مضمون^(۲) ہوتی ہے تو اس کو معلوم ہو جائے کہ کس وقت سے یہ چیز اس کی ضمانت میں داخل ہوئی تھی اور اگر مسعیر نے چاہا کہ معیر سے اپنی سکونت کے واسطے تحریر کرائے جو اس کے پاس رہے تو کیونکر تحریر کرے گا سو مشائخ نے فرمایا کہ مسعیر کو تحریر کی حاجت فقط اس غرض سے ہوتی ہے کہ معیر اس پر یہ دعویٰ نہ کرے کہ تو بدون عقد کے اس میں ساکن ہوا ہے اور دونوں ایسے قاضی کے سامنے مراعات کریں جس کا مذہب یہ ہو کہ بدون عقد کے پھر منفعت کی تقویم ہوتی ہے یعنی ان کی قیمت لگائی جاتی ہے پس وہ مسعیر پر اجر المثل کا حکم دے دے اسی طرح اگر اس کی سکونت سے منہدم ہوا تو مالک اس سے ضمان لے گا اگر اس کی سکونت سے منہدم ہوا ہے پس اس تحریر کی صورت یہ ہے کہ یہ تحریر از جانب فلاں بن فلاں یعنی معیر کی طرف سے فلاں بن فلاں یعنی مسعیر کے واسطے بدین مضمون ہے کہ میں نے تجھ کو اپنے اس دار میں جو فلاں محلہ میں واقع ہے جس کے حدود اور بوجہ یہ ہیں بعاریت اس شرط پر ساکن کیا ہے کہ تو خود اس میں رہے اور چاہے جس کو ساکن کرے اور میں نے تیرے سپرد کیا اور تو نے مجھ سے لے کر قبضہ کر لیا فلاں تاریخ فلاں ماہ فلاں سنہ میں قبضہ ہوا اور متاخرین اہل شرط لکھتے ہیں کہ یہ تحریر وہ ہے جس پر گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا سب شاہد ہوئے ہیں کہ فلاں نے فلاں سے تمام دار واقع موقع فلاں محدد و محدود زمین و چنان ایک سال کامل غرہ ماہ فلاں سنہ فلاں سے آخر ماہ فلاں سنہ فلاں تک کے واسطے اس غرض سے مستعار لیا کہ اس دار مذکورہ میں یہ مسعیر خود رہے اور جو چاہے اپنی چیز رکھے اور اپنے عیال اور اپنے مملوک و نوکروں کو بسادے اور اپنے مہمانوں کو رکھے اور سوائے ان کے سب لوگوں میں سے جس کو چاہے رکھے یہاں تک کہ یہ مدت مذکورہ مٹھھی ہو جائے پس فلاں مالک نے اس کو یہ سب اس شرط مذکورہ پر مستعار دیا اور فلاں مسعیر مذکور نے یہ سب فلاں

۱۔ تو سکونت اتوں اس میں بھی تامل ہے اس لئے کہ بدو سندی ٹر سے مکان کو نقصان پہنچتا ہے کتاب و محرو سے نہیں پہنچتا جس کا بیان اجازت میں مذکور چکا

۲۔ یعنی میں نے تجھے عاریت دیا تاکہ انتفاع^(۱) بروقت لکھ اس کی ضمانت واجب ہوگی^(۲)

معیر کے اس کو خالی از ہر مانع سپرد کرنے سے اس پر قبضہ کر لیا پس یہ عاریت کا مال اس مسعیر کے قبضہ میں اسی عاریت مذکورہ کے سبب سے ہو گیا بدو ان اس کے کہ یہ مسعیر اس عاریت کی وجہ سے اس دار محدودہ میں معیر پر کسی حق کا مستحق ہو اور معیر مقررہ نے اس کے اس اقرار کی تصدیق کی اور تحریر کو ختم کرے اور اگر کسی نے دوسرے سے گھوڑا مستعار لیا تو مالک کے واسطے تحریر کرے کہ فلاں یعنی مسعیر نے بطوع خود اقرار کیا کہ اس نے فلاں یعنی معیر سے ایک گھوڑا موصوف بدین صفت مستعار لیا تاکہ اس پر سوار ہو کر پروز فلاں از مقام فلاں تا مقام فلاں جائے اور واپس آئے بدین شرط کہ اس کو سالم از آفات معیر کو جب اپنے وطن میں واپس آئے گا اور اس سے فارغ ہو جائے گا واپس ملے گا پس فلاں نے اس کو اس شرط سے مستعار لیا اور مسعیر نے اس پر قبضہ کر لیا پس اس کا قبضہ منکم عاریت ہوا اور در حالیکہ وہ اس معیر کی ملک ہے واللہ تعالیٰ اعلم کذا فی الذخیرہ۔

اگر کسی کی دیوار سے لکڑیاں رکھنے کی جگہ یعنی دھنیاں یا کچھریل کے پائس وغیرہ رکھنے کی جگہ مستعار لی اور مسعیر نے اس کی تحریر چاہی تو لکھے کہ یہ تحریر استعارہ ہے کہ زید نے عمرو سے اس کے دار کی دیوار سے جس لکڑیاں رکھنے کی جگہ مستعار لی اور دار کے حدود بیان کر دے اور بیان کرے کہ یہ دیوار اس کے دار میں سے ملاصق دار مسعیر واقع ہے اور یہ دیوار اس کے دار کے دائیں جانب کی دیوار ہے اور یہ دیوار ان دونوں میں عاجز ہے اور اس کی جگہ کذا اور طول دیوار کذا و بلندی اس کی کذا ہے اور تمام یہ دیوار اپنی زمین و ملکیت سمیت اس فلاں معیر کی ملک و حق ہے اس میں مسعیر کا کچھ حق نہیں ہے سوائے حق عاریت کے کہ اس پر اتنی جگہ اپنی یہ لکڑیاں رکھے گا اور جب تک چاہے گا رہنے دے گا بدین شرط کہ اس کو اس سے اس دیوار میں کچھ استحقاق حاصل نہ ہوگا بلکہ وہ اس کے قبضہ میں بعاریت ہوگی اس کا اس میں کچھ حق و دعویٰ نہ ہوگا اور نیز ان لکڑیوں کے رکھنے کی جگہ میں بھی کچھ دعویٰ نہ ہوگا اور علی ہذا اگر کوئی راستہ مستعار لیا یا اراضی کو سینچنے کے واسطے شرب مستعار لیا تو بھی یہی صورت ہے کذا فی الظہیر یہ۔ یہ تحریر وہ ہے جس پر گواہان مسیان آخر تحریر ہذا سب شاہد ہوئے کہ زید نے ان کے حضور میں ان کی آنکھ کے سامنے فلاں مقام پر لقطہ اٹھایا اور وہ اس قدر ہے اور یہ لوگ اس سے واقف ہوئے اور اس کو پہچان لیا ہے اور زید نے ان کو اپنی صحت بدن و ثبات عقل و جواز تصرفات کی حالت میں گواہ کر لیا کہ اس نے اس کو اس واسطے اٹھایا ہے کہ اس کی تعریف کر دے اور اس کو اس کے مالک کو واپس کر دے اگر اس کو پائے گا اور اس کا اعلان کرے گا اور اس کا چھپانا جائز نہ رکھے گا اور اس کی تعریف (۱) و شناخت کرانے میں حکم شرع کی پابندی کرے گا اور اس کو استعمال نہ کرے گا اور نہ ضائع کرے گا اور اس کی حفاظت ترک نہ کرے گا اور اس کو بلند آواز سے لوگوں کے مجمع میں پکار دیا اور اس بات پر ان لوگوں کو گواہ کر لیا جنہوں نے آخر تحریر ہذا میں اپنی گواہی ثبت کی ہے اور یہ فلاں روز واقع ہوا کذا فی الحقیقہ۔

فصل دوم در وصیۃ

ودائع کے بیان میں

ودیعت کی صورت میں تحریر کرے کہ فلاں نے بطوع خود مجھ کو وجہ اپنے جواز اقرار کی حالت میں اقرار کیا کہ زید نے اس کے پاس چنین و دیت رکھی بدین شرط کہ یہ مودع اپنے بیت میں اس کی حفاظت خود کرے اور اپنے عیال میں جس پر اعتماد ہو اس سے حفاظت کرائے اور کسی اجنبی کو نہ دے اور اس کو اپنے قبضہ سے خارج نہ کرے اور مقام غیر مضبوط و محفوظ کی طرف بلا ضرورت منتقل نہ کرے بدین شرط کہ اگر اس کو تلف کر دیا یا ضائع کر دیا یا اس میں حفاظت کی تو وہ ضامن ہوگا اور اس نے تمام یہ وودیت اس کی اس کو

(۱) شناخت جس طرح علم لفظ میں مذکور ہے ۱۱

بطریق حفاظت پر دکر نے سے اسپر قبضہ کر لیا اور بدین شرط کہ جب یہ مودع اس کو طلب کرے گا تو اس کو بعینہ واپس دے گا چاہے جس وقت طلب کرے خواہ دن یا رات میں کوئی تعطیل نہ کرے گا اس کو واپس ہی دے گا اور یہ بتاریخ فلاں ماہ فلاں واقع ہو اور اللہ تعالیٰ اعلم کذا فی الذخیرہ۔

فصل بیس و سوم ☆

اقاریہ کے بیان میں

اس فصل میں چند انواع شامل ہیں اول آنکہ دین مطلق حالہ کا اقرار ہو۔ زید نے بطور رغبت خود اپنی صحت و ثبات عقل و جسم و جود از تصرفات کی حالت میں جب کہ اس کو کوئی مرض و علت وغیرہ مانع صحت اقرار نہ تھا یہ اقرار کیا کہ اس پر اس کے ذمہ عموماً کے اس قدر درم یا دینار جس کے نصف اس قدر ہوتے ہیں قرض لازم و حق واجب بسبب صحیح حالہ غیر موجدہ ہیں کہ ان کا جب چاہے جس طرح چاہے مطالبہ کرے زید کو ان سے کوئی برات نہ ہوگی مگر اسی طرح کہ یہ مال مذکور زید کی طرف سے اس عموماً کو یا جو اس کے قائم مقام ہو وکیل یا وصی یا وارث کو پہنچ جائے اور زید کی کوئی جنت جس سے اس کے ذمہ سے اس مال کا دفعیہ ہوساعت نہ کی جائے گی مگر اس وقت کہ زید کی طرف یہ مال مذکور بطور مذکور عموماً کو حاصل ہو جائے اور اس مقررہ نے اس کے اس اقرار کی تصدیق صحیح ہا لمواجدہ ہا لمشافہہ کی اور یہ فلاں تاریخ واقع ہوا یا اس طرح تحریر کرے اور اس کی طرف سے اس مقررہ نے یہ اقرار اس کے واسطے اس مال مذکور کا قبول صحیح قبول کیا اور دونوں نے اپنے اوپر اس سب کے وہ لوگ گواہ کر لئے جنہوں نے اپنا نام آخر تحریر ہذا میں ثبت کیا ہے بعد ازاں کہ یہ مضمون ان کو ایسی زبان میں پڑھ کر سنایا گیا جس کو انہوں نے جان لیا اور اقرار کیا کہ ہم دونوں نے اس کو سمجھ لیا ہے اور اچھی طرح اس کو جان گئے ہیں اور یہ بتاریخ فلاں واقع ہوا اور اگر بیان سبب لکھنا چاہا تو کاتب اس کو تحریر کرے اور سبب بہت ہوا کرتے ہیں ازاجملہ یہ مال ثمن کسی دار یا فرس یا متاع یا غلام کا ہو جس کو قرض دار نے اس سے خریدا ہے تو قرض لازم و حق واجب لکھنے کے ساتھ لکھے کہ یہ ثمن فرس یا دار یا غلام ہے جس کو اس مقررہ نے اس مقررہ سے بھوض صحیح خرید کر اس سے لے کر قبضہ کر لیا ہے اور اس کو دیکھ لیا ہے اور اس پر راضی ہو گیا ہے اور اس پر ثمن مقرر ہو گیا ہے اور اس کو اچھی طرح دیکھ بھال لینے کے بعد اپنے بائع کو تمام عیوب بھیج سے بری کر دیا ہے یہ ثمن حالہ غیر موجدہ ہے اور اگر ثمن موجدہ ہو تو لکھے کہ موجدہ تامہ فلاں یا تا سال فلاں یا تا دو سال کامل قمری جب واقع ہو اور اس مقررہ کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس معیاد کے اندر اس سے مطالبہ کرے اور بعد میعاد آ جانے کے اس کو اختیار ہے کہ جب چاہے جس طرح چاہے مطالبہ کرے اس مقررہ کو اس سے کسی طرح بریت الی آخرہ۔

اس مقررہ نے اس مقررہ سے اس بھیج کو جس وقت عقد بیع واقع ہوئی ہے بلا تاخیر وصول کر لیا اور قبضہ کر لیا اور ہم نے عقد بیع واقع ہونے کے وقت قبضہ بھیج واقع ہونے کا تذکرہ اس واسطے لکھ دیا کہ امام اعظم کا مذہب یہ ہے کہ اگر کسی نے کوئی چیز کسی قدر درمیں کے عوض بوجہ ایک سال خریدی اور سال معین نہ کیا تو میعاد کا اعتبار اسی وقت سے شروع ہوگا جس وقت بھیج پر قبضہ واقع ہو اگرچہ قبضہ ایک سال کے بعد واقع ہو وقت بھیج کے واقع نہ ہو اور اگر ثمن قسط وار دادا کرنا مقصود ہو تو اس کو تحریر کر دے مثلاً لکھے کہ موجدہ شش ماہ چھ قسطوں پر کہ ہر قسط بائع کو اس قدر دادا کرے گا اور اگر یہ چاہا کہ کسی قسط میں تاخیر ہونے کے وقت باقی مال فی الحال واجب

۱۔ قال المتزیم دین۔ قرض دین حالہ جوفی الحال واجب الادا ہو دین ہو جلد جس کی میعاد ہو ۱۱۔ ۲۔ اقول صورت مذکورہ میں سال معین ہے پس اس کی حاجت نہیں ہے اور نہ معین بے فائدہ ۱۲۔ ۳۔ اقول صحت بیع کے واسطے میعاد کا ثمن شرط ہے پس اس صورت میں بیع ناسد ہوئی چاہئے قابل ۱۳۔

الاداء ہو جائے تو لکھے کہ بدین شرط کہ ہر گاہ کسی قسط کے ادا کا وقت آیا اور اس نے تاخیر کی اور ایک قسط کو دوسری قسط میں داخل کر دیا تو سب مال اس پر فی الحال واجب الادا ہو جائے گا اور قسط بندی باطل ہو جائے گی اور یہ لکھ دے کہ بدون اس کے کہ یہ بات بیع میں شرط ہو اس واسطے کہ بیع میں اگر ایسی شرط ہو تو بیع کو فاسد کرے گی اور منجملہ اسباب کے قرض ہے پس لکھے کہ قرضہ لازم و حق واجب بسبب قرض صحیح کے کہ مقر نے اس سے یہ مال قرض لیا اور مقر نے اس کو اپنے مال سے یہ اس کو دیا اور اس کے سپرد کر دیا اور مقر نے یہ مال اس سے لے کر اپنے قبضہ میں کر لیا اور اس کو اپنی ضرورت میں صرف کیا اور اس مقر نے خطا با اس کی تصدیق کی اور قرض کی صورت میں موجل ہونا تحریر نہ کرے اس واسطے کہ قرض میعاد کو قبول نہیں کرتا ہے کذا فی الحیطہ۔

نکاح میں مہر کا بیان نہ ہونا کی تصدیق کرنے سے قبل کچھ باتوں کا ملحوظ رکھنا ☆

سوائے ایک مسئلہ کے جس کو طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ اگر کسی شخص نے وصیت کی کہ میری موت کے بعد فلاں بن فلاں کو ہزار درہم بعد ایک سال قرض دیے جائیں تو اس مدت کا تقریر صحیح ہے کذا فی الظہیر یہ منجملہ اسباب کے غصب ہے تو لکھے کہ قرضہ لازم و حق واجب بسبب غصب کے کہ اس مقر نے اس سے مال ان درہموں کے غصب کئے تھے اور از انجملہ حوالہ کفالت ہے پس حوالہ کی صورت میں لکھے کہ بسبب قبول حوالہ فلاں کے جس نے اس مقر پر اس قدر مال اس مقر کے واسطے حوالہ کیا تھا اور کفالت میں لکھے کہ بسبب اس کے کہ اس مقر نے اس مقر کے واسطے فلاں کی طرف سے جس پر اس مقر کا قرضہ تھا کفالت کی ہے اور اگر عورت کے باقی مہر (۱) کا اقرار تحریر کیا تو لکھے کہ اس عورت کا قرضہ لازم و حق واجب بسبب اس عورت کے باقی اس مہر کی جس پر اس سے نکاح کیا ہے اور تھوڑا ادا کیا ہے کہ یہ عورت اس مقر سے اس کا مطالبہ کرے گی ہر گاہ کہ شرعاً اس عورت کا اس مال کا مطالبہ اس مقر پر متوجہ ہو اور اگر مقر نے اس مال کے عوض اعیان مقولہ کو رہن بھی کیا ہو تو بعد اقرار مقروضہ تصدیق مقر کے تحریر کرے کہ اور اس مقر نے اس قرضہ کے عوض اس مقر کو اپنے اعیان (۲) مال سے ایک منہ پیل بخدا دی جبکہ جس کا طول اس قدر و عرض اس قدر و قیمت اس قدر ہے اور ایک تختہ دیا جس کا طول اس قدر و عرض اس قدر و نقش ایسا اور قیمت اس قدر ہے اور مقفوری اس کا طول اس قدر و عرض اس قدر و رنگ ایسا و قیمت اس قدر ہے یہ سب چیزیں رہن دین اور مقر کو سپرد کر دیں اور اس نے ان سب پر قبضہ کر لیا پس یہ سب چیزیں بحوض اس کے اس قرضہ کے اس کے پاس رہن ہیں کہ ان کو تا امتیاع قرضہ نہ کھروک رکھے گا اور یہ سب ان گواہوں کی آنکھ کے سامنے واقع ہوا جن کا نام آخر تحریر میں ثبت ہے اور اگر اس نے مقر سے اس قرضہ کی بابت کوئی کفیل لیا ہو تو اقرار قرضہ و تصدیق مقر کے بعد تحریر کرے کہ اور فلاں نے اس مقر کی طرف سے تمام اس مال مذکور کی اس مقر کے واسطے کفالت سمجھ جائزہ نافذہ کر لی جس کی اس مقر نے اس مجلس کفالت میں اجازت دے دی اور قبول کیا بدین شرط کہ اس مقر کو اختیار ہے چاہے اس کفالت کے حکم سے اس کفیل سے مطالبہ کرے اور چاہے اس اصل سے بحکم اصالت مطالبہ کرے اور اگر صغیر پر مہر کی تحریر چاہی پس اس پر اس مہر کے اقرار کی تحریر صحیح نہیں ہے پس نکاح کی حکایت تحریر کرے پس اس سے مہر اس صغیر کے ذمہ قرضہ ہو جائے گا اور اس کی صورت یہ ہے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں بن فلاں نے اپنی دختر صغیرہ کا نکاح بولایت پدری ساتھ صغیرہ کی فلاں بن فلاں کے گواہان عادل کے سامنے بنکاح صحیح کر دیا اور اس صغیرہ فلاں کے باپ مسکئی فلاں نے اپنی اس صغیرہ کے واسطے نکاح بولایت پدری قبول صحیح قبول کیا پس یہ صغیرہ اس صغیر کی جو رہو ہو گئی اور یہ مہر اس صغیرہ کے واسطے اس صغیر پر لازم ہو گیا۔ نوع دیگر دو آدمیوں نے ایک شخص کے واسطے قرضہ کا اقرار کیا اور دونوں میں

۱۔ یوں ہی کتب میں موجود ہے ۲۔ عجب کہ نکاح میں مہر کا بیان نہیں ہے اور شاید مقصود اقرار نکاح کا نوشتہ ہے مہر نامہ کی تحریر جدا گانہ ہے واللہ

تجانی ظہر ۱۲ (۱) یعنی مہر مجمل نکالنے کے بعد باقی مہر ۱۲ منہ (۲) مال مقفول میں ۱۲

سے ہر ایک دوسرے کی طرف سے اس مال کا قبضہ ہوا تو تحریر کرے کہ زید و عمرو نے بطوع و رغبت خود اپنی محنت ابدان و ثبات مقول و بہرہ وجہ جواز تصرفات کی حالت میں درحالیہ دونوں کو یا دونوں میں سے کسی کو کوئی مرض و علت وغیرہ ایسی نہ تھی جو دونوں کی محنت اقرار سے مانع ہے یہ اقرار کیا کہ ان دونوں پر اور ان دونوں کے ذمہ بکر کے واسطے اس قدر و رقم قرضہ واجب و حق لازم ایسے سبب صحیح سے ہیں جس کو دونوں بخوبی جانتے ہیں اور دونوں پر بکر کے واسطے ایسا اقرار لازم آیا ہے اور یہ دونوں آسودہ بھرے خوش حال مالدار ہیں اس قدر اعیان و اسوال کے مالک ہیں جس سے یہ قرضہ پورا ادا ہو کر زیادہ باقی رہتا ہے بدین شرط کہ ہر ایک دونوں میں سے اس سب قرضہ کا ضامن و قبضہ ہے اور اس مقررہ کو اختیار ہے چاہے دونوں کو اس مال کے واسطے ماخوذ کرے اور چاہے تھا ہر ایک کو بعد دوسرے کے ماخوذ کرے یہاں تک کہ یہ سب مال وصول کر لے اور دونوں میں سے کسی کو بدون مقررہ کو ادا کرنے اس سب مال کے وقت مطالبہ اس مقررہ کے کسی طرح بریت و خلاص نہیں ہے اور دونوں کے اس مقررہ نے اس سب میں بالموافقہ تصدیق کی اور تحریر کو ختم کرے۔

نوع دیگر اگر دستاویز میں قرضہ بنام ایک شخص کے ہو پس اس نے چاہا کہ اقرار کر دے کہ یہ قرضہ درحقیقت فلاں شخص کا ہے اور میرا نام اس میں عاریت ہے تو اس کی تحریر کی یہ صورت ہے کہ گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا سب شاہد ہوئے کہ زید نے بطوع خود اقرار کیا کہ میرے نام سے عمرو پر اس قدر مال بذریعہ دستاویز ہے جس کی نقل یہ ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم پھر اس دستاویز کو اذل سے آخر تک مع تاریخ تحریر نقل کر دے پھر لکھے کہ فلاں نے اقرار کیا کہ یہ سب مال جو میرے نام سے عمرو پر اس دستاویز میں تحریر ہے یہ بکر کا ہے میرا نہیں ہے اور نہ اور سب آدمیوں میں سے کسی کا ہے اور اگر اس میں سے تمہارا بکر کا ہو تو لکھے کہ اس سب قرضہ میں سے اس قدر و رقم بکر کے ہیں میرے نہیں ہیں اور نہ تمام آدمیوں میں سے کسی اور کے ہیں اتنے درم مذکور بکر کے بملک صحیح و حق ثابت بسبب حق لازم واجب کے ہیں جس کو زید جانتا ہے کہ اس کے ذمہ اس کا اقرار لازم آیا اور یہ مال ہمیشہ سے بکر کا اور اس کی ملک ہے اور اس زید کا نام اس میں بطور عاریت و بغرض معنویت بکر ہے اور اقرار کیا کہ زید کے واسطے جو کچھ عمرو نے دستاویز میں بوصف مذکور اقرار کیا ہے اس کا عمرو پر کچھ حق و دعویٰ و مطالبہ کسی وجہ سے نہیں ہے اور یہ بکر اس مال میں تصرف کا مستحق ہے یہ زید یا تمام لوگوں میں سے کوئی اور مستحق نہیں ہے اور بکری کو استحقاق ہے کہ اس سے بری کر دے اور اس کو وصول کرے اور اس کے عوض کچھ خرید لے اور اس کو بہرہ کر دے یا صدقہ دے دے اور عمرہ کو مہلت دے دے اور وہی اس پر مسلط ہے اور وہی اس کا ماذون ہے اور اس میں خصوصیت کرنے کا ماذون ہے اگر مطلوب مکر ہو جائے خواہ اس مقرر کی زندگی میں یا اس کی وفات کے بعد اور بکر کو اختیار ہے چاہے اس میں بذات خود تصرف کرے اور چاہے کسی غیر کے ذریعہ سے تصرف کرے اور جس کو پسند کرے اس کام کے واسطے وکیل کرے اور جس کو چاہے اس واسطے مقرر کرے اس میں اپنی رائے کے موافق عمل کرنے کا اختیار ہے جو چاہے کرے سب اس کو روا ہے جب چاہے جس طرح چاہے اور ہر گاہ چاہے مرثیہ بعد آخری تصرف کرے اس مقرر کا اس سب میں یا اس میں سے کسی جزو میں کوئی حق نہیں ہے اور اس مقرر کو اس کے بری کرنے و وصول کرنے و بہرہ کرنے وغیرہ کسی بات کا اختیار نہیں ہے اور نہ کسی وجہ سے کوئی قديم و جدید دعویٰ ہے اور جو تصرف اس میں مقرر کی طرف ثابت ہوا ہو یا باطل و مردود ہے اور مطلوب پر قرضہ مذکور بحالہ ثابت ہوگا اور اگر اس قرضہ مذکور یا اس میں سے کسی جزو پر استحقاق ثابت ہو تو یہ مقرر اس مقررہ کے واسطے ضامن ہوگا اس واسطے کہ استحقاق اس میں جیسی ہو سکتا ہے کہ اس مقرر کی طرف سے اس میں کوئی سبب حادث ہوا ہو اور بکر نے اس کے اس سب اقرار کی بالموافقہ تصدیق کی اور تحریر کو تمام کر دے نوع دیگر اقرار وصول یا بی قرضہ فلاں نے بطوع خود اقرار کیا کہ اس کا فلاں پر اس قدر حق واجب بسبب صحیح تھا اور ہم دونوں نے اس کے واسطے ایک دستاویز مزین بجوای گواہان عادل بدین مضمون اس پر گواہ کر دینے کے واسطے لکھی تھی اور وہ اس کے پاس تھی اور اس نے اس فلاں

سے تمام یہ مال جو اس میں مذکور تھا تمام وکمال پورا پورا بھر پایا بدین طریق کہ اس قرض دار نے اس کو یہ سب مال تمام وکمال دے دیا اور اس نے قبضہ کر لیا اور بعد اس وصول یا پنی کے قرض دار نہ کوہ بالکل بری ہو گیا اور ستاوین اس مال کی جو اس کے پاس اس مال کی اس شخص کی اقراری تھی اُس کے پاس سے ضائع ہو گئی ہے پس اگر اس کو کبھی کسی وقت نکالے تو وہ باطل ہوگی اس کے ذریعہ سے اس کے واسطے اُس فلاں پر کوئی حجت نہ ہوگی اور اگر اس نے کسی وقت کبھی یا اس کے وکیل یا وصی یا وارث نے اس دستاوین کے ذریعہ سے اس مال کا یا اس میں سے کچھ مال کا اس کا اس فلاں پر دعویٰ کیا تو یہ خود اس دعویٰ میں اور جو اس کے قائم مقام ہو اس دعویٰ میں اس فلاں کی جانب بذریعہ اس دستاوین کے مہمل اور جھوٹا ہوگا اور فلاں امین فلاں نے مقرر کے اس سب قرار و ابراہ کی مقرر کے اُس کو اس سب کے ساتھ خطاب کرنے کی حالت میں بقبول جائز قبول کیا اور تحریر کو تمام کرے۔ نوع دیگر اگر دو قرض داروں میں سے ایک سے وصول پانے کا اقرار کیا حالانکہ دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کا کفیل ہے تو لکھے کہ زید نے بطوع خود اقرار کیا کہ اس کا عمرو و بکر پر اس قدر دینار برابر قرضہ تھا اور ہر ایک دونوں میں سے دوسرے کے حکم سے دوسرے کا کفیل اس پورے قرضہ کا تھا اور اس کے حکم سے زید کے واسطے اس کا ضامن ہوا تھا بدین شرط کہ زید کو اختیار ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک کو اس پورے قرضہ کے واسطے ماخوذ کرے اور چاہے دونوں کو ماخوذ کرے ایک کو یا دونوں کو جب چاہے جس طرح چاہے ہر گاہ چاہے عرصہ بعد آخری ماخوذ کرے اور فلاں نے یعنی عمرو نے یا بکر نے یہ پورا قرضہ جو دونوں پر واجب تھا ادا کیا حالانکہ وہ دوسرے کی طرف سے اُس کے حصہ کا کفیل تھا پس یہ قرضہ دونوں کے ذمہ سے ساقط ہو گیا اور دونوں اس سے بری ہو گئے اور زید کا اس شخص پر جس نے ادا کیا ہے اور اس کے ساتھی دوسرے پر اس قرضہ نہ کوہ میں سے قلیل و کثیر کچھ باقی نہیں رہا اور نہ ان دونوں کی جانب اس قرضہ کے تموز سے یا سب کی بابت قہیم و جدید کوئی دعویٰ نہیں رہا اور اس مقررہ نے زید کے اس اقرار کی بالموافقہ تصدیق کی اور دونوں نے گواہ کر لئے اور اگر دونوں میں سے ایک نے فقط اپنا حصہ ادا کیا ہو تو لکھے کہ دونوں میں سے ایک فلاں نے فقط اپنا حصہ ذاتی ادا کیا اور وہ اس سے بری ہو گیا اور اس کا ساتھی بھی اس کی کفالت نقش سے بری ہو گیا اور اس قرض خواہ کے واسطے اس کے ساتھی پر اس قدر اس کا حصہ ذاتی باقی رہ گیا اور اس ادا کرنے والے پر بھی اس جہت سے رہا کہ اس نے اس کی طرف سے کفالت کی ہے واللہ اعلم۔

نوع دیگر در اقرار گندم زید نے اقرار کیا کہ عمرو کے اس پر اور اس کے ذمہ اتنے قفیز گندم سپیدہ پیچھے ہوئے پیداوار کے پاکیزہ چیدہ حافیہ خریفیہ^۱ یہ بیان قفیز عشاری متعارف الیٰ بخار اسے قرضہ لازم و حق واجب بسبب صحیح ہیں اور چاہے سبب متعین کر دے کہ بسبب اس کے کہ زید نے عمرو سے ان کو قرض لیا تھا اور عمرو نے اس کو یہ گیسوں قرض دیے تھے یا لکھے کہ بسبب بیع سلم صحیح کے جو شمع شرائط صحت واقع ہوئی اور اتنا ہر بڑھائے کہ مہمل بمحیاد کذا بدین شرط کہ بمقام فلاں ان کو ادا کرے اور اس مقررہ نے اس کے اقرار کی بالموافقہ تصدیق کی اور تحریر کو ختم کرے اور علیٰ ہذا باقی ملکات و موزونات و عرویات متعارفہ کے اقرار کی تحریر اسی طور پر ہے جیسے ہم نے گیسوؤں میں بیان کی ہے اور جس چیز کے قرضہ ہونے کا اقرار کیا ہے اس کا وصف و قدر بخوبی بیان کر دے چنانچہ چیدہ دانہ میں لکھے کہ اتنے من چیدہ دانہ درمیانی سرخ پاکیزہ موزوں بوزن اہل بخار یا اتنے من چیدہ دانہ درمیانی سپید پاکیزہ موزوں بوزن اہل بخار اور روزہ^۲ کی صورت میں لکھے کہ اتنے من گادوس درمیانی پاکیزہ موزوں بوزن اہل بخار اور تل کی صورت میں لکھے کہ اتنے من سیاہ تل پاکیزہ یا اتنے سپید تل درمیانی پاکیزہ اور روٹی کی صورت میں لکھے کہ اتنے من روٹی درمیانی صاف مع دراہم موزوں بوزن اہل بخار اور آٹے کی صورت میں لکھے کہ مثلاً اتنے من گندم سپید کا آٹا پن چل کا پیسا ہوا

موزون یوزن اہل بخارا اور اگر چھنا ہوا ہو تو لکھے کہ چھنا ہوا محروف یک و یوزن یوزن اہل بخارا اور کتابوں میں بہملہ ہے اور برہان قاطع میں بہجمہ ہے اور کنج میں لکھے کہ اتنے من کنج ترش درمیانی موزون یوزن اہل بخارا اور صابون میں لکھے کہ اتنے من صابون درمیانی ساختہ روغن کنجد موزون یوزن اہل بخارا اور انگور میں لکھے کہ اتنے من انگور و زخی سرخ یا سپید یا خرمانی سرخ یا سپید موزون یوزن اہل بخارا یا طاہی سرخ یا سپید موزون یوزن اہل بخارا اور دو شاب یعنی میں لکھے کہ دو شاب انگوری شیریں صاف ساختہ از انگور کند اور میانی از راہ وقت و صورت موزون یوزن بخارا اور اسی طرح اتنے من روغن جلانے کا سرسوں یا الہی سے نکالا ہوا موزون یوزن اہل بخارا اور روغن قرطم میں لکھے کہ اتنے من روغن قرطم خوشبودار درمیانی موزون یوزن اہل بخارا اور علی ہذا القیاس باقی مکيلات و موزونات میں بھی اسی طور سے تحریر کرے۔

مسئلہ کی اُس صورت کا بیان جس میں امام اعظم رحمہ اللہ کے ہاں توکیل جائز نہ ہوئی ☆

نوع دیگر عورت نے اقرار کیا کہ اس کے شوہر نے اس کے واسطے اس کے مہر کے عوض چیزیں خریدی ہیں ہندہ نے بلوغ خود اقرار کیا کہ وہ زیدہ کی جو رو و طالعہ بکاح صحیح ہے کہ زیدہ نے اس سے گواہان عادل کے سامنے اس قدر دینار پر بکاح صحیح نکاح کیا ہے اور زیدہ نے اس کے واسطے اس کے تمام مہر مذکور کے عوض متفرق اقسام کی چیزیں خریدی ہیں اور ان چیزوں کو ایک ایک کر کے بیان کر دے اور ہندہ نے اس کو ان چیزوں کو خریدنے کے واسطے یوکالت مجھ وکیل کیا تھا اور ہندہ نے ان چیزوں کو زیدہ سے لے کر اسی ہیات کے ساتھ جس طرح اس زیدہ کے اس خرید کرنے و قبضہ کرنے کے روز قبضہ میں کر لیا ہے اور اس زیدہ کے اس کو یہ سب سپرد کرنے سے لے کر قبضہ کرنے سے یہ سب اس کے قبضہ میں ہو گئی ہیں۔ ایسا ہی شیخ نجم الدین عمرو اللسلی نے ذکر کیا ہے اور اس میں اعتراض ہے اس واسطے کہ اس کا حاصل یہ ہے کہ جو رو نے اپنے شوہر کو بعض اس مہر کے جو جو رو کا اُس پر ہے خریدنے کے واسطے وکیل کیا اور جو بعض کسی قرض دار کو وکیل کرے کہ میرے واسطے اس قرضہ کے عوض جو حیرا تجھ پر ہے خرید دے تو بتا بر قول امام اعظم کے توکیل جائز نہ ہوگی لہذا اس صورت میں کہ ہالغ کو معین کر دے مثلاً یوں کہے کہ میرے واسطے کپڑا فلاں سے خرید دے یا معین کر دے ہاں طور کہ میرے واسطے یہ غلام خرید دے اور بتا بر قول امام ابو یوسف و امام محمد کے ہر حال میں وکالت جائز ہے پس بنظر قول امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے احتیاط اس میں ہے کہ تحریر میں کچھ نہ لکھا جائے پس لکھے کہ ہندہ کے واسطے بعض اسکے اس تمام مہر کے فلاں بن فلاں ہالغ سے خریدی یا لکھے کہ اور حال یہ ہے کہ ہندہ نے اس کو ان چیزوں کو فلاں بن فلاں بن فلاں سے خریدنے کے واسطے وکیل کیا تھا یا لکھے کہ حال یہ ہے کہ ہندہ نے اس کو ان معین چیزوں کے خریدنے کے واسطے وکیل کیا تھا کہ بعض اس کے اس مہر کے بعض یہ چیزیں خرید دے۔ نوع دیگر دو آدمیوں میں قرضہ کے لین دین کا معاملہ تھا ان دونوں نے طرفین سے اپنے حقوق بھر پانے کا اقرار کیا۔ اس کی صورت تحریر یہ ہے کہ سب گواہ ہوئے کہ زیدہ و عمرو دونوں نے بلوغ خود اقرار کیا کہ ان دونوں میں سے کسی کے واسطے دوسرے پر یا اس کے پاس یا اس کی جانب یا اس کے ساتھ یا اس کے قبضہ میں یا اس کے نام سے یا بعد اس کے کسی وکیل کے نام سے یا کسی کی جانب اس کے سبب سے اس تمام معاملہ میں جو دونوں کے درمیان تھا اس کے سبب طریقوں سے کوئی حق نہیں رہا اور نہ کوئی دعویٰ اور نہ کوئی خصوصیت اور نہ مطالبہ نہ کسی وجہ کی سبب سے خواہ قدیم ہو یا جدید ہو نہیں رہا بلکہ حال یہ ہے کہ اس معاملہ میں ہم دونوں میں سے جس کا حق جو کچھ تھا اس نے دوسرے سے اپنا سبب حق بھر پایا بدین طور کہ دوسرے نے یہ سبب حق بھر پور تمام و کمال دے دیا پس ہر گاہ ان دونوں میں سے کوئی دوسرے پر یا اس کی جانب یا اس کے پاس یا اس کے قبضہ میں یا اس کے سبب سے کسی اور کی طرف یا اس کے نام سے یا اس کے وکیل کے نام سے کچھ دعویٰ کرے وہ حق کا خواستگار ہو یا سب وجہ میں سے کسی وجہ سے قدیم یا جدید کوئی مطالبہ کرے

جس طرح بیان کیا گیا ہے اور سوائے اس کے اور وجوہوں سے مطالبہ کرے خواہ قسم طلب کرے یا اس کے گواہ قائم کرے اور اس میں سے کسی چیز کی وجہ سے اس کی جانب کے حق کا دعویٰ کرے بعد اس تحریر کے تو وہ زور و باطل و ظلم ہے اور جس پر دعویٰ کرے گا اس کا ساتھی ان سب سے بری ہے اور وہ دنیا و آخرت میں حلت میں ہے اور دونوں میں سے ہر ایک نے برأت مذکورہ دوسرے سے قبول کی اور اس کی دو نقلیں تحریر کرے اور دونوں میں کچھ تفاوت نہ ہوتا کہ ہر ایک کے پاس ایک نقل رہے اور اگر ان دونوں میں سے ایک کا دوسرے پر قرضہ ہو اور حال یہ ہے کہ اُس نے سب بھر پایا تو بدین الفاظ تحریر کرے لیکن دونوں جانب میں ایک جانب سے فلاں نے بطوع خود اقرار کیا کہ میں نے دوسرے سے دوسرے کے دینے سے تمام اپنا قرضہ حق سب جو کچھ تھا وصول پایا پس اس کا اس پر یا اس کے پاس یا اس کی جانب یا اس کے قبضہ میں یا اس کے سبب سے کسی اور پر الی آخرہ اور اگر اس نے بدون وصول کرنے کے اس کو بری کر دیا ہو تو لکھے کہ اور فلاں نے فلاں کو اپنے ہر حق سے جو اس کی جانب یا اس کے پاس الی آخرہ۔ پھر اہل صحیح بری کر دیا اور فلاں نے اس ابراء کو ہالہ مواجہہ قبول صحیح قبول کیا اور اگر قرضہ وصول کر لیا اور قرضہ بے باقی کو معاف کر دیا تو لکھے کہ اس نے فلاں سے اس تمام میں سے جو اس کے پاس یا اس کی جانب یا اس پر الی آخرہ اس قدر بھر پایا اور باقی سے اس کو بری کر دیا اور فلاں نے اس ابراء کو قبول کیا اور اگر قرضہ وصول پایا اور باقی کی مدت مقرر کر دی تو لکھے کہ اور اس کا فلاں پر اس قدر تھا پس اس سے اتنا وصول پایا پس اس کا اقرار کیا اور باقی کے واسطے جو اس قدر ہے فلاں وقت تک بطوع صحیح یہ عاودے دی اور فلاں نے اس مہلت کو قبول کیا اور اگر قرضہ بے قرضہ کو معاف کر دیا اور باقی کی مدت مقرر کر دی تو لکھے کہ اور اس کو تمام اس مال میں سے جو اس کا اس فلاں پر تھا اور وہ اس قدر تھا اس قدر معاف کر دیا یا لکھے کہ تمام اس مال سے جس کا اس پر دعویٰ کرتا تھا اور وہ اس قدر ہے اس میں سے اس قدر معاف کر دیا اور باقی اس قدر کے واسطے اتنی مدت مقرر کر دی پس یہ باقی مال مذکور اس پر اس یہ عاودہ پر واجب الادا ہو گا اس میں سے کچھ بھی مقدار معاف شدہ میں داخل نہیں ہوا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

نوع دیگر در اقرار انسان بھار سنگر یہ نے اقرار صحیح کیا کہ تمام دار و اقاع مقام فلاں محدودہ بخود و جنین و چنان مع اس کے حدود و حقوق و جملہ مرافق کے جو اس کے حقوق سے ہیں اور جملہ ان چیزوں کے جو اس کی جانب اس کے حقوق سے منسوب ہیں واسطے عمرو کے ہے بملک ثابت و حق واجب و لازم پس یہ سب اس عمرو کا ہے نہ ذیہ کا اور نہ تمام آدمیوں میں سے اور کسی کا ہے اور یہ عمرو اس میں تصرف کا مستحق ہے نہ ذیہ اور نہ ذیہ کے سوائے سب آدمیوں میں سے کوئی اور آدمی اور اس ذیہ کا اس میں حق نہیں ہے اور نہ اس کی جانب ذیہ کے واسطے کوئی راہ ہے اور نہ کسی وجہ کی سبب سے کوئی حق ہے اور نہ مطالبہ اور نہ خصوصیت ہے آخر تک بدستور مذکور لکھے اور فلاں یعنی عمرو نے اس کے اس سبب اقرار کی تصدیق کی اور تحریر کو ختم کرے اور اگر چاہے تو مع اس کے حدود و حقوق و مرافق الی آخرہ کے بعد لکھے کہ یہ سب ملک عمرو داسی کا حق ہے اور اس مقرر کے قبضہ میں بطریق عاریت ہے اور عمرو مقررہ فقط از راہ ملک و قبضہ و تصرف اس کا مستحق ہے اس مقرر اور اس کے سوا اور دوسرے کا اس میں کچھ حق نہیں ہے سوائے اس مقررہ عمرو کے اور مقررہ عمرو نے اس کے اس سبب اقرار کی ہالہ مواجہہ تصدیق کی اور علی ہذا اگر کسی دوسری محدود چیز میں اس طرح کا اقرار واقع ہو تو یونہی تحریر کرے۔ اور اگر کسی دار یا زمین کا اقرار کیا اور یہ اقرار کیا کہ یہ مقرر کے قبضہ میں ہے اور چاہا کہ یہ بیان کر دے کہ مقررہ کو اس کا تسلیم کرنا مقرر پر واجب ہے تو لکھے کہ تمام یہ دار و زمین اس مقرر کے قبضہ میں ہے اور اس مقرر کے قبضہ میں اس طرح ہے کہ فلاں کے واسطے اس کی ضمان اس مقرر پر واجب ہے یعنی بطور امانت اس کے قبضہ میں نہیں ہے اور مقرر پر اس کا تسلیم کرنا مقرر کو واجب ہے و لازم ہے بہنہب واجب و حق کے

کہ جس کو یہ مقرر جانتا ہے اور جس کے سبب سے مقرر پر ایسا اقرار کرنا لازم آیا ہے یہ اس وقت تک مضمون ہے کہ جب تک فلاں کو سپرد نہ کرے پس اس پر یہ مضمون ہے یہاں تک کہ اس کو مع اس کے سبب حدود و حقوق کے تسلیم صحیح بدون مانع و منازع کے فلاں کو دے دے و سپرد کر دے تو یہ جائز ہے اور مقرر پر اس کا تسلیم کر دینا واجب ہوگا پس اگر اس نے سپرد کیا تو خیر و نہ مقرر پر اس کی قیمت واجب ہوگی اور قیمت بیان کرنے میں مقرر کا (اکقول قبول ہوگا اور اگر اقرار میں اس کی قیمت بیان کر دے مثلاً یوں کہے کہ مقرر پر اس کا تسلیم کرنا واجب ہے پس اگر مقرر نے اس کو سپرد کر دیا تو خیر و نہ مقرر پر اس کی قیمت واجب ہوگی اور وہ سب اس قدر ہے تو یہ احوط و اصوب ہے اور اگر دار مذکور اس کے قبضہ میں نہ ہو اور اس نے یوں تحریر کرنا چاہا کہ مقرر پر اس دار کا فلاں کو سپرد کرنا واجب ہے یا اس کی قیمت سپرد کرنا واجب ہے بشرطیکہ عین دار سپرد کرنے سے عاجز ہو تو یہ بھی جائز ہے لیکن اس صورت میں یہ نہ لکھے کہ دار مذکور اس کے قبضہ میں ہے اور اگر ایسے اقرار میں مقرر نے اپنی جانب اور اپنے سبب یا کسی شخص کی طرف سے یا خاص خاص چند آدمیوں کی طرف سے جن کے نام بیان کر دیئے ہوں درک کی ضمانت کر لی تو لکھے کہ فلاں کے واسطے فلاں نے تمام اس درک کی جو اس دار محدودہ میں یا اس میں سے کسی چیز میں اس کی جانب یا اس کے سبب یا فلاں کی جانب اور اس کے سبب سے پیش آئے ضمانت صحیح کر لی کہ فلاں کو اس سب سے چھڑا دے گا اور اس سبب دار مذکور کو اس کے سپرد کر دے گا یا اس کو اس دار کی قیمت واپس دے گا اور فلاں نے تمام اس اقرار و ضمانت کو قبول کیا اور اگر اس نے تمام لوگوں کی طرف سے درک پیش آنے کی ضمانت کر لی تو طحاوی نے عیسیٰ ابن ابان سے روایت کی ہے کہ عیسیٰ بن ابان نے فرمایا کہ ہم کو ایک عتار کی بابت جو ہمارے قبضہ میں تھا ایک شخص کے واسطے اقرار کرنا پڑا پس اس نے ہم سے ضمانت درک طلب کی پس ہم نے اس کو اپنی جانب اور اپنے سبب سے ضمانت درک کو لینا قبول کیا مگر اس نے اس سے انکار کیا اور اسی پر جرم گیا کہ ہم سب لوگوں کی طرف سے ضمانت درک کے ضامن ہوں پس میں نے امام محمد بن الحسن سے ذکر کیا تو فرمایا کہ اگر تم نے اس کو منظور کیا اور اس کے کہنے کے موافق ضامن ہوئے تو ضمان باطل ہوگی اور شیخ خفاف تمام لوگوں کی طرف سے درک کا ضامن ہونا جائز رکھتے تھے پس یوں لکھے کہ از جانب مقرر اس کے سبب سے اور تمام سبب آدمیوں کی طرف سے درک کا ضامن ہو اور اگر دار مذکور کو اس کے پاس و دیعت ہو تو لکھے کہ یہ دار محدودہ اس مقرر کے پاس اس مقرر کی طرف سے و دیعت ہے کہ جب وہ طلب کر لے گا اس کو سپرد کرے گا مقرر کو اس سے کچھ انکار نہ ہوگا اور اگر اپنے فرزند کے واسطے عتار کا اقرار کیا پس اگر بیٹا جوان یعنی بالغ ہو تو اس صورت میں بھی اسی طرح لکھے جس طرح اجنبی کی صورت میں تحریر کرتا ہے اور اگر لڑکا صغیر ہو تو لکھے کہ یہ دار محدودہ مذکورہ مقرر کے فرزند صغیر کسی فلاں کے جو اتنے برس عمر کا ہے ملک و حق ہے اور اس مقرر کا قبضہ بولایت پوری بغرض حفاظت ہے کہ اس کی طرف سے یہ مقرر نہ اس کے بلوغ و صلاح کار ہونے کے حفاظت کرتا ہے اور اس اقرار میں اس مقرر کی اس شخص نے تصدیق کی جس کو تصدیق کرنے کا استحقاق ہے۔

نوع دیگر اگر دار کا مع اس سبب چیز کے جو اس میں ہے کسی کے واسطے اقرار کیا تو ابتدا سے مثل مذکورہ بالا تحریر کرنے کے بعد دار کے مع حدود و ذکر کرنے کے وقت لکھے کہ یہ دار مع سبب حدود و حقوق کے اور مع چیزوں و احوط و عروض و تکمیل و موزوں و فروش و بساط و اثاث الیبت اور بیعت کی ٹوٹن و سونا و چاندی کے مع ظروف و چٹلی و برنجی و تانبے و جست و مٹی و شیشہ کے اور مع آنے و حیوانات وغیرہ سب اقسام اموال کے کثیر و قلیل کے جو اس دار میں ہے و اسلی فلاں کے ہے اور تحریر کو تمام کرے اور علی ہذا اگر باغبانے

۱۔ اتحاد جمع متاع جس کو مملوک اسباب کہتے ہیں اور عروض متاع میں فرق یہ ہے کہ عروض میں چیز سے و زیور وغیرہ سب شامل ہیں اور متاع کا مقابل ہے اور متاع میں تمتع یعنی یعنی نفع لینے کے معنی مستحب ہیں یعنی اثاثہ خانہ داری آخر چہ فرق کمتر ہے کلیل کلیل سے پتے کی چیزیں موزوں و زلی فروش مانند چٹلی کے اور بساط بچھونا ۱۲ (۱) اور اگر مقرر نے دیا وہ قیمت کا دعویٰ کیا تو وہ کو اولاً ۱۳ امت

انگور و اراضی مزروعہ کا جس میں انگور و زراعت موجود ہے کسی شخص کے واسطے اقرار کیا تو مثل اقرار یہ دار کے ہے جس میں اسباب موجود ہے کہ زراعت و پھلوں کو مفصل بیان کرنا چاہئے اس واسطے کہ باغبانے انگور و اراضی کا اقرار کرنے میں بھیتی و پھل نہیں داخل ہوتے ہیں جیسے کہ دار کے اقرار میں متہامعہ دار داخل نہیں ہوتی ہیں۔ پس اگر اصل اراضی و باغبانے انگور کا اقرار ہو تو اسی طرح تحریر کرے جیسے اصل دار کا اقرار تحریر کیا جاتا ہے اور اگر اراضی و باغبانے انگور مع اس چیز کے جو اس میں موجود ہے اقرار کیا تو اس طرح لکھے جیسے دار مع اس کی متاع کے اقرار کرنے میں تحریر ہوا ہے اور اگر اس چیز کا جو دار میں ہے بدون دار کے اقرار کیا تو لکھے کہ دار واقع مقام فلاں محدود و چمن و چنان کے اندر جملہ اقسام اموال میں پکڑے و عروض واحد و فروش و بساط و سونا و چاندی و بانڈی و غلام و گائے و بکری و اونٹ و کیلی و وزنی و طعمہ و اشربہ و حویلی گری ہوئی کا نوٹن و پھل و تانے و کانے و شیشے وغیرہ کے برتن یہ سب فلاں کی ملک و حق ہے اسی طرح اگر باغبانے انگور کے پھلوں کا سوائے اصل باغ کے اقرار ہو اور اگر زمین کی زراعت کا بدون زمین کے اقرار ہو تو بھیتی کی صورت میں تحریر کرے کہ اراضی واقع مقام فلاں محدود و چمن و چنان میں سے اتنی جریب میں جو زراعت گندم ہے اور اس میں ہالیاں آگئی ہیں قریب کانے جانے کے ہے یا لکھے کہ وہ بھیتی کا ٹلی گئی ہے اور گندم جو اس زمین مذکور محدود میں ہے وہ سب فلاں کی ملک و حق ہے بدون رقبہ اراضی مذکور کے اور تحریر کو تمام کرے اور پھلوں کی صورت میں لکھے کہ باغبانے انگور واقع مقام فلاں محدود و چمن و چنان میں تمام پھل جو اس باغ کے درختوں سے پیدا ہو کر انہیں درختوں پر موجود ہیں فلاں کی ملک و حق ہیں بدون درختوں انگور باغبانے مذکور و بدون اراضی باغبانے مذکور کے اور تحریر کو ختم کرے واللہ اعلم۔

ایسی اشیاء کا اقرار جن کو مکان کی جانب منسوب نہیں کیا جاتا کی تحریر کا بیان ☆

نوع دیگر اگر اموال اعیان یا جن کی اضافت مکان کی طرف نہیں کی ہے اقرار کیا تو چاہئے کہ ایسی صورت میں ان اموال اعیان کی فہرست ایک کاغذ میں اور تحریر کرے اور کیلی کا کیل و وزنی کا وزن اور ذری (۱) کا طولی و عرضی و پینائٹی گز اور قیمتی (۲) کی قیمت تحریر کرے اور جو مثلی ہے اس کی محل ذکر کرنے کی حاجت نہیں ہے پھر اس فہرست سے قاریغ ہو کر تحریر کرے بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ فلاں بن فلاں بن فلاں نے اپنے جواز اقرار و بھیمہ (۳) و جوہر فاضل تصرفات کی حالت میں بطوع خود و رغبت خود اقرار کیا کہ یہ تمام اعیان مذکورہ بالا لائے تحریر اقرار ہذا جن کے صفات و مقدار و پینائٹی طوی و عرضی بیان کر دی گئی ہے اور قیمتی کی قیمت تحریر کر دی گئی ہے فلاں کی ملک و حق ہیں وہی ان چیزوں کا مالک و مستحق تصرف ہے یہ مقرر یا کوئی آدمی تمام سب آدمیوں میں سے ان کا کسی وجہ و سبب سے مستحق نہیں ہے اور تحریر کو تمام کر دے نوع دیگر دار میں سے ایک حویلی کا اقرار کرنا یوں تحریر کرے کہ دار معروضہ کذا محدود و محدود کذا میں ایک حویلی جو اس دار میں جانے والے کے دائیں ہاتھ یا بائیں ہاتھ یا سامنے پڑتی ہے جس میں بیوت سرمائی یا گرمائی ہے جس کی ایک حد ملازق محن دار ہذا ہے اور دوسری حد اس دار کی بیت سرمائی یا گرمائی سے ملازق ہے اور تیسری اس دار کی صفہ سے ملازق ہے اور چوتھی اس دار کی متوضی سے متصل ہے یہ تمام منزل حویلی مع اپنے سبب حدود و حقوق و زمین و عمارت و سفل و علو کے اور مع اپنے راستہ کے دلیز دار ہذا سے تادور و ازہ کلا ان اس دار کی ہے اور مع اپنے ہر قبیل و کثیر کے جو اس میں اس کے حقوق سے ہے فلاں کی ملک و حق ہے اور تحریر کو تمام کرے اور اگر دار کی منزل کے علو کا اقرار کیا تو لکھے کہ تمام دار مشتملہ بہ بیوت واقع کوچہ فلاں محدود و محدود و چمن و چنان کے بیت گرمائی یا سرمائی جس کے حدود و چمن و چنان جو دار میں جانے والے کے دائیں ہاتھ پڑتا ہے اس پر

۱۔ اعیان جمع میں جو دین یعنی از جسم نقد غیر معین نہ ہو ۲۔ معروضہ یعنی واقع محل فلاں از شیر فلاں و اگر عام ہو تو بین کرے ۳۔

متوضی جہاں مندرجہ ذیل و خصوصاً غیرہ کرنے کا پانی والا جاتا ہے موافق رسم اس ملک کے ہے ۱۲۔ (۱) جو گزوں سے ۲۰ جاتا ہے ۱۲۔

(۲) جو چیزیں قیمت نہ ہوتی ہیں ان کا مثل تادان وغیرہ میں مقرر نہیں ہے ۱۳۔ (۳) یعنی خواہ اس کے واسطے یا اس کے اوپر اقرار تصرف ہو ۱۴۔

ایک طرف واقع ہے پس اس مقرر نے اقرار کیا کہ یہ تمام غرض مذکورہ دونوں اس کی محل کے ملک فلاں ہے اور تحریر کو تمام کرے اگر زید نے اپنے اور عمرو کے درمیان مشترک دار کے ایک بیت کا اقرار کیا تو جس طرح ہم نے بیان کیا ہے تحریر کرے پھر لکھے کہ اگر بعد تقسیم کے یہ دار اس مقرر کے حصہ میں آیا تو سب بیت مذکور اس مقرر کو سپرد کیا جائے گا اور اگر عمرو کے حصہ میں آیا تو زید اس مقرر کے واسطے اپنے حصہ میں سے بقدر اس کے حق کے ضامن ہوگا اور یہ اس طرح ہوگا کہ امام اعظم کے قول کے موافق اور امام ابو یوسف کے قول کے موافق بنا بر دونوں روایتوں میں سے ایک روایت کے تمام حصہ مقررین بقدر دار کے گزروں میں سے نصف تعداد کے اور مقرر بقدر بیت مذکور کے گزروں کے شریک کیا جائے گا پس جس قدر مقرر کے حساب میں آئے اس قدر مقرر کے حصہ میں سے لے لے گا اور امام محمد نے فرمایا کہ دار کے گزروں میں سے نصف گزروں کی تعداد سے مقرر اور نصف بیت مذکور کی تعداد سے مقرر شریک کیا جائے گا نوع دیگر اگر مقرر نے اپنے دار میں سے دوسرے کے واسطے راہ کا اقرار کیا تو لکھے کہ زید نے اقرار کیا کہ اس کے مقبوض و مملوکہ دار واقع مقام فلاں محدودہ بحد و چین و چنان میں ایک راستہ ہے اور یہ راستہ اس دار میں فلاں موقع پر مابین کذا الی کذا ہے اور مبداء اس راستہ کا فلاں جگہ سے تا دروازہ کلاں اس دار کے مسلم اسی دار میں ہے اور مبداء سے تا دروازہ کلاں اس راستہ کا طول اتنے گز اور عرض اتنے گز ہے اس راستہ میں ہو کر فلاں شخص اپنے دار سے جو اس زید کے دار سے ملحق ہے اس دار کے فلاں مقام سے نکل کر اس راستہ سے ہو کر دار زید کے دروازہ کلاں سے ہو کر شارع عام میں آتا جاتا ہے پس زید نے اقرار کیا کہ یہ تمام راستہ مذکورہ مع اپنے حدود و حقوق کے فلاں کی ملک و مقبوضہ ہے اور وہی اس راستہ کا مستحق ہے مقرر یا کوئی آدمی تمام سب آدمیوں سے اس کا مستحق نہیں ہے اور تحریر کو ختم کرے اور اگر یہ راستہ دونوں میں مشترک ہو تو تحریر میں دونوں میں مشترک ہونا چاہئے۔

نوع دیگر کسی کے واسطے دیوار کا اقرار کیا تو تحریر میں اس دیوار کے واقع ہونے کی جگہ اور اس کا طول و عرض و اونچائی تحریر کرے اور یہ بھی لکھنا واجب ہے کہ یہ دیوار محدودہ مع اپنی زمین و عمارت کے ملک فلاں الی آخرہ کیونکہ ہم نے دیوار کی بابت دو روایتیں مختلف بیان کر دی ہیں کہ دیوار نام ہے عمارت و زمین کا یا حفظ عمارت کا نوع دیگر اگر نہ دیوار کا اقرار کیا تو لکھے کہ نہرو واقع مقام فلاں موسوم بکذا جس کا مینڈا فلاں جگہ سے اور اس میں فلاں نہر سے پانی آتا ہے اور فلاں مقام پر یہ نہر گرتی ہے اور یہ نہر اپنے پانی آنے کی جگہ سے گرنے کی جگہ تک اتنے گز ہے فلاں (۱) گزوں کے حساب سے اور عرض اس کا اتنا ہے اور اس نہر کی پوری لمبائی میں دونوں جانب پانچ پانچ گز حریم ہے پس مقرر نے اقرار کیا کہ یہ سب نہر مع اپنے حریم و سب حدود و زمین و ہر حق کے جو اس میں داخل اور اس سے خارج ہے اس مقرر کی ہے اور تحریر کو تمام کرے اور کاریز میں اتنا زیادہ کرے کہ مع اپنی زمین و تعمیر (۲) کے نوع دیگر اگر مشتری نے اقرار کیا کہ خرید شدہ دوسرے کی ملک ہے اور مشتری اس غیر کی طرف سے خرید کے واسطے وکیل تھا پس اگر بیعت نامہ کی پشت پر اس کو لکھنا چاہا تو لکھے کہ مشتری نے اقرار کیا کہ خرید شدہ غیر کی ملک ہے اور مشتری اس غیر فلاں کی طرف سے جس کا نام و نسب اس تحریر کے باطن کی جانب بیعت نامہ میں تحریر ہے وکیل خرید تھا پس جواز اقرار دیکھو وجوہ نقاذ تصرفات کی حالت میں بلوغ خود اقرار کیا کہ اس نے تمام زمین محدودہ مذکورہ روئے تحریر نہ لیا تمام دار محدودہ مذکورہ روئے تحریر نہ لیا فتح مذکورہ سے بعض ثمن مذکور کے واسطے فلاں بن فلاں کے خرید کیا کہ اس کو اس کے مال سے مقرر کو اپنا وکیل مقرر کرنے سے مقرر نے اس کے واسطے خرید اور اپنے موکل کے مال سے ثمن نقد ادا کیا اور اس معقود علیہ پر اسی کے واسطے قبضہ کر لیا اور یہ تمام دار و زمین ملک فلاں و اس کا حق ہے اور اس مقرر کا نام جو روئے بیع نامہ میں مذکور ہے عاریض و وکالت ہے امتحاناً و اصالۃ نہیں ہے اور اس کا موکل فلاں اس معقود علیہ مذکور میں سب تصرف کرنے کا

نوع دیگر اگر کسی نے اقرار کیا کہ وہ بھاریت فلاں کی خریدہ شدہ میں رہتا ہے تو لکھے کہ فلاں نے بطوع خود اقرار کیا کہ وہ معدوم ہے دنیا کے مال سے کسی چیز کا مالک نہیں ہے نہ روئے زمین پر اور نہ زمین میں گڑا ہوا مال رکھتا ہے سوائے ان کپڑوں کے جو اس کے بدن پر ہیں جن کی قیمت چندین درم ہے اور وہ فلاں کی خیال میں ہے جو اس کو نقد دیتا ہے اور وہ دار منسوبہ بطلاں شخص میں بطور عاریت رہتا ہے اور فلاں کے قبضہ میں اس کا کچھ مال و ملک و صامت و مطلق نہیں ہے اور نہ ایسی کوئی چیز ہے جس پر لفظ مال اطلاق کیا جاسکے اور فلاں نے اس کے اس اقرار کی تصدیق کی نوع دیگر اگر محدود خریدہ کرنے کے بعد مشتری و پائع میں مفاخذہ ہو اور اُس کا اقرار مشتری نے تحریر کرنا چاہا تو لکھے کہ خریدہ نے بطوع خود اقرار کیا کہ اُس نے عمرو سے برضا و رغبت و بطوع خود ہر بیع جوان دونوں میں بابت تمام دار واقع مقام فلاں محدود محدود و جنین و چنان کے جاری ہوئی تھی باہم صحیح کیا اور ہر عقد کو جوان دونوں میں اس دار مذکور کی بابت رہن و وثیقہ بمال وغیرہ کا ثابت ہوا ہو باہم تو ز دیا اور یہ مفاخذہ بطور صحیح جائز کیا جس میں فساد و خیال نہیں ہے اور نہ کوئی ایسی بات ہے جو اس کے بطلان کی موجب ہو اور زید مذکور نے تمام یہ دار بحکم اس مفاخذہ مذکورہ اس عمرو کو برو صحیح واپس دیا اور اس نے عمرو مذکور سے اپنا

ہر حق جو تکلم مفاخہ مذکورہ وغیرہ کے مقررہ عمر و مذکورہ پر واجب ہوا تھا تمام و کمال وصول کر لیا اور عمر و مذکورہ اس کو دے کر باہر آجھڑی ہو گیا پس اس مقررہ کا کسی دوسرے کا اس مقررہ پر یا اس کی جانب یا اس کے پاس یا اس کے قبضہ میں کوئی حق اور عین و دین کچھ نہیں رہا اور نہ اس دار میں بیع و رہن و وثیقہ بمال وغیرہ کسی عقد سے کچھ دعویٰ رہا اور اس مقررہ نے بالمشافہہ اس کی تصدیق کی۔ نوع دیگر اقرار مفاخہ میں۔ زید نے بطوع خود اقرار کیا کہ باغ انگور واقع مقام فلاں محلہ دو بھدو و چٹین و چٹان اس کے قبضہ میں از جانب عمر و رہن تھا بعض ایسے مال کے جو زید کا اس عمر و پر تھا جس کے عوض زید مذکور کے پاس اس نے رہن کیا تھا اور اس عمر و نے یہ تمام قرضہ مذکورہ اس زید کو ادا کر دیا اور اس مقررہ نے اس کے ساتھ اس باغ انگور کے رہن کا مفاخہ کر دیا اور اس کو واپس کر دیا اور اس نے رہن سے چھڑا کر واپس لے کر قبضہ کر لیا پس اس مقررہ کا اس مقررہ پر کچھ قرضہ نہیں رہا اور نہ اس مقررہ کا اس مقررہ کے پاس کوئی مال عین رہا اور نہ دونوں میں سے ایک کی دوسرے پر کچھ خصوصیت رہی اور ہر ایک نے دونوں میں سے دوسرے کی اس سب میں تصدیق کی اور دونوں نے گواہ کر لئے واللہ تعالیٰ اعلم۔

اگر ایک شخص نے اپنی دختر کی تجہیز و تکفین کی اور باپ و شوہر نے سب چیز کا اس کے واسطے اقرار کیا تو لکھے کہ گواہان مسیمان آخر تحریر ہذا سب گواہ ہوئے

نوع دیگر اقرار بیع و کم شد کی بیعتنامہ زید نے بطوع خود اقرار کیا کہ اس نے عمر و سے تمام دار و اربع مقام فلاں محلہ دو بھدو و چٹین و چٹان بطریق بیع الوقاء و وثیقہ کے نہ بر سبیل قطعی و حقیقی کے بعض اتنے درم کے خریدا تھا اور طرفین سے باہمی قبضہ دونوں چیزوں میں واقع ہو گیا تھا اور اس سے اس طرح وفاق کرنے کا اقرار کیا تھا کہ ہر گاہ وہ اس کو مثل اس ثمن کے نقد دے گا اور اس کے فروخت کر دینے کا مطالبہ کرے گا اور ثمن لے کر بیع مذکور پر در دے گا تو اس کی درخواست کو منظور کرے گا پھر عمر و مذکور نے اس ثمن مذکور کے مثل اس زید کو نقد دیا اور اس زید سے اس کے فروخت کر دینے کا مطالبہ کیا پھر زید نے یہ دار مذکور اس کے ہاتھ فروخت کر دیا اور ثمن پر قبضہ کر لیا اور دار خریدا شدہ اس کو واپس کر دیا اور عمر و نے اس سے بیعتنامہ طلب کیا پس وہ بیعتنامہ دینے سے عاجز ہو گیا اور کہا کہ وہ گم ہو گیا ہے پس اس نے مضبوطی کے واسطے اقراری تحریر مقرر سے مانگی پس اس مقرر نے بطوع خود اقرار کیا کہ اس نے فلاں ہائج سے یہ تمام ثمن اور وہ اس قدر ہے ہائج مذکور کے اس کو یہ سب دینے سے وصول کر لیا اور اس کے وصول و بھر پانے سے ہائج مذکور اس کو دے کر بری ہو گیا اور اس مقرر نے اس کو تمام وہ چیز جو تحت بیع داخل ہوئی ہے پر در دے دی اور یہ سب بعد اس کے ہوا کہ اس مقرر نے اس کے ساتھ اس کو فروخت کیا اور اس ہائج نے اس سے یہ بیع خریدی اور اس مشتری نے اس سب میں اس ہائج کے واسطے ضمانت درک کر لی اور اقرار کر لیا کہ اس مقررہ کا اس ہائج پر اس سب میں کوئی دعویٰ کچھ خصوصیت نہیں رہی نہ اصل محلہ و دین اور نہ اس کے کرایہ میں اور نہ اس کی ثمن میں اور نہ اس کی قیمت میں اور یہ تمام دار مذکور اس ہائج کی ملک ہے وہی اس کا مستحق ہے یہ مقرر یا کوئی دوسرا آدمی تمام سب آدمیوں میں سے اس کا مستحق نہیں ہے اور اگر یہ مقرر کبھی اس بیعتنامہ کو نکالے تو وہ بیکار ہے اور وہ اس بات پر اپنے گواہ قائم کرنے و ثمن طلب کرنے میں مہمل ہو گا اور اس مقرر نے اس اقرار میں اس کی تصدیق کی تحریر کو تمام کرے واللہ تعالیٰ اعلم۔ نوع دیگر اگر ایک شخص نے اپنی دختر کی تجہیز و تکفین کی اور باپ و شوہر نے سب چیز کا اس کے واسطے اقرار کیا تو لکھے کہ گواہان مسیمان آخر تحریر ہذا سب گواہ ہوئے کہ فلاں بن فلاں نے اپنی دختر فلاں کو اپنے خالص مال سے بطور صلہ و تحلف و احسان اور اس کے مہر و عطیہ سے جو اس کے شوہر نے اس کے واسطے روانہ کیا ہے بعد از انک دونوں کے درمیان نکاح صحیح موافق شرع کے سبب جمیع شرائط صحت جاری ہو گیا تھا تمام چیز مذکور ذیل وقت اس کے اپنے اس شوہر کے گھر جانے کے دیا ہے اور سپرد کیا ہے۔ جمع اللہ تعالیٰ بینہما بالحبیر

والبرکۃ و اکثر لهما بالذریۃ الطیبۃ۔ اس کے شوہر کے کپڑے اس کے سپرد کر دے اور ان کی تفصیل بیان کر دے اور ہر ایک کی صفت بیان کر دے اور قیمتی چیزوں کی قیمت بیان کر دے اور جو کپڑا گزروں کی ناپ ہو اس کی ناپ گزروں سے بیان کر دے اور زنانہ اس عورت کے کپڑے سپرد کرے اور ہر ایک قسم کی تفصیل بیان کر دے اور زیور و موتی و جواہرات کی تفصیل و قیمت و صفت بیان کر دے اور علی ہذا فردش و بچھو نے اور علی ہذا پیشل و تانبے و جست و لوہے وغیرہ کے ظروف اور ممالیک میں تفصیل کرے کہ رومی باندی جس کی قیمت اس قدر و تر کی غلام جس کی قیمت اس قدر و ہندی باندی جس کی قیمت اس قدر ہے یا غ انکو واقع دیہ فلاں محدود و جنین و چنان و تین دکانیں واقع بازار فلاں محدود و جنین و چنان اس سب کی تفصیل فہرست تحریر کرنے کے بعد لکھے بسم اللہ الرحمن الرحیم فلاں بن فلاں نے بطوع خود اقرار کیا کہ تمام اموال مذکورہ جس کی اجناس و انواع و صفات و قیمت فہرست بالا میں مذکور ہے اس میں سے سوائے جامہائے پوشیدنی اس شوہر کسی مذکور فہرست کی ملک اس فلاں کی اور اس کا حق ہے اور اس کے قبضہ و تحت و تصرف میں ہے اور اس مقرر کا اس میں کچھ حق نہیں ہے اور یہ مساقہ مذکورہ اس کی مستحق ہے یہ مقرر یا تمام سب آدمیوں میں سے کوئی اس کا مستحق نہیں ہے اور اگر کبھی اس نے اس کا یا اس میں سے کسی چیز کا دعویٰ کیا کہ یہ اس کی ملک ہے اور اس مساقہ کے پاس اس کی طرف سے عاریت ہے تو اس کا دعویٰ باطل و مردود ہوگا اور اس کے واسطے اپنے اوپر ان لوگوں کو گواہ کر دیا جنہوں نے آخر تحریر میں اپنے نام ثبت کئے ہیں اور تحریر کو تمام کر دے پھر گواہ لوگ اپنے اپنے نام تحریر کریں پھر بعد تحریر اسانے گواہان کے شوہر کا اقرار اس میں تحریر کرے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم فلاں بن فلاں نے بطوع خود اقرار کیا کہ تمام اموال مذکورہ فہرست پیشانی کاغذ ہذا سوائے جامہائے تن مقررہ جو اس کی طرف مضاف کیا گیا ہے باقی سب اس کی اس زوجہ مساقہ فلاں کی ملک و حق ہے اور اس کے قبضہ و تحت و تصرف میں ہے اور اس سب کو وہ اس مقرر کے گھر اس طرح لئے جاتی ہے جیسے عورتیں اپنے شوہروں کے گھر لی جاتی ہیں بدون اس کے کہ اس مقرر کا اس سب میں یا اس میں سے کسی چیز میں کچھ دعویٰ یا ملک یا حق ہو اور اقرار کیا کہ اگر یہ مقرر کبھی ان میں سے کسی چیز میں سوائے اپنے تن کے کپڑوں کے جو اس کی طرف مضاف کئے گئے ہیں دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ باطل و مردود ہوگا اور اقرار کیا کہ اس عورت کے واسطے اس مقرر پر اس کے باقی مہر کا اس قدر حق واجب و دین لازم ہے کہ جب شرع سے اس کا مطالبہ اس شوہر پر متوجہ ہو تو مطالبہ کرے گی الا اپنے اوپر اس سب اقرار کے گواہ کر دیئے پھر اس کے بعد گواہ لوگ اپنے اپنے نام تحریر کریں واللہ تعالیٰ اعلم۔ اگر دختر نے اپنے جہیز کا اپنے باپ یا ماں کے واسطے اقرار کیا اور اس کی چند صورتیں ہیں اول آنکہ فہرست جہیز مثل مذکورہ بالا کے پیشانی کاغذ پر تحریر کر کے پھر لکھے بسم اللہ الرحمن الرحیم کہ فلاں بنت فلاں نے بطوع خود اقرار کیا کہ تمام اموال جو جنس و صفت و اقسام و قیمت کے ساتھ پیشانی کاغذ ہذا میں تحریر ہے اس کے باپ اس فلاں کی ملک و حق بسبب صحیح ہے جس کو مقررہ بخوبی جانتی ہے اور اس کا اقرار اس کے واسطے یہ لازم آیا ہے اور اس مقررہ کے قبضہ میں بطریق عاریت کے ہے اور اس کے اس اقرار کی اس کے باپ اس فلاں نے بالمشافہ تصدیق کی اور دونوں نے گواہ کر لئے و بدوم آنکہ فلاں نے بطوع خود اقرار کیا کہ اقسام ثياب واحد و فروش و بچھو نے و زیور سونے و چاندی و جواہر و موتیوں و ظروف برنجی و چمکی و شیشے و لوہے و مٹی وغیرہ کے و اقسام احد و اثاث الیبت وغیرہ ہر قلیل و کثیر جو اس کے جہیز کے کاغذ میں مذکور ہے اور یہ سب فی الحال اس کے شوہر فلاں کے گھر میں موجود ہے اس کے باپ فلاں کی بسبب صحیح و لازم ملک ہے جس کو یہ مقررہ اچھی طرح جانتی ہے کہ جس سے اس کو یہ اقرار کرنا لازم آیا اور اس کے اقرار کی اس کے باپ اس فلاں نے مشافہہ تصدیق کی اور دونوں نے اپنے اوپر گواہ کر لئے اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ اس کا باپ اس کو جہیز دینے کے وقت اس جہیز کی فہرست لکھ کر اس امر پر گواہ

کرے کہ میں نے یہ چیزیں اس کو بطریق عاریت دی ہیں اور صدر الشہید رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ احوط یہ ہے کہ جو کچھ اس فہرست میں لکھا ہے اس سب کو اس کا باپ بھوشن معلوم کے خرید لے پھر اس کی دختر اپنے باپ کو اس ثمن سے بری کر دے اور میرے نزدیک احوط وہی ہے جو میں نے اولاً تحریر کیا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ نوع دیگر در اقرار حیوان اولاً پیشانی کاغذ پر حیوانات کے نام و صفات و شیات جیسے ہوں تحریر کرے پھر فہرست کے بعد اقرار کا بیان اسی طرح لکھے جس طرح ہم نے بیان کیا ہے یا لکھے کہ فلاں بن فلاں نے الی آخرہ اقرار کیا کہ اس نے فلاں کے ہاتھ اتنی عدد بکریاں معین ان کے اوصاف و شیات بیان کر دے اتنے درموں کے عوض فروخت کیں اور اس نے یہ بکریاں اس مقرر سے خریدیں اور مقرر نے ان کا ثمن مذکور سب وصول پایا اور مجمع مذکور اس کے سپرد نہیں کی اور جب وہ طلب کرے گا تو یہ فلاں بکریاں اس کے سپرد کر دے گا اور مقرر نے اس کی تصدیق کی نوع دیگر اگر عورت نے اقرار کیا کہ میں نے اتنی مدت کا نفعہ و کپڑا اپنے شوہر سے وصول پایا تو لکھے کہ فلاں بخت فلاں نے بطوع خود اقرار کیا کہ میں نے اپنے شوہر فلاں سے اپنا تمام چھ مہینہ کا کھانا و کپڑا جو مقررہ کے واسطے اس شوہر پر واجب تھا جیسا کہ ایسی عورتوں کا ہوتا ہے فلاں تاریخ سے فلاں تاریخ تک چھ مہینہ کا بقیہ صحیح و مستحقاً سے کامل وصول پایا اور اس کے شوہر فلاں نے اس کے اقرار کی بالمشافہ تصدیق کی اور تحریر کو تمام کرے واللہ اعلم۔

نوع دیگر غلام نے اپنے مولیٰ کے واسطے اپنے رقیق ہونے کا اقرار کیا تو لکھے کہ فلاں باندی نے اپنے جواز اقرار کی حالت میں بطوع خود اقرار کیا کہ وہ فلاں کا غلام مملوک ہے اور فلاں مذکور اس کے رقبہ کا بملک صحیح جائز ثابت مالک ہے اور فلاں کی خدمت و اطاعت اس مقرر پر واجب ہے اور اگر فلاں اس سے خدمت لے یا فروخت کرے تو اس کو فلاں کے امر سے کچھا نکال نہیں ہے اور فلاں پر اس باب میں کسی حق کا دعویٰ کرے اس کی ملک سے خارج ہو جانے کا بالکل مستحق نہیں ہے اور اس مقرر کا فلاں کی جانب کوئی دعویٰ و حق و مطالبہ کسی وجہ سے اور کسی سبب سے نہیں ہے اور فلاں نے اس کے اس سبب اقرار پر بعد ازاں نگہ اس کو ایسی زبان میں پڑھ کر سنایا گیا اور اس نے سمجھ لیا وہ جان لیا گواہ کر لئے پس اگر اس کا کوئی سبب ہو تو اس کو تحریر کر دے اور یہ صحت اقرار کا مانع نہ ہوگا اور اس اقرار میں صحت بدن ہونا شرط نہیں ہے اس واسطے اس کا حکم صحت و مرض دونوں حالتوں میں یکساں ہے تلف نہیں ہے۔ نوع دیگر باندی کا اقرار کہ وہ اپنے مولیٰ کی ام ولد ہے یوں لکھے کہ فلاں ترکیہ یا ہند یہ نے اقرار کیا اس کا علیہ بیان کر دے بطوع خود اقرار کیا کہ وہ فلاں بن فلاں کی ام ولد تھی اور اس کے قبضہ و تحت و تصرف میں بملک صحیح کامل تھی اور وہ اس سے ایک بیٹا سکی فلاں یا دختر مسماۃ فلاں جتنی کہ وہ فرزند اس مقررہ کی گود میں موجود ہے اس کے مالک مذکور سے ثابت انسب ہے اور یہ مقررہ اس مولیٰ سے بچہ جننے کی وجہ سے اس کی ام ولد ہو گئی اور اس مقررہ پر اس کی خدمت و اطاعت واجب ہے اور اس کو اس بات سے کوئی انکار نہیں جب تک یہ مولیٰ زندہ ہے اور اس کے مولیٰ فلاں مذکور نے بالمشافہ اس کی تصدیق کی واللہ تعالیٰ اعلم اور اگر مولیٰ کی طرف سے اس کے ام ولد ہونے کا اقرار ہو تو اس کی صورت تحریر ہم فصل امہات الاولاد میں ذکر کر چکے ہیں اس کا اعادہ نہ کریں گے اور اگر پسر نے اقرار کیا کہ میرے باپ کی باندی میرے باپ کی ام ولد ہے اور اس کی موت سے آزاد ہو گئی ہے تو لکھے کہ فلاں بن فلاں نے بطوع خود اپنی صحت بدن و ثبات عقل و ہر وجہ جواز تصرفات کی حالت میں اقرار کیا کہ فلاں ترکیہ یا ہند یہ اس کے باپ فلاں کی مملوک و باندی تھی اور اس کے قبضہ و تصرف میں تھی کہ اس کا بملک صحیح مالک تھا اور اس کے باپ فلاں نے اپنی زندگی میں اس کو ام ولد بنایا اور وہ اس کے باپ فلاں سے ایک بیٹا ثابت النسب سکی فلاں جتنی یہ بچہ جتے سے یہ باندی اس کی ام ولد ہو گئی اور اس کے باپ فلاں نے بھی اپنی زندگی میں اس کے ام ولد ہونے کا اقرار کیا ہے اور یہ باندی اس کے باپ فلاں کے مرنے سے اس کے تمام مال سے آزاد ہو گئی اور اس مقرر کا اس باندی مذکورہ پر

کچھ دعویٰ و حق نہیں ہے سوائے استحقاق ولاء کے کہ بعد اپنے باپ کے اس کی ولاء اس مقرر کے واسطے ہے اور اس باندی نے بالمشافہ اس کی تصدیق کی اور اگر پسر نے کسی غلام کے مدبر ہونے کا اقرار کیا کہ اس کے باپ نے اس کو مدبر کر دیا ہے اور وہ اس کے باپ کی موت سے آزاد ہو گیا تو لکھے کہ فلاں بن فلاں نے حالت جواز اقرار میں بلوغ و رغبت خود اقرار کیا کہ غلام ہندی کسی فلاں اس کے باپ کسی فلاں کی ملک و حق تھا کہ بسبب صحیح اس کا کامل مالک تھا اور اس کے باپ نے اپنی زندگی میں اس غلام کو بہتیرا مطلق صحیح اپنے خالص مال سے مدبر کر دیا اور ایسا ہی اس کے باپ نے اپنی زندگی میں اقرار کیا اور اس کا باپ مر گیا اور یہ غلام اس کے ترکہ کے تہائی سے مدبر آدہ ہونے کی وجہ سے آزاد ہو گیا اور اس پسر کو اس غلام پر کوئی استحقاق نہیں ہے سوائے راہ ولاء کے اور بہت میراث اس کا اس غلام پر کوئی دعویٰ نہیں ہے اور سعادت کرانے کے واسطے اس کے ساتھ کوئی خصوصیت نہیں ہے اور اس غلام نے اس کے اقرار کی بالموافقہ تصدیق کی۔ نوع دیگر اگر وارث نے قرض دار سے قرض وصول پانے کا اقرار کیا تو لکھے کہ ذیل نے بلوغ خود اقرار کیا کہ اس کا باپ فلاں مر گیا اور اس کا عمرو پر اتنے درم قرض واجب و حق لازم تھا اور اس کی موت سے یہ مال اس کے بیٹے اس ذیل کے واسطے میراث ہو گیا کہ اس کے سوائے اس کا کوئی وارث نہیں ہے اور عمرو نے پیاس کو ادا کر دیا اور پورا مدیہ پاس ذیل نے اس سب کو بھر پور کامل وصول کر لیا اور وصول پانے کے ساتھ اس کو باہر ادا صحیح اس سے بری کر دیا اور عمرو نے کور کے واسطے اس معاملہ میں ہر طرح کے درک کی اس سب میں ہو یا اس میں سے کسی جزو میں ہو ضمانت صحیح جو شرع میں لازم ہوتی ہے کر لی اور عمرو نے اس کے اس اقرار کو بالموافقہ قبول کیا اور تصدیق کی اور اگر ایسا اقرار از جانب موسیٰ لہ ہو تو لکھے کہ ذیل نے اقرار کیا کہ عمرو نے اپنی زندگی میں اپنی صحت عقل و جسم و جودہ جواز تصرفات کی حالت میں ذیل کے واسطے اپنے تمام ترکہ کی اپنی وفات کے بعد وصیت کی تھی اور اس کا کوئی وارث براہ قرابت یا ین و جیت نہ تھا اور اس کو اس ہمہ کا وصی کیا تھا کہ اس کا ترکہ جہاں ہو جس کے پاس ہو اور جس پر ہو طلب کرے اس واسطے اس کو بوصایت صحیحہ وصی کیا تھا اور اس ذیل نے اس کی وصیت کو جو ذیل کے واسطے تھی اور اس کی وصایت کو کہ ذیل کو وصی مقرر کیا تھا قبول کی تھی اور ذیل نے تجب شرعیہ فلاں پر اتنی درم اس متونی کے واسطے قرض لازم و حق واجب ہونا ثابت کئے اور حکم اس وصایت ثابتہ کے اس سے اس مال کا مطالبہ کیا پس اس فلاں نے یہ سب اس کو مدیہ اور اس مقرر نے یہ سب وصول کر لئے اور بھر پور اس سے وصول پائے الی آخرہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

بالغ ہونے کے بعد یتیم کا اقرار کہ اس نے وصی سے مال وصول پایا ہے ☆

نوع دیگر اگر وصی نے اپنے پاس مال یتیم ہونے کا اقرار کیا تو لکھے کہ ذیل نے حفاظت ترکہ عمرو متونی اور اس کے صغیر فلاں کے درستی امور کا وصی بتدری از جانب قاضی شہر فلاں ہے اپنی صحت بدن کی حالت میں بلوغ خود اقرار کیا کہ بحکم وصایت صغیر کا مال اس کے قبضہ میں ہے اور وہ اتنے درم نقد و چند ہیں اعیان اسواہل ہیں ان کو بیان کر دے اور ان کا وصف بیان کر دے اور ان پر اس وصی نے قبضہ کیا ہے تاکہ ان کی حفاظت کرے اور صغیر مذکور کے بالغ ہونے پر اور جب کہ اس سے آثار صلاحیت ظاہر ہوں بدون عذر و تعلل کے اس کو واپس دے اور وہ اس اقرار میں بلوغ شرعی تصدیق کیا گیا اور تحریر کو ختم کرے واللہ تعالیٰ اعلم۔ نوع دیگر بالغ ہونے کے بعد یتیم کا اقرار کہ اس نے وصی سے مال وصول پایا ہے لکھے کہ ذیل نے مجلس حکم میں بلوغ خود اقرار کیا کہ اس نے عمرو سے جو اس کے باپ فلاں متونی کی طرف سے حفاظت ترکہ و اصلاح امور اس مقرر کے واسطے اس کی حالت صغیر میں وصی مقرر تھا تمام وہ مال جو اس عمرو کے پاس از منقول و عقار و اراضی و حیوان و غلہ و نقد و اثمان و حاصلات بالغ و انکور و غیرہ اقسام اسواہل سے تھا اس وصی کے یہ سب اس کے سپرد کرنے سے لے کر چھڑ جائز اپنے قبضہ میں کر لیا پس اب اس مقرر کا اس وصی پر کوئی دعویٰ و خصوصیت نہ رہی پھر اگر اس کے

بعد اس مقررے اس وصی پر عین یا دین کا دعویٰ کیا جو اس کے قائم مقام ہو اس کی حیات میں یا وفات کے بعد وکیل یا وصی یا نائب ہو اس نے ایسا دعویٰ کیا تو یہ سب باطل و مردود ہوگا اور تحریر کو تمام کرے واللہ اعلم۔ نیز دیگر اندرین مصمون۔ زید نے بطوع خود اقرار کیا کہ اس کا باپ عمرو مر گیا اور اس نے قبل اپنی وفات کے بکر کو وصی کیا تھا کہ اس کے تمام ترکہ کی حفاظت کرے اور متونی مذکور کے قرضے ادا کرے اور متونی کے قرضے جو لوگوں پر ہیں ان کو وصول کرے اور اس کی وفات کے بعد اس کی وصیتیں نافذ کرے اور اسی وصایت پر مر گیا اس سب سے یا اس میں سے کسی بات سے رجوع نہیں کیا اور میرے سوائے کوئی وارث نہیں چھوڑا پھر اس وصی نے ان تمام کاموں کو جن کی ہمت اس کو وصیت کی تھی انجام دیا اور ان امور میں موافق اقتضائے حکم شرعی کے تصرف کیا کہ قرضے ادا کئے اور وصول کئے اور تہائی مال سے وصیتیں نافذ کیں اور اس مقرر پر اس کے مال سے اس کے کھانے دیکڑے وادھوئے و بچھونے میں بطوع معروف خرچ کیا اور اس مقرر نے یہ بھی اقرار کیا کہ وہ مردوں کی حد تک پہنچ گیا ہے اور اس کی اصلاح کاری ظاہر ہو گئی ہے اور اپنے اسوال پر قبضہ کرنے اور اپنے حقوق حاصل کر لینے کا مستحق ہو گیا ہے اور اس مقرر نے اپنا تمام مال جو اس وصی کے قبضہ میں اس کے باپ فلاں متونی کے ترکہ کا تھا بحکم ارث وصول کر لیا اور یہ سب تمام وکمال اس وصی کے دینے سے بھر پایا بعد ازاں کہ تمام ترکہ باجناس و انواع ایک ایک کر کے جان پہچان لیا بدون اس کے کہ ان میں سے کوئی چیز اس پر پوشیدہ رہی ہو اور اس سب سے بخوبی واقف ہو گیا اور اس مقرر نے اس وصی مذکور کو اپنے تمام دعویٰ و خصومات سے بری کر دیا پس اگر اس کے بعد یہ مقرر یا اس کے مثل اس وصی مذکور پر دعویٰ کرے کہ اس کے پاس یا اس کے قبضہ میں اس مقرر کے پدر متونی فلاں کے ترکہ میں سے قلیل و کثیر قدیم و جدید کچھ ہے یا کوئی اور اس کی طرف سے ایسا دعویٰ کرے تو یہ سب باطل و مردود ہے اور جو کوہاد وصی پر اس مقدمہ میں قائم کرے یا جس قسم کی جت پیش کرے یا اس سے قسم طلب کرے اور اس سے اس بات میں منازعہ کرے تو یہ سب بہتان و دروغ ہوگا اور یہ وصی مذکور اس سب سے بری ہوگا اور یہ وصی دنیا و آخرت میں اس سے حلت میں ہے اور اس وصی نے اس کا یہ اقرار بالموافقہ قبول کیا۔

نوع دیگر قیم کا اقرار کہ اس نے اپنا مال دوسرے کو دینے کی اجازت دی تھی۔ زید نے بطوع خود اقرار کیا کہ اس کی عمرو کے اثاثہ و برس پورے ہو گئے اور انیسواں شروع ہو گیا اور اس کو احتلام ہوا اور وہ مردوں کی حد تک پہنچ گیا اور اس کی طرف احکام شرعی امر و نہی متوجہ ہوئے اور اس مقرر نے اقرار کیا کہ اس نے فلاں وصی کو جو اس کے باپ کے ترکہ کی حفاظت اور اس کی صفر سنی میں اس کی پرداخت کے واسطے وصی تھا حکم کیا کہ اس کا تمام مال جو اس وصی پر اور وصی کے پاس اور وصی کی جانب اور وصی کے قبضہ میں ہے اس کا حصہ اس کے باپ کی میراث کا سب جو کچھ ہو اس کی ماں فلاں بنت فلاں کے سپرد کرے تاکہ اس کی ماں اس مال کی تاوقت اس کی حاجت کے حفاظت کرے اور اس وصی نے تمام اس کا مال جو وصی کے ذمہ یا وصی کے پاس تھا سب اس کی ماں کو دے دیا اس پر مقرر کا اس کے وصی کے ذمہ یا وصی کے پاس کچھ مال اس کے باپ کے ترکہ کا نہ رہا اور اس مقرر کی ماں فلاں بنت فلاں نے اقرار کیا کہ اس نے یہ سب مال وصول پایا اگر زمیندار نے اپنے کاشتکاروں کو گئیہوں یا جو بطریق قرض دیئے تاکہ وہ لوگ بیج بویں اور چاہا کہ ان سے اس کا اقرار نامہ لکھوا لے تو اس کی صورت یہ ہے کہ کاتب پہلے صدر کاغذ پر اسامی وادفہرست لکھے کہ ان میں سے ایک اسامی کا نام و اس کے باپ و دادا کا نام لکھ کر اس کے مقابل گئیہوں یا جو عمر و جوانی اس نے قرض لیا ہے اس کی تعداد لکھ دے علیٰ ہذا القیاس دوسرے و تیسرے و چوتھے وغیرہ سب کو اسی طرح لکھے پھر اس کے بعد اقرار نامہ شروع کرے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم ان اسامیاں مذکورہ فہرست بالا نے اقرار کیا کہ فلاں بن فلاں بن فلاں نے ان میں سے ہر ایک پر اس قدر گئیہوں یا جو یا چنواں جو اس کے نام کے آگے تحریر ہے قرض لازم وحق واجب۔ سبب صحیح قرض کے ہے کہ اس زمیندار نے ان میں سے ہر ایک کو یہ غلہ قرض دیا ہے تاکہ یہ لوگ اس

کی زمین واقع دیہ قلاں میں اپنی اپنی زراعت کریں اور ان لوگوں نے اس سے لے کر قبضہ کر لیا ہے اور مقررہ نے ان کے اقرار کی خطا با تصدیق کی اور یہ قلاں تاریخ واقع ہووا اللہ تعالیٰ اعلم۔ نوع دیگر اقرار استاد بکھٹل صغیر جو اس کو تعلیم عمل کے واسطے سپرد کیا گیا ہے اور فقہ ولبا س کا تذکرہ۔ یہ تحریر اقرار استاد قلاں ہے جس نے اپنے جواز اقرار کی حالت میں بطوع خود اقرار کیا کہ عمرو نے اپنے پسر صغیر زید کو بولایت پوری اس کو سپرد کیا بعد ازاں کہ اس شخص عمرو نے اپنے بیٹے کو اس کے پاس بولایت پوری تین سال متواتر کے واسطے اجارہ پر دیا کہ ابتدا ان تین سال کی ابتدائے ماہ قلاں سنہ قلاں ہے اور انتہا اس کی آخر ماہ قلاں سنہ قلاں ہے اس غرض سے اجارہ پر دیا کہ استاد مذکور کے واسطے یہ کام بعض اتنے درم کے کرے بدین شرط کہ یہ صغیر یہ کارندہ کو اس استاد کے واسطے دن میں کرے مندرات میں اور نہ ایام جمعہ میں اور نہ ایام عید میں بقدر اپنی طاقت کے کرے جس طرح اس کام کو اس کا استاد اس کو حکم دے اور یہ استاد اس کو نمازوں کو اپنی اوقات پر ٹھیک طرح سے ادا کرنے سے نہ روکے بدین شرط کہ اس صغیر کے کام کی اجرت اول سال میں ماہواری اس قدر درم اور دوسرے سال میں اس کے کام کی اجرت ماہواری اس قدر درم اور تیسرے سال اس قدر درم یعنی دوسرے و تیسرے سال اس کام میں اس کی مہارت و ہوشیاری زیادہ ہو جانے سے اجرت میں زیادتی ہوگئی بدین شرائط اجارہ صحیح اس کو اجارے پر دیا ہے اور اس صغیر کے باپ قلاں نے اس کے اس اقرار کی بالمشافہ تصدیق کی پھر صغیر کے باپ کا اقرار تحریر کرے کہ صغیر کے والد نے اس استاد کو اجازت دے دی کہ سال اول میں جو اجرت اس کی واجب ہو اس کو اس صغیر کے کھانے و پینے ولباس و باقی مصالغ میں بطور معروف بدون اسراف و تکلی کے خرچ کرے اور دوسرے سال اس کی اجرت میں سے بقدر سال اول کی اجرت کے اس کے کھانے و پینے ولباس و باقی مصالغ میں صرف کرے اور جو باقی رہے وہ اس صغیر کے والد کو دے دے اس طرح تیسرے سال کی اجرت میں سے بقدر سال اول کے اس کے کھانے و پینے ولباس و مصالغ ضرور یہ میں خرچ کرے اور جو باقی رہے وہ اس کے والد کو دے دے اور اس متاجر استاد نے والد صغیر کی طرف سے یہ اجازت قبول کی اور صغیر مذکور کو اس کے والد کے سپرد کرنے سے لے لیا پھر اس مجلس عقد سے ہرقی ابدان و اقوال جدا ہو گئے اور یہ قلاں تاریخ واقع ہووا اللہ تعالیٰ اعلم۔

نوع دیگر اقرار یہ دار لکھے کہ قلاں نے بطوع خود اقرار کیا کہ اس نے زید کو تمام دار مشتمل بہ بیوت محدودہ عقد و چمن و چنان مع سب حدود و حقوق و چمن و چنان کے یہہ صحیح جائزہ نافذہ مستحکم بشرط صحت محوزہ مقبوضہ فارغہ کے یہہ کیا جس میں لسان نہیں ہے و نہ خیال ہے اور نہ اشتراط عوض ہے اور نہ تلجیہ ہے اور نہ موعودہ ہے اور اس موہوبہ نے اس یہہ کو مجلس یہہ میں قبل دونوں کے افتراق و اشتغال بکار دیگر کے قبول صحیح قبول کیا اور بمعائنہ گواہوں کے اس پر قبضہ صحیح کر لیا بدین طور کہ واہب مذکور نے اس کو یہہ پورا تسلیم صحیح فارغ از ہر مانع و منازع سپرد کیا کہ پھر دونوں متفرق ہوئے اور دونوں نے اپنے اوپر گواہ کر لئے واللہ تعالیٰ اعلم۔

فصل ہست و چہارم ☆

بریتوں کی تحریر میں

بریت ہر ایسے مال سے جس کے واسطے دستاویز تحریر ہو امام اعظم رحمہ اللہ وان کے اصحاب دشمنی و ہلال رازی (ابو یوسف بن خالد) ایسی بریت کی ابتدا اس طرح لکھتے تھے کہ یہ تحریر واسطے قلاں بن قلاں بن قلاں کے یعنی جس پر قرضہ ہے از جانب قلاں بن قلاں بن قلاں ہے وہ شخص جس کا قرضہ ہے اور دشمنی و ہلال اسکے آگے اتنا اور بڑھاتے تھے کہ اسکو واسطے قلاں کے تحریر کیا ہے اور ابو زید شرطی اس طرح لکھتے تھے کہ یہ تحریر جس پر گواہان مسیان آخر تحریر ہذا سب شاید ہوئے ہیں بدین مضمون ہے کہ قلاں بن قلاں یعنی قرض خواہ

نے ان کے نزدیک اقرار کیا کہ اس کا فلاں پر اس قدر قرضہ تھا اور بعض اہل شرط اس طرح لکھتے ہیں کہ یہ براءت واسطے فلاں بن فلاں کے ہے اور متاخرین نے یہ اختیار کیا کہ یہ تحریر جس پر گواہان تائین قول کہ اس کا فلاں پر اس قدر دردم قرضہ تھا اور قرض دار مذکور نے اس کو ادا کیا اور تمام و کمال پورا دے دیا پس اس سے لے کر تمام و کمال وصول کر لیا بھجھ میجھ اور قرض دار مذکور اس قرضہ سے اس کو دے کر بہریت قبضہ و استیفاء بری ہو گیا اور اس کا اس پر اس سبب سے اب کوئی دعویٰ نہیں رہا اور ہر گاہ وہ اس کی جانب یا اس کے سبب سے کسی اور آدمی کی جانب اس کا یا اس میں سی کسی چیز کا دعویٰ کرے تو اپنے دعویٰ میں مبطل ہوگا کہ اس کے گواہوں کی سماعت نہ ہوگی اور نہ اس کے واسطے مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی اور اس کا خصم اس سے بری ہوگا اور دنیا و آخرت میں اس سے بری ہوگا اور اقرار کیا کہ اس کے پاس اس قرضہ کی دستاویز تھی اور اس ادا کرنے اور بری کرنے سے وہ بیکار ہو گئی اور وہ ضائع ہو چکی ہے اور اس کے ہاتھ نہیں آئی تاکہ قرض دار بری شدہ کو واپس دے پس ہر گاہ اس دستاویز کو نکالے تو وہ معتطل ہوگی اس سے کچھ حجت نہ ہوگی اور مقررہ نے اس سبب اقرار کی بالمشافہہ تصدیق کی اور دونوں نے اپنے اوپر گواہ کر لئے آخر تک بدستور مذکور لکھے اور علی ہذا دین مہر کی بھی صورت ہے۔ براءت از سفیدہ دار وہ یہ تحریر جس پر گواہان تائین قول کہ فلاں اس سفیدہ کو فلاں کے پاس لایا جواز جانب فلاں واسطے اس قدر دردم کے تھا اور اس نے خط کو اس سے قبول کیا اور یہ مال اس کو دیا اور اس کے سبب یہ مال اس کو دینے سے اس نے قبضہ میجھ قبضہ کر لیا اور اس کے واسطے ہر درک کی جو صاحب سفیدہ کی طرف سے دہندہ کو لاحق ہے بدین شرط ضمانت کر لی کہ اس کے دعویٰ سے اس کو چھڑائے گا یا جو کچھ وصول کیا ہے وہ واپس دے گا ضمانت میجھ ضمانت ہو اور دونوں نے اپنے اوپر اس کے گواہ کر لئے آخرہ۔

جن دو آدمیوں میں باہم لین دین تھا ان دونوں کے حق میں براءت جامعہ اس طرح تحریر کرے کہ یہ تحریر جس پر گواہان مسلمان تائین قول کہ زید نے ان کے سامنے اقرار کیا کہ زید و عمرو کے درمیان معاملات لین دین از جسم خرید و فروخت ہائے وحوالات و کفالات و اجارات و ودائع و بضائع و مضاربات و سفیدہ و قرضہا بذریعہ دستاویز و غیرہ دستاویز بذریعہ رہن و غیرہ رہن و ضمانات و امانات اور ان کے سوائے معاملات از وجوہ مختلفہ و اسباب متفرقہ جاری ہوئے اور زید نے اس سے محاسبہ سچے و راست طور پر سمجھ لیا اور زید کا جو کچھ اس پر لکھا وہ اس کے تمام ادا کرنے سے لے کر تمام و کمال بھجھ میجھ وصول کر لیا اور عمرو اس کو دے کر بہریت قبضہ و استیفاء بری ہو گیا پس زید کا اس کے اوپر اور اس کی جانب اس کے پاس و اس کے قبضہ میں و اس کے ساتھ کوئی دعویٰ و کوئی مطالبہ و خصوصت و غیرہ کسی وجہ اور کسی سبب سے نہیں رہی پس ہر گاہ زید یا زید کی طرف سے کوئی شخص اس پر الی آخرہ اور اگر بہریت بدون قبضہ کے ہو تو قبضہ تحریر نہ کرے بلکہ یوں تحریر کرے کہ زید نے اس سے محاسبہ سچے و درست طور پر سمجھ لیا اور اس سے اس کو باہر اہجھ میجھ جائز تمام و کمال قاطع دعویٰ و خصوصیات بری کر دیا بعد ازاں کہ سب حساب ایک ایک کر کے خوب سمجھ لیا اور اس کا اس پر اس میں سے کچھ باقی نہیں رہا آخر تک بدستور تحریر کرے اور اگر اس پر کچھ باقی رہا ہو تو تحریر کرے کہ پس زید کا اس پر و اس کے ساتھ و اس کے پاس کچھ باقی نہیں رہا فلاں قدر۔ پس جو اس پر عین یا دین باقی رہا ہے اس کو بیان کر دے ابراہم مطلق فلاں بن فلاں بن فلاں نے اقرار کیا کہ اس نے فلاں بن فلاں بن فلاں کو ہر خصوصت سے جو اس کی بجانب اس کے اور اس پر تھی خواہ خصوصت مالیہ ہو یا غیر مالیہ سب سے باہر اہجھ میجھ قاطع ہر خصوصیات بری کر دیا اور بعد اس ابراء کے اس کا اس پر کچھ نہ رہا دعویٰ و خصوصت نہ قلیل میں نہ کثیر میں نہ قدیم نہ جدید نہ مال صامت میں اور نہ مال مطلق میں نہ محدود میں نہ متحول میں نہ کبلی چیز میں نہ وزنی چیز میں نہ فروش میں نہ ظروف میں نہ کسی چیز میں جس پر لفظ مال اطلاق ہو سکے کسی وجہ اور کسی سبب سے نہیں رہا اس کا اقرار باقراہجھ میجھ کیا اور اس مقررہ نے اس کی خطا با تصدیق کی اور تحریر کو تمام کر دے ایک شخص نے دوسرے کو باحق عہد اگھوٹا مارا پس وہ مر گیا پس دارخان معزوب نے ضارب پر ویت کا دعویٰ کیا پھر اس کو

اپنے دعویٰ سے بری کر دیا تو لکھے کہ فلاں و فلاں و فلاں نے جو اولاد فلاں ہیں درحالت جواز اقرار خود ہا بطوع خود اقرار کیا کہ ان مقرران نے فلاں بن فلاں کو ہر دعویٰ و خصوصیت سے جو ان کا اس پر اور اس کی جانب تھا خصوصاً دعویٰ دیت پدر سے بری کیا کیونکہ یہ لوگ اس فلاں پر دعویٰ کرتے تھے کہ اس نے ان کے باپ فلاں کو عہد اناحق گھوسا مارا جس سے وہ مر گیا اور اس ضارب پر ان کے واسطے ان کے باپ کی دیت واجب ہوئی اور وہ ان لوگوں کے درمیان میراث ہو گئی اور فلاں مدعا علیہ ان کے اس دعویٰ سے منکر تھا پس ان لوگوں نے اس کو اس دعویٰ اور تمام دعویٰ سب خصوصیات سے باہر اہل صحیح بری کر دیا اور اس نے ان کی ضمانت سے باہر اہل صحیح قبول کیا اور تحریر کو تمام کر دے اور اگر مدعا علیہ نے وارثان میت ہذا پر دعویٰ کیا کہ ان لوگوں نے اس کو اناحق ماخوذ کیا بوجہ اس دعویٰ کرنے کے پھر ان کو اپنے پاس اس دعویٰ سے بری کیا تو لکھے کہ فلاں نے بحال جواز اقرار بطوع خود اقرار کیا کہ اس نے فلاں و فلاں و فلاں کو اپنے دعویٰ سے جو ان کی جانب کرتا تھا کہ ان لوگوں نے اس کو محض دعویٰ کر کے اناحق ماخوذ کیا ہے بری کر دیا اور بات یہ تھی کہ ان لوگوں نے اس مقرر پر دعویٰ کیا تھا کہ اس نے ان کے باپ فلاں کو عہد اناحق گھوسا مار کر مار ڈالا اور اس پر دیت واجب ہوئی اور یہ دیت ان لوگوں میں میراث ہو گئی اور ان کے اس دعویٰ پر جو اس مقرر پر کرتے تھے کوئی حجت ان کے پاس قابل اعتماد و موافق دعویٰ کے نہ تھی پس ان لوگوں نے سرہنگان سلطانی کو بہت درم وغیرہ دے کر اس کو ماخوذ کیا پس اس مقرر نے ان لوگوں کو اپنے اس دعویٰ سے باہر اہل صحیح بری کر دیا اور ان لوگوں نے اس کے اہر اہ کو قبول صحیح قبول کیا اور تحریر کو تمام کر کے قرض خواہ ترکہ نے بری کیا تو لکھے کہ یہ تحریر جس پر گواہان تائین قول کہ اس مقرر کے فلاں پر اس قدر درم قرضہ تھے اور وہ مر گیا اور وارثوں میں فلاں و فلاں و فلاں کو چھوڑا کہ ان کے سوائے اس کا کوئی وارث نہیں ہے۔

ان وارثوں نہیں سے فلاں نے یہ مال اپنے پاس سے بدین شرط ادا کر دیا کہ وہ اپنے باپ کے ترکہ میں سے واپس لے گا مقرر نے یہ مال تمام و کمال اس وارث مذکور کے اس کو دینے سے لے کر بھر پور وصول پایا اور فلاں نے اپنے باپ کے ترکہ میں سے یہ مال اس کو ادا کر دیا تاکہ اپنے باپ کے ترکہ سے واپس لے اور یہ مقرر اس کے واسطے ہر درک کا جو اس سبب سے اس کی جانب سے یا اس کی وجہ سے دوسرے کسی جانب سے لاحق ہو بدین شرط ضامن ہوا کہ اس فلاں کو اس درک سے چھڑائے گا یا مقبوضہ میں سے جس طرح حکم شرعی جاری ہو گا اس کو واپس دے گا اور اس مقرر کا ترکہ فلاں میں کوئی دعویٰ نہیں رہا اور تحریر کو تمام کر دے اور اگر اس وارث نے اس سے پانچ سو درم پر صلح کی اور قرضہ ہزار درم ہے تو ترکہ میں سے فقط پانچ سو درم واپس لے گا اور اگر پانچ سو درم قیمت کے اسباب پر صلح کر لی تو ترکہ میں سے ہزار درم پوری مقدار قرضہ لے سکتا ہے بشرطیکہ ہزار درم لے لینے کی شرط کر لی ہو اور اگر اس نے ہر اہل بطوع ادا کر دیا ہو یا کچھ شرط نہ کی ہو پھر کہا کہ میں نے اس واسطے ادا کیا تھا کہ ترکہ سے واپس دوں گا تو اس کی تصدیق نہ کی جائے گی اور وہ متبرع ہو گا اور اگر قرض خواہ نے دمی سے وصول کیا اور دمی نے ترکہ میں سے ادا کیا تو بھی اسی طرح لکھے کہ جس طرح صورت اول میں بریت تحریر ہوئی ہے قتل عمد سے بری کرنا اس طرح تحریر کرے کہ یہ تحریر جس پر گواہان مسلمان گمنا این قول کہ زید نے دعویٰ کیا کہ عمرو نے اس کے باپ بکر کو عہد الوہیہ کے ہتھیار سے اناحق براہ ظلم قتل کیا پس عمرو پر قصاص واجب ہوا اور مقتول نے سوائے اس زید کے کوئی وارث نہیں چھوڑا پھر اس زید نے اس کو یہ خون منوکیا اور اپنے باپ فلاں کے خون سے اس کو بری کر دیا اور جو چیز اس زید کے واسطے عمرو اس کے باپ کے قتل کرنے سے واجب ہوئی تھی اس سے بری کر دیا پس زید کا اس پر اور اس کی جانب اس سبب سے کوئی حق و

۱۔ اس اختصار سے یہ ظاہر ہے کہ کچھ عہد بہت نہ ہوا کہ اس نے میت کی زندگی میں پچھلایا تھا نہیں اور یہ ثابت نہ ہوا کہ کس سبب سے ثابت کیا اور میت کے ترکہ پر حکم کیا شاید یہ محسوس ہو یا اقرار متعبد ہو اللہ تعالیٰ اعلم ۲۔ یعنی بدستور معبود

دعویٰ و مطالبہ کسی وجہ اور کسی سبب سے نہیں ہے پس ہر گاہ اس پر کوئی دعویٰ الی آخرہ اور قتل خطا کی صورت میں لکھے کہ اس کو خطا سے قتل کیا عہد اقصیٰ قتل نہیں کیا پس اس عمر و اور اس کی مددگار برادری پر دیت واجب ہوئی اور مقتول نے سوائے اس زید کے کوئی وارث نہیں چھوڑا پھر اس زید نے اس عمر و کو اور اس کی مددگار برادری کو خطو کیا الی آخرہ اور قتل نفس سے کم میں مثلاً ہاتھ وغیرہ کا تا تو لکھے کہ اس کا ہاتھ کاٹ ڈالا یا اس کی آنکھ چھوڑ دی یا اس کا سر زخمی کیا اور اس پر جین و چنان واجب ہوا پس اس کو اس واجب سے محو کر کے بری کر دیا اور چوری سے ہاتھ کاٹنے کا محو تحریر نہ کرے بلکہ یوں لکھے کہ اس پر دعویٰ کیا کہ اس نے میری حرز سے اس قدر درم یا اس قدر چاندی چرائی پس اس پر یہ واجب ہوا پھر اس کو یا دیا کہ مدی نے اس کو اپنے دار میں داخل ہونے کی اجازت دے دی تھی پس اس پر ہاتھ کاٹا جانا واجب نہیں ہوا یا لکھے کہ اس نے اقرار کیا کہ مقرر نے اس کو باقیہام باطل مجسم کیا اور اس نے اس کا کچھ نہیں چرایا ہے اور وہ اس سے بری ہے جو اس پر دعویٰ کیا تھا۔ پس ہر گاہ اس پر دعویٰ کرے الی آخرہ مال محدود کے دعویٰ سے بریت اس طرح لکھے کہ یہ تحریر اقرار فلاں ہے کہ اس نے اقرار کیا کہ اس کا فلاں کی جانب تمام زمین مشملہ جین و چنان کی بابت دعویٰ تھا اور زمین مذکور کی جگہ حدود بیان کر دے پھر بیان کر دے کہ یہ زمین مع اپنے سب حدود و حقوق کے مدی کی ملک ہے حق ہے اور فلاں کے قبضہ میں با حق ہے اور مدعا علیہ پر بحق اس دعویٰ کے مدی کو سپرد کرنا واجب ہے پھر مدی نے اس کو اس زمین کے عہدہ دعویٰ سے بری کر دیا پس بعد اس ابراء کے اس مدی کا اس زمین میں عہدہ کچھ حق نہیں رہا اور نہ خصوصیت رہی اور اگر کبھی یہ مدی یا کوئی اس کا قائم مقام الی آخرہ اور تحریر کو تمام کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم کذا فی الذخیرہ۔

فصل ہمسوم و پنجم ☆

رہن کے بیان میں

زید نے بلوغ خود اپنی صحت و ثبات عقل و بصرہ وجوہ جواز اقرار کی حالت میں در حالیکہ اس میں کوئی ایسا مرض و علت نہ تھی جو اس کے صحت اقرار سے مانع ہو اقرار کیا کہ عمرو کے اس کے ذمہ چندین درم قرضہ حالہ یا ضمن فلاں چیز جو اس سے خریدی ہے یا بیچہ غصب یا ودیعت نے مسجلکہ یا ضمان اطلاق فلاں چیز یا بیچہ حوالہ فلاں یا از کالت فلاں ہیں اور زید نے اس قرضہ کے عوض اس قرض خواہ کو تمام دار واقع مقام فلاں محدودہ بحکودہ جین و چنان مع سب حدود و حقوق کے برہن صحیح ملحوظ محوز فارغ از مانع و متنازع رہن دیا اور اس کو دے دیا اور عمرو مذکور نے اس سے لے کر مع اس کے تمام حقوق و مراعات کے قبضہ کر لیا پس یہ وار مذکورہ اس کے قبضہ میں بعض اس قرضہ کے محبوس ہے اس راہن کو جب تک اس قرضے میں سے کچھ باقی رہے اس کے چھڑا لینے کا اختیار نہیں ہے اور اس مقرر نے اس کے سب اقرار کی بالمشافہہ تصدیق کی اور دونوں نے گواہ کر لیے اور اگر اس راہن میں مرتہن کو اس کے فروخت کرنے کا وکیل و امین کر دیا ہو تو بعد قبضہ کے تحریر کرے اور بدین شرط کہ اگر اس راہن نے یہ قرضہ اس مرتہن کو ادا نہ کیا اور نہ اس کو یہ قرض وصول ہوا تو غرہ ماہ فلاں سنہ فلاں میں یہ مرتہن اس کی بیع کا از جانب راہن مذکور وکیل ہوگا کہ اس کو فروخت کرے اور چاہے جس قدر اس میں سے فروخت کرے اور چاہے جس قدر ضمن کے عوض فروخت کرے اور اس کا ضمن اپنے قرضہ کی ادائیگی میں لے لے اگر اس کے قرضہ کے برابر ہو اور اگر ضمن میں کچھ زیادتی ہو تو راہن کو واپس دے دے اور اگر ضمن میں کچھ کی ہو تو اس کو قرضہ میں لے لے اور جس قدر قرضہ باقی رہا وہ بذمہ راہن رہے گا کہ اس سے اس کا مطالبہ کرے اور اگر اس کی بیع کا اختیار کسی شخص غیر کو سوائے مرتہن کے دیا ہو تو لکھے کہ اور بدین شرط کہ

فلاں بن فلاں اس کی بیع کا فلاں وقت پر وکیل یا امین ہے کہ اس کو یا اس میں سے کسی جز کو جس طرح چاہے فروخت کر کے اس کا ثمن وصول کر کے اس مرتہن کا قرضہ ادا کر دے پس اگر اس میں زیادتی ہو تو الی آخرہ مثل اول کے تحریر کرے اور اگر اس میں یہ شرط ہو کہ مال مرہون کسی درمیانی عادل کے پاس رکھا جائے تو بعد اس قول کے کہ یہ من مبیع مقبوضہ مجوزہ منفرغ رہن کیا اس طرح لکھے کہ پھر یہ راہن اور یہ مرتہن دونوں اس امر پر راضی ہوئے کہ یہ راہن فلاں بن فلاں کے قبضہ میں رکھا جائے وہ ان دونوں کے درمیان عادل ہو اور اس کے قبضہ کرنے میں امین ہو اور اس راہن نے یہ مال مرہون اس عادل کو دے دیا پس عادل مذکور نے اس راہن کے اس کو یہ مال مرہون فارغ از ہر مانع و متازع سپرد کرنے سے اس پر قبضہ کر لیا اور یہ مرتہن ضامن ہوا پس یہ عادل ان دونوں کے درمیان اس بات میں امین ہے اور اگر رہن میں عادل مذکور کی بیع کی شرط ہو تو اس مقام پر تحریر کرے اور دونوں نے اس کو اس بات میں امین کیا کہ غرہ ماہ فلاں میں اس (۱) رہن کو فروخت کر دے اور اگر قرضہ میعاد ہی ہو تو اس مقام پر لکھے کہ وقت میعاد آنے کے فروخت کرے بدین شرط کہ اس کو فروخت کرے اور اس کا ثمن وصول کرے اور فلاں کو اس کے قرضہ کی ادائیگی میں دے دے اور اگر ثمن میں زیادتی ہو تو زیادتی اس موکل کو واپس دے اور اگر ثمن میں کمی رہے تو باقی قرضہ اس راہن پر بحالہ قرضہ رہے گا کہ مرتہن مذکور اس کا اس راہن سے مطالبہ کرے گا واللہ تعالیٰ اعلم۔ تحریر رہن نامہ دار بعوض قرضہ پر سبکل اختصار یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں نے فلاں کے پاس اپنا تمام دار و اقلع مقام فلاں محدود و محدود جنین و چنان مع اپنے حدود و حقوق کے بعوض اپنے درمیان قرضے کے جو اس مرتہن کے اس راہن پر واجب ہیں وہی لازم بسبب صحیح ہیں یہاں جائز و نافذ رہن دیا جس میں خساد و خیارات نہیں ہے اور قبضہ و اشہاد تحریر کر دے واللہ تعالیٰ اعلم۔

ایسی صورت میں مرتہن کی جانب سے تحریر کی صورت یہ ہے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ زید نے عمرو سے تمام دار و اقلع واقع مقام فلاں تا اس قول کہ بعوض ایسے قرضہ کے جو اس مرتہن کا اس راہن پر بسبب صحیح واجب و لازم ہے اور وہ اس قدر درم ہیں یا رہتہاں صحیح جائز و نافذ رہن لیا الی آخرہ۔ اگر رہن میں از جانب راہن اجازت انتفاع مرتہن کو دی گئی ہو تو لکھے کہ اور اس راہن نے اس مرتہن کو اجازت دے دی کہ اس دار مرہون میں خود رہے اور چاہے دوسرے کو بسائے اور جس طور سے چاہے اس سے نفع اٹھائے اور یہ اجازت اس عقد رہن میں شرط نہیں تھی اور مرتہن کو یہ انتفاع راہن نے مباح کیا بدین شرط کہ ہر گاہ اس کو اس انتفاع مذکور سے منع کرے تو وہ با اجازت جدید ایسے انتفاع کا اجازت یافتہ ہو جائے گا۔ تا وھیکہ راہن مذکور اس راہن پر اپنا قبضہ نہ کرے اور اس مرتہن نے اس کو یہ قرضہ مباح کر دیا اور اس مرتہن نے اس سے یہ امر بالمواجبہ قبول کیا اور تحریر کو تمام کر دے اور اقرار رہن مال منقول زید نے بطوع خود اقرار کیا کہ اس نے اپنا غلام فلاں جس کی صفت جنین و چنان و قیمت اس قدر ہے فلاں کو بعوض اس کے قرضہ کے جو اس راہن پر واجب ہے اور وہ اس قدر ہے یہ مرتہن مقبوض رہن دیا بدین شرط کہ یہ مرتہن اس مال مرہون کو اپنی حفاظت میں اور اپنے عیال میں سے جس کو امین جانتا ہو اس کی حفاظت میں اپنے قرضہ کے عوض مجبوس رکھے اور اس کو کام نہ لگائے اور نہ اس کو اپنے قبضہ سے خارج کرے اور نہ اس کو تلف کرے اور اگر اس کو تلف کر دیا یا ان میں سے کوئی فعل کیا تو اس پر اس کی ضمان واجب ہوگی اور اس کے قرضہ میں سے بقدر اس کے ساقط ہو جائے گا اور مرتہن نے اس سبب میں قصد بقی صحیح کی اور تحریر کو ختم کرے یہ ذخیرہ میں ہے۔

فصل حسن و مستم☆

اوقاف کے بیان میں

اس فصل میں چند انواع ہیں۔ نوع اول مسجد بنانے میں جانا چاہئے کہ اگر مسلمان نے اپنے دار کو مسلمانوں کے واسطے مسجد بنایا اور یہ مسجد متولی کو سپرد کر دی اور لوگوں کو اس میں داخل ہونے اور نماز پڑھنے کی اجازت عام دے دی اور اس میں ایک قوم نے جماعت نماز ادا کی تو ہمارے اصحاب کے نزدیک وہ بالاطلاق مسجد ہو جائے گی بخلاف اس کے جو امام ابوحنیفہ باقی اوقاف میں فرماتے ہیں چنانچہ اس کا بیان اپنے مقام پر ہو گیا اور متولی کو سپرد کرنا اور اس کا قبضہ کرنا مسجد ہو جانے کے واسطے امام اعظم و امام محمد کے نزدیک شرط ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں شرط ہے لیکن امام اعظم و امام محمد کے نزدیک قبضہ کے دو طریقے ہیں ایک یہ کہ متولی کو سپرد کر دے دوم آنکہ اس میں نماز ادا کی جائے پھر ظاہر مذہب امام ابوحنیفہ کا یہ ہے کہ اگر اس میں وقف کرنے والے نے نماز پڑھی یا غیر نے پڑھی خواہ جماعت سے پڑھی یا بغیر جماعت پڑھی تو وہ مسجد ہو جائے گی اور امام محمد کے نزدیک مسجد نہ ہوگی جب تک کہ اس میں جماعت سے نماز نہ پڑھی جائے اور امام ابو یوسف کے نزدیک جب اس کو بیہیاءت مسجد کر دیا تو مسجد ہو جائے گا اور کسی دوسری چیز کی ضرورت نہ ہوگی ایسا ہی بعض مشائخ نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے اور امام نجم الدین نیشی نے اپنی شروط میں ذکر کیا کہ امام اعظم کے نزدیک مسجد ہو جانے کے واسطے متولی کے سپرد کرنا یا جماعت سے اس میں نماز پڑھنا شرط ہے اور صاحبین کے نزدیک اگر اس کو مسجد کی بیہیاءت پر کر دیا تو وہ مسجد ہوگی پس اگر لوگوں نے اس کی تحریر لکھوائی چاہی تو کیونکر لکھنی چاہئے تو ہم کہتے ہیں کہ امام محمد نے شروط الاصل میں اس نوع کی صورت تحریر نہیں فرمائی ہے اور امام طحاوی و خصاص اس طرح تحریر فرماتے تھے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں بن فلاں بن اپنی صحت عقل و بدن و جواز امور کی حالت میں بطوع خود و رغبت خود اپنا تمام دار جو اس کی ملک و اس کے قبضہ میں ہے اور ابو یزید شروٹی اس طرح تحریر فرماتے تھے کہ یہ تحریر جس پر گواہان مسیان آخر تحریر بذاسب شاہد ہوئے اور بعض متاخرین نے فرمایا کہ بنا پر قیاس قول امام ابوحنیفہ کے یوں لکھنا چاہئے کہ یہ تحریر از جانب فلاں ہے بایکہ اس نے زمین کو مسجد بنایا پس زمین کو اس نے آزاد غیر مملوک کر دیا پس ظام آزاد کرنے پر قیاس کیا جائے گا اور ظلام کے آزاد کرنے میں ہم تحریر کر چکے ہیں کہ امام اعظم و امام ابو یوسف و امام محمد اس طرح تحریر فرماتے تھے کہ یہ تحریر از جانب فلاں ہے پس اس صورت میں بھی اسی طرح لکھنا چاہئے ہے اور بہت سے متاخرین اس طرح لکھتے ہیں جس طرح شیخ ابو یزید نے تحریر کیا کہ یہ تحریر جس پر گواہان مسیان آخر تحریر بذاسب شاہد ہوئے کہ فلاں نے ان کے نزدیک اقرار کیا اور ان کو اپنے اقرار پر جو بحالت صحت بدن و ثبات عقل و بیہودہ وجود جواز تصرفات میں درحالیہ اس میں کوئی ایسی علت و مرض نہ تھا جو اس کی صحت اقرار کا مانع ہو صادر ہوا ہے گواہ کر لیا کہ اس نے اپنی تمام زمین یا دار جو اس کی ملک و قبضہ و تحت و تصرف میں ہے اس کو البتہ برہیاءت مسجد کر دیا اور وہ شہر فلاں محلہ فلاں کو چہ فلاں میں واقع ہے جس کے حدود و اربعہ چھین و چنان ہیں پس اس بقعہ محمد وہ مذکورہ کو مع اس کے حدود و عمارت موجودہ کے درحالیہ وہ ہر طرح کی مشغولیت سے خالی ہے خالصہ لوجہ اللہ تعالیٰ و طلب ثواب و گریز از عذاب اللہ تعالیٰ مسجد بنایا اور اپنی ملک سے نکال کر اس کو اللہ تعالیٰ کے واسطے کر دیا پس اس کو خانہ خدا کہا اور اس کے بندوں کے تمام گزارنے کی جگہ بنایا کہ اس میں بندگان خدا اپنی نماز پائے فریضہ و نوافل ادا کریں اور آتا لیل (۱) و اطراف نہار میں اللہ تعالیٰ کی یاد کریں اور اس میں احکام اور قرآن مجید کی تلاوت کریں اور اس میں علم کا درس ہو جو لوگ اس کی اہلیت رکھتے ہیں اس

(۱) یعنی رات دن میں اپنے اوقات پر چاہیں

میں درس و تدریس کریں اور اس مسجد و لوگوں کے دریاں تجلیہ کر دیا کہ اس کا دروازہ روکنے کے واسطے بند نہ کیا جائے گا اور لوگوں کے اور اس مسجد کے درمیان آمد و رفت میں کوئی حائل نہ ہوگا اور لوگوں کو اس سب کی اجازت عام دے دی اور بعد اس کی اس اجازت کے ایک جماعت مسلمانوں کی اس مسجد میں داخل ہوئی اور انہوں نے اذان و اقامت کے ساتھ گواہان مذکور کی موجودگی و علم و چشم دید میں جماعت سے اپنی نماز فریضہ ادا کی پس یہ تمام بھٹہ مذکورہ خانہ خدائے تعالیٰ اور اُس کے بندوں کے واسطے مسجد و معبد ہو گیا اس مقرر کی اس میں کچھ ملک و کچھ حق نہ رہا اور اس میں سے کسی چیز میں کچھ ملک و حق نہ رہا اور اس مقرر کے سوائے کسی دوسرے کا کچھ حق و ملک نہ رہا اس کی اصل زمین میں اور نہ اس کی عمارت میں اور اس مقرر کو یا اس کے وارثوں میں سے کسی کو اس کے ابطال یا تغیر کا کچھ اختیار نہ رہا اور اس مقرر نے اپنے اقرار پر ان لوگوں کو گواہ کر دیا جنہوں نے آخر تحریر میں اپنے اپنے نام ثبت کئے ہیں اور یہ فلاں تاریخ واقع ہوا اور اگر اس تحریر میں اس نے لوگوں کا جماعت سے نماز پڑھنا تحریر نہ کیا بلکہ یوں لکھا کہ اس صدقہ کرنے والے نے تمام یہ مسجد اپنے قبضہ سے نکل کر فلاں متولی کے قبضہ میں دے دی اور متولی مذکور نے اس پر مسلمانوں کے واسطے قبضہ کر لیا تاکہ اس کے قبضہ میں اسی طور سے رہے جس طرح اس مصدق نے قرار دیا ہے درحالیکہ اس صدقہ نے اس کو ہر طرح خالی از موانع پردگی سپرد کیا ہے پس یہ تمام مسجد اس متولی کے قبضہ میں اسی قرار داد پر ہے جو اس صدقہ کرنے والے نے قرار دیا ہے اور کسی کے واسطے اس مسجد پر کوئی راہی آخروہ لیکن جس طرح پہلے لکھا گیا ہے وہ احوط و واضح ہے۔

نوع دیگر سیاح و مسافروں کے اترنے کے واسطے رابطہ بنانے کی صورت سوہم کہتے ہیں کہ ظاہر مذہب امام ابوحنیفہ کا یہ ہے کہ یہ جائز نہیں ہے یعنی لازم نہیں ہے حتیٰ کہ وقف کرنے والے کو اختیار ہوگا کہ جب چاہے اس سے جو عمارت کرے جیسا کہ باقی اوقاف میں ہے اور بتایا قول امام ابو یوسف و امام محمد کے جائز ہے اور اگر اس کی تحریر کرنی چاہی تو اس طرح لکھے کہ یہ وہ ہے کہ وقف کیا اور صدقہ کیا یا یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ وقف کیا اور صدقہ کیا یا لکھے کہ یہ تحریر جس پر گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا سب شاہد ہوئے ہیں بدین مضمون ہے کہ فلاں نے تمام رابطہ جس میں منازل و غرفہ محکم و مرابطہ^(۱) ہیں جو فلاں جگہ واقع ہے صدقہ موقوفہ مقبوضہ مسجد جائزہ نافذہ کر دیا تاکہ اللہ تعالیٰ کی قربت و رضامندی حاصل کرے اور اس صدقہ کرنے میں کسی وجہ سے فساد نہیں ہے اور نہ رجعت^(۲) ہے اور نہ مشوہت^(۳) ہے اور نہ تلجیہ ہوا اور نہ مواءہ ہے اور نہ یہ فروخت کیا جاسکتا ہے اور نہ ہبہ کیا جاسکتا ہے اور نہ میراث ہو سکتا ہے اور نہ کسی وجہ سے مملوک ہو سکتا ہے اور نہ کسی وجہ سے تکف کیا جاسکتا ہے یہ اپنے اصول پر قائم ہے اور اپنی راہ پر جاری ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس کا وارث ہے جو ذات پاک کہ زمین کا اور جو زمین پر ہے سب کا وارث ہے اور وہی بہترین وارثان ہے اور بدین شرط اس کو صدقہ کیا کہ اس رابطہ میں جو منزلیں و مسکن ہیں وہ سیاحوں اور راہگیروں و مسافروں کے واسطے ہیں بدین شرط کہ ان کے اترنے والے کے اترارہنے دینے کی رائے ہر وقت و ہر زمانہ میں اس کے قوم یعنی کارندوں کے اختیار میں ہے جس کو چاہیں رہنے دیں اور جس کو چاہیں نکال دیں بدین شرط کہ جو اس صدقہ کے بہتر و موافق تر ہو وہ کریں اور اس میں تحجیم جس جائز ہو سکتی ہے چنانچہ اگر وقف کنندہ نے شرط کر دی کہ اس میں کافر نہ اتریں اس میں فقط مسلمان ہی اتر کریں تو لکھ دے کہ بدین شرط کہ یہ فقط مسلمانوں کے اترنے کے واسطے ہے اس میں کفار نہیں اتر سکتے ہیں اور اگر فقط اہل علم کے اترنے کے واسطے مخصوص کر دیا تو لکھے کہ بدین شرط کہ یہ رابطہ فقط اہل علم کی سکونت کے واسطے ہے خواہ پڑھانے والے ہوں یا پڑھنے والے ہوں دوسرا کوئی نہیں اتر سکتا ہے اور اگر حافظ قرآن مجید یا قاریوں کے

۱۔ تجلیہ یعنی روک ٹوک اغراض ۱۲ ج مشوہت یعنی استہائیس ہے ۱۱ (۱) یعنی اس مسجد بنانے والے نے ۱۳ منہ

(۲) جمع مربوط چاہو رہا نہ جتنی جہ۱۳ منہ ۱۲ رجوع نہیں ہے ۱۱

اترے کی تخصیص کر دی تو بھی اسی قیاس پر تحریر کرے پس اگر وقف کنندہ نے شکست و ریخت تعمیر رباط مذکور کے واسطے کوئی دوسرا وقف کیا ہو تو تحریر کر دے اور اگر اس کے واسطے دوسرا وقف نہ کیا ہو تو لکھے کہ کارندوں کو ہمیشہ اختیار ہے کہ اس کی منزلیں و مرابط میں سے اس قدر کرایہ پر دے دیں کہ جس کے کرایہ سے اس کی تعمیر ہو جائے اور جب تعمیر پوری ہو جائے تو پھر اس کو اسی حال پر چھوڑ دیں جس کے واسطے وقف کنندہ نے اس کو وقف کیا ہے بدین شرط کہ مقدار کرایہ و مدت اجارہ وغیرہ کا اختیار کارندوں کو ہے اور اگر وقف کنندہ نے اس کی شرط نہ کی ہو تو جو شخص اس میں رہے وہی اس کی تعمیر کرے اسی پر لازم ہوگی پھر تحریر کرے کہ اس وقف کرنے والے نے اس مال موقوفہ مذکور کو اپنے قبضہ سے نکالا اور اپنے مال سے الگ کیا اور فلاں کو متولی کرنے کے بعد اس کے قبضہ میں دے دیا تاکہ وہ اس وقف کی شرائط پر جب تک چاہے اس کا متولی رہے اور جو اس کے لائق ہو اس میں سے جس کو چاہے متولی کر دے اور جس کو چاہے اس کو وصیت کر دے یعنی وصی مقرر کر دے پس یہ سب وقف مذکور خالی از ہر مانع و متازع اس وقف کرنے والے کے اس متولی کو سپرد کرنے سے متولی نے اس پر قبضہ کر لیا پس یہ صدق اس متولی کے پاس بر شرائط مذکورہ وقف ہے پس کسی والی ملک اور قاضی اور کارکن اور صاحب حکومت کو اس کا متغیر کرنا اپنی راہ سے یا اس کی کسی شرط کا تبدیل کرنا نہیں جائز ہے اور جو ایسا کرے گا وہ گنہگاری میں پڑے گا اور اپنے پروردگار کے غضب کا نشانہ ہوگا اللہ تعالیٰ اس کو جزا و سزائے کامل دہندہ ہے اور وقف کرنے والے کو اپنی نیت و عمل کے موافق ثواب ملے گا اور اس مقدمہ میں اس وقف کرنے والے اور ایک خصم کے درمیان اس وقف میں جھگڑا ہوا اور وہ بظہور حاکم عادل جائز الحکم یہاں مسلمانان کے مجلس قضاء میں پیش ہوا پس اس نے ایسے صدقہ کے جائز و لازم ہونے کا حکم دے دیا کہ جس طور پر ہے جائز ہے اور لازم ہے خصم کے حضور میں ہر خواست ایسا حکم دلایا اور اس حکم میں اپنے اجتہاد و رائے پر عمل کیا اور اس پر ایک جماعت گواہان عادل کو جنہوں نے اپنے نام آخر میں ثبت کئے ہیں گواہ کر لیا اور یہ فلاں تاریخ واقع ہوا۔

اگر مسلمانوں کا اپنا مردہ دفن کرنا تحریر نہ کیا ہو

نوع دیگر مقبرہ بنانے میں ہم کہتے ہیں کہ ظاہر مذہب امام اعظم یہ ہے کہ نہیں جائز ہے یعنی لازم نہیں ہے حتیٰ کہ وقف کنندہ کو اس سے رجوع کر لینے کا اختیار ہوتا ہے اور حسن نے امام اعظم سے روایت کی ہے کہ جس صورت میں کہ اس میں کوئی میت دفن کی گئی ہو تو رجوع نہیں کر سکتا ہے اور اگر ایسا نہ ہوا ہو تو رجوع کر سکتا ہے اور حاکم ابو نصر مہر دیہ سے منقول ہے کہ میں نے نو اور میں امام اعظم سے یہ روایت پائی کہ امام نے مقبرہ و راہ کے وقف کو جائز رکھا ہے بخلاف باقی اوقاف کے اور بتا بر قول امام ابو یوسف و امام محمد کے مقبرہ کا وقف کرنا جائز ہے اور اس کو سپرد کر دینے کی شرط ہوتی سو اس میں ویسای اختلاف ہے جو مسجد کی صورت میں گذرا اور اس کا سپرد کرنا بدین طور ہے کہ یا تو متولی کو سپرد کرے یا اس میں مردہ دفن کیا جائے پھر اگر اس کا تحریر کرنا چاہا تو لکھے کہ فلاں نے اپنی زمین کو اس کی جگہ وحدہ و بیان کر دے۔ صدق موقوفہ بوقف صحیح جائز نافذ کر دیا تا این قول (۱) کہ وہی بہترین و ارثان ہے پس اس کو مسلمانوں کے واسطے مقبرہ کر دیا کہ جس وقت اور جب چاہیں ہمیشہ اس میں اپنے مردوں کو مدفون کیا کریں ان کو ممانعت نہ کی جائے گی اور اس نے لوگوں کو اذن عام دے دیا کہ اس میں اپنے مردے دفن کریں پس مسلمانوں میں سے ایک جماعت نے اس کے حال سے وقف ہونے کے بعد اپنے مردے اس میں دفن کئے اور وقف کنندہ نے ان کو دفن کی اجازت دی پس یہ زمین مسلمانوں کے واسطے مقبرہ مقبوضہ ہو گئی بتا بر آنکہ اس وقف کرنے والے نے وقف کیا ہے اور اگر مسلمانوں کا اپنا مردہ دفن کرنا تحریر نہ کیا بلکہ یہ لکھا کہ اس صدقہ کنندہ نے یہ زمین اپنے قبضہ سے نکال کر متولی فلاں کے قبضہ میں دے دی تاکہ اس کے قبضہ میں انہیں شرائط پر رہے جس طرح واقف نے وقف

کیا ہے تو یہ کافی ہے جیسا کہ ہم نے بیان کر دیا ہے اور اس کے آخر میں حکم حاکم لاحق کر دے تاکہ اجماعی ہو جائے کیونکہ اس میں اختلاف ہے پس بعد حکم حاکم لاحق ہونے کے کوئی اس کے ابطال پر قادر نہ ہوگا اور حاکم کے پاس مرافعہ کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ جس شخص نے اس میں اپنا مردہ دفن کیا ہے اس کو حاکم کے حضور میں لے جائے اور قاضی سے درخواست کرے کہ اس کو حکم دے کہ اس کی زمین خالی کر دے اس واسطے کہ یہ وقف لازمی نہیں ہے پس حاکم اس وقف کنندہ کو حکم دے گا کہ اس سے اپنا ہاتھ کوتاہ کرے اور اس وقف کے صحیح ہونے اور لازم ہونے کا حکم دے گا پس کاتب تحریر کر دے کہ ایک حاکم عادل نے جس کا حکم مسلمانوں کے درمیان نافذ ہے اس صدقہ کے لازم و صحیح ہونے کا جس طور پر ہے حکم دے دیا بعد از انکہ اس وقف کنندہ وارثان دفن کنندہ گان میں سے ایک کے ساتھ اس کے حضور میں خصوصیت معتبرہ واقع ہوئی جب کہ اس وقف کنندہ نے اپنے وقف سے رجوع کرنے کا قصد کیا بنا پر قول ایسے عالم کے جو ایسے وقف کو لازم نہیں فرماتا ہے پس حاکم موصوف نے اس وقف کنندہ پر اس کے رد پر اس کے عصم کے حضور میں اس وقف کے لازم ہونے کا حکم دے دیا کیونکہ اس کا اجتہاد اسی حکم پر مودے ہوا پھر لکھے کہ کسی والی ملک یا قاضی (۱) الی آخر۔

نوع دیگر اگر یہ زمین میں عام مسلمانوں کے واسطے راستہ بنایا تو ہم کہتے ہیں کہ ظاہر مذہب کے موافق اس میں بھی اختلاف ہے اور موافق روایت حاکم ابو نصر کے جو امام اعظم سے روایت کی ہے ظاہر ہوتا ہے کہ اس میں اتفاق ہے۔ اس کی تحریر لکھنے کا وہی طریقہ ہے جو ہم نے بیان کیا ہے صرف فرق اس قدر ہے کہ راستہ کی صورت میں یوں لکھے کہ اس نے اپنی زمین کو وقف کر کے عام لوگوں کا راستہ کر دیا۔ اس میں کافر بھی شامل ہو گئے اس واسطے کہ راہ سے گذرنے میں کافر و مسلمان دونوں یکساں ہیں اور اس حکم میں رباط اور راہ یکساں ہیں بخلاف مقبرہ کے کہ وہ خاص مسلمانوں کے واسطے ہوگا اس واسطے کہ کافر و مسلمان ایک مقبرہ میں جمع نہ کئے جائیں گے اور اس کے آخر میں حکم حاکم لاحق کر دے کذا فی الجملہ۔ نوع دیگر قطرہ بنانے کی تحریر اس طرح لکھے کہ یہ تحریر جس پر گواہان مسلمان آخر تحریر ہذا سب شاہد ہوئے ہیں بدین مضمون ہے کہ فلاں نے جو قطرہ فلاں نہر پر یا فلاں وادی پر بنایا ہے اور یہ تحریر کر دے کہ باجائز سلطان وقت کے بنایا ہے بشرطیکہ یہ وادی یا نہر عام (۲) ہو اور اگر کسی خاص قوم کی ہو تو لکھے کہ باجائز فلاں و فلاں سب کا نام لکھ دے اور اگر کسی شخص معین کی ہو تو اس کی اجازت تحریر کرے اور یہ بھی بیان کر دے کہ وہ لکڑی کا ہے یا پختہ اینٹ کا اور یہ بھی بیان کر دے کہ اکہرا ہے یا دو درجہ کا یا تین درجہ کا تاکہ عام لوگ اس قطرہ کے اوپر سے آمد و رفت رکھیں آخر تک موافق مذکورہ بالا تحریر کرے واللہ تعالیٰ اعلم یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ نوع دیگر اگر اپنے گھوڑے و اس کا سامان و ہتھیار بی سبیل اللہ تعالیٰ کر دے تو تحریر کرے بعد ابتداء تحریر بدستور مذکورہ بالا کے کہ اس نے اپنے گھوڑوں کو اور وہ اسے ہر دین (۳) و چنان ہیں اور تمام اپنے ہتھیار اور وہ چنیں و چنان ہیں ان سب کو بوقف دائمی و جس جائز کہ اپنے حال پر قائم رکھے جائیں اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کے واسطے وقف کیا کہ اس کو جو لوگ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتے ہیں ہر وقت و ہر زمانہ میں جہاد میں استعمال کریں بدین شرط کہ جو لوگ اس وقف کے قوام ہوں ان کو اختیار ہے کہ جس کو چاہیں جس طرح چاہیں جتنی دفعہ چاہیں جہاد کرنے والوں میں سے دے دیں اور جس سے چاہیں لے لیں جب چاہیں جس طرح چاہیں واپس لیں اور بیان کر دے کہ ہمیشہ اس کا قیمتی شخص مقرر ہو جو نیکو کار و پرہیزگار مشہور ہو اور بدین شرط کہ جب ان میں سے کوئی چیز بسبب بیماری یا خراب ہو جانے کے یا بڑھے ہو جانے کے یا شکستہ وغیرہ ہو جانے کے جہاد کے کام کی

۱۔ یعنی نائش حاکم کے پاس صحیح طور پر پیش ہوئے تب اس نے حکم دے دیا کہ وقف لازم ہو گیا ۱۲

(۱) یا کسی حاکم و صوبدار وغیرہ کو یہ روایتیں ہے کہ اس کو نزل کرے ۱۲ (۲) جیسے جلد و فرات و ننگو بناد وغیرہ ۱۲

(۳) اس کے جائیداد و صاف بیان کر دے ۱۲

نہ ہے تو قیم اس کو فروخت کر کے دوسری اس کے بجائے لائق کار جہاد بدل لے اور ہر وقت وزمانہ میں جو قیم ہو وہ ایسا کرے کہ جب لائق جہاد کے نہ رہے تو اس کے بجائے اسی طور سے دوسری بدل کے اور اس کو اپنے پاس رکھے کہ ہر وقت حاجت موافق شرائط کے جہاد کرنے کو دیا کرے اور اسی طور پر جاری رہے اور تحریر کو ختم کرے اور اس کے آخر میں حکم حاکم لاحق کرے اور علیٰ ہذا بتلے و اونٹ وغیرہ چوپایہ جانور اگر اہل جہاد کی بار برداری و پانی لانے و کھینچنے وغیرہ کے کام کے واسطے وقف کئے تو ان میں بھی اسی طرح تحریر کرے اور علیٰ ہذا اگر غلاموں کو اہل جہاد کی خدمت کے واسطے وقف کیا تو بھی اسی طرح تحریر کرے اور یہ سب امام محمدؒ کے نزدیک جائز ہے پس تاہیں قول کہ بدین شرط کہ یہ وقف اپنے حال پر بدستور رکھا جائے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں سامان جہاد ہے کہ غازی لوگ اس پر اپنا بار لاویں اور پانی کھینچنے و لانے کے واسطے اگر وقف کئے ہیں تو تحریر کرے کہ فی سبیل اللہ تعالیٰ وقف کیے کہ ان کے ذریعہ سے اہل جہاد کو پانی پہنچایا جائے اور غلاموں کی صورت میں لکھے کہ تاکہ یہ نظام اہل جہاد کی خدمت گزاری کریں اور اس کے آخر میں حکم حاکم لاحق کر دے اور اگر مثل اونٹنیاں و گائیں و بکریاں وغیرہ کے بدین شرط فی سبیل اللہ تعالیٰ وقف کر دیں کہ ان کا دودھ و بچہ و اونٹنیاں کے واسطے صدقہ کیا جائے تو حاکم احمد سرقدی نے اپنی شروط میں ذکر کیا کہ ان کے وقف میں کوئی قول اہل علم کا مسوع نہیں ہوا اور مشائخ نے ذکر کیا ہے کہ امام محمدؒ کے قول پر جائز ہونا چاہئے اور فرمایا کہ میر کبیر میں مذکور ہے کہ اگر وصیت کی اس چیز کی جو اس کی بکریوں کے پیٹ میں ہے یعنی بکریوں کے بچوں کی وصیت کی یا ان کے دودھ یا اون کی وصیت کی تو وصیت باطل ہے اور ان چیزوں کی وصیت مثل وصیت فلفہ باغ و ثمر و اشجار نہیں ہے۔ فرمایا کہ یہ مسئلہ اس بات کی دلیل ہے کہ چوپاؤں مذکورہ کا اس فرض سے وقف کرنا کہ ان کا دودھ و اون و بچہ صدقہ کیے جائیں جائز نہیں ہے۔

لناوی ابو الیث میں ہے کہ اگر اپنی گائے ایک رباط میں وقف کر دی کہ جو اس کا دودھ و مسک لکھے وہ مسافروں کو دیا جائے تو ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ اگر ایسے مقام پر یہ امر ہو کہ لوگوں کے وقف بیشتر ایسے ہوں تو مجھے امید ہے کہ یہ جائز ہوگا اور بعض نے اس کو مطلقاً جائز رکھا ہے اس واسطے کہ یہ تمام بلاد اسلام میں متعارف ہے اور اس کی تحریر کی یہ صورت ہے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں نے اتنی عدد اونٹنیاں یا گائیں یا اتنی عدد بکریاں بوقف دائمی جائز نافذ وقف کر دیں جس وقف میں کوئی فساد و رجعت و مشویت نہیں ہے اور یہ مال دہلی فروخت نہ کیا جائے گا اور نہ ہیہ کیا جائے گا الیٰ (۱) آخر وہ بدین شرط کہ جو کچھ ان کے دودھ و بچہ و اون حاصل ہو وہ مسافروں کو صدقہ میں بدین شرط دی جائے کہ اس معاملہ میں متولی کو اختیار ہوگا کہ جس مسافر کو چاہے اور جس قدر چاہے دے اور یہ سب اس وقف کنندہ نے فلاں کو متولی کر کے سپرد کر دیں اور اس کے آخر میں حکم حاکم لاحق کر دے۔ نوع دیگر در وقف عقارات اور اس کی بہت صورتیں ہیں از الجملہ آنکہ اگر اس نے ارادہ کیا کہ اپنی زندگی میں اپنا دار مسکینوں کے واسطے صدقہ کر دے اور اسی بیان کو امام محمدؒ نے بھی شرط الاصل کے باب الوقف میں پہلے شروع کیا ہے اور فرمایا کہ میں نے امام ابو حنیفہؒ سے کہا کہ ذرا توجہ فرمائیے کہ اگر ایک شخص نے اپنی زندگی میں چاہا کہ اپنا دار مسکینوں کے واسطے صدقہ کر دے تو یہ جائز ہے تو فرمایا کہ اگر وہ شخص ایسے حال میں مرا کہ یہ دار اس کے قبضہ میں ہے تو یہ اس کے وارثوں کے واسطے میراث ہو جائے گا اور یہ نہیں فرمایا کہ یہ جائز نہیں ہے اور جائز نہیں ہے اس واسطے نہ فرمایا کہ امام اعظمؒ کے نزدیک وقف اس کو کہتے ہیں کہ اصل چیز وقف کنندہ کی ملک رہے اور اس کا غلہ و پھل و

۱۔ خود انہیں سبہ دلیہ و ان بنیوں سے کھینچا جائے یہ درجہ ان پر پھال ادا لائی جائے ۱۴۷۔ یہ اس واسطے اختیار کیا کہ وقف کنندہ کا مقسود اچھی طرح حاصل ہوتا کہ شرط کی وجہ سے جانوروں کی گل اولاد کا صدقہ نہ لازم آئے جس سے بعد پچھدات کے جانوری باقی رہیں کیونکہ جب ان کے بچے نہیں رہے تو اب ہی منقطع ہو گیا اور تحریر کے موافق متولی قدر ضرورت کہ لے گا ناہم ۱۴۸۔ (۱) اور میراث ہوگا الیٰ آخرہ ۱۴۹۔

منفعت دار و اراضی صدقہ کی جائے پس شل عاریت کے ہوا اور عاریت جائز ہے مگر لازم نہیں ہوتی ہے چنانچہ اگر معیر مر گیا اور یہ وقف موجود ہے تو اس کے وارثوں کی میراث ہو جائے گا پس ایسا ہی حال امام اعظم کے نزدیک وقف کا ہے۔ تب میں نے کہا کہ آیا اس باب میں کوئی حیلہ ہے کہ یہ صدقہ جائز ہو جائے اور کوئی اس کو باطل نہ کر سکے تو فرمایا کہ یوں کہہ دے کہ اگر وارث یا سلطان کوئی اس صدقہ کو باطل کرنا چاہے تو یہ میرے تہائی مال سے وصیت ہے کہ فروخت کر کے اس کا ثمن مسکینوں کو صدقہ کر دیا جائے۔ پس اس سے عیانیت حاصل ہو جائے گی اس واسطے کہ جو شخص اس کو توڑنا چاہے گا اس کو مظلوم ہوگا کہ مجھے اس کے باطل کرنے سے کچھ حاصل نہ ہوگا پس وہ باطل بھی نہ کرے گا۔

پس امام اعظم نے حیلہ کی تعلیم میں یہ فرمایا کہ یوں کہے کہ یہ میرے تہائی مال سے وصیت ہے کہ فروخت کر کے اس کا ثمن مسکینوں کو صدقہ دیا جائے اور یہ نہیں فرمایا کہ یوں کہے کہ یہ میری وفات کے بعد وقف و صدقہ ہے کہ اگر وقف مضاف بمابعد زمانہ موت ان کے نزدیک جائز لازم ہو جب کہ تہائی مال سے برآمد ہو تو وقف مضاف بجانب زمانہ بعد موت کے وصیت کے معنی میں ہوگا حالانکہ اس میں شیخ ابن ابی شیبہ کا یہ نہ سب ہے کہ غلو و پهلوی کی وصیت جائز نہیں ہے پس شاید اس کا مراد ایسے قاضی کے حضور میں ہو جو نہ سب ابن ابی شیبہ کا قائل ہے پس وہ اس کو باطل کر دے گا اسی واسطے جو کچھ امام اعظم نے فرمایا ہے وہ اسی قول سے احتراز ہونے کے واسطے فرمایا ہے۔ پھر میں نے کہا کہ پھر اس کو کیونکر لکھے تو فرمایا کہ یوں لکھے کہ یہ تحریر اس عہد کی ہے جو فلاں نے اپنی زندگی میں عہد کیا کہ اس نے اپنا دار و اوقاف حلقہ کسی فلاں کو اللہ تعالیٰ عزوجل کے واسطے صدقہ موقوف کر دیا ایسا ہی امام اعظم وان کے اصحاب تحریر کرتے تھے اور طحاوی و خصاص یوں لکھتے تھے کہ یہ تحریر اس قصد ین کی ہے جو فلاں بن فلاں نے صدقہ کیا اور شیخ ابو یزید شروطی یوں لکھتے تھے کہ یہ تحریر جس پر گواہان مسلمان آخراً تحریر ہذا سب شاہد ہوئے ہیں کہ فلاں نے اپنا دار و اوقاف صدقہ کیا اور بعض متاخرین لکھتے ہیں کہ یہ تحریر از جانب فلاں ہے اور اکثر متاخرین لکھتے ہیں کہ یہ تحریر وقف و صدقہ ہے اور یہ سب عنوان جائز اور اچھے ہیں اور امام محمدؒ نے اپنی تحریر میں دار^(۱) صدقہ شدہ کو بوصف فارغ تحریر نہیں کیا اور طحاوی و خصاص لکھتے تھے کہ یہ دار فارغ ہے اور یہ اچھا ہے اس واسطے کہ اگر دار وقف شدہ خالی و فارغ نہ ہوگا تو جس کے نزدیک متولی کو سپرد کرنا صدقہ موقوفہ کی صحت کے واسطے شرط ہے جائز نہ ہوگا پس اتنا زیادہ کرنا ضروری ہے تاکہ اس قول سے احتراز ہو جائے پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے واسطے صدقہ موقوفہ کر دیا اور یہ اس واسطے فرمایا کہ یہ صدقہ دوسرے صدقہ مقیدہ سے ممتاز ہو جائے اور طحاوی و خصاص یوں لکھتے تھے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے واسطے صدقہ موقوفہ موبہدہ مکرہ^(۲) (مکسبہ تہذیبیہ مخفولہ بشرط خویش مسئلہ یعنی اپنے وجود مذکورہ^(۳)) تحریر ہذا پر ہر وقت جاری رہے نہ فروخت کیا جائے اور نہ بیہ کیا جائے اور نہ کسی وجہ ملک سے مملوک کیا جائے اور نہ کسی طرح تلف کیا جائے اپنے حال پر قائم رہے اور نہ میراث ہو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ہی اس کا وارث ہو جس کے واسطے آسمان و زمین کی میراث ہے اور وہی بہترین وارث ہے۔ پھر فرمایا کہ بدین شرط کہ سال بسال اجارہ پر دے اس واسطے کہ اس نے اس کی آمدنی صدقہ کر دینے کی وصیت کی ہے اور آمدنی صدقہ کرنا بدون اجارہ دینے کے نہیں ہو سکتی ہے پس امام محمدؒ نے اجارہ کو مطلقاً ذکر فرمایا اور یہ اس وقت ٹھیک پڑے گا کہ جب صدقہ نے اجارہ مطلقہ کا قصد کیا ہو^(۴) کہ سال بسال اجارہ پر

۱۔ عیانیت مضبوطی اور مراعات پیش وائر کرنا ۱۲۔ ۲۔ قول امام محمدؒ کی مراد اجارہ و خصاص ہے اور بابت شہرہ کے واسطے چنانچہ باچارہ طویلہ اجارہ و بنا س یہاں ادا متاخرین ہے حتیٰ کہ اس کے جواز میں کلام طویل ہے پس یہ کلام مؤلف بیان حال ہے متاخرین قائل ۱۲۔

(۱) یعنی دار فارغ یا از تعلقات ۱۲۔ (۲) اس کا توڑنا حرام ہے ۱۲۔ (۳) اسی طور سے اس کا معرکہ ہو ۱۲۔

دیا جائے تو تحریر میں لکھنا چاہیے کہ بدین شرط کہ سال بسال اجارہ پر دیا جائے اس سے زیادہ مدت کے واسطے نہ دیا جائے اور جب ایک سال مقصی ہو جائے تو دوسرے سال کا اجارہ مستحق کیا جائے پھر لکھے کہ اس کا کرایہ مساکین کو صدقہ دے دیا جائے تاکہ مصرف تصرف معلوم ہو جائے پس ضروری ہے کہ یوں تحریر کرے کہ اور اس کا کرایہ ہمیشہ مساکین کو تقسیم کیا جائے اس واسطے کہ صحت وقف کے واسطے سب کے نزدیک دوام شرط ہے سوائے قول امام ابو یوسف کے اور اگر اس نے یہ لکھا کہ اس کا کرایہ مساکین کو صدقہ دیا جائے تو عام مشائخ کے نزدیک جنہوں نے وقف مذکور جائز رکھا ہے وقف جائز ہوگا اور بخلاف قول یوسف بن خالد کے جائز نہ ہوگا اس واسطے کہ لفظ صدقہ اس امر پر دلالت نہیں کرتا ہے کہ اس نے تمام مسکینوں کو مراد لیا ہے پس مسکین واحد پر صدقہ کر دینا جائز ہوگا حالانکہ اگر مسکین واحد پر وقف کرے تو یہ وقف جائز نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ یہ ہمیشہ نہیں رہ سکتا ہے اور عامہ مشائخ کے نزدیک جنہوں نے ایسا وقف جائز رکھا ہے ایسی صورت میں یہ ہے کہ لفظ صدقہ دلالت کرتا ہے کہ اس نے جس مساکین کو مراد لیا ہے کیونکہ اس نے مطلق کہا ہے اور کسی ایک کو معین نہیں کیا ہے پس ایسا ہو گیا کہ گویا اس نے تصریح کر دی آقا تو نہیں دیکھتا ہے کہ قولہ مالی صدقہ یعنی میرا مال صدقہ ہے اور قولہ مالی صدقہ فی المساکین یعنی میرا مال مسکینوں پر صدقہ ہے اور ان دونوں قولوں میں کچھ فرق نہیں ہے لیکن ہر گاہ اس مسئلہ میں اختلاف ظہر تو مساکین کے لفظ سے تصریح کرنا ضروری ہوتا کہ حد اختلاف سے نکل جائے اور اگر صدقہ کرنے والے نے چاہا کہ مسلمان فقیروں و مسافروں پر صدقہ کیا جائے تو لکھے کہ اس کا کرایہ آمدنی مسلمانوں میں سے فقیروں و مسکینوں و اہل حاجت کو ہمیشہ صدقہ دیا جائے بدین شرط کہ جو اس وقت میں اس کا متولی ہو وہ اپنی رائے میں چاہے ان لوگوں کو برابر تقسیم کرے اور چاہے بعض کو زیادہ اور بعض کو کم دے لیکن اس کا مقصد اس صورت میں فضیلت و طلب حریہ ثواب ہو اور امام محمد نے اس تحریر میں ذکر نہیں فرمایا کہ اس کی حاصلات سے متولی پہلے اس کی شکست و ریخت و مرمت و اصلاح کرے گا اور جو اس کی آمدنی سے بڑھا ہے اس کی درستی کرے گا اور قیام کی اجرت دے گا اور تمام اس کی ضروریات میں خرچ کرے گا پھر جو باقی رہے گا وہ مسکینوں کو صدقہ دے گا۔

عامہ اہل شرط تحریر کرتے ہیں کہ جو کچھ اس کی آمدنی حاصل ہو پہلے اس میں سے اس کی مرمت و عمارت و اصلاح میں اور جو اس کی آمدنی سے بڑھا ہے اس کی اصلاح میں اور جو لوگ اس میں کار بند ہیں ان کی اجرت دینے میں خرچ کرے پھر اس سے جو بچے وہ مسلمان فقیروں و مسکینوں کو ہمیشہ تقسیم کیا جائے اور امام محمد نے جو اس کو تصریح ذکر نہیں کیا ہے سو اس واسطے نہیں ذکر کیا کہ اقتضاء یہ ثابت ہے اس واسطے کہ فرمایا کہ اس کی آمدنی ہمیشہ مساکین کو صدقہ تقسیم کی جائے حالانکہ ہمیشہ اس کا کرایہ مساکین کو تقسیم کرنا بدون اس کے ممکن نہیں ہے کہ پہلے اس کی تعمیر و مرمت کی جائے کہ قابل آمدنی کے ہو جائے اور جو بات بدالالت اقتضاء ثابت ہو وہ مثل صریح ثابت ہونے کے ہے لیکن عامہ اہل شرط کہتے تھے کہ جو بات صریح ثابت ہو وہ اقتضاء ثابت ہونے والی سے اقویٰ ہے اور متاخرین اہل شرط اراضی و باغ کے وقف میں یوں تحریر کرتے ہیں کہ بعد اوائے خراج و موقوف ضروری کے۔ اس واسطے کہ آمدنی حاصل ہونا بدون اس کے ممکن نہیں ہے اور دار کافوں کی صورت میں تحریر کرتے ہیں کہ بعد اوائے موقوف کے اور نواب سلطانہ موقوفہ^(۱) کے اس واسطے کہ یہ نواب موقوفہ بمنزلہ الخراج کے ہو گئے ہیں پھر اس کے بعد تحریر کرے کہ کسی شخص کو جو اللہ تعالیٰ و روز قیامت پر ایمان لایا ہے یہ حلال نہیں ہے کہ اس صدقہ کو رد کر دے اور باطل کر دے اور ظہاوی و خفاف رحمۃ اللہ علیہ نے اس عبارت پر تاکید زیادہ تحریر کرتے تھے کہ کسی شخص کو جو اللہ تعالیٰ و روز قیامت پر ایمان لایا ہے خواہ سلطان ہو یا حاکم ہو یا کوئی اور آدمی ہو حلال نہیں ہے کہ اس صدقہ مذکورہ تحریر ہذا میں تغیر و تبدل کرے یا اس کو باطل کرے یا اس کے باطل کرنے پر کسی آدمی کی مدد کری پھر اگر کسی نے ایسا کیا

تو وہ اپنے گناہ میں پھنسے گا اور صدقہ کرنے والے فلاں کا ثواب و جزوری موافق اس کی نیت صدقہ و ثواب کے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم پر ہے اور بعض نے فرمایا کہ قولہ اور کسی شخص کو جو اللہ تعالیٰ اور روز قیامت پر ایمان لایا ہے طلال نہیں ہی کہ یہ صدقہ رد کر دے یہ عبارت نہ لکھنی چاہئے اس واسطے کہ بتایہ قول امام اعظم کے اس صدقہ کا توڑ دینا جائز ہے اور جب توڑ دیا گیا تو مالک کی ملک میں ہو جائے گا جس طرح پہلے تھا اور توڑنے والا گنہگار نہ ہوگا۔ پس بتایہ قول امام اعظم کے یہ کلمات دروغ ہوں گے اور درصور جبکہ یہ امر وقف میں شرط کیا جائے تو اس سے وقف باطل ہو جائے گا پھر اس کے بعد تحریر کرے کہ اور فلاں صدقہ کرنے والے نے یہ دار مذکور فلاں متولی امور صدقہ مذکور کے سپرد کیا اور فلاں متولی نے اس سے لے کر اس پر قبضہ کر لیا اور متولی کے سپرد کرنے کا ذکر کرنا ضروری ہے اس واسطے کہ متولی کا سپرد کرنا صحت وقف کے واسطے امام اعظم و امام محمد کے نزدیک ضروری ہے اور امام محمد نے اس تحریر کے آخر میں یہ نہیں لکھا کہ اس متولی کو اختیار ہے کہ دوسرے وکیلوں و وصیوں کو مقرر کرے اور بجائے ان کے اگر چاہے تو دوسروں کو تبدیل کرے حالانکہ اس کا تحریر کر دینا چاہئے اس واسطے کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ وصی و متولی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ دوسرے کو وکیل کرے لہذا اس صورت میں کہ جب صدقہ کرنے والے نے اس کو یہ اختیار دیا ہو جیسا کہ حالت زندگی کے وکیل کے حق میں حکم ہے اور اگر اس کو وکیل کرنے کا اختیار دیا اور اس نے دوسرے کو وکیل کیا تو اس کو معزول نہیں کر سکتا ہے۔

لہذا اس صورت میں کہ معزول کرنے کا اختیار اس کو دیا گیا ہو اور فرمایا کہ پھر لکھے کہ پس اگر سلطان وغیرہ نے اس کو رد کیا یا کسی طعن کرنے والے نے طعن کیا تو یہ صدقہ اس کے تہائی مال سے وصیت ہے کہ فروخت کیا جائے اور اس کا ثمن مسکینوں کو صدقہ دیا جائے یہ تحریر اس واسطے ہے کہ یہ وقف اس امر سے محفوظ رہے کہ کوئی اس کو توڑ دے جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا ہے اور نیز اگر اس کے آخر میں کسی حاکم کا حکم لاحق کر دیا جائے کہ اس نے اس وقف کی صحت و لزوم کا حکم دیا ہے جس طرح ہم نے پہلے بیان کیا ہے تو اس سے بھی صیانت حاصل ہو جائے گی صدر تحریر وقف جس کو شیخ نجم الدین نسفی رحمۃ اللہ علیہ نے ایجاد کیا ہے یہ تحریر اس وقف کی ہے جس کو وقف کیا اور صدقہ کیا بندہ گنہگار ہے شہر بامید قوی امیدوار حضور رحمت پروردگار فلاں بن فلاں نے خالصہ لوجہ اللہ تعالیٰ و طلب ثواب اور تعالیٰ بامید رضائے الہی و نجات از عذاب شدید و عقاب اوتعالیٰ ہر گاہ اس نے نعمت ہائے الہی سے اپنے آپ کو گراں ہار پاپا یا اور اس کی بخششوں کا اپنے پاس اہار پایا در حالیکہ اوتعالیٰ شانہ نے اس ضعیف بندہ کو وہ نعمتیں عطا فرمائی ہیں جس سے اس کی نظر ادا و اشکال محروم ہیں اور وہ ثروتیں بخشی ہیں جس سے اس کے امانتے جن میں سب قرناء و امثال محروم ہیں اللہ تعالیٰ نے اس کو عزت و وجاہت میں پیدا کیا اور فراخی و عینس اور وجاہت اور بلند نامی و ملکیت میں اس کی عمر گذاری اور اس کا مرتبہ بلند کیا اور اس کا ہاتھ کشادہ رکھا پھر اب وہ اپنے نفس کو شکستہ پاتا ہے اور جو اس میں کندی پاتا ہے کہ اپنے پاؤں پھرتے ہیں کام نہیں دیتے ہیں اس کی قوتیں جاتی رہیں اور قبض (۱) کی چیزیں لوٹ گئیں اور شکرگزاری کم ہوئی اور شکایتیں بڑھ گئیں اس کے بال سپید ہو گئے اور کمر جھک گئی زوال کا وقت آ گیا اور کوچ کا وقت نزدیک ہوا اور اس پر واجب ہوا کہ اپنی دنیا سے آخرت کا سامان کر لے اور عاقبت کا توشہ یہاں سے ساتھ لے اور کل کے روز کے واسطے اپنے پاس کی چیزوں سے اچھی چیز پہلے پہنچا رکھے تاکہ اس کی حاجت کے وقت کا ذخیرہ ہو اور اس کے فقر و فاقہ کا سامان ہو جائے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ لن تتلوا الہرا حتی تتفقوا معا تعہون یعنی ہرگز نیکو کاری کے مرتبہ کو نہ پہنچو گے یہاں تک کہ جن کو محبوب رکھتے ہو ان سے خرچ کرو اور ہر گاہ اس کو آوارہ و اخبار سے ثابت ہوا کہ جنت کے دروازے پر تمین سطرین لکھی

۱۔ اس صفحہ کے لغات میں سے گراں ہار پاپا یا یعنی نعمتوں سے لہو ہوا نظرا جن نظیر یعنی اس کے مانند لوگ۔ اشکال بمشکل لوگ یعنی اس کے منسوب و مقوم وغیرہ جسے قرناء و امثال بھی کہتے ہیں۔ ملکیت و ستر و قدرت (۱) قول قبض یعنی قوت ہاتھ وغیرہ کی ۱۲

ہیں۔ اَوَّلُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ دَوْمٌ بَلَدٌ پاكيزہ ہے اور رب غفور ہے۔ سوم آنکہ جو ہم نے کیا تھا وہ پایا اور جو پہلے بھیجا تھا اس سے نفع اُٹھایا اور جو چھوڑ آئے وہ خسارہ رہا اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی کہتا ہے کہ یہ میرا مال وہ میرا مال حالانکہ تیرا بھی کچھ مال ہے سوائے اس کے جو تو نے کھالیا سو فدا کر دیا جو تو نے بہن لیا سو پسیدہ کر ڈالا یا صدقہ کر دیا سو وہ باقی بھیج دیا ہے اور حضرت عقبہ بن عامر الجعفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کا حاصل یہ کہ قیامت کے روز مومن کے واسطے اس کا صدقہ اس کا سایہ ہوگا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کا حاصل یہ کہ صدقہ پروردگار کے غضب کو خنثا کرتا ہے پس یہ بندہ ضعیف جو کچھ اس کو اللہ تعالیٰ نے دیا ہے اس میں سے اس کی رضامندی کے واسطے ابھی سے خرچ کرتا ہے بدین امید کہ اللہ تعالیٰ اس کو آئندہ ایسے وقت میں عطا فرمادے کہ جب وہ بے دست و پا آخرت میں محتاج ہو جائے کہ یہ خرچ کیا ہوا اُس وقت آڑے آئے اور بدین امید کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو وعدہ فرمایا ہے وہ اس ضعیف کو بھی حاصل ہو چنانچہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس کا حاصل یہ ہے کہ آدمی اپنی موت کے بعد جو کچھ چھوڑتا ہے اس میں سے تین چیزیں بہتر ہیں ایک اولاد صالح جو اس کے واسطے مغفرت کی دعا کرے اور دوسرا صدقہ جاریہ کہ برابر جاری ہے اور اس کا ثواب اس صدقہ کرنے والے کو پہنچتا رہتا ہے اور تیسرا علم کہ اس کے بعد والے اس کے سکھانے پر عمل کرتے ہیں۔ پس اس بندہ ضعیف نے بدل سے چاہا کہ یہ بھی نجلہ ان لوگوں کے ہو جائے جن کے عمل منقطع نہیں ہوتے ہیں اگرچہ موت آجائے پس اس نے اپنے خالص مال اور حلال کمائی سے قساں چیز وقف کر دی الی آخر وہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

جو نیک چیز اپنی ذات کے واسطے تم لوگ پہلے بھیج رکھو اسکو اللہ تعالیٰ کے پاس اس سے بہتر اور برتر پاؤ گے ☆

وقف نامہ قدیم طویل مد رسہ بنانے اور اس کے خرچ کے واسطے وقف کرنے کے بیان میں یہ تحریر اس وقف میں ہے کہ جس کو حضرت اللہ تعالیٰ خاتون اجل سید ملک مظفر مویہ عدل عماد الدولہ تاج الملک طمغناج بغیر افرخان ابو اسحاق ابراہیم بن نصر سیف خلیفہ اللہ تعالیٰ امیر المؤمنین علی اللہ تعالیٰ امرہ واعز نصرہ نے بغرض تقرب بسوئے رب جلیل وطلب ثواب جزیل وگرہ از عقاب و تکلیل و رقت در وعدہ جمیل کہ حکم حزیل سے واضح ہے یعنی قول اللہ تعالیٰ سے کہ وما تعدوا لالفسکھ من غیر تعدوا عند اللہ هو عہد لو اعظمہ اجرا یعنی جو نیک چیز اپنی ذات کے واسطے تم لوگ پہلے بھیج رکھو اس کو اللہ تعالیٰ کے پاس اس سے بہتر اور برتر پاؤ گے اور اخبار میں بنی مختار صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ جب آدمی مر جاتا ہے تو اس سے اس کے اعمال منقطع ہو جاتے ہیں مگر ان تین صورتوں میں ایک ولد صالح جو اس کی وفات کے بعد اس کے حق میں دعائے خیر کرے اور صدقہ جاریہ کہ برابر جاری ہو اور اس کا ثواب صدقہ کرنے والے کو پہنچے اور تیسرا علم جس پر لوگ عمل کریں پس اس نے پسند کیا کہ میں بھی ان لوگوں میں مندرج ہوں جن کے عمل منقطع نہیں ہوتے ہیں اور اپنے نفس کے واسطے کوئی چیز بھیج رکھوں جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک پاؤں اور آخرت کا توشہ ہو اور قیامت کا ذخیرہ ہو جس روز ہر نیکو کار اپنا کار خیر آنکھوں کے سامنے پائے گا پس ایک مد رسہ بنانے کا حکم دیا کہ مجمع اہل علم و دین ہو متعل بمشہد ہو مشتمل بمسجد و جابائے درس اور کتب تعلیم قرآن شریف ہو اور ایک جگہ ایسی ہو جہاں لوگ قرآن تلاوت کریں اور ایک جگہ مودب کے واسطے ہو جہاں وہ لوگوں کو علم ادب سکھائے اور چند دار ہائے صنیرہ ہوں اور مہن ہو اور باغ ہو اور اس نے اس میں جو امور موافق علم کے ایسے صدقات کی صحت کے واسطے مد جو مذکورہ چاہتے ہیں سب جمع کر دیے اور یہ سب شہر سر قند کے اندر ایک جگہ پر جس کو باب اللہ یہ کہتے ہیں واقع ہے اور اس کے حدود دار بعد میں ایک حد شارح عالم ہے دوم ملازق میہ ان منسوب بہ خاتون ملکہ بنت طرخان ملک و ملازق فارقین ہے جو ان کے مشہد پر وقف ہے اور سوم ملازق ایک منزل کے جو طالب علموں پر وقف ہے اور ملازق منزل احمد

المقصود ملازق منزل ابوالقاسم بن عطاء متصل بکاروان سرائے منسوب بہ خاتون ملکہ ہے اور چہارم ملازق منزل منسوب بحاولی الجملہ شامی و ملازق خانقاہ منسوب ہا میر نظام الدولہ و ملازق منزل منسوب بہ خاتون ملکہ ترکان خاتون و ملازق طریق ہے اور اسی طرف سے اس میں داخل ہونے کا دروازہ ہے پس اس نے چاہا کہ یہ خیر اس کی طرف سے برابر برسوں جاری رہے بذریعہ اوقات مجھ کے جو اس مدرسہ پر اور سبیل خیر اور نیک کاموں پر وقف ہیں پس اس کی نیت خیر و ارادہ دلی کے موافق جاری رہے پس اس نے تمام یہ مدرسہ محدودہ مع اس کی مصیلات کے جن کے حدود اس تحریر میں مذکور ہیں واسطے کارہائے خیر کے جو اس میں انجام پائیں اور تمام سرائے خالص جس میں دارہائے خرد و اصطیلات ہیں اور گھانس رکھنے کی جگہیں ہیں اور جو ضہائے خود ہیں و حجرات و غرفہ چار دکانیں اس سے متصل جن میں تین دکانیں اس کے اندر جانے والے کے بائیں جانب پڑتی ہیں اور ایک دکان دائیں جانب پڑتی ہے اور یہ سرائے معروف بسرائے نیم بلاس نیز بازار سہ سرقد در محلہ زرکوبان بکوچہ مظلس ہے اور تمام سرائے خالص جو مشتمل ہے پانچ دارہائے خود تین حجرات و تین غرفات اور پانچ بیوت ابواء اور تین دکانیں ہیں جو اس کے دروازہ سے متصل ہیں بازار سہ سرقد سے دائیں جانب محلہ راس الطاق کے کوچہ معروف بکوچہ شیر فروشان میں واقع ہے اور تمام سرائے خالص جو مشتمل ہے آٹھ دارہائے خرد و دارہائے کلاں اور پندرہ عرفات اور بیوت ابواء پندرہ عدد اور دو بیت الخلاء اور چار دکانیں متصل سرائے مذکور واقع بازار سہ سرقد محلہ راس الطاق کوچہ عباد میں ہے اور تمام دارہائے کبیرہ مع سفل و علو کے جو سرائے معروف بسرائے خانسامانی میں ہے جو بازار سہ سرقد کے محلہ راس الطاق میں شارع در ب ستارہ میں واقع ہے اور یہ دارہائے مذکورہ اس سرائے کے اندر جانے والے کے دائیں ہاتھ پڑتے ہیں اور تمام جو اس کے اوپر واقع ہیں اور پانچ حجرے ایک در یہ جو اس کے وسط میں ہیں جو متصل بسرائے مذکور ہیں اور تمام حجرات کبیرہ یکدر یہ جو اس سرائے سے متصل ہیں اور اس کے اوپر چھٹنے والے کے بائیں ہاتھ پڑتے ہیں اور تمام حمام معروف بحمام مردان واقع بازار سہ سرقد محلہ راس قسطنطنیہ عابروہ کوچہ عباد اور تمام خانہائے کاشکاران و بیت الطراز و باغ انکور و مستاجر و حرا و دھاسات جو کہ سب قریب حرمہ پر گنہ انبار گر شہر سرقد میں واقع ہیں اور تمام اراضی جو اس دیہ کے کھیتوں کے ٹکروں سے متصل ہے اور یہ سب شہر سرقد کے پرگنہ انبار گر کے نواح میں واقع ہے۔

پس سرائے معروف نیم بلاس کی ایک حد اور دوسری و تیسری و چوتھی چٹین و چٹان اور علی ہذا سب محدودات کے حدود اور بعد بیان کردیئے گئے ہیں پس جناب خاقان الی آخر الخا تہ موصوفہ تحریر ہذا نے اپنی زندگی و وفات کے بعد تمام یہ محدودات مذکورہ تحریر ہذا مع اس کے سب حدود و حقوق و مرافق کے جو اس کے حقوق سے ہیں اور مع اس کے راستوں و مسالک راہوں کے ساتھ جو اس کے حقوق سے ہیں و مع اراضی سرائے مذکورہ و دکانہائے مذکورہ و توابعیت ترکیبہ بیوت ابواء و بیت الخلاء و دارہائے خرد و حجرات و غرفات و ان کی عمارتیں لکڑی و دیواریں ان کا سفل و علو و چھتیں و دھنیاں و جھانچیں و اسطوانات و دروازے کو از و شجہائے پختہ و زمین حمام و بیوت و اس کی چھتیں و لکڑیاں و اس کی دیواریں و پختہ اثاثیں و پانی کی دکنیں و انبوہ جات و راکھ ڈالنے کی جگہ حرجلہ اور جہاں اس کا پانی گرتا ہے و اس کا حوض اور اس کے پانی پہنے کے بجاری جو اس کے حقوق تھے ہیں اور کاشکاروں کے گھروں کی زمین و عملہ اور مقارنات میں جو درخت قائم ہیں و درختان انکور و اغراس اور باغ و اراضی کی خیریں و حقوق و ان کا شرب مع بجاری کے جو اس کے حقوق سے ہیں و دھاسات منسوبہ بجناب اراضی و باغ مذکور جو اس کے حقوق سے ہیں اور پانی کے جاری ہونے کی راہیں جو اس کے حقوق سے ہیں اور مع ہر قبیل و کثیر کے جو ان محدود میں اور ان کی جانب منسوب ہے جو اس کے حقوق سے ہیں اس میں داخل ہے اور اس سے خارج ہے یہ سب بصدق صحیح نافذ و واجبہ تہ مجملہ موبدہ بحرہ محسبہ اس حدیث اللہ عز و جل صدقہ کیا ان میں سے کسی چیز میں اس صدقہ کرنے والے

کو رجوع نہیں ہے اور نہ یہ سب چیزیں فروخت کی جائیں اور نہ بہ کی جائیں اور نہ زمین کی جائیں اور نہ مملوک کی جائیں اور نہ کسی وجہ تکلف سے تکلف کی جائیں بلکہ اپنے حال پر اپنی اصل پر قائم و جاری رہیں اور اپنے مصارف و وجوہ مذکورہ تحریر ہذا کے طور پر ان کا عمل و آمد ہوتا رہے اور نہ ان کا کوئی وارث ہو سکے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ہی جو وارث زمین و اشیائے روئے زمین کا ہے ان کا وارث ہو اور وہی بہترین وارثان ہے بدین شرط صدقہ کیا کہ یہ سب چیز جو صدقہ کی گئی ہے جس طرح کہ اس تحریر میں مفصل مذکور ہے اپنے اپنے طریقوں سے کر ایہ پر چلائی جائے اور مقاطعہ پر اور مساقات و حرارعت پر دی جائے جس سے آمدنی حاصل ہو خواہ ماہواری یا سالانہ لیکن ان میں سے کوئی چیز ایک سال سے زائد کے واسطے نہ دی جائے اور کوئی عقد حرارعت اشجارہ مہینے سے زائد کا قرار نہ دیا جائے نہ ایک عقد سے اور نہ کئی عقد سے اور بدون اس مدت کے گزرنے کے اس پر کوئی عقد جدید نہ کیا جائے اسی طرح اس کا کام برابر جاری رہے اور کبھی کسی ذی شوکت و حشرت کو جس کی طرف سے اس صدقہ کے ابطال کا یا اس کے وجوہ مشروطہ تحریر ہذا سے حقیر کرنے کا خوف ہو اجارہ پر نہ دیا جائے پس جو کچھ اللہ تعالیٰ اس کی حاصلات روزی کرے اس میں سے پہلے اس کے انواع تعمیر و قابل مرمت کی مرمت و مستزاد آمدنی دادے موقوفات میں اور موافق رائے قیم صدقہ ہذا کے جدید پودے ان عقارات میں لگائے جائیں اور گرما میں مدرسہ مذکورہ تحریر ہذا کے واسطے پوریہ و چٹانیاں اور سرما میں پیالہ و گلاس وغیرہ خرچہ کرنے میں جس قدر کی ضرورت ہو صرف کیا جائے اور درختان عقارات داخلہ صدقہ ہذا میں سے جن درختوں کے کاٹنے کی اس مدرسہ مذکورہ یا کسی اور مدرسہ مذکورہ صدقہ ہذا کی تعمیر میں ضرورت ہو بتا برائے قیم صدقہ ہذا کے کاٹے جاسکتے ہیں اور جو درخت اس کے خشک ہو جائیں یا خراب ہونے پر ہوں وہ فروخت کئے جائیں اور ان کا ثمن بھی اس کی باقی آمدنی میں شامل ہو کر موافق شرط مذکورہ صدقہ ہذا کے برائے قیم اس کے مصارف میں صرف کیا جائے پھر باقی آمدنی حاصلہ میں سے ہر شخص کو جو اس عقد کے کاموں کا کارندہ ہو اس کو سالانہ ہزار درم موہد بہ عدلیہ اس میں نقد شہر سرقہ جو اس صدقہ کے واقع ہونے کے روز پہنچے جائیں۔

جو شخص فقیر عالم اس مدرسہ میں مفتی مذہب ہو اور واسطے تعلیم مذہب خلیفہ کے بیٹھے اس کو سالانہ اسی نقد مذکور سے تین ہزار چھ سو درم کہ ماہواری تین سو درم ہوئے دیے جائیں اور اس مدرسہ کے طالب علموں کے لئے جو مذہب حنفی کی تعلیم چاہیں اس نقد مذکور سے سالانہ اشجارہ ہزار درم کہ ماہواری ایک ہزار پانچ سو درم ہوئے نکالے جائیں جن کو مدرسہ مذکور اپنی رائے سے ان طالب علموں میں تقسیم کرے چاہے مساوی ہر ایک کو دے یا بعض کو زیادہ اور بعض کو کم دے یا بعض کو دے اور بعض کو محروم رکھے لیکن ان سب صورتوں میں کسی طالب علم کو ماہواری تین سو درم مذکور سے زائد نہ دے اور جو شخص یہ وظیفہ ان طالب علموں کو تقسیم کرنے پر مامور ہو اس کو سالانہ چھ سو درم مذکور کہ ماہواری پچاس درم ہوئے دیئے جائیں جو شخص اس مدرسہ میں تعلیم علم ادب کے واسطے بیٹھے اور وہ ادیب لائق پسندیدہ ہو کہ طالب علموں کو ادب کی تعلیم کرے اس کو اس نقد مذکور سے سالانہ بارہ سو درم کہ ماہواری سو درم ہوئے دیئے جائیں اور اس مدرسہ کے کتب میں جو شخص قرآن شریف کی تعلیم کے واسطے ہو اور وہ لوگوں کو قرآن مجید کی تعلیم کرے اس کو سالانہ بارہ سو درم کہ ماہواری سو درم ہوئے دیئے جائیں و مقرر عالم قرآن و روایات جو لوگوں کو اس مدرسہ میں تعلیم قرآن عزیز کرے اس نقد سے سالانہ ڈیڑھ ہزار درم دیئے جائیں کہ ماہواری قسط ایک سو پچیس درم ہوئے اور چار قاریوں کو اس مشہد مذکورہ تحریر ہذا میں قرآن شریف پڑھیں اس نقد سے سالانہ تین ہزار درم کہ ہر ایک کو سالانہ ساڑھے سات سو درم ہوئے دیئے جائیں اور اس مدرسہ اور مسجد و مشہد و طالب علموں کے حجرات و بیت الخلا میں چراغ و قندیلیں روشن کرنے کے واسطے تل خریدنے میں اس نقد مذکور سے سالانہ سات سو درم خرچ کئے جائیں اور اس مدرسہ کے برف پلانے کے ستایہ میں برف خریدنے میں ہر گرمی میں چار سو درم صرف کئے جائیں اور اس

مدرسہ میں ہر سال کے رمضان شریف کی شبہائے رمضان میں خیافت کے واسطے روٹی و گوشت خریدنے میں اس نقد مذکور میں سے تین ہزار تین سو پچاس درم صرف کئے جائیں اور ہر سال کے ایام قربانی میں اخیر خریدنے کے واسطے اس نقد مذکور میں سے ہزار درم خرچ کئے جائیں جس میں سے پانچ سو درم سے ایسی گائیں جو قربانی کے لائق ہیں جس قدر اسے داسوں سے ممکن ہو سکیں خریدی جائیں اور اس صدقہ کنندہ مذکورہ تحریر ہذا کی طرف سے نیت کر کے قربانی کر دی جائیں اور ان کا سب گوشت وغیرہ فقیروں و محتاجوں کو بانٹ دیا جائے اور باقی پانچ سو درم کے عوض جتنی بکریاں لائق قربانی کے خریدی جائیں خرید کر اس صدقہ کنندہ کے والدین کی طرف سے نیت کر کے قربانی کر دی جائیں اور ان کا گوشت و پوست وغیرہ مسکینوں و محتاجوں کو بانٹ دیا جائے اور ہر عاشورا میں اس نقد مذکورہ سے پچاس نفر محتاجوں و مسکینوں کا کپڑا خرید دیا جائے اور اس مدرسہ میں روز عاشورا کے شام کی خیافت کے لئے روٹی و گوشت وغیرہ خریدا جائے اور اس میں ہزار درم صرف کئے چلایا کریں اور دو شخص ایسے مامور کئے جائیں جو مدرسہ مذکور و مشہد مذکور کی خدمت کریں کہ دروازہ بند کیا کریں و کھولا کریں اور جواز دیا کریں اور جہاں مٹی بھرنے کی ضرورت ہو وہاں پاٹ دیں اور پور یہ و چٹائیاں بچھا دیں و لیٹنا کریں اور پٹال و گھاس ڈالیں اور جب اٹھانے کی حاجت ہو تو اس کو اٹھا ڈالیں اور بیت الخلاء کو پاک کریں اور سحر گاہ و شام چراغ و قندیلیں روشن کیا کریں جہاں جہاں جس وقت حاجت ہو اور ان دونوں کو سالانہ اس نقد سے بارہ سو درم ہر ایک کو چھ سو درم سال دیئے جائیں اور اس مدرسہ کے مدرس کی پسند سے ایک شخص اہل نقد و صلاح و امانت میں سے ایسا مقرر کیا جائے کہ اس کو اس مدرسہ کے مشہد کے امور کی اصلاح سپرد ہو کہ وہ اس کی نگہبانی کرے اور اس مدرسہ کے کتب خانہ کی حفاظت کرے اور اس کی دیکھ بھال و غور پر داخست رکھا کرے اور جو اس مدرسہ و مشہد کی خدمت کے واسطے مامور و معین ہوں اس کو اس نقد سے سالانہ بارہ سو درم کہ ماہواری سو درم ہوئے دیئے جائیں اور اگر مدرس مدرسہ کی رائے میں آئے کہ اس کام کے واسطے دو آدمی مقرر ہوں کہ ایک اس کے کتب خانہ کی غور و پرداخت کرے اور دوسرا باقی امور کی اصلاح کرے اور دونوں اس مدرسہ میں رہا کریں تو اس کا اختیار اس مدرسہ کے مدرس کو ہوگا اور وظیفہ مذکورہ بارہ سو درم ہاستصواب رائے مدرس موصوف ان دونوں کو برابر یا کم و بیش دیا جائے گا۔

اس نقد کی قیمت جو اس تحریر میں مذکور ہے بروز وقوع وقف ہذا ہر بیستائیس درم ایک حقتال سونا ابریز خالص ہے پھر اگر کسی زمانہ میں اس نقد میں کمی بیشی کا تغیر ہو جائے تو نقد جدید کو دیکھ کر جس قدر نقد جدید بمعاضدہ ہر ایک مصرف کے نقد مذکور کے ان مصارف سے جو اس تحریر میں مذکور ہیں پڑتا ہو اس قدر ان جدید درموں سے دیا جائے پھر اگر ان مصارف میں اس وقف کی آمدنی خرچ کرنے کے بعد کچھ بچتا ہو تو جو شخص اس وقف کا قیم ہو وہ اپنی رائے سے اراضی و باغات وغیرہ آمدنی کی چیزیں اس وقف میں خرچ کر کے بڑھائے اگر اس کی رائے میں یہ امر قرین صواب ہو پھر اس زیادت خرید شدہ کی آمدنی کا مصرف اسی طریق سے ہوگا جو اصل صدقہ کی آمدنی کا مصرف ہے اور اگر کسی سال کی آمدنی میں ان وجوہ مصارف کے مصرف سے کمی ہوئی تو بقدر کمی کے ہر ایک مصرف سے حصہ رسد کی کر دی جائے اور باوجود اچھی تلاش و جستجو کے ان لوگوں میں سے جو اس تحریر میں مذکور ہیں بعض بتائے گئے تو جو مال اس کے واسطے بیان کیا گیا ہے وہ باقی مصارف کی مقدار بیان کردہ پر حصہ رسد پھیلا دیا جائے گا اور اگر قیم وقف ہذا کی رائے میں آیا کہ اس سے اور ایسے اسباب پیدا کرے جن کی آمدنی اس اصل صدقہ کی آمدنی کے موافق اس میں شامل ہو کر خرچ ہوا کرے تو وہ اس مقدار سے ایسا ہی کرے پس اس صدقہ کا کام برابر اس طرح جاری رہے اس میں کچھ تغیر نہ ہو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ہی اس کا وارث ہو جو زمین و روئے زمین کی چیزوں کا وارث ہے اور وہی بہترین وارثان ہے اور اگر کسی وقت میں اس مدرسہ کی ضرورت نہ رہے اور اس کا

اعادہ بر حال اول ممکن نہ ہو تو اس کا خرچہ سرقہ کے محتاج طالب علموں کو جو معتقد مذہب امام ابو حنیفہ ہوں تقسیم کیا جائے اور اگر طالب علموں میں ایسے نہ پائے گئے جن کے صرف میں یہ حاصلات آئے تو ایسی صورت میں ہمیشہ محتاج مسلمانوں کو تقسیم کیا جائے اور البتہ اس صدقہ کنندہ نے یہ سب مال اپنے قبضہ سے نکال کر ابو طاہر عبدالرحمن بن الحسن الفخاری کے قبضہ میں دے دیا اور اس کو اس صدقہ کے امور کا قیم بنایا اور اس کو فصاحت کی کہ اس معاملہ میں تقویٰ اللہ تعالیٰ اپنا شعار کرے اور ادائے امانت اپنا دثار کرے اور خیر خواہی اپنا حصار کرے اور اس کو مقرر کیا کہ اس صدقہ کے امور کو اس کے شرائط و طریقہ کے موافق انجام دے اور اس کے ذمہ شرط لگا دی کہ ان امور مذکورہ میں کچھ تغیر و تبدل نہ کرے اور اس قیم مذکور نے اس سب پر قبضہ صحیحہ خالی از موانع حلیمہ و قبضہ کے پھر اگر یہ قیم و اصل بحق تعالیٰ ہوا یا بجائے اس کے دوسرے قیم کے قائم کرنے کی ضرورت کسی وجہ سے پیش آئی تو اس کا اختیار اس مدرسہ کے فقیہ مدرس کو ہے کہ اہل علم کے مشورہ سے جن کے قول پر سرقہ میں مدافعتی ہے کسی مرد پر بیزار صارف کو مقرر کر دے اور اگر اس مدرسہ میں کوئی مدرس فقیہ نہ ہو تو قاضی سرقہ کے سپرد یہ کام ہے اور سلطان کو یا کسی قاضی کو یا حاکم ذی اختیار کسی کو حلال نہیں ہے الی آخرہ اور گواہوں کی گواہی تحریر ہوا خرچہ ختم کرے نوع دیگر اپنی اولاد پوتے و پوتے وغیرہ پر وقف کرنے کی صورت تحریر۔

اگر کسی شخص نے چاہا کہ اپنی اولاد پر وقف کرے تو اس میں چند صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس نے یوں کہا کہ یہ میری زمین میری اولاد پر صدقہ موقوف ہے پس ایسی صورت میں اس وقف کے مستحق لوگ اس کی پہلی پشت ہوگی یعنی اس کی اولاد (۱) صلیبی اس وقف کی حاصلات کو پائے گی اور دوسری پشت اس میں داخل نہ ہوگی یعنی (۲) اولاد پسرونہ طے کی پس جب تک اس کی اولاد صلیبی میں سے کوئی باقی رہے گا جب تک اس کی آمدنی اسی کو طے کی اور جب کوئی نہ رہے گا اس کی آمدنی فقیروں کو تقسیم ہوگی اور دوسری پشت والوں کو اس میں سے کچھ نہ ملے گا اور اگر پہلی پشت والا کوئی نہ تھا اور دوسری پشت والے پائے گئے تو اس کی حاصلات دوسری پشت والوں کو طے کی اور اس سے نیچے کی پشتوں کو کچھ نہ ملے گا اور دوسری پشت والوں اور اس سے نیچوں کے درمیان وہی حال ہوگا جو پشت اول و پشت دوم کے درمیان مذکور ہوا ہے اور اگر پشت اول و دوم میں کوئی نہ تھا اور تیسری اور چوتھی و پانچویں پشت پائی گئی تو تیسری کی ساتھ اس کے نیچے والی چوتھی پشت و پانچویں پشت وغیرہ کے اگرچہ کثیر ہوں سب شریک ہوں گے اور وجہ دوم آنکہ اس نے کہا کہ میری زمین میری اولاد اور میری اولاد کی اولاد پر صدقہ موقوف ہے اور ایسی صورت میں پشت اول و دوم اس کے ساتھ مخصوص ہوگی اور پشت دوم سے پسری اولاد و مراد ہے اور ان دونوں کے ساتھ تیسری پشت شریک نہ ہوگی اور وجہ سوم آنکہ اس نے کہا کہ میری یہ زمین میری اولاد اور میری اولاد کی اولاد اور میری اولاد کی اولاد پر صدقہ موقوف ہے اور ایسی صورت میں قیاس یہ ہے کہ اس وقف میں بھی تین پشتیں شریک ہوں خاصہ اور احتساباً سب پشتیں داخل ہو جائیں گی اگرچہ (۳) کتنی ہی نیچی ہوں اور وجہ چہارم آنکہ اس نے کہا کہ میری یہ زمین میری اولاد پر صدقہ موقوف ہے حالانکہ اس کی پشت سے کوئی ولد موجود نہیں ہے اور اس کے پسری اولاد ہے تو ایسی صورت میں اس کی حاصلات اس کے پسری اولاد میں صرف کی جائے گی پھر اگر اس کی پشت سے کوئی اولاد پیدا ہوگئی تو آئندہ سے اس کی حاصلات اس کی خاص اولاد کو طے کی اور وجہ پنجم آنکہ اس نے کہا کہ میری یہ زمین میری اولاد اور میری اولاد کی اولاد اور ان اولاد کی اولاد پر سلسلہ بعد نسل ہمیشہ کے واسطے جب تک ان کی اولاد باقی رہے صدقہ موقوف ہے اور ایسی صورت میں اس وقف میں ہر اس کی اولاد داخل ہوگی جو بروز وقف موجود تھی اور ہر اولاد جو بعد وقف کے حاصلات پیدا ہونے کے موجود ہوئی ہیں اور جو شخص ان میں سے حاصلات پیدا ہونے کے پہلے مر گیا اس کا حصہ ساقط ہو جائے گا اور جو بعد اس کے مرا ہے اس کا حصہ اس کے وارثوں کے واسطے میراث ہوگا اور وطن اعلیٰ اور وطن اسفل اس میں یکساں ہوں گے لیکن اگر اس نے کہا کہ بدین شرط کہ پہلے وطن اعلیٰ سے شروع کیا

جائے پھر اس کے بعد بظن اس سے ملا ہوا نیچے ہے پس اگر ایسا کہا تو جب تک بن علی میں سے کوئی موجود ہے گا تب تک نیچے والے بن کو حاصلات میں سے کچھ نہ ملے گا اور اس جس کے مسائل بہت ہیں جن کو میں نے کتاب الوقف میں تحریر کر دیا ہے پھر جب کہ یہ ارادہ کیا کہ اپنی اولاد و اولاد پر سلاً بعد نسل وقف کرے تو وقف نامہ میں اس طرح نہ لکھے کہ اس نے اپنی اولاد و اولاد اولاد پر سلاً بعد نسل ہمیشہ کے واسطے وقف کیا ہے بعد ازاں کہ یہ مرجائے اس واسطے کہ ایسی صورت میں اس کی اولاد صلیبی کے واسطے وقف جائز نہ ہوگا کیونکہ یہ بمنزلہ اس کے ہو گیا کہ اس نے وارث کے واسطے وصیت کی حالانکہ وارث کے واسطے جو وصیت ہو وہ بدون اجازت باقی وارثوں کے جائز نہیں ہوتی ہے لیکن اولاد کی اولاد کے واسطے یہ وقف جائز ہوگا اس واسطے کہ پسر کا پسر بحالت زندگی پسر کے یعنی اپنے باپ کے وارث نہیں ہوتا ہے بلکہ یوں لکھنا چاہئے کہ اس نے اپنی اولاد و اولاد کی اولاد کے واسطے وقف کیا یعنی بدون اس کے کہ اضافت وقف بزمانہ بعد موت ہو اور بدون اس کے کہ اس کے واسطے وصیت ہو پس ایسی تحریر سے یہ وقف بنا کر قول ایسے امام کے جو اولاد صلیبی کے واسطے وقف کو جائز فرماتا ہے بدون اضافت بزمانہ بعد موت کے و بدون وصیت کے جائز ہوگا اور یہ امام ابو یوسف و امام محمد کا قول ہے اس واسطے کہ صاحبین کے قول پر اس کا پسر صلیبی وقف کنندہ کی زندگی میں مستحق حاصلات ہے حالانکہ زندگی کی حالت میں استحقاق بطریق وصیت نہیں ہو سکتا ہے پس اس پر وقف صحیح ہوگا اور بہسبب وقف کنندہ کی موت کے باطل نہ ہوگا اور رہا بنا کر یہ قول امام اعظم کے وقف بدون اضافت بزمانہ بعد موت کے جائز نہیں ہے یا بعد موت کے اس کے حق میں وصیت ہو اور بنا کر یہ یہ وقف وارث کے حق میں وصیت ہو گیا۔

پس امام کے نزدیک ولد صلیبی پر یہ وقف بالکل صحیح نہ ہوگا لہذا ضروری ہے کہ اس کے آخر میں حکم حاکم لاحق کرے۔ پھر جو ہم نے ذکر کیا کہ اس نے اپنی اولاد صلیبی و اولاد اولاد پر اپنی زندگی میں وقف کیا تو اولاد اولاد کو پوری حاصلات نہ دی جائے گی جب تک کہ اولاد صلیبی موجود ہے اس واسطے کہ وقف کنندہ نے اولاد اولاد کے واسطے پوری حاصلات نہیں کی ہے جب تک کہ اولاد صلیبی موجود ہے بلکہ سالانہ حاصلات تعداد اولاد صلیبی اور تعداد اولاد اولاد پر تقسیم کی جائے گی پس جو کچھ اولاد اولاد کے حصہ میں آئے گا وہ ان کے واسطے بوجہ وقف کے ہوگا اور جو اولاد صلیبی کے حصہ میں آئے گا جو ان کے واسطے بطریق میراث ہوگا حتیٰ کہ ان کے ساتھ وارثان دیگر مثل شوہر یا جو و غیرہ کے شریک ہوں گے اس واسطے کہ میراث کے ساتھ خصوصیت کسی وارث کی نہیں ہوتی ہے پھر اگر اولاد صلیبی سب مر گئی تو تمام حاصلات اولاد اولاد کے واسطے بوجہ وقف کے ہو جائے گی ایسا ہی ہلالؑ نے اس مسئلہ کو ذکر کیا ہے اور مشائخؒ نے فرمایا کہ یہ جواب ایسے امام کے قول پر مستقیم ہے جو کسی وقت میں وقف سے خالی ہونا جائز رکھتا ہے حتیٰ کہ فرمایا کہ اگر اس نے اپنی ذات پر اور بعد اس کے فقرا پر وقف کیا تو وقف جائز ہے اور بنا کر قول ایسے عالم کے جو وقف سے خالی ہونا کسی وقت جائز نہیں فرماتا ہے یہ وقف جائز نہ ہوگا حتیٰ کہ اس نے اس مسئلہ میں فرمایا کہ فقیروں پر وقف جائز نہ ہوگا اور چاہئے کہ پوری حاصلات بعد موت اولاد صلیبی کے اولاد اولاد پر وقف ہو جائے اس واسطے کہ اولاد صلیبی کو جو اس کی حیات میں پہنچتا ہے وہ وقف نہیں ہے اور وقف جہی ہوگا کہ جب وہ مرجائے کہ اس کے مرنے پر اولاد اولاد کے واسطے وقف ہو جائے گا پس ایک زمانہ ایسا رہا کہ جس میں وہ وقف ہونے سے خالی رہا اور اگر اس نے اپنی اولاد پر حالت زندگی و بعد وفات کے وقف کیا تو امام اعظم کے نزدیک اولاد پر وقف صحیح نہیں ہے اور یہ ظاہر ہے کیونکہ امام اعظم کے نزدیک حالت زندگی میں وقف کرنا فقو ہے اس واسطے کہ امام کے نزدیک حالت زندگی میں وقف صحیح ہوتا ہی نہیں ہے پس حالت زندگی میں وقف کرنا خارج ہو گیا اور باقی رہا بعد وفات کے وقف کیا سو یہ وارث کے واسطے وصیت ہو گئی اور یہ ناجائز اور بنا کر قول صاحبین کے مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ وقف نہیں جائز ہے اس واسطے کہ وقف بعد موت کے

وصیت ہے اور بعض نے کہا کہ جائز ہے اس واسطے کہ صاحبین کے موافق بعد وفات کے وقف کہنا لغو ہے اس واسطے کہ اس کا وہی فائدہ جو مطلق وقف سے ثابت ہے اور اس کا بیان یہ ہے کہ صاحبین کے نزدیک حالت ذمہ کی میں وقف مذکور بطور صحیح لازم واقع ہوا کہ واقف کی موت سے وہ باطل نہ ہوگا جیسا کہ اس سے پہلے بیان ہو چکا ہے پس اس کا یہ کہنا کہ بعد وفات کے وقف کیا محض اس امر کی تاکید ہے جو مطلق وقف سے ثابت ہوا ہے پس موجب بطلان وقف نہ ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم۔

نوع دیگر اگر اپنا نصف دار یا نصف زمین بطور شائع غیر مقسوم وقف کی تو بنا بر قول امام ابو یوسف کے جائز ہے اور بنا بر قول امام محمد کے نہیں جائز ہے پس اس کے آخر میں حکم حاکم لائق کرنا ضروری ہے اور اگر زمین وقف کی اور تا مین حیات اپنی اس کی تمام حاصلات اپنے واسطے شرط کی یا بعض حاصلات اپنے واسطے شرط کی اور بعد کو واسطے فقیروں کے وقف کیا تو امام محمد کے نزدیک وقف باطل ہے اور امام ابو یوسف کے موافق وقف صحیح ہے اس اختلاف کو ایسے طور سے اکثر مقامات میں بیان کیا ہے اور فقہ ابو جعفر نے ذکر کیا کہ اگر اس نے شرط کی کہ حاصلات خود کھائے گا تو امام محمد کے نزدیک جائز ہے پس تحریر میں اس طرح لکھے کہ اس واقف نے شرط کی کہ جب تک زندہ ہے تب تک حاصلات خود کھائے گا اور اس کے آخر میں حکم حاکم لائق کرے اور اگر چاہا کہ جب تک زندہ ہے خود اس کا متولی رہے تو لکھے کہ اس واقف کو اختیار ہے کہ جب تک زندہ رہے خود ہی اس کا متولی ہو اور اس کی حاصلات کو کارہائے خیر و ثواب میں موافق اپنی پسند کے صرف کرے تو یہ اختیار اسی کو ہے دوسرے کسی کے واسطے نہ ہوگا جس طرح چاہے اور ہر گاہ چاہے زندگی بھر ایسا کرے حالانکہ یہ محدود بحال خود صدقہ موقوفہ ہوگا پھر جب وہ مر جائے تو یہ صدقہ بشرائط مذکورہ جاری رہے گا اور اس کے آخر میں حکم حاکم لائق کرے اور اگر اس نے چاہا کہ اس صدقہ کو یا اس میں سے تھوڑے کو بحالت مصلحت فروخت کر سکے کہ اس کی قیمت سے دوسری چیز کہ زیادہ نافع ہے وقف کے واسطے خریدا دے تو لکھے کہ اور اس واقف کو اختیار ہے کہ اس وقف مذکور کو فروخت کر دے یا اس میں سے جس قدر چاہے فروخت کر دے بشرطیکہ اس کی بیع بہتر جانے اور اس کا مین دوسری چیز کی خرید میں صرف کرے جو وقف کے واسطے زیادہ نافع ہو۔ پس اس کو خرید کر اس کے بجائے قائم کرے اور اس کے آخر میں حکم حاکم لائق کرے اور اگر اس کی رائے میں آئے کہ اس کو اس میں تغیر و تبدل کرنے کا اختیار حاصل رہے تو لکھے کہ واقف کو اختیار ہے کہ اس وقف کے مصارف میں سے جس کے حق میں چاہے کی کر دے اور جس کو چاہے اس میں بڑھائے اور جس کو چاہے اس میں سے خارج کر دے اور اس کی جگہ جس کو چاہے داخل کرے اور اختیار ہے کہ جس کو نکالا ہے اسی کو پھر اعادہ کر دے اس میں اپنی رائے سے عمل کرے اور جو شخص اس وقف کا قیم ہوگا اس کو یہ اختیارات نہ ہوں گے کہ ان میں اپنی رائے سے عمل کرے سوائے اس وقف کنندہ کے کہ اس کو تا مین حیات اپنے یہ اختیارات ہیں اور اگر وقف کنندہ کو حادثہ موت پیش آیا حالانکہ اس نے اس میں سے کسی کے حق میں کوئی کی یا زیادتی نہیں کی ہے اور نہ کسی کو داخل و نہ کسی کو خارج کیا ہے اور نہ اس میں کسی امر میں کچھ تغیر و تبدل کیا ہے تو ایسی صورت میں یہ وقف ایسی حالت پر وقف رہے گا جس پر اس نے وقف کرنے کے وقت اس کو وقف کیا ہے اور کسی کو پھر یہ اختیار نہ ہوگا کہ اس میں کچھ تغیر و تبدل کرے اور اگر وقف کنندہ نے اس میں کچھ تغیر و تبدل کر دیا پھر اس کو حادثہ پیش آیا تو جس حالت پر چھوڑ کر مرا ہے اسی حال پر وقف ہوگا اور صحت وقف کے واسطے حکم حاکم تحریر کرنے کی صورت یہ ہے کہ وقف نامہ کی پشت پر تحریر کرے۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم قاضی فلاں جو متولی کا رضاء و احکام و اوقاف شہر فلاں واس کے تواریح کا ہے اور اس ضلع کے لوگوں میں اس کا حکم تھا نافذ و جاری و قطعی ہے ادام اللہ تعالیٰ توفیقہ کہتا ہے کہ میں نے اس وقف کی صحت کا جو اس کا عقد کے زوکی طرف تحریر ہے اور اس وقف کے جائز و لازم و نافذ ہونے کا حکم دے دیا کہ یہ

صدقہ تمام اس چیز کے حق میں جس کا موضع وحدود بیان کئے گئے ہیں از رو کا نہائے و رباط و سراپائے و حمام وغیرہ مع تمام اس چیز کے جو اس میں سے شالی ہے از عمارت زیریں و بالائی از حجرات و منازل و غرف و سراپا و محن وغیرہ کے اپنے وجود و شرائط مذکورہ مفصلہ مشروح کے موافق صحیح و جائز و لازم و نافذ ہے بنا بر اخبار قول ایسے امام علمائے سلف اور ائمہ دین میں سے جو ایسے صدقہ کو جس کے وجود و شرائط مفصل تحریر ہوئے ہیں جائز فرماتا ہے اور یہ میرا حکم دینا بعد خصوصیت مجھ معتبرہ کے واقع ہوا کہ اس وقف کنندہ کے اور ایسے شخص کے درمیان جس کو شرعاً خصوصیت کا استحقاق ہے میرے رو برو دونوں میں اس کی صحت جواز میں خصوصیت معتبرہ واقع ہوئی اور اس نے اس کی صحت و ثروم سے انکار کر کے بجانب فساد میل کیا پس میں نے حکم دے دیا اور اس کو برہم کر دیا اور نافذ کر دیا اور اس کے واسطے حکم مذکور جائز کیا اور اس واقع پر اس کے رو برو اس کے خصم کے رو برو اس کا احکام بعد از انکہ میں نے مواقع اختلاف کو جان لیا ہے پھر میرا اجتہاد اسی امر پر واقع ہوا اور میں نے اس وقف کنندہ کو حکم دیا کہ ان سب محدودات سے اپنا ہاتھ کوتاہ کرے اور اس قیمت مذکور کے سپرد کرے اور ایسا کوئی تعرض نہ کرے جو جواز وقف و صحت صدقہ خدا کے مکتفاء کے خلاف ہو اور یہ سب میری مجلس قضاء واقع شہر فلاں میں واقع ہو اور میں نے اس وقف نامہ کی پشت پر اس محل کی تحریر کا حکم دیا کہ اس معاملہ میں صحت رہے اور اس پر اپنے حاضرین مجلس کے ثقات لوگوں کو گواہ کر دیا اور یہ بتاریخ فلاں واقع ہو لاہذا تعالیٰ اعلم کذا فی الحقیقہ۔

فصل ہفتم در بقعہ

در رسوم حکام بر سبیل اختصار

پس اللہ تعالیٰ کی توفیق پر بیان کرتے ہیں کہ رسوم حکام میں سے اول جو بات شروع کی جائے وہ تحریر منشور ہے چنانچہ اسماعیل بن عہاد سے اگر کوئی شخص کسی کام کو طلب کرتا تھا تو اس کے سامنے کاغذ سپید ڈال دیتے تھے اور کہتے تھے کہ اس پر عہد ملے تحریر کرے پس اگر وہ تحریر پر قادر ہوتا تو اس کو مقرر کیا اور نہ اپنی مجلس سے دور کر دیا۔ شیخ حاکم سمرقندی نے فرمایا کہ تحریر منشور اس طرح لکھی جائے کہ یہ تحریر اس عہد کی ہے جو فلاں نے فلاں سے عہد لیا درجہ یکہ اس کے علم و دیانت و نزاہت و صیانت سے آگاہ ہوا اور اس کو چند روز امتحان کیا اور معرفت احکام میں آزمایا پس اس کو پیر و راہ اختیار و اہلار پایا اس سے کوئی ذلت ثابت نہ ہوئی اور ظلم معلوم نہ ہوا پس اس پر اعتماد کر کے اس کو حاکم شہر فلاں مقرر کیا اور اس کو حکم کیا کہ ظاہر و باطن اللہ تعالیٰ سے ڈرے اور خفیہ و اعلان خوف خدا تعالیٰ کرے کہ یہ سب سے بہتر توشہ ہے جو اس نے قبر میں اپنے آگے روانہ کیا ہے اور ذخیرہ عقیقی جمع کیا ہے اور اللہ تعالیٰ و تبارک فرماتا ہے کہ ان اللہ مع الذین اتقوا یعنی اللہ تعالیٰ پر بیزار گاروں و نیکو کاروں کے ساتھ ہے اور اس کو حکم کیا کہ تلاوت قرآن شریف پر مواظبت رکھے کہ اس کی جمعائے ظاہر و دلیلہائے باہرہ میں تدبر و تامل کرے اس واسطے کہ قرآن مجید ستون حق و راہ وسیع صدق ہے و جزوہ رساں ثواب و ترسانندہ از عذاب ہے انجمنی باتوں کا کھولنے والا اور اندھیری و تاریکی کا روشن کرنے والا ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ لایاتیا تہا الباطل من ین یرید لا من خلفہ تنزیل من حکیم حمید یعنی قرآن شریف حکم و پاکیزہ ہے کہ اس کے دائیں بائیں کسی جانب سے دروغ کی راہ نہیں ہے اس کو دانا نے مطلق و ستودہ برحق کامل نے نازل فرمایا ہے اور اس کو حکم دیا کہ آثار و سنن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی درست میں لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث و اخبار کا اقتباس کرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم و صایا کا سامان اپنے واسطے جمع کرے اور آنحضرت پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق شریفہ و بجایا مرضیہ سے اپنے آپ کو حتی الامکان

آراستہ کرے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات شریف نے لوگوں کو ہدایت کی راحتائی کہ کبھی انسانی خواہش کے موافق اس اثر فہر بشر صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی بات صادر نہیں ہوتی تھی سو جو شخص ان کی فرمانبرداری کرے گا وہ بہت قیمت لے گیا اور جو ان کی ممانعت کی باتوں سے باز رہا اس نے صحیح سالم نجات پائی اور اللہ تعالیٰ نے ان کی فرمانبرداری کو قرآن مجید میں اپنی فرمانبرداری کے ساتھ ملایا ہے اور ان کے فرمان ذی شان کی تعمیل کو حیل اپنے حکم عالی کے قرار دیا ہے اور اس کو حکم کیا کہ اہل علم و دین کے ساتھ محاسب رکھے و اہل فتنہ و یقین کے ساتھ مدارست و مشاورت کرے ان امور میں جن کو وہ لازم و جاری کرنا چاہتا ہے اس واسطے کہ وہ غلط سے بالکل پاک رہنا و دلیل وسطہ سے تمام و کمال ماموں ہونا مقتضائے بشر نہیں ہے اور شورنی سے عقل کی بات بھی پیدا ہوتی ہے اور چند آراء سلیسہ سے دریافت کرنے میں راہ صواب دریافت ہوتی ہے اور آدمی کو اپنی رائے میں مدد لینا عقل کی بات ہے اور اپنے بھائی مسلمان کی عقل سے روشنی لینا ہوشیاری کی تدبیر ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے پاک و مقبر صلی اللہ علیہ وسلم کو جن کی شان حصول صواب تھی پھر بھی یہ حکم دیا۔

چنانچہ فرمایا کہ شاور ہم لہی الامر فاذا عزمت شو کل علی اللہ ان اللہ یحب المؤمن کلین اور اس کو حکم کیا کہ دروازہ کھلا رکھے اور درمیان میں حاجب نہ رکھے اور خصوص کے واسطے باہر ظاہر ہے اور علی المؤمن ان سے قریب متصل رہے اور بدی و مدعا علیہ دونوں پر یکساں نظر رکھے اور فیصلہ کے وقت ان میں انصاف کرے اور کسی خصم کو اس کے خصم پر نظر توجہ و کلام التفات سے فضیلت نہ دے اور کسی قول و فعل سے ایک کو دوسرے پر تقویت نہ دے کہ اللہ تعالیٰ عز و جل نے حکم کو ترازدئے عدل و انصاف قرار دیا اور باب الفیاض و انبساط اور اس میں دینی و شریف کو برابر کیا اور ضعیف کے لئے قوی سے مواخذہ کیا چنانچہ فرمایا کہ یا ادا و ابعثناک خلیفۃ فی الارض لا یر۔ اور اس کو حکم کیا کہ جب بدی و مدعا علیہ اس کے دروہ و مرافقہ کریں تو اس قضیہ کا حکم پہلی کتاب اللہ تعالیٰ کی نص سے تلاش کرے پس اگر نہ پائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت صحیحہ سے تلاش کرے پس اگر نہ پائے تو اجماع مسلمین رضی اللہ عنہم سے تلاش کرے پس اگر نہ پائے تو اپنی کوشش بلخ حکم صواب حاصل کرنے میں صرف کرے اپنی رائے سے حکم دے کیونکہ جس نے کتاب عزیز کے موافق حکم دیا اس نے ہدایت پائی اور جس نے سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی اس نے نجات پائی اور جس نے بالا اجماع کو لیا وہ خطا سے بچا اور جس نے خود اجتہاد کیا وہ معذور ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ والذین جاهدوا غلبنا لنھدھنھم سلنا لایہدھم اور اس کو حکم دیا کہ حدود کے محاطات میں تکلیف کے ساتھ کام کرے اور گواہوں کی تعدیل سے استظہار حال اور غلبت سے اپنے آپ کو بچائے جو موقع صحیح سے حکم کا مراہق ہوتا ہے اور ریٹ سے دور ہے جو باوجود ظہور کے روکتا ہے حتیٰ کہ اشتباہ کے وقت توقف کام کرے اور ظہور کے وقت حکم نافذ کر دے لیکن بدین یقین کہ اس نے حکم اللہ تعالیٰ پورا کیا ہے اور یہی ایذا منظور نہیں ہے اور ہرگز ایسا نہ کرے کہ تعمیل کرے کسی بری کو ماخوذ کرے جس سے خفت اٹھائے اور ایسا نہ کرے کہ کسی مجرم کو ترس کھا کر چھوڑ دے چنانچہ اللہ تعالیٰ کتاب عزیز میں فرماتا ہے کہ ومن یعد حدود اللہ فاولئک ہم الظالمون اور اس کو حکم کیا کہ جو شخص اس کے سامنے گواہی دے اس کے حال کی تحقیق کرے پس ایسے شخص کی گواہی قبول کرے جو لوگوں میں پرہیزگار معروف و خوش سیرت شری مشہور ہو و عقیف و لطیف شری معروف ہو و طامع نہ ہو اور اس کو حکم کیا کہ قیاموں کے اموال میں بہت احتیاط رکھے کہ ان کی حفاظت و نگہداشت کے واسطے خات لوگوں کو جو عقیف و صاحب حفاظت و اہتمام ہوں ان کو مقرر کرے اور اس کو حکم کیا کہ اوقاف کے انتظام کے واسطے ایسے لوگوں کو متولی کرے جو اس کے مصالح و انضباط کو بحسن تدبیر انجام دے سکیں اور اس کے کام میں کفایت کریں اور اس وقف کے فرد و اصول کے حق میں امتداد رکھے جائیں اور پسند کریں کہ اس کے حاصلات بطور حلال آئے اور اس کے مصارف میں خرچ کی جائے اور وقف کرنے والوں نے جس طرح حرعرات و اجارات میں شرط کی ہے اس کی پابندی کریں اور انہیں

کے حکم استقلال و عمارات کے موافق کار بند ہونا پسند کریں اور بائیں ہمارے کو بالکل مطلق العنان نہ چھوڑے بلکہ خود ان کے چال چلن اس معاملہ میں دیکھ بھال کرتا رہے اور اس کو حکم کیا کہ چیم و بیوہ و بے خانہ عورتوں کو ان کے ہم کنو مردوں کے ساتھ نکاح کر دے بشرطیکہ ان کے اولیاء موجود نہ ہوں اور اس کو حکم کیا کہ کسی کاتب کو پسند کرے جو محاضرہ و جلات سے واقف ہو اور دعویٰ و قضاء کے علم سے ماہر ہو حفاظت شرط و عہود امور مذکورہ کو اچھی طرح کر سکے اور عہد کی تحریرات سے آگاہ ہو اور اس کو حکم کیا کہ اپنے مخصوص اعمال دیوان قضاء کو کسی عادل متدین کے سپرد کرے مع اس کے جو اس میں وثیقہ جات و محاضرہ و جلات و دکالات و اسانے محبوسین ہیں اور خازنون میں سے اپنے تفرس سے جس میں صلاحیت و پرہیزگاری دیکھے اس کو اس پر موکل کرے۔

قاضی کو پیشانی اور آخر تحریرات حجت کا لکھنا

پھر کاتب لکھے کہ یہ عہد فلاں تیری جانب مانع اور تجھ پر ہے کہ تجھے راہ راست بتاتا ہے اور سیدھی راہ چلاتا ہے کہ اس نے اہر ادوانڈ اور تقریب و تحذیر سب کر دی ہے پس اس کو اپنا پیشوا کرے کہ امور قضا میں تیرا مقتدا ہو اور اپنی اقتدار کے واسطے آئینہ بنا لے اور اللہ تعالیٰ واحد پر اپنا توکل مقدم رکھ اور اسی کی توفیق پر مجر و سا کر کہ اس سے ہمیشہ اپنی توفیق کے واسطے دعا کر اور نعمت طلب کر کہ وہ تجھ کو زیادہ عطا فرمائے گا انشاء اللہ تعالیٰ پھر جو امر اس سے متصل ہے وہ یہ ہے کہ جو شخص قاضی مقرر ہوا ہے وہ پہلے قاضی کا دیوان اپنے قبضہ میں لے اور اجارات و رقاع کو مرتب کرے اور یہ بات محاضرہ و جلات کے حق میں اچھی طرح قبضہ کرنے و دیکھنے کے واسطے ہے اور خصاف کے ادب القاضی میں ہے کہ پھر جو اس سے متصل ہے یہ ہے کہ قاضی کو پیشانی اور آخر تحریرات حجت کا لکھنا موافق اس کے رسم کے معلوم ہو اور اس کے چہ انواع ہیں ایک وہ کہ جو توفیقات نکل پر کتب تزویج و اختیار قوم پر تحریرات توسط و تقلیدات^(۱) و ذکر حجر و اطلاق^(۲) و فصل و تقلیس^(۳) و احصار پر ہوتے ہیں اور یہ قاضیوں میں سے اپنی اپنی پسند ہے ہر ایک اپنی پسند کے لائق توفیق اختیار کر لیتا ہے نحو اعتصم بما یعتصم و تقنی بالله تقنی آمن منهم من آمن بالله الحق مفروض و الباطل مرفوض الحمد لمر الجنة و الشکر لیلہ النعمۃ الثبت طریق الاصابۃ الطمع قرین الدامۃ للانفاس خطی العباد الغضب لصدی العقل۔ قاضی نے ایک عورت کے واسطے اس کے مرد پر نفقہ مقرر کیا کیونکہ قاضی کو اختیار ہے کہ مرد پر اس کی جوہر کے واسطے نفقہ مقرر کرے پس قاضی اس کو حاضر کرے گا اور اس کو حکم دے گا کہ اس کا نفقہ دیا کرے اور اس کی لولا کا نفقہ دیا کرے اور اگر قاضی کو معلوم ہوا کہ یہ مرد اس کو مارے گا اور اس کو نفقہ نہ دے گا تو اس کے واسطے اس کی ماہواری خرچہ کے موافق جس قدر اپنی عورتوں کا کھانے سے خرچہ ہوتا ہے انداز کر کے اس کی قیمت کے درم لگا کر یہ درم اس مرد پر ماہواری مقرر کر دے گا۔ پھر اگر اس کی تحریر چاہے تو لکھے کہ قاضی فلاں بن فلاں کہتا ہے کہ میں نے فلاں عورت کے واسطے اس کے شوہر فلاں پر اس کے دروہر و اس قدر درم مقرر کر دیئے اور اس کو حکم دیا کہ یہ درم ہر ماہ بماء اس کو دیا کرے جس وقت اس کا ادا کرنا واجب ہو اس وقت دے دے اور یہ میں نے اس عورت کے واسطے اس مرد پر مقرر کر دیا اور اس عورت کو اجازت دے دی کہ اگر یہ شخص دینے میں تاخیر کرے تو اس کے اوپر قرض لے لے اور وہ اس عورت کا اس مرد پر قرض ہوگا کہ اس سے واپس لے اور میں نے اس عورت کے لیے حجت ہونے کے واسطے یہ تحریر لکھنے کا حکم کیا اور اگر شوہر غائب ہو اور عورت نے آ کر نفقہ کی تلاش کی اور بیان کیا کہ اس کا شوہر اس کے پاس سے غائب ہو گیا ہے اور کچھ نفقہ نہیں رکھ گیا ہے اور قاضی سے درخواست کی کہ اس کے واسطے نفقہ مقرر کر دے اور گواہ قائم کئے کہ وہ فلاں بنت فلاں بن فلاں ہے اور اس کا شوہر فلاں بن فلاں غائب ہے تو امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ میں غائب پر حکم نہ دوں گا اور امام ابو یوسف نے

(۱) کسی کو حکم کے واسطے مقرر کرنا (۲) حجر و اطلاق (۳) فصل و تقلیس

فرمایا کہ میں غائب پر نکاح کا حکم نہ دوں گا لیکن اس عورت کے واسطے نفقہ فرض کر دوں گا پھر اگر شوہر نے نکاح کا اقرار کیا تو عورت مذکورہ اس سے اپنے نفقہ کا مواخذہ کرے گی اسی طرح اگر اس نے انکار کیا مگر عورت نے اس پر نکاح کے گواہ قائم کر کے ثابت کیا تو بھی نفقہ کا مواخذہ کرے گی پھر فرمایا کہ بنا بر قول امام ابو یوسف کے اگر اس کے واسطے نفقہ فرض کر دیا تو عورت مذکورہ کو اختیار ہوگا کہ قرض لے لے اور اگر خود قاضی نے اس کو قرض لینے کی اجازت دی تو یہ بنا بر اصل ثانی کے احوط ہے اور فرمایا اگر اس کی تحریر لکھنی چاہے تو لکھے کہ قاضی فلاں بن فلاں کہتا ہے کہ بعد تقدیر نفقہ کے جس طرح ہم نے اوپر لکھا ہے یوں تحریر کرے کہ میں نے یہ تقدیر مذکور اس غائب مذکور پر اس کی جو وفلانہ کے واسطے مفروض کیا اور اس عورت کو اختیار دے دیا کہ اس کے مال سے اس قدر متادل کرے یا اس غائب پر اس قدر قرض لے بشرطیکہ اس کے مال سے اپنی جنس حق سے نہ پائے اور اس کے واپس آنے پر اس سے واپس لے گی اور یہ حکم میں نے بنا بر قول ایسے امام کے جاری کیا ہے جو اس کو جائز فرماتا ہے اور میں نے اس عورت کو اس معاملہ میں اللہ تعالیٰ سے ذرے و پرہیزگاری کا اور ادائے امانت کا حکم کیا پس میں نے اس عورت کو بشرط و قاعے عہد مذکور عطا کیا اور میں نے اس عورت کے واسطے حجت ہونے کے لئے اس تحریر کے لکھنے کا حکم دیا اور یہ فلاں تاریخ واقع ہوا اور اسی طرح اور تعلقات فرض کرنے میں بھی یہی صورت ہے اور اگر وقف کے واسطے قیم مقرر کرنے کی تحریر لکھے تو لکھے کہ قاضی فلاں بن فلاں کہتا ہے کہ میرے پاس وقف منسوب فلاں کا مرافعہ کیا گیا کہ اس کا کام خراب و پریشان و تباہ ہو رہا ہے اور اس کی آمدنی اس کے مصارف مشروطہ سے کم پڑتی ہے کیونکہ اس کا کوئی قیم نہیں ہے جو اس کی آمدنی کی نگر و درستی کرے یا اس کا فلاں قیم ملائق ہے یا بد خلست ہے کہ اس نے اپنی بے تدبیری سے خراب کر رکھا ہے اور اس وقت ایسے قیم کی حاجت پیش آئی جو اس کے کام کی درستی و اصلاح و حفاظت و ضبط و توقیر میں کوشش کرے اور صدق کنندہ کے شروط کو جاری رکھے اور ایک جماعت ثقات نے مجھے خبر دی کہ بات یہی ہے جو مجھ سے مرافعہ میں بیان کی گئی ہے۔ پس اس امر پر رائے جمی کہ فلاں شخص اس کا قیم مقرر کیا جائے کہ اس کی صلاحیت و سداد کے اوصاف بیان کئے گئے پس میں نے اس کو اس وقف کا قیم مقرر کیا بدین شرط کہ اس کی حفاظت و قہد کرے اور اس کی آمدنی میں بڑھ جائے اور آمدنی کی صورتیں نکالے اور اس کی آمدنی کو اس کے وجود و مصارف میں صرف کرے اور جو زمین اس میں سے مردہ ہو گئی ہو اس کو زعمہ کرے اور جو عمارت مندرس ہو گئی اس کو تعمیر کرے اور اس کی آمدنی میں جس پر کچھ باقی ہو اس سے وصول کرے اور جو قیم اس میں پہلے ہو میں نے اس کو برطرف کر دیا اور اس قیم مامور کو تقویٰ اللہ عز و جل کا حکم دیا و وصیت کی الی آخرہ۔

وصی و قیم پر مشرف مقرر کرنے کی تحریر کی یہ صورت ہے قاضی فلاں بن فلاں کہتا ہے کہ میرے سامنے فلاں بن فلاں قیم وقف فلاں یا وصی ترک فلاں پیش کیا گیا اور مرافعہ کیا گیا کہ یہ ترک کسی مشرف کا محتاج ہے کہ جو اس وصی یا قیم کی نگہداشت اور اس کا تقہد کرنے پس میں نے ایک جماعت ثقات کی خبر دی سے بات یہی پائی جو میرے سامنے مرافعہ میں بیان کی گئی ہے کہ اس قیم یا وصی کے واسطے کسی مشرف کی ضرورت ہے کہ اس کے احوال کا تقہد کرتا رہے تاکہ اس ترک میں دست طمع دراز نہ کرنے پائے پس رائے فلاں شخص کے مشرف مقرر کرنے پر قرار پائی کیونکہ اس کی فطانت و ذکاوت و امانت و سداد معلوم ہوئی ہے پس میں نے اس کو جو پسند کیا گیا ہے اس قیم یا وصی پر مشرف مقرر کیا اور نافذ کر دیا کہ اس قیم یا جو قیم اس میں ہوں سب پر یہ شخص مشرف ہے اور ہر قیم و وصی کو جو اس ترک میں ہے ممانعت قطعی کر دی کہ کسی تصرف کی بدون رائے اس مشرف کے مبادرت نہ کرے اور اس قیم یا وصی کو حکم دیا کہ اس ترک کے امور میں کسی طرح کا عمل و عقد بدون دریافت رائے اس مشرف کے نہ کرے اور میں نے حکم کیا کہ اس میں حجت ہونے کے واسطے

یہ تحریر لکھ دی جائے اور اس مشرف کو میں نے تقویٰ اللہ عزوجل کی وصیت کر دی اور شیخ ابو نصر صفار فرماتے تھے کہ قاضی ان سب میں یہ نہیں لکھے گا کہ میں نے اس کو تقویٰ اللہ عزوجل و لمانت کی وصیت کی بلکہ یوں لکھے گا کہ میں نے اس کو بشرط تقویٰ اللہ عزوجل و اداائے امانت کے مقرر کیا یہ ظہیر یہ میں ہے۔

فصل بسن و بسنم ☆

مقاطعات کے بیان میں

واضح ہوا کہ ان تحریرات مذکورہ میں جب کوئی تحریر لکھی جائے تو اس کے آخر میں تاریخ لکھنی ضروری ہے تاکہ اشعباء والتباس نہ ہونے پائے اور جاننا چاہئے کہ ہر ملک و اہل ملت کے واسطے ایک ایک تاریخ ہے اور ایسے وقت میں تاریخ کو شمار کرتے ہیں جب ان میں کوئی حادثہ مشہورہ عامہ واقع ہوا ہو اور اہل روم کے واسطے تاریخیں متفرق تھیں بنا بر وقائع و حوادث کے جو ان میں متفاوت واقع ہوئے یہاں تک کہ پھر ان کی تاریخ اس بات پر قرار پائی کہ جب سے سکندر ذوالقرنین مرا ہے اُس وقت سے انہوں نے تاریخ کا شمار کیا اسی طرح اہل فارس کا حال ہے چنانچہ معقول ہے کہ مؤید نے جو زمانہ متوکل میں تھا یہ بیان کیا کہ فارسی لوگ اپنے زمانے میں اپنے درمیان جو سب سے زیادہ عادل بادشاہ ہوتا تھا اس کے حساب سے تاریخ لکھتے تھے یہاں تک کہ ان کی تاریخ آخر کار یزید و گرو بادشاہ کے ہلاک پر قرار پائی جو سب سے آخر ان کا بادشاہ تھا اور عرب لوگ عام تفریق کی تاریخ لکھا کرتے تھے یعنی جس سال اولاد اسماعیل علیہ السلام متفرق ہوئی اور مکہ سے خارج ہوئی پھر انہوں نے سال عذر سے تاریخ لکھنی شروع کی اور اس کا قصہ معروف ہے پھر عام الفیل سے تاریخ لکھنی شروع کی پھر اس کے بعد ان کی تاریخ اس بات پر قرار پائی کہ اول سال ہجرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تاریخ لکھتے ہیں اور اس کی ابتداء کرنے والے حضرت عمر رضی اللہ عنہ تھے اور وجہ یہ پیش آئی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے یمن میں جو عامل تھا وہ تشریف لایا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ آپ لوگ اپنی تحریرات میں تاریخ نہیں تحریر فرماتے ہیں پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے چاہا کہ روز بخت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تاریخ قرار دیں پھر کہا کہ بلکہ وقت وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تاریخ قرار دیں پھر سب کی رائے یہ ہوئی کہ ہجرت کے وقت سے تاریخ قرار دی جائے کہ اسی وقت سے اسلام ظاہر ہوا شروع ہوا ہے۔ پھر سکھوں نے ماہ رمضان سے شروع کی پھر سکھوں نے عرم سے سال شروع کیا اور تواریخ عربیہ بحساب لیالی اور باقی فرقوں کی تاریخیں روز پر ہیں اور وجہ یہ ہے کہ لوگوں نے شمسی حساب رکھا ہے اور وہ روز کے حساب سے ہوا اور عرب نے قمری حساب رکھا ہے۔

وقف نامہ جس کے مال وقف کے مضارف پر وجہ متفرقہ ہیں اس کی صورت یہ ہے کہ یہ تحریر بدین مضمون ہے کہ فلاں بن فلاں نے وقف و صدقہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جس کیا ہے بدین غرض کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تقرب حاصل کرے اور اپنے خالق و رازق کی جناب میں توسل پیدا کرے اور اس کے واسطے حشر و نشر کے لئے ذخیرہ ہو جس دن سب لوگ جناب احدیت جل شانہ میں پیش ہوں گے اور جس دن مال و اولاد کچھ کام نہ آئے گی سوائے قلب سلیم کے کہ جس کے پاس ہو گا وہ نجات پائے گا پاس اس نے سلطان جلیل کی بارگاہ میں کوچ کر کے حاضر ہونے کا قصد کیا اور سرور روز کا گوشہ تیار کیا اور دنیا میں ایسا تھا جیسے سرائے میں مسافر ہوتا ہے

پس اس نے مبادرت واجتہاد وسی کوئش سے نہایت خوشی کے ساتھ چاہا کہ یہ بندہ بھی ان لوگوں میں شامل ہو جن کے مرگ کے بعد ان کے اعمال غیر منقطع نہیں ہوتے ہیں جیسا کہ سید البشر وصاحب اللواء نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حاصل آنکہ جب آدمی مر جاتا ہے الی آخر الحمد للہ۔

جولوگ دنیا میں اہل منکر ہیں وہی آخرت میں اہل منکر ہیں ☆

اس نے اپنی آسانی کے وقت بکھور اللہ تعالیٰ عزوجل کے وسیلہ حاصل کیا تاکہ جنت کی طرف لے جانے میں اس کے لئے ذریعہ ہو یا ہر آنکہ خالد بن معدان رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی جس کا حاصل یہ ہے کہ قیامت کے روز معروف و منکر اپنی صورت پر آئیں گے پس معروف یعنی امور ثواب اپنے لوگوں کو لے کر جنت کی طرف جائے گا اور منکر اپنے لوگوں کو لے کر دوزخ کی طرف جائے گا اور جولوگ دنیا میں اہل معروف ہیں وہی آخرت میں اہل معروف ہیں اور جولوگ دنیا میں اہل منکر ہیں وہی آخرت میں اہل منکر ہیں لہذا اس بندہ ضعیف نے تمام جنین و چنان بہ نیت خالص و صدق طویت آخر تک بدستور مذکور جیسا کہ ہم نے کتاب الوصایا و کتاب الوقف میں تحریر کیا ہے تحریر کرے لیکن ہم اس مقام پر ایسی باتیں تحریر کرتے ہیں جو وہاں نہیں لکھی ہیں تاکہ کاتب کو اس کے تحریر کی قدرت و قوت حاصل ہو اور اس کے حق میں نافع ہوں پس ہم کہتے ہیں کہ اگر وقف کرنے والے نے چاہا کہ یہ وقف اس کی اولاد پر ہو تو جس طرح ہو یا وہاں تحریر کیا ہے اسی طرح برابر تحریر کرے یہاں تک کہ اس تحریر تک پہنچے کہ پھر جو کچھ اس کی آمدنی بچے وہ اس وقف کرنے والے کی اولاد کے مصرف میں لایا جائے کہ وہ غلاں و فلاں ہیں اور یہ حاصلات ہوتی ہیں اور ان کے مصرف میں سلا بعد نسل مصرف کیا جائے لیکن جب تک اولاد وطن اٹلی میں سے زعمہ ہیں تب تک انہیں کو مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے دیا جائے اور اگر وقف کرنے والے نے مذکور مؤنث کے درمیان برابر حصہ رکھنا شرط کیا تو یوں تحریر کرے کہ مذکور مؤنث اس حصہ کے استحقاق میں یکساں ہوں گے کہ مذکوروں کو مؤنثوں پر فضیلت نہ دی جائے گی لیکن تحریر اول اقرب بصوات ہے اور اس میں اجماع ثواب ہے۔

وقف کرنے والے کی طرف سے قربانی کی صورت کا بیان ☆

پھر اس کے بعد لکھے کہ اگر یہ پشت سب گزر گئی اور کوئی اُن میں سے باقی نہ رہا تو جو حاصلات ان کو دی جاتی تھی وہ مسلمان فقیروں و محتاجوں کو دی جائے گی اور اس وقف کرنے والے نے یہ وقف صدق اپنے قبضہ سے نکال کر اور اپنی باقی املاک و اسباب سے جدا کر کے غلاں متولی کو پہ تسلیم صحیح سپرد کر دیا بعد ازاں کہ غلاں متولی مذکور نے اس کی طرف سے اس کا متولی اور قیم ہونا مقبول صحیح قبول کیا آخر تک بدستور مذکور لکھے اور اگر بچی ہوئی حاصلات اولاد کے مصرف میں دیتے ہیں اسی طرح تفصیل کی کہ بدین شرط جو شخص ان اولاد میں سے مالدار ہو وہ اس حصہ سے محروم رہے پھر اگر وہ محتاج ہو جائے تو اس کا حصہ اس کو دیا جائے تو یہ بہتر ہے اور اگر اُس نے اپنی اولاد پر وقف کرنا نہ چاہا بلکہ یہ شرط کی کہ جو کچھ بچے وہ اس کی ذات کے واسطے رہے جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا ہے اور چاہا کہ اس کی موت کے بعد اس کی طرف سے کوئی نیک مرد حج کرے اور وجہ متفرقہ میں مصرف کیا جائے تو یوں تحریر کرے کہ پھر اگر اس کو حادثہ موت پیش آئے کہ جس سے کسی کو نجات و چھٹکارا نہیں ہے تو یہ قاضیات جو اس کی زندگی میں اس کے مصرف میں آتی تھی وہ اس طرح

صرف کی جائے کہ پہلے اس میں سے کسی نیک مرد کو جو اس کی طرف سے اس کے گھر سے جا کر حج کرے اس قدر دیا جائے جو اس کی آمد و رفت کے واسطے کافی ہو پھر جو کچھ بچے اس میں سے اتنی بکریاں قربانی کے واسطے خریدی جائیں کہ ان میں سے ایک بکری از جانب سید اولاد آدم رسول رب العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم قربانی کی جائے اور دوسری اس وقف کرنے والے کے والد قلاں مرحوم کی طرف سے اور تیسری اس وقف کرنے والے کی والدہ قلات بنت قلاں مرحوم کی طرف سے اور چوتھی اس وقف کرنے والے کی طرف سے قربانی کی جائے پس اس کی وفات کے بعد ہر سال ایام قربانی میں یہ سب بکریاں اسی طرح قربانی کی جایا کریں تاکہ وسیلہ نہایت حاصل ہو۔

ذبح کرنے والے کی اجرت صورت مذکورہ میں کیسے ادا کی جاسکتی ہے ☆

اور ذبح کرنے والے اور کھال کھینچنے والے کی اجرت اسی قاضیات میں سے دی جائے اور ان قربانی کے مالوروں کا گوشت و پوست اور چربی اور پائے مسلمان فقیروں اور محتاجوں کو صدقہ دے دیا جائے پھر جو کچھ اس قاضیات میں سے باقی رہے اس میں سے رسوم یوم عاشورا میں جس طرح تو انگوڑوں میں معروف ہے کہ روٹی اور طوا اور برف وغیرہ خریدتے اور پلاتے ہیں بطور معروف خرید کر کے اس کے حق میں اس قیمت کو گنجائش دی جائے پھر جو کچھ اس سے باقی رہے اس میں سے اس صدقہ کرنے والے کے اتنی نماز پائے فریضہ اور اتنی زکوٰۃ پائے فریضہ کی قضا اور اس کی نذر کفارات میں صرف کیا جائے اور جو شخص اس کا متولی ہو اگر وہ اس میں سے خود کھائے اور جس کو چاہے کھائے تو بطور معروف ایسا کرنے میں کچھ مضائقہ و گناہ نہیں ہے پھر جو کچھ باقی رہے اس میں سے قلاں ستا یہ کی اصلاح میں جو قلاں محلہ میں واقع ہے اور اس کے واسطے برف خریدنے میں اور ستوں کی اجرت دینے میں صرف کیا جائے اور ایام گرام میں اسی برف کا پانی رکھا جائے اور جو کچھ اس میں ضرورت ہو اس کے واسطے صرف کیا جائے پس یہ صدقہ بیستہ ہو گیا کہ زمانہ گذرنے سے اس میں کوئی خرابی نہ ہوگی بلکہ تاکید و تشدید ہوگی اور قاضیاں و حکام اور والیاں ملک وغیرہ میں سے جو شخص اللہ و روز قیامت پر ایمان لایا ہے یہ حلال نہیں ہے کہ اس کی کسی شرط میں کچھ تغیر و تبدل کرے یا اس کو باطل و بیکار کر دے اور اگر اس سے آگاہ ہونے کے بعد اس کو کوئی شخص تبدیل کرے گا گناہ اسی پر ہوگا جس نے تبدیل کیا ہے اور اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت و فرشتوں و تمام لوگوں کی لعنت ہوگی اور اس میں احواط یہ ہے کہ اس کے آخر میں کسی حاکم اسلام کا حکم لاحق کر دے تاکہ اختلاف جاتا رہے اور حکم جاری کرنے کی تحریر کی صورت یہ ہے کہ اس وقف نامہ کی پشت پر یوں لکھے کہ قاضی قلاں بن قلاں جو شہر قلاں و اس کے نواح کے واسطے کار قضا و احکام کا متولی ہے اور اس شہر و نواح کے لوگوں میں اس کا حکم قضا نافذ و جاری ہے کہ میں نے اس وقف کا مع اس کی محدودات کے صحیح و لازم ہونے کا حکم دے دیا کہ جو کچھ اس وقف میں دکانیں و رہائش گاہیں و حمامات وغیرہ مع اپنے شاطعات کے از عمارات سئل و علود حجرات و منازل و محن و مرابطہ وغیرہ کے بیان کئے گئے ہیں سب کا وقف صحیح لازم ہے اور یہ حکم میں نے بنا بر اختیار قول ایسے عالم کے علمائے سلف میں سے دیا ہے جو ایسے وقف کو بایں شروط مضمرہ و وجوہ مذکورہ وقف نامہ ہذا جائز فرماتا ہے اور یہ حکم میں نے بعد اس کے دیا کہ جب میرے سامنے اس وقف کنندہ اور ایسے شخص کے درمیان جس کو اس وقف کی صحت و جواز میں خصومت

کرنے کا استحقاق ہے خصوصیت واقع ہوئی اور مدعا علیہ نے صحت جواز وقف مذکور سے انکار کیا اور بجانب فساد میل کیا پس میں نے اس وقف کنندہ کے رو برو اور اس کے خصم کے رو برو اس وقف کنندہ پر حکم مبرم وقفائے نافذ اس کی صحت و جواز کا جاری کر دیا بعد از انکہ میں نے مواضع اختلاف کو جان لیا ہے پھر بھی میرے اجتہاد میں یہ آیا کہ یہ صحیح و نافذ ہے پس میں نے اس وقف کرنے والے کو حکم دیا کہ ان محدودات سے اپنا ہاتھ کوتاہ کر کے یہ سب اس قیم مذکور کے سپرد کرے اور اس کی بابت اس قیم سے کوئی تعرض نہ کرے اور یہ میں نے بطریق شہرت و اعلان کیا نہ بطور خفیہ و کتمان اور میں نے اس مجلس کی تحریر کا حکم دیا کہ اس وقف نامہ کی پشت پر لکھا جائے تاکہ اس مقدمہ میں حجت رہے اور اپنی مجلس کے حاضرین ثقات کو گواہ کر دیا یا یہ بتاریخ فلاں واقع ہوا کذا فی التلمیح یہ۔

☆ اور اس میں چھ فصلیں ہیں

حیل کے جواز و عدم جواز کے بیان میں

☆ دوسری فصل

مسائل وضوء و نماز میں

۱۔ صفحہ لغت میں اس کے معنی ایک مٹھی گھاس تر اور خشک مٹی بولی کے ہیں اور اس آیت کریمہ میں سو قحطاس خرماء کے درخت کی قحیر ۱۲

(۱) امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحابؒ: (۲) یعنی پکلی پکلی تجلیاں: (۳) چہرہ: (۴) یعنی اہل بیتؑ

ابو یوسفؒ سے مروی ہے الا آنکھ امام ابو یوسفؒ نے خشک ہو جانا شرط نہیں کیا ہے۔ ایک شخص مسجد میں گیا اور تین رکعات نماز فرض ظہر پڑھ چکا تھا کہ اتنے میں مؤذن نے اقامت کہی اور اس مصلیٰ کو معلوم ہوا کہ ہنوز مسجد میں جماعت کی نماز نہیں ہوئی ہے پس اس نے چاہا کہ میں امام کے ساتھ فرض ادا کروں اور میرے فرض وہی ہوں جو امام کے ساتھ ادا کروں اور یہ بات اس نے مکر وہ جانی کہ یہ نماز جس کو پڑھتا ہے یہ بالکل برباد ہو جائے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ چوتھی رکعت کے بعد قعدہ نہ کرے بلکہ پانچویں رکعت پڑھنے کو کھڑا ہو جائے پس پانچویں و چھٹی دور رکعات پڑھ لے حتیٰ کہ یہ نماز اس کی امام اعظمؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک قفل ہو جائے پس اپنی فرض نماز کو امام کے ساتھ ادا کرے یہ شمس الانامہ حلوائی نے ذکر کیا ہے اور اگر چاہا کہ فریضہ فجر ادا کرنے کے بعد قبل طلوع آفتاب کے بدون کراہت کے سنت فجر پڑھے یعنی مکر وہ نہ ہو تو اس کو چاہئے یہ حیلہ کرے کہ پہلے سنت شروع کرے پھر اس کو فاسد کر کے جماعت نماز فرض میں امام کے ساتھ شریک ہو جائے پھر جب امام نماز فرض سے فارغ ہو تو اس کو قبل طلوع آفتاب کے پڑھ لے اور مکر وہ نہ ہو گی اس واسطے کہ اس کو فاسد کرنے سے وہ اس شخص کے ذمہ قرضہ ہو گئی یعنی اس کا قضا کرنا واجب ہوا اور جس کا قضا کرنا اس کے ذمہ واجب ہوا اس کا ایسے وقت قضا کرنا مکر وہ نہیں ہے ایسا ہی شیخ امام جلیل ابو بکر محمد بن الفضل سے منقول ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ یہ بات جب ہے کہ اس نے ایسی عادت نہ کر لی ہو بلکہ گاہ گاہ ایسا کرے اور اگر اس نے عادت پکڑ لی تو یہ بھی مکر وہ ہے اور بعض متاخرین مشائخ نے فرمایا کہ ایسی حالت میں ایک حیلہ اس سے بہتر ہے کیونکہ اس حیلہ مذکورہ میں ایک کار ثواب آخرت شروع کر کے فاسد کرنا پڑتا ہے حالانکہ یہ خود مکر وہ ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا کہ لا یبطلوا اعمالکم یعنی اپنے کاموں کو باطل مت کرو پس احسن یہ ہے کہ سنت شروع کرے پھر دو بارہ فرض کے واسطے بکبیر کہے پس اس بکبیر سے سنت سے خارج ہو کر فریضہ نماز کا شروع کرنے والا ہو جائے گا اور عمل کا فاسد کرنے والا بھی نہ ہوگا بلکہ ایک عمل سے دوسرے عمل کی طرف تہاؤز کرنے والا ہوگا کذا فی المحیط۔

نبیری فصل ☆

مسائل زکوٰۃ میں

ایک شخص کے پاس اس کی ملک کے دو سو درہم ایسے شرائط کے ساتھ موجود ہیں کہ اس پر زکوٰۃ واجب و لازم آتی ہے اور اس نے چاہا کہ مجھ پر زکوٰۃ لازم نہ آئے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ سال پورا ہونے سے ایک روز پہلے ایک درہم صدقہ کر دے تاکہ سال کے تمام ہونے پر نصاب ناقص ہو یا سال تمام ہونے سے ایک روز پہلے ایک درہم اپنے فرزند صغیر کو پہنچ کر دے یا اپنے سب درہم اپنے فرزند صغیر کے ہاتھ میں دے۔

۱۔ اقول ظاہر یہی ہے اس واسطے کہ در صورتیکہ خشک ہو جانا شرط ہو تو دھواۃ النہا اور یہ دونوں یکساں ہو گئے پس ظاہر ہوا خشک ہو جانے سے یہ ہے کہ یہ ایک وغیرہ اس کو پس جائے واللہ اعلم ۱۲ منہ ۱۱۔ اقول ہمارے زمانہ میں ایسی برائیات میں اختلاف شدید ہو گیا ہے اور اکثر مسجدوں میں اس کی دہشت مناسقات ہوتے ہیں اور ایسی اتفاق و اجتناب جو باعث رحمت الہی ہے اور جود جماعات کے امور توفیقی کے سوائے یہ بھی فائدا ہے کہ لوگ وقتاً فوقتاً بیکر باہم مستأنس و مشفق ہوں۔ سو یہاں اس کے برعکس ظاہر ہوتا ہے اللہ تعالیٰ رحم فرمادے بہر حال صورت یہ ہے کہ احادیث مسجد سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نماز فجر ہونے کے وقت اور کوئی نماز نہ پڑھنی چاہئے تبین متاخرین مشائخ نے سنت فجر پڑھ کر جماعت میں داخل ہونے کی اجازت دے دی اور اگر وہ شخص سنت کو چھوڑ کر فرض میں داخل ہو گیا تو احادیث صحیحہ کے موافق نماز فجر کی ایسی نماز نہیں پڑھ سکتا ہے اور اس مسئلہ میں اجتہادی تقریریں بہت دراز ہیں اور اہل زمانہ سستی ہامور دین میں ظاہر ہے پس اگر اہل فقاہل قول پر فتویٰ دیتے ہیں اور سنت بالکل ترک ہو جائے تو خلاف فقہانیت حالانکہ قبیح کو حسب حیثیت یکساں مقلد شمار کرتے ہیں میں سے ہے ہذا اگر اللہ پاک توفیق عطا فرمائے تو اہل ایمان و اسلام کو چاہئے کہ اگر فقہا اتفاق نہیں کرتے ہیں تو ان دونوں حیثیتوں میں سے کوئی حیدر اختیار کریں ۱۲

کو بہہ کر دے یا اپنے بعض درانہم اپنی اولاد پر پھیلائے پس زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور شیخ امام خصافؒ نے فرمایا کہ ہمارے بعض صحاب نے اسقاط زکوٰۃ کے واسطے حیلہ کرنے کو مکروہ جانا ہے اور بعض نے رخصت دی ہے اور شیخ شمس الائمہ طوائی نے بیان کیا کہ جس نے مکروہ جانا ہے وہ امام محمد بن الحسین^(۱) ہیں اور جس نے اجازت دی ہے وہ امام ابو یوسف ہیں اور خصافؒ نے حیلہ اسقاط زکوٰۃ ذکر کیا اور فرمایا^(۲) کہ اس سے مراد یہ ہے کہ زکوٰۃ واجب نہ ہونے پائے اور یہ مراد نہیں ہے کہ واجب ہو کر ساقط ہو جائے۔

قال المترمجم ☆

نیز امام ابو یوسف رحمۃ اللہ سے اسقاط نفع و حیلہ دفع ریو اور غیرہ بھی مقول ہیں لیکن حیلہ اسقاط زکوٰۃ میں صدر الشریعہ وغیرہ مشائخ کبار نے امام ابو یوسفؒ پر تشبیح کی ہے مگر حق یہ ہے کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ بڑے پایہ کے آدمی ہیں اور مجتہد پر تشبیح کرنا بیکار ہے اگرچہ یہ ضروری نہیں ہے کہ جو بات مجتہد کے خلاف صریح نصوص پائے اس کو خواہ مخواہ اختیار ہی کرے اور تھکید بجا کو فرض جانے اور اس سے ظاہر ہے کہ جمہور مشائخؒ نے امام محمدؒ کا قول اختیار کیا ہے اور حیلہ دفع زکوٰۃ کو مکروہ جانا ہے اور یہی مختار مترجم عفا اللہ عنہ ہے اگرچہ وہ یہ بھی پسند نہیں کرتا ہے کہ امام ابو یوسفؒ پر طعن کیا جائے کیونکہ تجویز مجتہد نظر بکمال کوشش و اجتہاد صحیح و حق و صدق ہے امید ہے کہ ثواب ملے گا و نظر برین مؤید اس کے وہ حکایت ہے جو افضل علمائے زمانہ خود و اکمل عارفان عصر خویش شیخ زین الملک والدین ابو بکر تاج آبادی رحمہ اللہ تعالیٰ سے حکایت کی گئی ہے کہ انہوں نے خواب میں دیکھا کہ ایک عالم شافعی مذہب نے سید عالم فر آدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مجلس شریف میں ابو یوسف رحمہ اللہ پر طعن کیا کہ ابو یوسفؒ نے حیلہ اسقاط زکوٰۃ کو جائز رکھا ہے تو حضرت افضل البشر صلوات اللہ تعالیٰ علیہ دہ علی آلہ وسلم نے فرمایا کہ جو ابو یوسفؒ نے جائز رکھا وہ حق یا صدق ہے لہذا ذکر اہل حق تعالیٰ واللہ اعلم بالجملہ قول امام ابو یوسفؒ مختار نہیں ہے اور ہمارے مشائخؒ نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول اختیار کیا ہے تاکہ فقیروں سے معصرت دور رہے کیونکہ در صورت جواز ایسے حیلہ کے ان کو نقدی یا غیر نقدی کسی مال و اسباب کی زکوٰۃ میسر نہ آئے گی اس واسطے کہ جس کے پاس چرائی کے چوپائے ہوں گے وہ سال تمام ہونے سے ایک روز پہلے ان کو ان کی جنس یا غیر جنس کے جانوروں سے بدل لینے سے کچھ بھی عاجز نہ ہوگا۔ پس سال کی تمام میت کا حکم منقطع ہو جائے گا یا اس نصاب کو کسی ایسے آدمی کو بہہ کر دے گا جس پر اس کا اعتماد ہوگا پھر سال کے دن پورے ہونے کے بعد اپنی بہہ سے رجوع کر لے گا پس سال کا شمار اسی وقت سے ہوگا جس وقت اس نے رجوع کر کے قبضہ کر لیا ہے اور جتنے ایام پہلے گزرے ہیں ان کا اعتبار نہ رہے گا اسی طرح دوسرے سال بھی کر لے گا کہ جب سال ختم ہونے کو ہوگا تب بھی ایک دور روز پہلے ایسا ہی کرے گا علیٰ ہذا ہر سال ایسا ہی کرے گا پس اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ فقیروں کو ضرر پہنچے اور شیخ امام شمس الائمہ طوائی نے فرمایا کہ امام محمدؒ نے کتاب الایمان میں دو مسائل ذکر کئے ہیں اور دونوں میں حیلہ کی راہ بتائی ہے ہاں جو آئندہ دونوں میں حیلہ سے حق شرع ساقط ہوتا ہے ایک یہ ہے کہ ایک شخص پر کفارہ قسم عائد ہو اور اس کے پاس ایک خادم ہے تو اس کو روانہ نہیں ہے کہ روز سے رکھ کر قسم کا کفارہ ادا کرے پھر فرمایا کہ اور اگر اس نے خادم کو فروخت کیا یا بہہ کر دیا پھر کفارہ کے روز سے رکھے پھر بیع کا اقالہ کر لیا یا بہہ سے رجوع کر لیا تو روز سے اس کا کفارہ ادا ہو گیا اور خادم اس کی ملک میں باقی رہا پس امام محمدؒ نے وجہ حیلہ کی راہ بتائی دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص پر قسم کا کفارہ ہے اور اس کے پاس اس قدر رائج ہے کہ جس سے کفارہ پورا دے سکتا ہے اور اس پر قرضہ بھی ہے تو اس کو کفارہ قسم روز سے رکھ کر ادا کرنا جائز نہیں ہے اس واسطے کہ یہ مسئلہ کہ اس کے پاس طعام موجود ہو اور وہ کفارہ کے واسطے روز سے رکھے

(۱) اور مراد امام محمد بن لفظ مکروہ سے حرام نہ ہونا بلکہ قویٰ مہلک ہے اور مجاہد طائے اسلام و ایمان کے موافق ہے ۱۲۷ھ

(۲) یہ نیت خود بخود قائل ہے اور واجب ہو کر ساقط ہو جانے کے واسطے سو مند حیلہ کیا جاسکتا ہے ۱۲۷ھ

اور نیز مستحیل ہے کہ کھانا دے کر کفارہ سے نجات پائے حالانکہ اس پر قرضہ ہے پھر فرمایا کہ اگر اس نے اناج کو پیسے اپنے قرضہ میں دے دیا پھر کفارہ قسم کے روزے رکھے تو جائز ہے پس اس میں حیلہ کی راہ بتائی پس اگر یہ امر امام محمد کی طرف سے حیلہ کی اجازت ہو تو ہاب زکوٰۃ میں امام محمد سے دو روایتیں ہو جائیں گی۔ ایک شخص پر کچھ مال ایک فقیر پر آتا ہے پس قرض خواہ نے چاہا کہ جس قدر اس پر آتا ہے اسی قدر اپنے مال کو زکوٰۃ میں سے اس کو دیا تصور کر کے اپنی زکوٰۃ میں محسوب کرے یعنی تصویر کرے کہ جو اس پر قرضہ ہے وہ میرے مال کی زکوٰۃ ہو گیا تو ہمارے اصحاب سے معروف ہے کہ زکوٰۃ مال عین کی دین سے ادا نہ ہوگی اور نہ دوسرے دین کی زکوٰۃ اس دین سے ادا ہوگی مگر اس کا حیلہ یہ ہے کہ قرض خواہ اس کو مال عین میں سے اسی قدر مال جس قدر اس پر آتا ہے بہ نسبت اپنے مال کے زکوٰۃ کے دے دے پھر جب قرض دار مذکور اس پر قبضہ کر کے پھر اس کو اس قرضہ کی ادائیگی میں جو اس پر آتا ہے اس قرض خواہ کو دے دے تو جائز ہے اور نو اور میں مذکور ہے کہ امام محمد سے یہ مسئلہ دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ دوسرے کو دینے سے اس کا دینا افضل ہے اور ہمارے مشائخ حنفیہ میں اپنے مطلق قرض داروں کے ساتھ اس حیلہ کا برتاؤ کرتے تھے اور اس میں کچھ مضائقہ نہیں سمجھتے تھے اور اگر اس کو یہ خوف ہو کہ اگر اس نے قرض دار کو بقدر قرضہ کے زکوٰۃ میں سے دیا اور اس نے ادائے قرضہ سے انکار کیا تو کیا کرے گا تو ایسا خوف نہیں چاہئے کیونکہ وہ ہاتھ بڑھا کر اسی وقت اس سے یہ مال اپنے قرضہ کی ادائیگی میں لے سکتا ہے اس واسطے کہ اس نے اپنے حق کی جس پر قابو پایا ہے اور اگر قرض دار نے اس کو روکا اور نہ لینے دیا تو اسی دم قاضی کے پاس مراجعہ کر سکتا ہے کہ قاضی اس کو ادائے قرضہ پر مجبور کرے گا اور دوسرا حیلہ یہ ہے کہ قرض دار مذکور سے پہلے ہی سے کہے کہ تو میرے خادموں میں سے کسی کو اپنا وکیل کر دے کہ وہ تیرے واسطے میرے مال کی زکوٰۃ مجھ سے وصول کر لے اور اس کو وکیل کر دے کہ وہ تیرا قرضہ تجھے ادا کر دے پس جب وکیل مذکور قبضہ کرے گا تو یہ مال مقبوض اس کے موکل یعنی قرض دار مذکور کی ملک ہوگا اور وہی وکیل واسطے قرضہ کے بھی وکیل ہے پس بحکم وکالت کے یہ مال اپنے موکل کے قرض خواہ کو ادا کر دے گا۔

شیخ امام شمس اللہ حلوئی نے فرمایا کہ سب سے بہتر قول اصل حیلہ میں یہ ہے کہ قرض دار کو اپنے مال عین میں سے زکوٰۃ میں اس قدر دے کہ جس قدر اس پر قرضہ ہے اس سے کچھ زیادہ ہوتا ہے کہ وہ قرضہ پورا ادا کرے اور اس کے پاس کچھ باقی رہ جائے جس سے وہ اپنا کام چلائے پس اس کے دل میں یہ بدگمانی نہ آئے گی کہ وعدہ کو دکانہ کرے اور اگر اس قرضہ میں دو شریک قرض خواہ ہوں مثلاً دو آدمیوں کا ایک شخص پر ہزار درہم قرضہ ہو اور ایک قرض خواہ نے اپنے حصہ میں اس حیلہ مذکور کا برتاؤ کرنا چاہا اور قرض دار مذکور سے وصول کیا پھر دوسرے شریک نے چاہا کہ شریک مذکور نے جو کچھ وصول کیا ہے اس میں سے اپنا حصہ رسد بٹا لے تو اس کو بٹا لینے کا اختیار ہوگا۔ پھر اگر شریک نے یہ چاہا کہ ایسی صورت نکلے کہ شریک دیگر اس کے وصول یافتہ میں بتائی نہ کر سکے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ قرض دار کو بقدر قرضہ کے اپنے مال عین سے زکوٰۃ کی نیت کر کے دے پھر قرض دار کو قرضہ میں سے اپنا حصہ صدقہ دے دے پھر قرض دار مذکور اس کو جو کچھ اس نے وصول کیا ہے وہ کر دے پس یہ صحیح ہوگا اور جو کچھ شریک نے وصول کیا ہے اس میں دوسرے شریک کو شرکت کرنے کا استحقاق نہ ہوگا اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ قرض دار کسی شخص سے بقدر حصہ اس شریک کے مال قرض لے لے اور قبضہ کر کے اس شریک کو جبہ کر دے پھر قبضہ کر کے یہ شریک اس کو اس قرض دار کو اپنے مال کی زکوٰۃ کی نیت کر کے دے دے پھر اس قرض دار کو یہ شریک اپنے حصہ قرضہ سے بری کر دے پس دوسرے شریک کو اس کی جانب کوئی راہ نہ ہوگی۔

یعنی ایک روایت کے موافق حیلہ کا ذکر فرمایا ہے کہ اگر قرضہ کے موافق جائز ہوگا مگر جمہور کہتا ہے کہ میرے نزدیک مراد بیان قویٰ ہے نہ جائز نہ حیلہ نہ اور اصل توفیق میں اختلاف نہیں ہے اور یہ معمول ہے ۱۲

☆ مسئلہ

ایک شخص پر زکوٰۃ ہے اس نے چاہا کہ مال زکوٰۃ سے کسی میت کا کفن دے تو یہ جائز نہیں ہے اور اس کا حیلہ یہ ہے کہ میت مذکور کے اہل میں سے جو فقیر ہو اس کو زکوٰۃ کا مال دے کہ وہ اس سے میت کو کفن دے گا پس اس شخص کو ثواب زکوٰۃ ہو گا اور جس نے کفن دیا ہے اس کو کفین میت کا ثواب ہو گا اور علیٰ ہذا اجتہد امور خیر ایسے ہیں جن میں تملیک نہیں پائی جاتی ہے یعنی زکوٰۃ کا مال صرف کرنے میں دوسرے کا مالک کر دینا نہیں پایا جاتا ہے جیسے عمارت مساجد و پھائے خورد و باطالت و غیرہ اور بسبب تملیک نہ ہونے کے زکوٰۃ کا مال صرف کرنا جائز نہیں ہوتا ہے کہ زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی ہے تو ان سب میں بھی حیلہ ہے کہ بقدر زکوٰۃ کے کسی فقیر کو دے دے پھر اس کو ان کاموں میں خرچ کرنے کا حکم کرے پس دینے والے کو ثواب زکوٰۃ ہو گا اور اس فقیر کو مسجد و پل و غیرہ بنانے کا ثواب ہو گا اور فتاویٰ ابواللیث میں ہے کہ کنارہ چینون پر زمین موات ہے اس کو ایک قوم نے زبذہ کیا تو سلطان کو اختیار ہو گا کہ اس کے غلات میں سے عشر لے لے اور یہ حکم فقط امام محمد کے قول پر ٹھیک پڑتا ہے اس واسطے کہ چینون کا پانی ان کے نزدیک مشری ہے اور پانی ہی پر حاصلات (۱) لینے کا مدار ہے اور اگر وہاں کوئی رباط ہو اس کے واسطے سلطان نے اس میں سے کچھ مباح کیا تو جائز نہیں ہے اور متولی کو یہ اختیار ہو گا کہ اس کو رباط میں صرف کرے اور حیلہ یہ ہے کہ جس قدر رباط کے واسطے مباح کرتا ہے اس مقدار کو فقیروں کو دے دے پھر فقیر لوگ اس کو متولی کو دے دیں پھر متولی اس کو رباط میں صرف کرے یہ ذخیرہ میں ہے۔

☆ رجوعی فصل

در مسائل روزہ

اگر کسی نے پے در پے دو جمعے کے روزے اپنے اوپر لازم (۲) کر لئے اور رجب شعبان دونوں مہینے پے در پے روزے رکھے پھر ناگاہ آخر شعبان میں ایک دن گھٹ گیا تو اس میں حیلہ یہ ہے کہ بقدر مسافت (۳) سفر کے سفر کرے پس پہلا روزہ ماہ رمضان کا اپنے واجب کئے ہوئے روزوں میں شامل کر کے بہ نیت مذکور روزہ رکھے۔ اگر ایک شخص نے چاہا کہ اپنے باپ کے روزوں یا نمازوں کا جو قضا ہو گئی ہے نہ یہ ادا کر دے لیکن یہ شخص فقیر ہے تو اس کو چاہئے کہ دو سیر گیہوں (۴) ایک فقیر کو دے پھر اس سے بطور ہبہ مانگ لے پھر یہی گیہوں دوسرے روزہ یا نماز کی قضا میں اس کو دے دے پھر اس سے ہبہ مانگ کر تیسرے روزہ یا نماز کے واسطے دے علیٰ ہذا القیاس یہاں تک کہ سب روزے و نمازیں قضا کو پورا کر دے یہ فتاویٰ سراجیہ میں ہے۔ مومن میں ہے کہ ایک شخص زیادہ نے قسم کھائی کہ اگر زیادہ اس رمضان میں روزے رکھے تو اس کی جو رو پر تین مطلق ہیں پھر اس نے چاہا کہ قسم میں حائل نہ ہو تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اس ماہ میں برابر سفر کرے اور افطار کرے یہ تار خانہ میں ہے۔

۱۔ مگر یہ حکم ہوتا اس فقیر پر واجب نہیں ہے چاہے نہ ہو اور چاہے نہ ہو ۱۲۔

۲۔ مگر آخر شعبان میں چاند آتیس کا ہو گیا تو ایک روز گھٹ گیا ۱۲۔

(۱) میساکہ پانی ہے وہی ہی حاصلات لی جاتی ہے اگر مشری ہو تو مشرور اگر خراجی ہو تو خراج ۱۲۔ (۲) بطور تذکرہ واجب کر لے ۱۲۔

(۳) جس میں شرب نماز قصر ہوتی ہے ۱۲۔

(۴) چھ کم وہی گیہوں نمبر کی سیر سے ہوتے ۱۲۔

یا نبھوین فصل☆

مسائل حج میں

اگر آفاق یعنی سوائے مکہ کے کسی اور جگہ کے رہنے والے نے یہ چاہا کہ مکہ معظمہ میں بدون احرام کے داخل ہو کہ میقات سے بغیر احرام باندھے مکہ میں داخل ہو تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ حرم شریف کے باہر کسی ایسی جگہ کسی کام کے واسطے جانے کا قصد کرے جو میقات سے آگے ہے جیسے بستان بنی عامر وغیرہ کہ بستان بنی عامر ایسی جگہ ہے جو میقات سے آگے ہے اور حرم سے خارج ہے پس ایسی ہی کسی جگہ کا قصد کر کے کسی کام کے واسطے داخل ہو پھر جب اس جگہ پہنچ جائے تو وہاں سے بغیر احرام باندھے مکہ معظمہ میں داخل ہو سکتا ہے نیز خیرہ میں ہے۔

جہنمی فصل☆

مسائل نکاح میں

ہندہ نے زید پر دعویٰ کیا کہ اس نے میرے ساتھ نکاح کیا ہے اور زید اس سے منکر ہے اور عورت مذکورہ کے پاس گواہ نہیں ہیں اور امام اعظمؒ کے نزدیک نکاح میں قسم نہیں لی جاتی ہے اور عورت مذکورہ نے قاضی سے کہا کہ میں نکاح نہیں کر سکتی ہوں اس واسطے کہ یہ شخص میرا خاوند ہے مگر نکاح سے انکار کرتا ہے پس آپ اس کو حکم کریں کہ یہ مجھے طلاق دے دے تاکہ میں دوسرا نکاح کر لوں اور زید اس کو طلاق نہیں دے سکتا ہے اس واسطے کہ طلاق دینے سے وہ اس امر کا مترہوا جانتا ہے کہ اس نے نکاح کیا ہے پس ایسی صورت میں کیا کیا جائے گا تو امام زاہد علیؒ بزودی سے منقول ہے کہ قاضی اس کے شوہر سے یوں کہے کہ تو اس عورت سے کہہ دے کہ اگر تو میری عورت ہے تو تجھ پر تین طلاق ہیں کہ اس تقدیر پر شوہر اس کے نکاح کا منکر نہ ہوگا پس اس پر کچھ لازم نہ آئے گا اور اگر وہ اس کی جو رو ہو گی تو اس کے نکاح سے باہر ہو جائے گی اور اس کو اختیار حاصل ہوگا کہ اپنا نکاح کر لے بیذخیرہ میں ہے۔

زید نے ہندہ پر نکاح کا دعویٰ کیا اور قاضی نے بنا پر قول امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے ہندہ سے قسم لینی چاہی تو ہندہ کے واسطے اپنی ذات سے یہ قسم دور کرنے کا حیلہ یہ ہے کہ ہندہ مذکورہ کسی دوسرے شخص سے اپنا نکاح کر لے کیونکہ جب اس نے دوسرے شخص سے نکاح کر لیا ہے تو مدعی کے واسطے قسم نہ لی جائے گی اس لئے کہ قسم لینے کا قائدہ یہ کہ وہ قسم سے منقول کرے کہ جس سے مدعی کے واسطے اس کا اقرار نکاح ثابت ہو حالانکہ دوسرے شوہر سے نکاح کر لینے کے بعد اگر اس نے مدعی کے واسطے نکاح کا اقرار کیا تو اس کا اقرار صحیح نہیں ہے پس قسم نہ لی جائے گی اس واسطے کہ اس کا کچھ قائدہ نہ ہوگا اگر ایک شخص نے چاہا کہ اپنی جو رو کے نکاح کی تجدید کرے یعنی باوجودیکہ نکاح دونوں میں ہے مگر اس نے مکرر از سر نو ایجاب و قبول کے ساتھ تجدید نکاح چاہی مگر اس طرح کہ اس پر دوسرا مہر جدید بلا خلاف لازم نہ آئے تو کیا کرنا چاہئے سو جانتا چاہئے کہ اگر زید نے مثلاً ہندہ سے کسی قدر مہر معلوم پر نکاح کیا پھر دوبارہ اس سے دوسرے مہر پر نکاح کیا تو اس کے ذمہ دوسرا مہر واجب ہونے میں اختلاف ہے اور یہ مسئلہ کتاب النکاح میں گذر چکا ہے پس اگر اس نے چاہا کہ اس طرح نکاح کی تجدید کرے کہ بلا خلاف اس کے ذمہ دوسرا مہر لازم نہ آئے تو یہ کرنا چاہئے کہ نکاح کی تجدید کرے یعنی ایجاب و قبول کر لے اور مہر کا ذکر نہ کرے یا یوں کرے کہ مہر قبول ہی پر تجدید نکاح کرے پس اس کے ذمہ دوسرا مہر لازم نہ آئے گا اگر باپ نے اپنی دختر کا نکاح کسی مرد کے ساتھ کیا اور شوہر والوں نے باپ سے یہ درخواست کی کہ کسی قدر مہر کے وصول پانے کا اقرار

کرے تو وصول پانے کا اقرار کرنا باطل ہے اس واسطے کہ مجلس نکاح کے لوگ جانتے ہیں کہ یہ بات درحقیقت جھوٹ ہے اور اگر بہہ کرنے کی درخواست کی پس اگر دختر مذکورہ ہالذہ ہے اور باپ نے کہا کہ میں اپنی دختر مذکورہ کی اجازت سے اس قدر مہر بہہ کرتا ہوں پھر شوہر کے واسطے دختر کی طرف سے دوک کا ضامن ہو یعنی یوں کہے کہ اگر دختر مذکورہ نے بہہ کی اجازت دینے سے انکار کیا اور تجھ سے پورا مہر لے لیا تو میں بقدر بہہ کے اس کی جانب سے تیرے واسطے ضامن (۱) ہوں تو یہ ضمانت صحیح ہوگی بسبب اس کے کہ یہ ضمانت بجانب سبب وجوب مضاف ہے اور اگر دختر مذکورہ صغیر ہو تو ایسی صورت میں بہہ کے ذریعہ سے حیلہ نہیں ہو سکتا ہے لیکن چاہئے کہ تھوڑا مہر جس قدر بہہ وغیرہ سے ساقط کرنا منظور تھا اس قدر مہر کو شوہر اپنی جورو کے واسطے اس دختر کے باپ پر اترادے اور حوالہ کر دے بشرطیکہ دختر کا باپ بہ نسبت شوہر کے تو انگریز ہو پس شوہر کا ذمہ چھوٹ جائے گا یا یہ کرنا چاہئے کہ جس قدر مہر کا بہہ وغیرہ سے ساقط کرنا منظور تھا اس قدر اصل مہر سے کم کر کے باقی پر عقد نکاح قرار دیں چنانچہ اگر پانچ سو درم میں سے سو درم کے بہہ واقع ہونے پر اتفاق کیا تو چاہئے کہ اصل میں ابتدا سے مہر فقط چار سو درم قرار دیں اور اگر ایک شخص نے اپنی دختر ہالذہ کے مہر میں سے تھوڑا مغل (۲) اور تھوڑا موعل اور تھوڑا بہہ قرار دیا جیسا کہ معبود ہے اور شوہر والوں نے باپ (۳) سے ضمانت طلب کی اور باپ کا ارادہ یہ ہے کہ اس کے ذمہ کچھ لازم نہ آئے تو اس کو یوں کہنا چاہئے کہ میں اس قدر مہر بہہ کرتا ہوں پھر اگر دختر مذکورہ نے بہہ کی اجازت نہ دی تو یہ مجھ پر ہوگا اور یوں نہ کہے کہ میں دختر مذکورہ کی اجازت سے بہہ کرتا ہوں جیسا کہ ہم نے مسئلہ اولیٰ میں ذکر کیا ہے پس ایسا کرنے سے اس کے ذمہ کچھ لازم نہ آئے گا۔ ایک شخص کا ایک غلام ہے اس نے درخواست کی کہ یہ باغی یا آزاد عورت سے اس کا نکاح کر دے اور موئی کو خوب ہوا کہ اگر اس کے ساتھ نکاح کر دیا تو یہ موئی کے کام میں سستی کرے گا یا کوئی مشتری اس کے بعد اس کی خریداری کی رغبت نہ کرے گا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اس سے یہ کہے کہ میں نے اپنی یہ باغی یا یہ عورت آزاد تیرے نکاح میں بدین شرط دی کہ اس عورت کے طلاق کا اختیار میرے ہاتھ میں ہے جب چاہوں گا اس کو طلاق دے دوں گا پس اگر غلام نے اس کو قبول کر لیا تو موئی اس کی طلاق کا مختار ہو جائے گا جب چاہے گا اس کو طلاق دے سکے گا ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کرنا چاہا اور عورت کو یہ خوف ہوا کہ اس کو اس شہر سے باہر لے جائے گا یا اس کے روپر دوسرا نکاح کرے گا پس عورت مذکورہ نے سوائے قسم کے دوسرے طور پر اس امر کی مضبوطی کرنی چاہی تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ عورت مذکورہ اپنے تئیں کسی قدر مہر مسمیٰ پر اس کے نکاح میں بدین شرط دے کہ اس کو اس شہر سے باہر نہ لے جائے اور اگر لے جائے تو اس کو اس کا پورا مہر منسلک دے دے اور شوہر اس امر کا اقرار کرے کہ اس کا مہر منسلک ایک لاکھ درم مثلاً ہیں یعنی اچھے درم مقدار بیان کر دے جو در واقع اس کے مہر منسلک سے بہت زائد ہے اور وہ شوہر مذکور پر گراں ہے اور اپنے اقرار پر گواہ کر لے پس جب شوہر اس عورت کو شہر سے باہر دوسرے مقام پر لے جانے کا قصد کرے تب ہی اس سے پورے مہر منسلک کا سواغذہ کرے گی اور قاضی ابوحنیفہ فرماتے تھے کہ شوہر کی طرف سے یہ اقرار جیسی صحیح ہوگا کہ جب اس قدر مہر کثیر اس کا مہر منسلک ہوتا تھا اگر یہ امر محال ہو یعنی عادیٰ ایسا نہیں ہو سکتا ہے تو یہ اقرار صحیح نہ ہوگا اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ صورت مذکورہ بالا اسی امام کے قول کے موافق حیلہ ہو سکتی ہے جو یہ فرماتا ہے کہ شرط دوم منسلک شرط اول کے جائز ہے اور بتایا کہ قول ایسے امام کے جو شرط دوم کو جائز نہیں فرماتا ہے اس کے نزدیک اگر شوہر اس کو لے کر اسی شہر میں نہ باہر لے گیا تو عورت مذکورہ کو صرف اس کا مہر المنسلک ملے گا یا وہ کچھ نہ ملے گا اور یہ حیلہ ٹھیک نہ ہوگا۔ پھر در صورتیکہ ایسا اقرار جائز ہو اور ایسی شرط موافق قول ایسے امام کے جو اس کو جائز فرماتا ہے جائز نہیں تھا لکن وہ

۱ مثلاً انجاء اور جاسی عورتوں کا مہر دو ہزار درم ہے اور شوہر نے اس کا مہر منسلک ایک لاکھ درم اقرار کیا تو صحیح نہیں ہے ۱۲ سنہ (۱) یعنی تم کو واپس دوں گا ۱۲

(۲) فی الحال نقد لین ۱۲ (۳) لڑکی کے باپ ۱۲

عورت بخوبی جانتی ہے کہ جس قدر مهر محل کا شوہر نے اقرار کیا ہے وہ درحقیقت مهر محل سے بہت زائد ہے اور شوہر نے اس کو باہر لے جانا چاہا تو عورت مذکورہ کو حکم قضا کی موافق اس مهر اقراری کا شوہر سے لینے کا اختیار ہوگا لیکن خیمایہما و بین اللہ تعالیٰ ازراہ دیانت اس کو مهر محل سے زائد لینا جائز نہ ہوگا الا اس صورت میں کہ شوہر مذکور اس کو بخوشی خاطر اس مقدار زائد کو دے دے اور اگر عورت مذکورہ نے اس کے ساتھ بدون حیلہ مذکورہ کے نکاح کیا پھر شوہر نے چاہا کہ اس کو اس شہر سے باہر لے جائے پس عورت مذکورہ نے ایسا حیلہ چاہا جس سے شوہر مذکور اس کو اس شہر سے باہر نہ لے جائے تو اس کی صورت یہ ہے کہ عورت مذکورہ اپنے بیٹے باپ یا بھائی وغیرہ کے واسطے جس شخص پر اس کو اعتماد ہو اپنے اوپر اس کے بہت سے قرضہ کا اقرار کر دے اور اس پر گواہ کر دے حتیٰ کہ جب شوہر یہ چاہے کہ اس کو اس شہر سے باہر لے جائے تو جس کے واسطے قرضہ کا اقرار کیا ہے وہ اس کو باہر جانے سے مانع ہوگا لیکن یہ حیلہ امام ابو یوسفؒ کے قول کے موافق حیلہ ہو سکتا ہے اور امام محمدؒ کے قول کے موافق یہ حیلہ کچھ مفید نہیں ہے اس واسطے کہ امام محمدؒ کے نزدیک عورت مذکورہ کا قرضہ کا اقرار مذکور صرف اس عورت کے حق میں صحیح ہے اور شوہر کے حق میں کچھ مؤثر نہیں ہے حتیٰ کہ جس کے واسطے قرضہ کا اقرار کیا ہے وہ شوہر کو اس امر پر مانع نہیں ہو سکتا ہے کہ اس عورت کو اپنے ساتھ باہر نہ لے جائے۔ پھر بنا بر قول امام ابو یوسفؒ کے جب یہ حیلہ درست ہو اور مقررہ کو خوف ہو کہ شاید شوہر اس کو قسم دلائے کہ تو قسم کھا کہ درحقیقت اس عورت پر میرا اس قدر قرضہ ہے تو کیونکر جھوٹ قسم کھا سکتا ہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ مقررہ مذکور اس عورت کے ہاتھ اس قدر قرضہ کے عوض ایک کپڑا فروخت کر دے حتیٰ کہ اس کے بعد اگر قسم کھا جائے گا تو گنہگار نہ ہوگا اور اگر اس نے چاہا کہ ایسا حیلہ کرے جو سب کے قول کے موافق درست ہو تو اس کی صورت یہ ہے کہ جس شخص پر اس عورت کو اعتماد ہو اس سے کوئی چیز بہت گراں ثمن کے عوض خریدے یا کسی معتمد علیہ کی طرف سے اس کے حکم سے یا بدون اس کے حکم کے کفالت کر لے تو بائع و مکلول لہ کو اختیار ہوگا کہ سب اماموں کے قول کے موافق اس عورت مذکورہ کو باہر جانے سے منع کرے یہاں تک کہ اس کا ثمن یا قرضہ ادا کر دے اور اگر عورت مذکورہ نے کفالت کا اقرار کر دیا تو بھی سب کے نزدیک مکلول لہ کو اختیار ہوگا کہ اس کو باہر جانے سے منع کرے پس سب کے نزدیک یہ بھی حیلہ صحیح ہو جائے گا اور حاصل یہ ہے کہ جس صورت میں عورت مذکورہ اقرار کرے گی اور اس مقربہ کا کوئی سبب بیان کرے گی تو اس کا اقرار سب کے نزدیک مقررہ و زوج کے حق میں صحیح ہوگا حتیٰ کہ مقررہ کو بالاتفاق اختیار ہوگا کہ عورت مذکورہ کو شوہر کے ساتھ باہر جانے سے منع کرے اور جس صورت میں اقرار کرے گی اور مقربہ کا سبب بیان نہ کرے گی تو شوہر کے حق میں اس کا اقرار موثر ہونے میں ویسا ہی اختلاف ہوگا جیسا ہم نے اوپر بیان کیا ہے اور اگر کسی شخص نے اپنے غلام کے ساتھ اپنی دختر کو بیابا پھر مولیٰ مر گیا تو نکاح فاسد ہو جائے گا اس واسطے کہ دختر مذکورہ اگر تہا و ارث ہوئی تو پورے رقبہ غلام مذکور کی مالک ہو گئی اور اگر اس کے ساتھ دوسرا کوئی وارث ہو تو حصہ غلام کی مالک ہوئی اور بہر حال کسی طرح ہو مالک ہونے سے نکاح فاسد ہو جائے گا پھر اگر مولیٰ نے چاہا کہ اس کے مرنے کے بعد نکاح فاسد نہ ہونے پائے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ غلام مذکور کو پہلے کسی قدر مال پر مکاتب کر دے پھر اس کے ساتھ اپنی دختر کا نکاح کرے پس مولیٰ کے مرنے سے اس کا نکاح فاسد نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔

ایک مرد نے ایک عورت سے درخواست کی کہ اس کے ساتھ نکاح کر لے پس عورت نے اس کو منظور کیا لیکن عورت نے اس امر کو کمرہ جانا کہ یہ بات اس کے دلی لوگوں کو معلوم ہو پس عورت مذکورہ نے اپنے نکاح کر دینے کا اختیار اسی مرد مذکور کے ہاتھ میں دے دیا تو اس کا یہ نکاح جائز ہوگا اور اگر شوہر نے اس امر کو کمرہ جانا کہ گواہوں کے حضور میں اس کا نام لے تو اس کا کیا حیلہ ہے سو امام خصاصؒ نے فرمایا کہ جب عورت نے اپنے نکاح کر دینے کا اختیار اس مرد کو دیا اور دونوں نے باہم کسی قدر مهر پر اتفاق کیا تو شوہر خود

گواہوں کے حضور میں آ کر اُن سے کہے کہ میں نے ایک عورت سے اپنے ساتھ نکاح کرنے کو کہا اور اس کو اس قدر مہر دیا پس وہ اس امر سے راضی ہوئی اور اس نے اپنے اس کام کا اختیار مجھے دیا کہ میں اس سے نکاح کر لوں پس میں تم کو گواہ کرتا ہوں کہ میں نے اس عورت سے جس نے اپنے نکاح کا اختیار اس قدر مہر پر مجھے دیا ہے نکاح کیا پس دونوں کے درمیان نکاح منعقد ہو جائے گا بشرطیکہ مرد مذکور اس کا کفو ہو ایسا ہی امام خصاص نے اس حیلہ کو ذکر فرمایا ہے اور شیخ اجل شمس الامامہ حلوانی نے کہا کہ امام خصاص نے جواز نکاح کے واسطے اسی قدر شناخت پر اکتفا کیا ہے اور بعض مشائخ فرماتے تھے کہ یہ خصاص رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہے اور ایسے نکاح کے جائز ہونے میں کلام ہے اس وجہ سے کہ عورت مذکورہ اتنی بات سے شناخت میں نہیں آتی ایسا ہی مشائخ کمالیہ سے منقول ہے اور شمس الامامہ حلوانی نے فرمایا کہ امام خصاص علم کی کان ہیں اور وہ ایسے شخص ہیں کہ ان کی جیروی صحیح ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔

مناقب امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ میں مذکور ایک مسئلہ ☆

فرمایا کہ امام ابو حنیفہ سے دریافت کیا گیا کہ دو بھائیوں نے دو بہنوں سے نکاح کیا پھر شبِ عروسی کی رات میں لوگوں نے نادانگی میں ہر ایک کی جو رو کو دوسرے کے پاس بھیج دیا اور آگاہ ہوئے یہاں تک کہ صبح ہو گئی تو یہ معاملہ امام اعظم و ابو حنیفہ کے پاس پیش کیا گیا تو فرمایا کہ دونوں میں سے ہر ایک مرد اپنی منکوحہ کو ایک طلاق بائن دے دے پھر دونوں میں سے ہر ایک اس عورت سے نکاح کر لے جس کے ساتھ اس نے دخول کیا ہے اور مناقب ابو حنیفہ میں اس مسئلہ کا ذکر ہے ایک حکایت کے ساتھ کہ کوفہ کے بعض اشراف لوگوں میں یہ سانحہ واقع ہوا تھا حالانکہ انہوں نے طعام و لیسہ کی دعوت میں اُس زمانہ کے علماء کو بلایا تھا اور ان میں امام ابو حنیفہ بھی تھے اور اس زمانہ میں امام رحمہ اللہ نو جوان آدمیوں میں شمار تھے پس سب علماء دسترخوان پر بیٹھے تھے کہ ناگاہ عورتوں کا غل غپاڑا سنائی دیا تو دریافت کیا گیا کہ ان لوگوں کو کیا سانحہ پیش آیا پس لوگوں نے بیان کیا کہ شبِ زفاف میں لوگوں نے غلطی کھائی کہ دونوں بھائیوں میں سے غلطی سے ہر ایک کی منکوحہ دوسرے کے پاس بھیج دی اور ہر ایک نے اس عورت سے دخول کیا جو اس کے پاس بھیجی گئی تھی اور لوگوں نے کہا کہ عالم لوگ اس وقت دسترخوان پر تشریف رکھتے ہیں ان سے یہ مسئلہ دریافت کرنا چاہئے پس ان سے دریافت کیا گیا تو امام سفیان ثوری نے فرمایا کہ ایسی صورت میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے یہ حکم دیا ہے کہ دونوں شوہروں میں سے ہر ایک پر اس عورت کا مہر لازم آیا جس کے ساتھ اس نے دخول کیا ہے اور ہر ایک عورت پر عدت واجب ہے پھر جب عدت گزر جائے تو اس کا شوہر اس کے ساتھ دخول کرے اور امام ابو حنیفہ دسترخوان کے کونے پر اپنی اٹلی مارتے تھے اور خاموش تھے جیسے کوئی شخص شکر ہوتا ہے پھر اٹھنے میں جو شخص امام ابو حنیفہ کے پہلو میں بیٹھا تھا اُس نے یہ حالت دیکھ کر ان سے کہا کہ اگر آپ کے پاس اس معاملہ میں کوئی اور حکم ہو تو اس کو ظاہر کیجئے تو امام سفیان ثوری یہ بات سن کر غضبناک ہو گئے اور فرمایا کہ معاملہ علی شہید میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حکم کے بعد ان کے پاس کیا حکم ہوگا پھر امام ابو حنیفہ نے کہا کہ دونوں شوہروں کو میرے پاس بلاؤ پس دونوں بلائے گئے پس دونوں سے پوچھا کہ آیا تمہ کو وہ عورت پسند ہے جس سے تو نے زفاف کیا ہے تو ہر ایک نے کہا کہ ہاں پھر ہر ایک سے کہا کہ تو اپنی منکوحہ کو طلاق بائن دے دے پھر اس کے بعد ہر ایک کے ساتھ اسی عورت کا نکاح کر دیا جس کے ساتھ اس نے دخول کیا تھا اور کہا کہ اب اپنی اپنی مدخولہ جو رو کے پاس جاؤ اللہ تعالیٰ تم میں برکت کرے پھر سفیان ثوری نے کہا کہ تم نے یہ کیا کیا تو ابو حنیفہ نے فرمایا کہ میں نے اسکی بات کی کہ جو سب سے بہتر ہے کہ جس سے باہمی اچھی محبت برادرانہ باقی رہے گی اور کسی طرح کی عدالت نہ ہوگی تم یہ نہیں دیکھتے ہو کہ اگر دونوں میں سے ہر ایک اس امر پر صبر کرتا کہ عدت گزر جائے پھر اس کو اپنی جو رو بتائے تو کیا اس کے دل میں یہ خیال نہ رہتا کہ میری اس

جور کے ساتھ میرے بھائی نے دخول کیا ہے سو میں نے یہ کیا کہ ہر ایک سے اس کی منکوحہ کو طلاق دلوادی اور چونکہ ان نے اپنی منکوحہ کے ساتھ دخول نہیں کیا اور نہ خلوت واقع ہوئی اور نہ اس پر طلاق کی عدت لازم آئی پھر میں نے ہر ایک کو اسی عورت کے ساتھ تزویج کیا جس سے اس نے دخول کیا ہے اور وہ اس کی معتدہ ہے اور اس کی عدت اس کے نکاح سے مانع نہیں ہے پس ہر ایک اپنی جور کو لے کر خوش خوش چلا گیا پس اہل علم نے امام ابوحنیفہؒ کی طہانت اور حسن نال سے تعجب کیا اور اس حکایت میں اس مسئلہ کی فقہیت کا بیان ہے جس پر کتاب کو ختم کیا ہے کذا فی المہموط۔

سانوین فصل ☆

در طلاق

ایک مرد نے اپنی جور کو لکھا کہ میری ہر جور دسوائے تیرے اور سوائے فلانہ عورت کے مطلق ہے پھر فلانہ عورت کا ذکر کرکے اور خط کو اپنی جور کے پاس روانہ کیا تو فلانہ عورت مطلقہ نہ ہوگی اور مطلقہ ٹکڑے کے واسطے یہ حیلہ جیدہ ہے کہ جب ایسی عورت کو جس کو تین طلاق دی گئی ہیں یہ خوف ہوا کہ حلالہ کرانے میں دوسرا شوہر اس کو رکھ لے گا اور طلاق نہ دے گا تو جس مرد سے تحلیل یعنی حلالہ کرانا منظور ہے اس سے قبل نکاح واقع ہونے کے کہا جائے تاکہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں اور ایک دفعہ تیرے ساتھ وطی کروں تو پھر تجھ پر تین طلاق ہیں پس جب ایسا کہے گا تو بعد نکاح اور ایک مرتبہ وطی واقع ہونے کے بعد ہی وہ مطلقہ ہو جائے گی اور چھٹکارا حاصل ہو جائے گا اور دوسرا حیلہ کماصل مسئلہ میں یوں ہے کہ عورت مذکورہ مرد حلالہ کرنے والے سے کہے کہ میں نے اپنے تئیں تیرے نکاح میں اس شرط سے دیا کہ میری طلاق کا اختیار میرے ہاتھ میں ہے جب چاہوں گی اپنے آپ کو طلاق دے دوں گی پھر وہ مرد اس کو قبول کر لے تو عورت مذکورہ کو اختیار طلاق حاصل ہو جائے گا جب چاہے گی اپنے آپ کو طلاق دے دے گی اور اگر مکمل یعنی حلال کرنے والے مرد نے ابتدا سے یوں کہا کہ میں نے تجھ سے اس شرط سے نکاح کیا کہ تیرا کار طلاق تیرے اختیار میں ہے جب چاہے تو اپنے تئیں طلاق دے دے پس عورت نے اس کو قبول کیا تو کار طلاق اس عورت کے اختیار میں نہ ہوگا لیکن اگر شوہر مکمل نے اس طرح کہا کہ میں نے تجھ سے اس شرط سے نکاح کیا کہ تیرا کار طلاق تیرے اختیار میں بعد میرے تجھ سے نکاح کرنے کے ہے جب چاہے تو اپنے آپ کو طلاق دے دے پس عورت نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو عورت مذکورہ کا کار طلاق اس کے اختیار میں ہو جائے گا۔

ایک عورت نے جس کو تین طلاق دی گئی ہیں چاہا کہ حلالہ کرے پہلے خاوند کے پاس جائے مگر اس کو یہ امر گراں گذرتا ہے کہ کسی مرد سے نکاح کرے اور یہ مشتہر ہو کہ یہ وہی عورت ہے جس نے حلالہ کرایا ہے تو اس کے واسطے حیلہ یہ ہے کہ اگر اس عورت کے پاس مال ہو تو اس مال میں سے ایک مملوک کا ثمن کسی ایسے شخص کو جس پر اس کو اعتماد ہو یہ کر دے پھر مویوب لہ اس ثمن کے عوض ایک غلام صغیر قریب بلوغ جو عورت سے جماع کرنے کے لائق ہو خریدے پھر وہ اس غلام کو اس عورت مذکورہ کے ساتھ نکاح کرنے کی اجازت دے اور یہ عورت اس کے ساتھ دو گواہان عادل کے سامنے نکاح کرے پھر جب یہ غلام اس کے ساتھ دخول کر لے تو مولائے غلام مذکور اس غلام کو اسی عورت کو ہبہ کرے اور یہ عورت اس کو قبول کر کے قبضہ کر لے پس نکاح ٹوٹ جائے گا پھر جب عدت پوری ہو

۱۔ لیکن ایسے حلالہ کرنے والے پر شرع میں غرین آئی ہے بلکہ بہتر یہ ہے کہ مرد سے اختیار دلوایا جائے کہ جب کبھی وہ چاہے اس کا امر اس کے ہاتھ ہے ۲۔ یہ حیلہ اس زمانے میں ایسے لوگوں کے واسطے بہت مفید ہے جو نکاح کر کے چند روز کے بعد منقود ہو جاتے ہیں اور وہ عورت نہایت متغیر ہوتی ہے پس اگر نکاح کے وقت یہ طے کر لیا جائے تو ایسے وقت میں عورت اپنے آپ کو طلاق دے لے۔

جائے تو نکاح صحیح کر کے اپنے خاوند اول کے پاس واپس جائے اور اس غلام کو کسی دوسرے شہر میں واپس دور بھیج دے کہ وہاں فروخت کیا جائے پس اس کا بھید پوشیدہ رہے گا ایسا ہی اس حیلہ کو امام خصاص نے ذکر فرمایا ہے اگر ایک شخص نے چاہا کہ اپنی جوہر کو طلاق دے مگر طلاق واقع نہ ہو تو اس کو چاہئے کہ طلاق میں استثناء کرے یعنی انشاء اللہ تعالیٰ کہے لیکن یہ چاہئے کہ لفظ استثناء زبان سے کہے اور طلاق کے الفاظ سے ملا ہوا کہے (یعنی تجھ پر طلاق ہے انشاء اللہ تعالیٰ) جدا کر کے نہ کہے کہ جدا کیا ہوا استثناء کا رد نہیں ہوتا ہے جیسے کہ اگر اس نے اپنے دل میں پوشیدہ رکھا تو وہ کارآمد نہیں ہے اور استثناء کا مسوع ہونا آیا شرط ہے یا نہیں ہے سو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعضوں نے کہا کہ شرط نہیں ہے صرف یہ شرط ہے کہ حروف ٹھیک ہوں اور الفاظ زبان سے برآمد ہوں اور بعض نے کہا کہ مسوع ہونا شرط ہے اور یہ مسئلہ کتاب الطلاق میں مذکور محروف ہے پھر جب کہ طلاق یا عتاق کے ساتھ لفظ استثناء کو متصل کیا تو جس عورت کو طلاق دی یا جس مملوک کو آزاد کیا ہے اس کو طلاق دہندہ^(۱) یا آزاد کنندہ کہا جائے گا یا نہیں سو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے حالانکہ ہالاتفاق طلاق یا عتاق کا واقع ہونا ثابت نہیں ہوا پس اگر ایک شخص نے قسم کھائی کہ واللہ میں آج کے روز اپنی جوہر کو ایک طلاق یا تین طلاق دوں گا پس اسی روز اس عورت سے کہا کہ تجھ پر تین طلاق ہیں انشاء اللہ تعالیٰ یا کہا کہ تجھ پر تین طلاق بعض ہزار درم کے ہیں پس عورت نے کہا کہ میں نہیں قبول کرتی ہوں تو اس شخص کی قسم پوری ہو جائے گی اور اپنی قسم میں جھوٹا نہ ہوگا اور اسی کو مشائخ نے اختیار کیا ہے اور ایسا ہی امام ابو حنیفہ سے مروی ہے حتیٰ کہ امام اعظم سے صریح اس طرح مروی ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ واللہ آج کے روز اپنی جوہر کو تین طلاق دوں گا یا کہا کہ ایک طلاق دوں گا تو اس میں حیلہ یہ ہے کہ اس سے کہے کہ تجھ کو طلاق ہے اگر اللہ تعالیٰ چاہے یا کہے کہ تجھ پر تین طلاق بعض ہزار درم کے ہیں اور عورت اس کو قبول نہ کرے پس وہ مرد اپنی قسم میں جھوٹا نہ ہوگا اور اس کی قسم پوری ہو جائے گی اور اسی طرح اگر فروخت کرنے کی قسم کھائی تو بطور بیع قاسد فروخت کر دے کہ قسم اتر جائے گی پس اس کا فروخت کنندہ ہونا اور موجب ملک ہونا اعتبار کیا جائے گا اگرچہ ملک ثابت نہیں ہوئی پس ایسا ہی طلاق میں استثناء ہونے کی صورت میں بھی وہ طلاق دہندہ اعتبار کیا جائے گا اگرچہ اس سے طلاق واقع نہ ہوگی اور ہمارے مشائخ فرماتے ہیں کہ وہ طلاق دہندہ نہ ہوگا اور اس کو انہوں نے ظاہر الرولیۃ کا حکم قرار دیا ہے اور نیز مسئلہ حقدہ میں فرمایا کہ قسم کھانے والا اپنی قسم میں ظاہر الرولیۃ کے موافق سچا نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے ایک مرد نے اپنی جوہر سے کہا کہ اگر میں آج تجھے تین طلاق نہ دوں تو تجھ پر تین طلاق ہیں تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اس سے کہے کہ تجھ پر تین طلاق بعض اس قدر مال کے ہیں اور عورت اس کو قبول نہ کرے پس ایک روایت کے موافق امام اعظم سے مروی ہے کہ طلاق واقع نہ ہوگی اور اسی پر فتویٰ ہے۔

اگر ایک شخص نے اپنی جوہر کو طلاق بائن دے دی پھر اس سے انکار کیا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ عورت مذکورہ ایسے گھر میں داخل ہو جہاں اس کا شوہر ہے پس اس کے شوہر سے کہا جائے کہ تو نے ایک عورت سے نکاح کیا اور وہ اس گھر میں ہے پس وہ کہے گا کہ میری کوئی جوہر اس گھر میں نہیں ہے پس اس سے کہا جائے کہ تیری ہر عورت جو اس دار میں ہو اس کو طلاق ہے پس جب وہ ایسا حلف کرے تو عورت مذکورہ ظاہر ہو جائے پس اس کی طلاق ظاہر ہو جائے گی۔ اگر ایک شخص نے قسم کھائی کہ فلاں شخص سے کلام نہ کرے گا اگر اس سے کلام کرے تو اس کی جوہر پر تین طلاق ہیں تو اس میں حیلہ یہ ہے کہ جوہر کو ایک طلاق بائن دے دے اور اس کو چھوڑ دے یہاں تک کہ اس کی عدت گزر جائے پھر فلاں شخص^(۲) سے کلام کرے پھر اس کے بعد اس عورت سے نکاح کر لے یہ سراجیہ میں ہے۔

(۱) یعنی وہ شخص ایب کرنے والا ہوگا یا نہ ہوگا ۱۲۸ھ

(۲) اور قسم کا کفارہ ادا کرے گا ۱۲۸ھ

انہوں میں فصل ☆

خلع^(۱) کے بیان میں

امام ابو حنیفہؒ سے دریافت کیا گیا کہ ایک مرد نے اپنی جورو سے کہا کہ تجھ پر تین طلاق ہیں اگر تو مجھ سے خلع کی درخواست کرے اگر میں تجھ سے خلع نہ کروں اور عورت مذکورہ نے اپنے مملوکوں کے آزاد ہو جانے پر اپنے مال کے صدقہ کی قسم کھائی اگر اس سے رات ہونے سے پہلے خلع نہ مانگے پھر مرد مذکور امام ابو حنیفہؒ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے دریافت کیا تو امامؒ نے عورت مذکورہ سے فرمایا کہ تو اس سے خلع کی درخواست کر پس اس نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں تجھ سے درخواست کرتی ہوں کہ تو مجھے خلع کر دے پس امام ابو حنیفہؒ نے اس کے شوہر سے فرمایا کہ تو کہہ کہ میں نے تجھے ہزار درہم پر خلع دیا کہ تو ان ہزار درہم کو مجھے دے پس اس کے شوہر نے یوں ہی کہا پھر امام ابو حنیفہؒ نے عورت مذکورہ سے فرمایا کہ تو کہہ میں اس کو نہیں قبول کرتی ہوں پس عورت مذکورہ نے اس سے کہا کہ میں اس کو نہیں قبول کرتی ہوں پھر امامؒ نے دونوں سے فرمایا کہ تم دونوں میاں و بیوی جاؤ تم دونوں کی قسم اتر گئی اور دوسرا حیلہ جب کہ عورت مذکورہ نے اپنے مملوکوں کے آزاد ہو جانے اور اپنے مال کے صدقہ کی قسم کھائی ہے تو عورت مذکورہ کے واسطے حیلہ یہ ہے کہ عورت مذکورہ اس سب کو ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کرے جس پر اس کو احادیث^(۲) ہو پھر وہ تمام دن گزر جائے اور رات ہونے سے پہلے شوہر سے خلع کی درخواست نہ کرے یہاں تک کہ جب رات آئے گی تو اس کی قسم اتر جائے گی مگر قسم کی جزا کچھ نہ ہوگی اس واسطے کہ اس کی ملک میں کچھ مال ہی نہیں ہے پھر اس کے بعد مشتری سے بیع کا اقالہ کر لے یہ عیوط میں ہے۔

نویں فصل ☆

قسموں کے بیان میں

ایک مرد نے قسم کھائی کہ کوفہ میں تزویج نہ کرے گا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ مرد مذکور اور عورت کا ولی دونوں کوفہ سے باہر جا کر عقد نکاح قرار دیں اور ایجاب و قبول مع گواہوں کے پورا ہو جائے پس وہ مرد اپنی قسم میں حائل نہ ہوگا اور دوسرا حیلہ یہ ہے کہ مرد مذکور کسی مرد کو وکیل نکاح کر دے پھر وکیل اور عورت دونوں کوفہ سے باہر چلے جائیں اور وہاں جا کر عقد نکاح قرار دیں تو موکل مذکور اپنی قسم میں حائل نہ ہوگا اور معتبر اس باب میں وکیل^(۳) کا حائل ہونا ہے نہ موکل کا۔ اگر ایک مرد نے قسم کھائی کہ بخارا میں اپنی عورت کو طلاق نہ دے گا تو یہاں مسئلہ نکاح مذکورہ بالا کے یہ حیلہ ہے کہ خود بخارا سے باہر جا کر اس کو طلاق دے یا کسی کو وکیل کر دے کہ وہ بخارا سے باہر جا کر اس کو طلاق دے دے پس قسم کھانے والا حائل نہ ہوگا۔ ایک شخص نے سفر کا قصد کیا پس اس کی جورو نے اس سے قسم چاہی^(۴) کہ ہر باندی جس کو وہ خریدے وہ آزاد ہے پس اگر عورت مذکورہ نے اس کو اس طور پر قسم دلائی تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ قسم کے جواب میں کہے کہ ہاں اور اس ہاں کہنے سے دل میں کوئی خاص شہریہ گاؤں مراد لے پس جب اس طرح ارادہ نیت میں کر لیا پس اس شہریہ گاؤں کے سوائے دوسری جگہ باندی خریدے تو وہ آزاد نہ ہو جائے گی اور اس مسئلہ سے یہ اشارہ نکلتا ہے کہ اگر کسی نے دوسرے

۱۔ قال المحریم بعض علماء کے نزدیک قسم کا مد قسم دلائے والے کی نیت کے موافق ہونا ہے اور میرے نزدیک تفصیل اس سے یعنی خالم ہو تو مظلوم کی نیت پر ہے اور مظلوم سو تو اس کی نیت پر ہے واللہ اعلم ۱۲ (۱) یعنی مسائل خلع میں حیلہ کرنے کے بیان میں ۱۳ منہ

(۲) یعنی یہ اعتماد ہو کہ وہ بیع کا اقالہ کر دے گا ۱۴ منہ (۳) اور وکیل نے اس صورت میں قسم نہیں توڑی کہ باہر چلا گیا ہے ۱۵ منہ

(۴) یعنی عورت کا مطلب یہ ہے کہ وہ کوئی باندی نہ خریدے شایہ کہ اس کو ام ولد بنادے ۱۶ منہ

کو قسم دلائی اور اس دوسرے نے اس کے جواب میں کہا کہ ہاں تو یہ کافی ہے اور یہ شخص اس قسم کے ساتھ جو اس کو دلائی ہے قسم کھانے والا ہو جائے گا حالانکہ یہ صورت ایسی ہے کہ اس میں متاخرین مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ ہاں کر دینا کافی نہیں ہے بلکہ قسم کی تصریح کرنی ضروری ہے اور بعضوں نے کہا کہ ہاں کر دینا کافی ہے اور یہی مسئلہ مذکورہ اس پر دلیل ہے اور یہی صحیح ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص نے قسم کھائی کہ اگر میں ایسا کروں تو میرا غلام آزاد ہے اور میرا تمام مال جس کا میں مالک ہوں سب صدقہ ہو تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ یہ سب مال ایسے شخص کو جس پر اس کو اعتماد ہو بہہ کر دے اور اس کے سپرد کر دے پھر اس فعل کو کرے پھر جس کو بہہہ کیا ہے اس سے بہہہ سے رجوع کر کے واپس لے۔ ایک شخص نے یہ چاہا کہ اپنی بائعی کو مکاتب کر دے اور اس سے واپس بھی کرے تو وہ شخص اس بائعی کو اپنے فرزند صغیر کو بہہہ کر دے پھر اس سے نکاح کر لے بشرطیکہ اس کے نکاح میں کوئی عودت حرہ نہ ہو پھر اس سے جو اولاد پیدا ہوگی وہ آزاد ہوگی یہ سراجیہ میں ہے

عیون میں لکھا ہے کہ اگر ایک شخص نے چاہا کہ اپنے غلام کو بد کرے لیکن اس طرح بد کرے کہ اس کو اس غلام کے فروخت کا بھی اختیار ہے تو اس غلام سے یوں کہے کہ اگر میں ایسی حالت میں مروں کہ تو میری ملک میں ہو تو آزاد ہے تو یہ جائز ہے اور جب وہ مر گیا تو غلام مذکور آزاد ہوگا ایسا ہی حسن بن زیاد نے امام اعظم سے روایت کی ہے کہ ایسے بد کر کے چاہے بیٹا تار خانہ میں ہے۔ اگر زیہ کے عمرو پر سودرم قرضہ ہوں پس زیہ نے کہا کہ اگر میں آج کے روز ان سودرم کو متفرق لوں تو میرا غلام آزاد ہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ سودرم مذکور میں سے کوئی نکلا متفرق لے یا اکٹھا لے لے اور اگر اس نے کہا کہ اگر میں نے آج کے روز ان سودرم کو سوائے اکٹھا کے وصول کیا تو میرا غلام آزاد ہے پھر اس سے اکٹھا سودرم وصول کئے لیکن اس میں کوئی درم ستوق پایا اور چاہا کہ اس کو بدل لے اور قسم جھوٹی نہ ہو تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اس کو دوسرے روز بدلے پس قسم جھوٹی نہ ہوگی اسی طرح اگر اس نے بالکل تبدیل ہی نہ کیا تو بھی قسم جھوٹی نہ ہوگی لیکن اگر اس نے اسی روز اس درم کو بدل یا تو قسم جھوٹی ہو جائے گی۔ اگر کسی نے قسم کھائی کہ فلاں سے اپنا حق لے لے گا یا وصول کر لے گا پھر اس کو یہ مصلحت پیش آئی کہ خود اس سے وصول کرے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ کسی دوسرے کو وکیل کر دے کہ وہ اس سے وصول کر لے پس قسم جھوٹی نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر اس کو یہ مصلحت پیش آئی کہ جس فلاں سے لینے کی قسم کھائی ہے اس کے ہاتھ سے وصول نہ کرے گا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اس فلاں کے وکیل کے ہاتھ سے وصول کر لے تو بھی قسم جھوٹی نہ ہوگی اسی طرح اگر اس نے ایسے شخص کے ہاتھ سے وصول کیا جس نے فلاں مذکور کی طرف سے اس کے حکم سے مال مذکور کی کفالت کی ہے یا ایسے شخص سے وصول کیا جس پر فلاں مذکور نے یہ مال ترادیا ہے تو بھی قسم پوری ہوگی ایسا ہی امام قدوری نے ذکر فرمایا ہے اور عیون میں ایک مسئلہ مذکور ہے جو اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ اس کی قسم جھوٹی ہو جائے گی اور اس کی صورت یوں مذکور ہے کہ زیہ نے قسم کھائی کہ آج کے روز اپنا قرضہ سے اپنے قرض دار عمرو سے وصول نہ کرے گا پھر اسی روز عمرو کے وکیل سے وصول کیا تو قسم جھوٹی ہو جائے گی اور اگر مصلوع^(۱) سے وصول کیا تو جھوٹی نہ ہوگی اسی طرح اگر قرض دار کے کفیل سے یا ایسے شخص سے جس پر قرض دار نے ترادیا ہے وصول کیا تو بھی قسم جھوٹی نہ ہوگی اور قدوری میں لکھا ہے کہ اگر قرض دار نے قسم کھائی کہ میں فلاں شخص کو اس کا حق^(۲) دے دوں گا پس اس نے اپنے وکیل کو ادا کرنے کا حکم دیا یا کسی پر ترادیا جس سے قرض خواہ نے وصول کر لیا تو قرض دار مذکور کی قسم پوری ہو جائے گی اور اگر قرض دار مذکور کی طرف سے کسی شخص نے بطور احسان کر دیا تو قرض دار مذکور کی قسم جھوٹی ہو جائے گی اور اگر اس نے کہا کہ میری یہ مراد تھی کہ یہ فعل شخص خود کروں گا تو قضاء و دیانہ اس کے قول کی تصدیق کی جائے گی اور نیز قدوری میں لکھا ہے کہ اگر قرض دار نے قسم کھائی کہ اس کو نہ دے گا پھر اس کو ان صورتوں میں سے کسی صورت سے دیا تو حاث ہو جائے گا اور اگر

(۱) کوئی غیر احسان کرنے والا (۲) یعنی کسی نے بطور احسان عمرو کا قرض ادا کر دیا (۳) یعنی آج کے روز مثلاً

اس نے کہا کہ میری یہ سرائچی کہ میں خود بخود اس کو نہ دوں گا تو قضاء اس کے قول کی تصدیق نہ کی جائے گی اور دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ اس کی تصدیق کی جائے گی اور کوئی تفصیل نہیں فرمائی اور صحیح وہی ہے جو ہم نے پہلے بیان کیا ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر ایک شخص نے دوسرے سے کوئی اسباب چکایا اور بائع نے بار دوم سے کم کے عوض دینے سے انکار کیا پس مشتری نے کہا کہ اس کا غلام آزاد ہے اگر وہ بار دوم کو خریدے پھر مشتری مذکور کی رائے میں آیا کہ اس کو خریدے تو یہ حیلہ کرنا چاہئے کہ اس کو گیارہ درم و ایک دینار کے عوض خریدے یا بائع^(۱) اس کو گیارہ درم و ایک کپڑے کے عوض فروخت کرے اور قسم میں حائل نہ ہوگا اور یہ جو مذکور ہوا یہ جواب قیاس ہے اور موافق حکم استحسان کے وہ شخص حائل ہو جائے گا چنانچہ امام محمدؒ نے ذکر فرمایا ہے کہ اگر ایک شخص نے قسم کھائی کہ اپنا غلام دس درم کو فروخت نہ کرے گا فلاں جب کہ دس سے اکثر یا زائد کے عوض ہو پھر اس کو نو درم و ایک دینار کے عوض فروخت کیا تو قیاساً حائل نہ ہوگا اور استحساناً حائل ہوگا اور اس صورت میں امام محمدؒ نے یہ صورت ذکر نہیں فرمائی کہ اگر اس نے نو درم اور ایک کپڑے کے عوض فروخت کیا تو کیا حکم ہے اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ قیاساً استحساناً قسم میں حائل ہوگا اس واسطے کہ درم و کپڑا قیاساً و استحساناً دو جنس مختلف ہیں پس کپڑے کے ساتھ ملانے سے درموں میں زیادتی نہ ہو جائے گی پس ایسی ہی قسم مذکور سے مستثنیٰ نہ ہوگی بلکہ قیاساً و استحساناً قسم کی تحت میں داخل ہوگی اور اگر یوں قسم کھائی کہ اپنا غلام دس درم کو فروخت نہ کرے گا حتیٰ کہ زیادہ کیا جائے پھر اس کو ضرورت پیش آئی کہ غلام مذکور کو فروخت کرے اور اس نے کوئی ایسا مشتری پایا جو اس کو دس درم سے زیادہ دے تو فرمایا کہ اس کو چاہے کہ نو درم کے عوض فروخت کرے اور قسم میں حائل نہ ہوگا حالانکہ چاہئے یہ ہے کہ حائل ہو جائے اس واسطے کہ اس نے اپنی پوری قسم یہ ٹھہرائی ہے کہ دس درم سے زائد کے عوض فروخت کرے گا حالانکہ یہ حائل پائی نہیں گئی پس قسم باقی رہی پس واجب ہوا کہ حائل ہو جائے جیسے کہ دس درم کے عوض فروخت کرنے کی صورت میں ہے لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ حائل ہونا بلائے قسم پر نہیں آتا ہے بلکہ شرط حائل ہونے کی جب پائی جائے تو حائل ہوتا ہے لیکن اس شرط کا پایا جانا بھی ایسی حالت میں ہونا چاہئے کہ جب قسم باقی ہو پس در صورتیکہ اس نے نو درم کے عوض فروخت کیا ہے تو حائل ہونے کی شرط نہ پائی گئی جیسا کہ اوپر بیان گذرا پس حائل ہونے کی شرط نہ پائی جانے کی وجہ سے حائل نہ ہوگا اور یہ وجہ نہیں ہے کہ قسم نہیں باقی رہی ہے اور در صورتیکہ اس نے دس درم کے عوض فروخت کیا تو حائل ہونے کی شرط پائی گئی در حالیکہ قسم بھی باقی ہے پس حائل ہوگا اور یہ سب جامع سے منقول ہے اور اس میں سے مسئلہ اخیرہ کو ہشام نے اپنی نوادر میں امام ابو یوسفؒ سے روایت کیا ہے اور فرمایا کہ قیاس یہ ہے کہ حائل نہ ہو اور ہم قیاس ہی کو اختیار کرتے ہیں یہ محیط میں ہے اور اگر یہ قسم کھائی کہ فلاں شخص کے ہاتھ یہ کپڑا من کے عوض یا ابد فروخت نہ کرے گا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ فلاں مذکور اور کسی دوسرے^(۲) کے ہاتھ فروخت کرے پس اپنی قسم میں حائل نہ ہوگا اور دوسرا حیلہ یہ ہے کہ کسی اسباب کے عوض فروخت کرے اور حیلہ دیگر یہ ہے کہ کسی شخص کو وکیل کر دے کہ وہ وکیل اس کو اس شخص کے ہاتھ جس کے ہاتھ فروخت نہ کرنے کی قسم کھائی ہے فروخت کرے تو حائل نہ ہوگا چنانچہ ایمان^۱ الاصل میں مذکور ہے کہ اگر ایک شخص نے قسم کھائی کہ خرید و فروخت نہ کرے گا پس اس نے دوسرے آدمی کو وکیل کر دیا کہ خرید و فروخت کر دے تو حائل نہ ہوگا لیکن اگر یہ شخص قسم کھانے والا سلطان ہو کر ایسے امور کا شخص خود متولی نہیں ہوتا ہے تو وکیل کے خرید و فروخت کرنے سے بھی حائل ہو جائے گا اور یہ مسئلہ معروف ہے اور حیلہ دیگر آنکہ جس کے ہاتھ فروخت نہ کرنے کی قسم کھائی ہے اس کے ہاتھ کوئی فضولی^(۳) فروخت کرے پھر مالک کو خبر دے پھر مالک یعنی قسم کھانے والا اس کی بیع کی

۱۔ قال الحزب جمہاب قسم میں جو کچھ مذکور ہے وہ ٹھیک ہے اور اس حیلہ میں تامل ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۱ (۱) یعنی اگر بائع نے قسم کھائی ۱۲

(۲) دونوں کے ہاتھ ۱۳ (۳) یعنی جو وکیل وغیرہ نہیں ہے ۱۴

اجازت دے دے تو بھی قسم میں حائل نہ ہوگا یہ خبرہ میں ہے۔ اگر کسی نے کہا کہ اگر میں نے یہ غلام خرید لیا تو وہ آزاد ہے پھر اس کی رائے میں یہ آیا کہ اس غلام کو خرید کرنا چاہئے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اس شرط سے خریدے کہ اس بیع میں بائع کو اختیار حاصل ہے پس قسم میں حائل نہ ہوگا اور حیلہ دیگر بنا پر قول امام اعظم کے یہ ہے کہ اس شرط سے خریدے کہ مشتری کو اس میں اختیار ہے کیونکہ امام اعظم کے نزدیک اختیار مشتری اس امر سے مانع ہوتا ہے کہ بیع ملک مشتری میں داخل ہو پس محض خرید کرتے ہیں غلام مذکور مشتری کی طرف سے آزاد نہ ہو جائے گا مگر قسم (۱) اتر جائے گی کذا فی الحیط۔

اگر ایک شخص نے قسم اٹھائی کہ اگر مذکورہ غلام کو میں نے خرید لیا تو وہ آزاد متصور ہوگا ☆

ایسا ہی امام خصاص نے اس حیلہ کو بیان کیا ہے مگر اس میں ایک طرح کا شبہ ہے کیونکہ امام محمد نے جامع صغیر میں بیان فرمایا ہے کہ اگر ایک شخص نے قسم کھائی کہ اگر میں اس غلام کو خریدوں تو یہ آزاد ہے پھر اس کو اس شرط سے خرید لیا کہ اس کو اختیار حاصل ہے تو آزاد ہو جائے گا اور اس میں کوئی اختلاف بیان نہیں فرمایا اور ہمارے مشائخ نے سب اماموں کے نزدیک مسئلہ مذکورہ میں یہی حکم نکالا ہے کہ وہ آزاد ہو جائے گا چنانچہ مشائخ نے فرمایا کہ صاحبین کے نزدیک ظاہر ہے کہ آزاد ہو جائے گا کیونکہ ان کے نزدیک مشتری کا اختیار ہونا اس امر سے مانع نہیں ہوتا ہے کہ بیع ملک مشتری میں داخل ہو پس شرط حق ایسی حالت میں پائی گئی کہ غلام خرید کرنے سے بڑھ کر اس کی ملک میں بھی موجود ہے اور امام اعظم کے نزدیک اس وجہ سے آزاد ہو جائے گا کہ مشتری کا اختیار شرط اگرچہ بیع ملک مشتری میں داخل ہونے سے مانع ہے لیکن آزاد ہونا ملک پر مطلق نہیں ہے بلکہ خریدنے پر مطلق کیا گیا ہے اور جو چیز کسی شرط (۲) پر مطلق ہو وہ شرط پائی جانے کے وقت ایسی ہی ہے جیسے بدون شرط کے محض مرسل آزاد (۳) کیا مثلاً بیس گویا اس نے یہ کہا کہ بعد خرید کے یہ غلام آزاد ہے اور حیلہ دیگر آ نکہ کسی دوسرے آدمی کے ساتھ شریک ہو کر اس غلام کو خریدے اور حیلہ دیگر آ نکہ اس غلام کے سوحصوں میں سے ننانوے اپنے واسطے خریدے اور باقی ایک حصہ اپنے فرزند صغیر کے واسطے یا اپنی جورو کے واسطے جورو کے حکم سے خریدے یا اس میں سے ننانوے حصے اپنے واسطے خرید لے اور باقی حصہ کی نسبت بائع اقرار کر دے کہ یہ حصہ اس مشتری کی ملک ہے اور علیٰ ہذا اگر کسی دار کی نسبت یوں ہی کہا کہ اگر میں اس دار کو خریدوں (۴) تو چہنچہ چنان ہے پھر اس دار کے سوحصوں میں سے ننانوے حصے اپنے واسطے خریدے اور باقی ایک حصہ اپنے فرزند صغیر یا جورو کے واسطے خرید دے تو بھی حائل نہ ہوگا اور اگر حصہ باقی اس کو بہہ کیا گیا تو غلام وغیرہ کے مانند چیزوں میں جو محتمل تقسیم نہیں ہیں یہ بہہ بیع ہو جائے گا اور جو محتمل تقسیم ہیں جیسے دار وغیرہ یہ بہہ بیع نہ ہوگا لیکن دونوں صورتوں میں وہ شخص اپنی قسم میں حائل نہ ہوگا یہ خبرہ میں ہے۔ نوع دیگر کھانے کی صورتوں میں اگر ایک شخص نے اپنی جورو سے کہا کہ اگر تو نے اس گردہ نان میں سے کھایا تو تجھے طلاق ہے تو ایسا حیلہ کہ وہ عورت اس گردہ نان کو کھائے اور اس پر طلاق واقع نہ ہو امام اعظم سے اس طرح روایت کیا گیا ہے کہ عورت مذکورہ کو چاہئے کہ اس روٹی کو چور کر کے شور بے میں ڈال کر خوب پکائے کہ بالکل اس میں مل جائے یعنی شل لپی کے ہو جائے پھر اس کو کھائے تو مرد حائل نہ ہوگا اور قدوری میں ایک اور حیلہ بتلایا ہے کہ اگر اس کو خشک کر کے چور کر ڈالے پھر پانی کے ساتھ پی جائے تو مرد حائل نہ ہوگا اور اگر اس نے ترکہ کے اس کو کھالیا تو حائل ہوگا اور اگر ایک شخص نے قسم کھائی کہ فلاں شخص حلا زید کا اناج نہ کھائے گا پھر قسم کھانے والے کو ضرورت پیش آئی کہ اس کا اناج کھائے تو چاہئے کہ یہ حیلہ کرے کہ زید اس اناج کو جو مہیا کیا تھا اس حائل کے ہاتھ فروخت کر دے پھر حائل اس کو کھائے تو حائل نہ ہوگا اسی طرح اگر زید

(۱) پھر جب خرید کی اجازت دے گا تو اس تو قسم ہی باقی نہ ہوگی پس آزاد نہ ہوگا (۲) یعنی آزاد ہونا بشرط خرید

(۳) یوں ہی آزاد کیا کسی شرط وغیرہ سے مطلق نہ کیا (۴) یعنی اس کا غلام آزاد ہے اور اس کا مال صدقہ وغیرہ ہے

نے اس کو یہ ہدیہ دے دیا پھر حالف نے اس کو کھایا تو بھی حادث نہ ہوگا اس واسطے کہ بیچ کر دیتے اور ہدیہ دے دینے سے یہ اثاثہ اس کی ملک ہو گیا پس اس نے اپنا اثاثہ کھایا ہے اور خمس الاثمہ طوائی نے فرمایا کہ امام خصاص نے اس مقام پر اثاثہ کی بیع مطلقاً جائز فرمائی ہے حالانکہ یہ بیع اس طور سے جائز ہے کہ یہ اثاثہ مشاغلہ^(۱) ہو یا بائع کسی مقام کی طرف اشارہ کر لے کہ فلاں اس خرمن کا یا اس کھیت کا اثاثہ یا اس کے مثل کسی طور سے اس کو معارفہ کر دے اور اگر اس نے مطلقاً کھا تو بیع جائز نہ ہوگی ایک شخص نے ایک لقمہ اٹھا کر اپنے منہ میں لیا تاکہ اس کو کھائے پس زید نے قسم کھائی کہ اگر کرتو نے یہ لقمہ کھا لیا تو زید کی جو رو پر طلاق ہے اور عمرو نے پور قسم کھائی کہ اگر کرتو نے یہ لقمہ اگل ڈالا تو عمرو کی جو رو پر طلاق ہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ تھوڑا لقمہ کھا لے اور تھوڑا اگل دے پس دونوں قسم کھانے والوں میں سے کوئی حادث نہ ہوگا اور اگر لقمہ منہ میں لینے والے نے جنوز کچھ نہ کیا ہو یہاں تک کہ بکرنے آ کر اس کے منہ سے لقمہ نکال کر زمین پر ڈال دیا پس اگر بکرنے زبردستی نکال لیا ہے اور جس کے منہ میں ہے وہ اس کو متح کر تا ہے اور رو کے جاتا ہے حتیٰ کہ بکر اس پر غالب آیا اور اس نے نکال لیا تو بھی دونوں قسم کھانے والوں میں سے کوئی حادث نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔

نوع دیگر زید نے قسم کھائی کہ اگر وہ اس عورت کو نفقہ دے تو اس پر طلاق ہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اس عورت کو کچھ مال ہبہ کر دے تاکہ وہ اس میں سے اپنے نفقہ میں خرچ کرے یا اس کے ہاتھ مال خریدت کر دے یا اس سے کسی چیز کو بوجہ مال^(۲) کے خریدے یا کوئی چیز اس سے کرایہ پر لے اور مال کرایہ پر دے کہ وہ اس مال کو اپنے نفقہ میں خرچ کرے پس زید حادث نہ ہوگا اسی طرح اگر اس کو کوئی دکان مثلاً ہبہ کر دی جس کے کرایہ سے وہ اپنا گزارہ کرے یا بہت تھوڑے کرایہ پر اس کو دکان کرایہ پر دے دی۔ تاکہ اس نے دکان کو کرایہ پر چلا کر اس کے کرایہ سے اپنا نفقہ چلا یا تو بھی حادث نہ ہوگا اور وجہ دیگر آنکھ عورت مذکورہ اپنے شوہر کو اجارہ پر مقرر کر لے کہ اس قدر ماہواری اس کو دے گی اور شوہر اس کے واسطے انواع تجارت میں کوشش کرے پس شوہر کی کمائی تجارت کی اس عورت کی ہوگی کہ جس میں سے اپنے نفقہ میں اور اپنے شوہر کے نفقہ میں خرچ کرے گی اور یہ حیلے ظاہر ہیں اور مسائل نفقہ کی جنس سے وہ مسئلہ ہے جو حیل الاصل میں مذکور ہے کہ زید نے عمرو کو مال دیا پھر زید نے کہا کہ اگر تو اس مال کو سوائے اپنے اہل و عیال کے خرچ کرے تو زید کی جو رو پر طلاق ہے پھر عمرو نے چاہا کہ اس مال سے اپنا قرضہ جو اس پر آتا ہے ادا کرے اور باقی اپنے اہل و عیال کے خرچہ میں صرف کرے پس آیا زید حادث ہوگا یا نہ ہوگا سو فرمایا کہ نہیں حادث ہوگا جب تک کہ عمرو کل مال مذکور کو اہل و عیال کے سوائے دوسری جگہ خرچ نہ کرے یہ محیط میں ہے۔ شیخ الاسلام ابو الحسن سے دریافت کیا گیا کہ زید کی دو جو رو ہیں ایک ہندہ اور دوسری صالحہ پس ایک نے مثلاً ہندہ نے اس سے کہا کہ صالحہ کو طلاق دے دے اور زید کو بہت تنگ کیا کہ زید نہایت مجبور ہوا حالانکہ زید کی نیت میں نہیں ہے کہ وہ صالحہ کو طلاق دے تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ صالحہ کے نام کی دوسری عورت سے نکاح کرے پھر ہندہ سے کہے کہ میں نے اپنی جو رو صالحہ کو طلاق دی اور اس سے مراد وہ عورت ہے جس سے بالفعل نکاح کیا ہے اور وجہ دیگر یہ ہے کہ اس عورت اور اس کے باپ کا نام اپنی بائیں ہتھیلی پر لکھے پھر اپنے دائیں ہاتھ سے اس لکھی ہوئے کی طرف اشارہ کرے اور کہے کہ میں نے اس فلاں بنت فلاں کو طلاق دی پس ہندہ کو وہم ہوگا کہ اس نے اسی عورت کو طلاق دے دی جس کی طلاق کی ہندہ نے درخواست کی تھی یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر یا ک جماعت چند آدمیوں کی ایک شخص کے پاس گھس گئی اور اس کا سب مال لے لیا اور اس کو قسم دلائی کہ کسی کو ان کے نام کی خبر نہ دے تو ناموں سے آگاہ کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ اس شخص سے کہا جائے کہ ہم تیرے سامنے بہت سے نام والے القاب

۱۔ یا کسی دوسری عورت کو نفقہ دینے پر اپنی عورت کی ولادت کی قسم کھائی ۱۲ منہ (۱) یعنی اشارہ نہ کرے

(۲) یعنی دوسرے کی جہ جہ اور وہ پیہ کو خریدے ۱۳ منہ

بیان کرتے ہیں پس جو شخص ان چوروں میں سے نہ ہو اس کے نام پر تو نہیں کرنا اور جب ہم چور کا نام لیں تو خاموش ہو جانا یا کہنا کہ میں کچھ نہیں جانتا ہوں پس اس طریقہ سے مجید ظاہر ہو جائے گا اور وہ شخص اپنی قسم میں حادث نہ ہوگا۔ ایک شخص کو معلوم ہوا کہ امیر شہر کا ارادہ ہے کہ اس سے قسم لے کہ وہ سلطان کی مخالفت نہ کرے گا تو اس کو چاہئے کہ اپنی بائیں ہتھیلی پر وہ بادشاہ کو لکھے پھر جب اس سے قسم لی جائے کہ اگر تو اس بادشاہ کی مخالفت کرے تو تیرے مملوک آزاد ہیں یا تیری عورتوں پر طلاق ہے تو اس کو چاہئے کہ اپنی قسم کھانے کے وقت اس بادشاہ کی طرف اشارہ کرے جو اس کی بائیں ہتھیلی پر لکھا ہے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو جبہ کی آستین میں اندر رکھے اور کہے کہ میں اس بادشاہ کی مخالفت نہ کروں گا یہ سراجیہ میں ہے۔

دو آدمیوں میں سے ہر ایک نے قسم کھائی کہ میں دوسرے سے پہلے اس دار میں قدم نہ رکھوں گا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ دونوں ساتھ ہی معاً اندر قدم رکھیں اسی طرح کلام کرنے میں قسم کھانے کی صورت میں بھی یہی حیلہ ہے کہ اگر دونوں میں سے ہر ایک نے قسم کھائی کہ دوسرے سے پیشتر میں کلام کرنے میں ابتدا نہ کروں گا تو چاہئے دونوں ایک ساتھ کلام کریں پس دونوں میں سے کوئی حادث نہ ہوگا اور اگر ایک شخص نے قسم کھائی کہ زید کے دار میں داخل نہ ہوگا پس وہ زبردستی داخل کیا گیا تو حادث نہ ہوگا لیکن یہ اس صورت میں ہے کہ جب اس کو کسی دوسرے نے لاؤ کر مکان کے اندر داخل کر دیا ہو اور اگر اس پر جبر کیا کہ اندر داخل ہو یہاں تک کہ وہ مجبور ہو کر اندر داخل ہوا تو ہمارے نزدیک حادث ہو جائے گا اگر زید نے قسم کھائی کہ عمرو کے پاس داخل نہ ہوگا یعنی عمرو وہاں ہو تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ زید پہلے وہاں داخل ہو جائے پھر اس کے بعد اس کے پیچھے عمرو داخل ہو تو زید حادث نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔

۹ سو بی فصل ☆

عق و تدبیر و کتابت میں

ایک مرد کی ایک باندی ہے اس نے باندی مذکورہ کے سامنے حق و تدبیر کو پیش کیا مگر اس نے اس کو مکروہ جانا اور کہا کہ میرے نزدیک بیع نسہ پسند ہے اور بیع نسہ یہ ہے کہ ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کی جائے جو اس کو آزاد کرنے کے واسطے خریدنا چاہتا ہے پس موٹی نے چاہا کہ یہ وصیت کر دے کہ یہ باندی ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کی جائے جو اس کو بیع نسہ خریدنا چاہتا ہے اور یہ معلوم ہے کہ ثمن مثل سے کسی قدر گھٹانا ضروری ہے کہ مشتری اس کے خریدنے میں رغبت کرے حالانکہ اگر موٹی اس طرح وصیت کرتا ہے کہ یہ فروخت کی جائے اور اس کے ثمن سے مشتری کے ذمہ سے کچھ گھٹا دیا جائے تو یہ وصیت صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ یہ وصیت مجہول^(۱) کے واسطے اور مجہول کے واسطے وصیت جائز نہیں تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ موٹی اس طرح وصیت کرے کہ اس باندی کو ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کر د جس کو یہ باندی پسند کرے اور اس شخص کے ذمہ سے اس کے ثمن میں سے ہزار دو سو کم کر دو پس جب یہ باندی پسند کرے گی کہ اس مرد مثلاً زید کے ہاتھ فروخت کی جائے اور اس کو صحت کرے گی تو وہی وصیت مذکورہ کے واسطے متعین ہو جائے گا کہ بیع میں اسی کے ساتھ محابات کی جائے گی پس اس شخص سے کہا جائے گا کہ فلاں شخص نے اس امر کی وصیت کی ہے کہ یہ باندی تیرے ہاتھ بطور بیع نسہ کے اس کے ثمن مثل کے عوض فروخت کی جائے اور تیرے ذمہ سے اس کے ثمن سے اس قدر دو سو گھٹا دیئے جائیں پس اگر تجھ کو

۱۔ قال اس حیلہ سے یہ غرض ہے کہ اسود غیر مشروع میں ایسی قسم عائد نہ ہو نہ سلطان عادل سے مخالفت کرنے میں حیلہ کرنا ہے ۱۲

ع۔ قال اگر جم یہ حیلہ اگر قسم بزبان عربی ہو کہ لای علی فلاں تو بلا شک درست ہے اور اگر قسم بزبان اردو یا فارسی ہو تو اس حیلہ کی صحت میں تاثر ہے واندہ تعالیٰ اعلم بہر حال یہ بہتر ہے کہ ایسی حالت میں اس حیلہ سے دور گذرے ۱۳ (۱) موصی یعنی مشتری مجہول ہے ۱۴

منظور ہو تو تیرے ہاتھ فروخت کی جائے۔ زید کی ایک باندی ہے اس نے اپنے مولیٰ سے درخواست کی کہ مجھ کو آزاد کر کے اپنے ساتھ مجھ سے نکاح کرے اور زید نے اس کو مکروہ جانا مگر یہ چاہا کہ اس کا دل خوش کر دے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اس کو کسی مرد معتد کے ہاتھ اس کے خریدنے سے فروخت کرے یا اس کو ہبہ کر دے اور موصوبہ مذکور اس پر قبضہ کر لے پھر وہ شخص اس کو ہبہ یا بیع کے گواہوں کے سامنے آزاد کر دے پھر زید انہیں کے سامنے اس کے ساتھ نکاح کر لے پھر جس کے ہاتھ فروخت کی ہے اس سے کہے کہ میرے ساتھ اس کی بیع کا اقرار کر لے پھر جب وہ بیع کا اقرار کر لے گا تو نکاح فسخ ہو جائے گا اور باندی مذکور اس کی ملک میں آ جائے گی پس اس کو اختیار ہوگا کہ اس سے ملکیت کی وجہ سے واپس کرے اور باندی اس میں سے کسی بات سے واقف نہ ہوگی پس باندی کا دل خوش ہو جائے گا حالانکہ باندی مذکورہ اس کی ملک ہوگی یہ محیل میں ہے۔

مشترکہ غلام میں ایک حصہ والے کا اپنے حصے کو مکاتب کرنا ☆

ایک غلام زید و عمرو کے درمیان مشترک ہے ان میں سے ایک شریک نے شفا زید نے اپنا حصہ مکاتب کیا تو امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک پورا غلام مکاتب ہو جائے گا اور عمرو اس کے شریک کو اختیار ہوگا کہ چاہے پورے غلام کی کتابت کو باطل کر دے اور چاہے زید سے اپنے حصہ کی قیمت لے لے پس اگر ہر ایک نے چاہا کہ ہر ایک کا حصہ غلام مکاتب ہو جائے اور کوئی اپنے شریک کے واسطے ضامن نہ ہو تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ دونوں ایک شخص کو وکیل کر دیں کہ دونوں کا حصہ ایک ہی کلمہ کے ساتھ معاملات کر دے پس وکیل مذکور اس غلام سے کہے گا کہ میں نے تجھ کو تیرے دونوں مولادوں کی طرف سے اس استعد مال پر مکاتب کیا پس اگر غلام نے اس کو قبول کر لیا تو دونوں مولادوں کی طرف سے مکاتب ہو جائے گا اور صاحبین کے نزدیک اور نیز امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دونوں میں سے کوئی مولیٰ اپنے شریک کے واسطے کچھ ضامن نہ ہوگا پھر جب کوئی مولیٰ اس کے بدل کتابت میں سے کچھ وصول کرے گا تو اس وصول شدہ میں دوسرا شریک اس سے بٹائی کر سکتا ہے خواہ دونوں مولادوں کی کتابت کا عوض ایک ^(۱) ہی جنس سے ہو یا مختلف ^(۲) جنس سے ہو۔ پھر اگر دونوں نے چاہا کہ باوجود اس کے کہ ہر ایک کا حصہ مکاتب ہو جائے یہ بھی ہو کہ مکاتب سے وصول کردہ مال میں دوسرا شریک بٹائی نہ کر سکے تو یہ حیلہ ہے کہ دونوں ایک شخص کو وکیل کریں کہ وہ اس غلام کو مکاتب کر دے اور وکیل مذکور اس غلام کے ذمہ دونوں میں سے ہر ایک کے حصہ میں تفصیل کر دے خواہ معاوضہ کتابت میں دونوں کا یکساں حصہ بیان کرے یا مختلف بیان کرے پس وکیل اس غلام سے کہے گا کہ میں نے تیرے دونوں مولادوں کی طرف سے تجھ کو ایک ہزار پانچ سو درم پر مکاتب کیا جس میں سے حصہ زید ہزار درم ہے اور حصہ عمرو پانچ سو درم ہے اور غلام کہے کہ میں نے اس سب کو قبول کیا یا وکیل مذکور کہے کہ میں نے تجھ کو ایک ہزار درم و پچاس دینار پر مکاتب کیا جس میں سے ہزار درم حصہ زید اور پچاس دینار حصہ عمرو ہیں اور غلام کہے کہ میں نے اس سب کو قبول کیا پس جب کہ وکیل نے اس طرح کیا تو اس نے مضبوطی کر دی اور دونوں میں سے کوئی دوسرے کے واسطے کچھ ضامن نہ ہوگا جو کچھ ایک مولیٰ وصول کرے گا اس میں دوسرا مولیٰ شریک نہیں ہو سکتا ہے اور شرکت و بٹائی نہ کر سکنے کے حق میں ایسا ہو گیا کہ جیسے اس نے مکاتب کرنے میں جدا جدا مکاتب کیا ہے یہ تا تاریخانیہ میں ہے۔ زید کا ایک غلام ہے اس نے چاہا کہ اس غلام کو آزاد کر دے مگر زید بیمار ہے اور اس کو یہ خوف ہے کہ باوجودیکہ یہ غلام اس کے تہائی مال سے برآمد ہوتا ہے لیکن اس کا وارث اس کی

یعنی اس بات کا حیلہ کہ غلام مذکور آزاد ہو جائے اگر چہ اس پر مال کا معاوضہ ہو سکے اس واسطے کہ اگر مریض نے غلام مذکور کو اس کے مثل دامنوں سے کپڑے فروخت کیا تو یہ بات جس سے بھی بچہ رہ تہائی کے جائز ہوگی اور زائد کے واسطے ماخوذ ہوگا لیکن اس طرح ماخوذ ہوگا کہ وہ آزاد ہے مگر قرض دار ہے ۱۲ منہ

(۱) مثل درم ہوں ۱۲ (۲) شفا درم و کپڑے ہوں ۱۲ منہ

وفات کے بعد ترکہ سے انکار کر جائے حتیٰ کہ یہ غلام تہائی سے برآمد نہ ہو اور وہ اس غلام کو ماخوذ کرے کہ بقدر حق^(۱) وارث کے وارث کو سعایت کر کے ادا کرے تو امام خصافؒ نے فرمایا کہ اس کا حیلہ یہ ہے کہ غلام مذکور کو اسی کے ہاتھ بعوض مال کے فروخت کر دے اور گواہوں کے سامنے یہ مال وصول کرے پس جب غلام نے اپنے آپ کو خرید لیا تو اسی وقت آزاد ہو جائے گا اور مال سے اس وجہ سے بری ہو جائے گا کہ مولیٰ نے اس کو اس سے وصول کر لیا ہے اور صحیح شمس الائمہ طوائی نے فرمایا کہ امام خصافؒ نے یہ شرط لگائی کہ مولیٰ ان گواہوں کے سامنے مال پر قبضہ کر لے حالانکہ اس کی ضرورت جیسی ہے کہ جب مولیٰ پر حالت صحت کا قرضہ ہوتی کہ حالت مرض میں مولیٰ کا اقرار مستیغائے ثمن جو غلام پر واجب ہوا ہے صحیح نہ ہو اور اگر مولیٰ پر حالت صحت کا قرضہ نہ ہو اور اس نے مرض میں یہ اقرار کیا کہ میں نے وہ ثمن جو غلام پر واجب ہوا ہے بھر پایا تو اس کا اقرار صحیح ہوگا اور اصل مسئلہ یہ ہے کہ اگر اپنے غلام کو اپنے مرض میں مکاتب کیا پھر بدل کتابت وصول پانے کا اقرار کر لیا حالانکہ اس پر قرضہ صحت نہیں ہے تو اس کا اقرار صحیح ہوگا لیکن تہائی مال سے معتبر ہوگا یعنی اگر اس قدر مال کتابت جس کے وصول پانے کا اقرار کیا ہے تہائی مال متروکہ ہوگا تو مکاتب بری ہو جائے گا بخلاف اس کے اگر مریض نے حالت مرض میں اس کو فروخت کیا پھر استیغائے ثمن کا اقرار کیا تو اس کا اقرار صحیح ہے اور پورے مال سے معتبر ہوگا پھر واضح ہو کہ اگر غلام مذکور کے پاس کچھ مال نہ ہو تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ مولیٰ کچھ مال اس کو بقدر ثمن کے پوشیدہ دے دے کہ اس سے وارث لوگ خبردار نہ ہوں پھر غلام مذکور کو اپان بیع کے سامنے یہی مال اپنے مالک کو دے دے گا پس آزاد ہو جائے گا اور وارثوں کو اس سے مواخذہ کرنے کی کوئی گراہ نہ ہوگی اس واسطے کہ وہ لوگ یہ نہیں جانتے ہیں کہ مولیٰ نے اس غلام کو کچھ دیا ہے اور یہی مسئلہ حیل الاصل میں ذکر کر کے فرمایا کہ اس کا حیلہ یہ ہے کہ مولیٰ اس غلام کو کسی مرد معتد کے ہاتھ فروخت کر کے گواہوں کے سامنے ثمن وصول کر لے پھر مشتری اس کو آزاد کر دے اور اس کا آزاد کرنا صحیح ہوگا پھر مریض یہ ثمن مشتری مذکور کو خفیہ بہہ کر دے پس وارثوں کو غلام یا مشتری سے مواخذہ کرنے کی کوئی راہ نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔

گبار بویں فصل ☆

وقف کے بیان میں

اگر کسی نے چاہا کہ اپنا دار یا زمین مسکینوں کے واسطے صدقہ دہی قرار دے کہ اس کی زندگی اور اس کی وفات کے بعد یوں ہی رہے اور اس کو خول ہوا کہ شاید اس کا مرافعہ ایسے قاضی کے حضور میں ہو جو امام ابو حنیفہؒ کے مذہب کا قائل ہے پس وہ یہ صدقہ اور یہ وقف باطل کر دے پس اس نے اس کے واسطے کوئی حیلہ چاہا تو جانتا چاہئے کہ امام اعظمؒ کے نزدیک وقف مضاف بسوئے زمانہ بعد موت نہیں صحیح ہے لہذا بطریق وصیت ایسا ہی امام خصافؒ نے امام اعظمؒ کا مذہب ذکر کیا ہے اور ہمارے نزدیک اس طرح محفوظ ہے کہ اگر مضاف بسوئے زمانہ بعد موت ہو یا اس کی وصیت ہو تو امام اعظمؒ کے نزدیک صحیح ہے پس اس کا حیلہ یہ ہے کہ وقف کنندہ نے جو وقف کیا ہے وہ کسی شخص کو سپرد کر کے اس کو اس وقف کا قیم قرار دے پھر یہ وقف کنندہ اس کے حاصلات کو مسکینوں کے خرچ میں لانے سے انکار کرے یا کسی مشتری کے ہاتھ اس وقف کو فروخت کر کے سپرد کرے پس در صورت بیع کے مشتری کے ساتھ اور در صورت انکار

۱۔ اقول لیکن یہ اقرار در صورتیکہ مریض نے وصول نہ کیا ہو باطل دروغ ہوگا اور مرض الموت میں جھوٹ بولنا کیا ضروری ہے اس واسطے خصاف نے اس کو ذکر کیا مگر یہ شرط نہیں ہے ۱۲ منہ ۲۔ قال یہ حکم اس وقت ہے کہ مشتری نے بعض ثمن مثل کے یا زیادہ کے خریدے اور ۱۲ منہ

(۱) مثلاً بالکل دے سے انکار کیا تو وہ تہائی قیمت کے واسطے ۱۲ منہ

صرف حاصلات بہ مضاف مساکین کے وقف کنندہ کے ساتھ یہ شخص متولی خصوصیت کرے یعنی مشتری واقف پر متولی نالاش کرے اور اس کو ایسے قاضی کے پاس لے جائے جس کے نزدیک ایسا وقف صحیح ہے پس یہ قاضی اس وقف کی صحت کا حکم دے گا اور یہ حکم قضا صحیح ہو گا کیونکہ عی کی طرف سے دعویٰ اور مذعالیہ کی طرف سے خصوصیت پائی گئی ہے پھر بعد اس حکم کے کسی قاضی وغیرہ کو یہ اختیار نہ ہے کہ بحکم شرعی اس کو باطل کر سکے اس واسطے کہ قاضی مذکور نے ایک مسئلہ مجتہد فیہ میں یعنی جس میں مجتہدوں کا اختلاف رائے بجانب جواز و عدم جواز ہے حکم دیا ہے پس اس کی قضاء نافذ ہو کر اجماعی ہو جائے گی یہ محیط میں ہے۔

زید کے واسطے کچھ مال ایک وقف سے ہے جو اس پر اور غیر پر مثلاً عمر وغیرہ پر بھی وقف کیا گیا ہے اور زید پر قرض واجب ہوا پس اس نے چاہا کہ اپنے قرض خواہ کو اس امر کا وکیل کر دے کہ ہر سال اس وقف کی حاصلات میں سے جو کچھ اس کے واسطے ہوا کرے اس کو اپنے قرض کی ادائیگی میں لے لیا کرے پس قرض خواہ نے کہا کہ مجھے اس بات سے اطمینان نہیں ہے کہ تو مجھے اپنی وکالت سے خارج کر دے پس میں چاہتا ہوں کہ مجھے اس طرح وکیل کر دے کہ تا ادائیگی میرے قرض کی جو تجھ پر ہے تو مجھ کو اپنی وکالت سے خارج نہ کر سکے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ قرض دار مذکور اس امر کا اقرار کرے کہ وقف کنندہ نے اپنی ذات کے واسطے یہ شرط لگائی تھی اس اصل وقف میں سے کہ جب تک وہ زندہ ہے اس کی ذات اور اس کے اہل و عیال کے واسطے اس وقف کی حاصلات میں سے اس قدر سالانہ نفقہ دیا جائے اور اس کی وفات کے بعد پہلے اس کے قرض کی ادائیگی اس وقف سے کی جائے پھر باقی حاصلات ان لوگوں کے واسطے ہوں جن پر یہ وقف ہے اور اس فلاں بن فلاں یعنی اپنے قرض خواہ کا فلاں بن فلاں یعنی وقف کنندہ پر اس قدر درم قرضہ صحیح ہے اور میں نے اس قرض خواہ کے واسطے اس کی طرف سے اس تمام مال کی ضمانت صحیحہ جائزہ قطعہ قبول کر لی تھی اور اس وقف کنندہ نے اس فلاں بن فلاں یعنی قرض خواہ کو اپنی زندگی میں اس وقف کا متولی کیا تھا کہ اس وقف کی آمدنی سے اپنا قرضہ سب وصول کر لے اور جب سب بھر پائے تو پھر اس کے بعد کچھ متولی نہ رہے گا اور نیز تحریر کرے کہ میں نے اس قرض خواہ کو وکیل کیا کہ اس وقف میں سے میرا حصہ حاصلات برابر وصول کرے یہاں تک کہ تمام وہ مال جس کی میں نے وقف کی طرف سے اس کے واسطے ضمانت کی ہے بھر پائے پس جب اس نے اس طور سے اقرار کیا تو بعد اس کے اس کو یہ اختیار نہ رہے گا کہ قرض خواہ مذکور کو وکالت سے خارج کرے اور محسب الائمہ حلوائی نے فرمایا کہ اس حیلہ میں ایک نوع کا اشتباہ ہے اس واسطے کہ اس نے کہا کہ وقف کنندہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ پہلے اس وقف کی حاصلات سے اس کا اور اس کے عیال کا نفقہ دیا جائے اور اس کے قرضوں کی ادائیگی میں صرف کیا جائے پس یہ کسی قدر وقف کا اپنے واسطے استثنا کر لینا ہوا اور یہ امام ابو یوسف کے نزدیک جائز نہیں ہے اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے پس یہ بھی لکھنا چاہئے کہ اس قرض دار نے اقرار کیا کہ کسی قاضی نے اس وقف کی صحت کا حکم دے دیا ہے تاکہ متفق علیہ ہو جائے پھر اس حیلہ میں فرمایا کہ اس فلاں یعنی قرض خواہ کے واسطے فلاں یعنی وقف کنندہ پر اس قدر مال قرضہ واجب ہے پس یہ باقرار اس مقرر کے صحیح ہے اس واسطے کہ وہ حق فیر کے مقدم ہونے کا اقرار کرتا ہے پس اس اقرار میں اس کی تصدیق کی جائے گی جیسے وارث نے اگر اپنے مورث پر قرضہ کا اقرار کیا تو اسی وجہ سے صحیح ہوتا ہے کہ اس نے تقدیم حق فیر کا اقرار کیا ہے اور صاحب قرضہ بہ نسبت وارث کے مقدم کیا جاتا ہے پس ایسا ہی ہے اس صورت میں ہو گا پھر اس حیلہ کے اقرار میں فرمایا کہ میں نے اس تمام مال کی ضمانت صحیحہ ضمانت کر لی تھی اور اس میں بھی ایک طرح کا شبہ ہے کیونکہ ضمانت مذکورہ جیسی صحیح ہوگی کہ جب وقف کنندہ بحالت تو انگری سر کیا ہو اور اگر بحالت مظہر مرا ہے تو امام اعظم کے نزدیک ایسی ضمانت صحیح نہ ہوگی پس اس کے واسطے بھی حکم حاکم لائق کرے تاکہ متفق علیہ ہو جائے پھر اس حیلہ میں فرمایا کہ اس وقف

۱۔ یعنی واقف کے ایک قاضی سے یہ حکم حاصل کر کے لکھوا۔ تاکہ جھوٹ نہ ہو اور وقف لازمی ہو جائے ۱۲

۲۔ یعنی سب سے ایک جائز ہو اور اختلاف نہ رہے کیونکہ حکم قاضی سے بالائیک اختلاف آٹھ جاتا ہے ۱۳

کنندہ نے اس صدقہ کا متولی ہونا اس قلاں یعنی قرض خواہ کے سپرد کیا اور یہ زمین اس قلاں کے قبضہ میں دے دی اور یہ اقرار بھی اس مقرر کی طرف سے صحیح ہے اس واسطے کہ اس نے اپنے ذاتی حق پر حق غیر کو مقدم کیا ہے پس اقرار صحیح ہوگا پھر تحریر کیا کہ اور جب یہ قرض خواہ اس قدر اپنا قرضہ کامل وصول کر چکے تو اس کے واسطے اس کی ولایت کچھ نہ رہے گی یہ بدین غرض تحریر کیا تاکہ وہ اپنے قبضہ میں ہونے کی وجہ سے اس پر اپنے استحقاق کا مدعی نہ ہو جائے یہ ذخیرہ میں ہے۔

بارہویں فصل ☆

شرکت کے بیان میں

زید و عمرو نے چاہا کہ باہم شرکت کریں اور ایک کے پاس مثلاً زید کے پاس سو دینار ہیں اور دوسرے عمرو کے پاس ہزار درم ہیں تو شرکت جائز ہے اگرچہ دونوں مال مخلط نہ ہوں گے اور یہ جواز اس وجہ سے ہوا کہ ہمارے علماء مثلاً کے نزدیک مخلط ہو جانا شرط نہیں ہے اور یہ مسئلہ کتاب الشریک میں مذکور معروف ہے پھر اگر دونوں مالوں میں سے کوئی مال قبل اس کے کہ خرید واقع ہو ضائع ہو گیا تو اپنے مالک کا مال گیا اور یہ بھی معروف ہے۔ پس اگر دونوں نے چاہا کہ قبل خرید واقع ہونے کے ہر دو مال میں سے کسی مال کے ضائع ہونے کی صورت میں نقصان دونوں کے حق عائد ہو تو اس کا حیلہ کیا ہے تو امام خصاصؒ نے فرمایا کہ اس کا حیلہ یہ ہے کہ دیناروں کا مالک اپنے نصف دینار درموں والے کے ہاتھ اس کے نصف درموں کے عوض فروخت کر دے پس دونوں مال دونوں کے درمیان مشترک ہو جائیں گے پھر اس کے بعد دونوں عقد شرکت قرار دیں جس طرح ان کی باہمی قرار داد ہو اور اگر ایک شریک کے پاس متاع اور دوسرے کے پاس مال نقد ہو اور دونوں نے شرکت چاہی تو یہ شرکت بعروض ہوگی اور یہ جائز نہیں ہے اور امام خصاصؒ نے فرمایا کہ اس کا حیلہ یہ ہے کہ متاع والا اپنی نصف متاع کو مال نقد والے کے نصف مال نقد کے عوض فروخت کر دے پس مال و متاع دونوں میں مشترک ہو جائے گی پھر دونوں اپنی مراد کے موافق عقد شرکت قرار دیں گے پھر جس الائمہ حلوئی نے فرمایا کہ امام خصاصؒ کا فرمانا کہ پھر دونوں اپنے ارادے کے موافق عقد شرکت قرار دیں گے یہ امر نقد کے حق میں ٹھیک ہے کہ اگر نقد کے حق میں ارادہ یہ کیا کہ نفع کی ویشی کے ساتھ شرط کریں تو جائز ہے اور اگر اس المال اس متاع کو قرار دیا تو نفع میں کی ویشی شرط کرنا جائز نہیں ہے بلکہ نفع بقدر اس المال کے ہوگا پس امام خصاصؒ کا قول نقدی مال کے حق میں محمول کیا جائے گا نہ متاع کے حق میں یعنی انہوں نے اس قول سے حصہ نقد مراد لیا ہے نہ متاع اور اگر دونوں کے پاس متاع ہو اور دونوں نے شرکت کرنی چاہی تو امام خصاصؒ نے فرمایا کہ اس کا حیلہ یہ ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک اپنی نصف متاع کو بعوض دوسرے کی نصف متاع کے دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دے پھر دونوں اپنے ارادے کے موافق باہم عقد شرکت قرار دیں اور یہ حکم اس وقت ہے کہ ایک کی متاع کی قیمت دوسرے کی متاع کی قیمت کے برابر ہو اور اگر ایک کی متاع کی قیمت بہ نسبت دوسرے کے زائد ہو مثلاً ایک کی متاع کی قیمت چار ہزار درم ہوں اور دوسرے کی قیمت ہزار درم ہوں تو کم قیمت والا اپنی متاع کے چار پانچویں حصے دوسرے کی متاع پانچویں حصے کے عوض فروخت کر دے گا پس تمام متاع ان دونوں کے درمیان پانچ حصوں پر مشترک ہوگی اور جو کچھ نفع حاصل ہوگا وہ بھی دونوں میں بقدر اس المال کے مشترک ہوگا۔ دو شخص زید و عمرو میں سے زید کے پاس ہزار درم اور عمرو کے پاس دو ہزار درم ہیں پس اگر دونوں نے اس طرح شرکت چاہی کہ نفع دونوں میں نصفاً نصف اور گھٹی دونوں پر نصفاً نصف ہو تو یہ جائز نہیں ہے اس واسطے کہ گھٹی بقدر اس المال کے ہوگی جیسا کہ کتاب الشریک میں

۱۔ قول متاع الخ قول نصف متاع سے خود یہی مراد ہے کہ اندازہ قیمت سے نصف ہو پس تکلیف بیکار ہے ۱۲۸

معلوم ہو چکا ہے اور امام خصافؒ نے فرمایا کہ اس کا حیلہ یہ ہے کہ عمرو اپنے ہزار درہم زائد میں سے نصف یعنی پانچ سو درہم زیادہ کو قرض دے دے تاکہ دونوں کا اس المال برابر ہو جائے پس ایسی حالت میں گھٹی کی اس طرح شرط کرنا روا ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر ایک کے پاس مال ہو اور دوسرے کے پاس کچھ مال نہ ہو اور دونوں نے اس طرح شرکت چاہی کہ مال والے کے مال سے دونوں کام کریں تو یہ جائز نہیں ہے اور اس کا بھی یہی حیلہ ہے کہ مال والا اپنے مال میں سے کسی قدر مال دوسرے کو قرض دے دے تاکہ جائز ہو جائے۔ اگر دو شریکوں میں سے دوسرے کے غائب ہونے کی حالت میں ایک نے شرکت کو توڑنا چاہا تو جائز نہیں ہے اور امام خصافؒ نے فرمایا کہ اس کا یہ حیلہ ہے کہ جو شرکت توڑنا چاہتا ہے وہ غائب کے پاس کوئی اپنی یا خط بھیج دے کہ اس کو خبر کر دے کہ شریک نے شرکت توڑ دی یا کسی شخص کو وکیل کر دے کہ وہ جا کر شریک سے شرکت توڑ دے اور شیخ شمس الائمہ سرخسی نے فرمایا کہ وکیل کو معزول کرنے اور غلام ماذون کو مجبور کرنے و مضارب بتلخ کرنے وغیرہ ہر عقد میں جواز نہیں ہوتا ہے یہی حیلہ ہے یہ محیط میں ہے۔

فہرست عالمگیری

خرید و فروخت کے بیان میں

ایک شخص کے پاس دار یا زمین ہے وہ چاہتا ہے کہ اس کو ایک مشتری کے ہاتھ فروخت کرے مگر وہ مشتری کے سپرد نہیں کر سکتا ہے پس اس نے چاہا کہ ایسا حیلہ نکالے کہ اگر ممکن ہو تو مشتری کو سپرد کر دے گا ورنہ مشتری کو اس کا شمن واپس کر دے گا اور مشتری یہ نہ کر سکے کہ خواہ مخواہ بائع کو بیع سپرد کرنے پر مانع کرے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ مشتری اس امر کا اقرار کرے کہ بائع نے جس وقت اس زمین کو فروخت کیا ہے اس وقت یہ زمین ایک عالم کے قبضہ میں تھی جس نے اس کو غصب کر لیا تھا اور وہ غصب کا اقرار کرتا ہے اور یہ بیع بائع کے قبضہ میں ہر وجہ سے نہ تھی اور اس اپنے اقرار کے گواہ کر دے پھر بیعت نامہ تحریر کیا جائے اور اس میں بیع پر قبضہ کرنے کا ذکر نہ کرے اور یہ تحریر کرے کہ بائع نے شمن وصول پانے کا اقرار کیا پس اگر بیع سپرد کرنے پر قادر ہو تو اس کو بیع سپرد کر دے گا ورنہ مشتری کو اس کا شمن واپس دے گا اور یہ اس صورت میں ہے کہ غصب کرنے والا غصب کا مقرر ہو اور اگر غاصب اپنے غصب کا مقرر نہ ہو بلکہ منکر ہو تو اسی مقام پر ذکر کیا کہ بیع باطل ہوگی اور اس کو بھاگے ہوئے غلام کی بیع پر قیاس کیا ہے پھر خصاف رحمۃ اللہ علیہ نے اس حیلہ کی تعلیم میں فرمایا کہ مشتری اقرار کرے کہ یہ زمین مبیعہ ایسے غاصب کے قبضہ میں تھی جو اس کے غصب کرنے کا اقرار کرتا ہے اور یہ اس وجہ سے کہ مشتری نے ایسا اقرار نہ کیا تو شاید وہ بائع سے اس بیع کے سپرد کر دینے کا مطالبہ کر کے قاضی سے درخواست کر لے کہ یہ قید کیا جائے تو قاضی اسکو قید کرے گا اور اگر قاضی کو یہ معلوم ہو جائیگا کہ مشتری نے ایسا اقرار کیا کہ اس نے زمین مخصو بہ خریدی ہے تو قاضی اسکے بائع کو قید نہ کرے گا اس واسطے کہ مشتری کی طرف سے قبضہ کرنے میں تاخیر دینا تا وقت امکان تسلیم ثابت ہوا پھر فرمایا کہ بائع اس کے اقرار پر گواہ کر لے تاکہ بوقت انکار مشتری کو گواہوں کے ذریعہ سے قاضی کے سامنے بائع پر اس کو ثابت کر سکے یہ ذخیرہ میں ہے۔ زید نے چاہا کہ عمرو سے اس کا دار خرید کرے مگر اس کو اطمینان نہیں ہے کہ شاید عمرو نے اس بیع سے پہلے اس دار میں کوئی اور معاملہ کر رکھا ہو یعنی مثلاً پہلے کے ہاتھ وغیرہ کر چکا ہو پس زید نے چاہا کہ یہ شرط کرے کہ اگر یہ دار مبیعہ اس کے پاس سے استحقاق میں لے لیا گیا تو وہ بائع سے اپنے شمن کا دو چہرہ واپس کر لے گا اور یہ اس کو حلال بھی ہو تو اس کا حیلہ کیا ہے تو فرمایا کہ عمرو کے ہاتھ مشتری اپنا ایک کپڑا مثلاً سودینار کو فروخت کرے پھر اس سے دار مذکور کو بعض سودینار کے خریدے اور اس کو اور سودینار کو جو جامہ مذکور کا شمن

ہے اس کو دے دے پس دار کا ثمن دو سو دینار ہو جائے گا پس اگر دار نہ کور استحقاق میں لیا گیا تو بائع سے دو سو دینار واپس لے گا اور یہ اس کو حلال ہوں گے اور دوسری صورت یہ ہے کہ دار کا خریدار اپنا ہزار درم کا کپڑا مالک دار کے ہاتھ بیعوض دو ہزار درم کے فروخت کرے اور کپڑا اس کو دے دے پھر دار کا خریدار بائع دار سے اس کا دار جو ہزار درم کا ہے دو ہزار درم کو خریدے اور دار پر قبضہ کر کے دونوں مقاصد تکمیل کر لیں کہ ہر ایک پر جو دوسرے کا واجب ہوا ہے اس کا قصاص کر لیں پس جب دونوں نے ایسا کیا پھر کسی نے گواہوں سے دار پر اپنا استحقاق ثابت کر کے لے لیا تو دار کا خریدار اس کے بائع سے دو ہزار درم واپس لے گا حالانکہ جس کے عوض اس کو دار حاصل ہوا ہے یہ اس کا دو چہند ہے۔

امام محمدؒ نے یہ مسئلہ کتاب الاصل کی جیل میں ذکر کر کے فرمایا کہ اس کا حیلہ یہ ہے کہ بائع دار مشتری کے ہاتھ اپنا دار بیعوض ہزار درم کے فروخت کرے پھر پورے ثمن کے عوض مشتری ایک کپڑا پانچ سو درم قیمت کا بائع کے ہاتھ فروخت کرے اور بائع دار اس پر قبضہ کر لے پھر بائع دار اس کپڑے کو مشتری نہ کر کے ہاتھ پانچ سو کے عوض فروخت کر دے پھر اگر دار نہ کور استحقاق میں لیا گیا تو مشتری اپنے بائع سے اپنے دیئے ہوئے درموں کا دو چہند واپس لے گا کیونکہ اس نے بائع کو دراصل فقہ پانچ سو درم دیئے ہیں اور وقت استحقاق کے اس سے ہزار درم واپس لے گا اور یہ اس کو حلال ہوں گے۔ ایک شخص نے چاہا کہ اپنا دار یا باندی یا کوئی دوسری چیز فروخت کرے اور چاہتا ہے کہ اس کے ہر عیب سے بریت کر لے لالا چوری یا جزیہ سے لیکن بائع کو اطمینان نہیں ہے کہ شاید مشتری اس کو واپس دے اور کہے کہ عیب کا نام نہیں لیا اور اس پر ہاتھ نہیں رکھا اور ایسے قاضی کے پاس مراجعہ کرے جو تمام عیوب سے بریت کا قائل نہیں ہے جب تک کہ بریت کے وقت اس پر ہاتھ نہ رکھے اور بیان نہ کرے تو اس کا حیلہ کیا ہے تو جانا چاہئے کہ اگر کسی نے کوئی غلام وغیرہ فروخت کیا اور اس کے عیوب سے بریت کر لی تو یہ جائز ہے اور اس کے سب عیوب سے بری ہو جائے گا اگر چہ اس نے عیوب کا نام نہ لیا ہو اور بعض لوگوں نے کہا کہ جب تک عیوب بیان نہ کرے تب تک جائز نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ عیوب کو بیان کرنے کے باوجود یہ بھی شرط ہے کہ عیب کی جگہ پر ہاتھ رکھ کر یوں کہے کہ میں اس عیب سے بری ہوتا ہوں جس کو میں نے بیان کیا اور اس پر اپنا ہاتھ رکھ دیا ہے اور بدون اس کے بریت صحیح نہیں ہے اور یہی ابن ابی لیلیٰ کا قول ہے۔ پس اگر اس نے عیوب کو بیان نہ کیا اور عیب کی جگہ ہاتھ نہ رکھا تا کہ اس کو عیوب کے ناموں سے اطلاع نہ ہو یا تمام عیوب جو بیع میں ہے اس کو معلوم نہ ہوں اور اس کو خوف ہو کہ شاید مشتری اس کا مراجعہ ایسے قاضی کے پاس کرے جو بدون بیان عیوب و بدون قائل عیب پر ہاتھ رکھنے کے بریت کر لینا صحیح نہیں جانتا ہے اور اس نے اس امر کا حیلہ طلب کیا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ بیع کا مالک کسی مرد مسافر کو حکم کرے کہ وہ اس بیع کو مشتری کے ہاتھ فروخت کر دے بدین شرط کہ مالک بیع مشتری کے واسطے اس کے ہر طرح کے درک کا اور چوری اور جزیہ کا ضامن ہے پھر مرد مسافر بعد بیع کرنے کے جہاں چاہے چلا جائے پس بائع کو ذوق حاصل ہو جائے گا اس واسطے کہ اگر مشتری نے سوائے چوری و جزیہ کے کوئی عیب پایا تو واپس کرنے کے واسطے وہ مالک عین سے خصومت نہیں کر سکتا ہے اس واسطے کہ عقد بیع کے حقوق بجانب عاقد راجع ہوں گے اور مالک عین اس کا عاقد نہیں ہے بلکہ عاقد مرد مسافر ہے اس کا پتہ نہیں معلوم ہے اور ایسا ہی امام محمدؒ نے اس حیلہ کو خیل الاصل میں بتایا روایت ابو حفص ذکر فرمایا ہے اور ابو سلیمان کی روایت میں اس طرح ہے کہ امام محمدؒ نے فرمایا کہ اس کا حیلہ یہ ہے کہ مالک باندی کسی مرد مسافر کو جس نے بائع سے یہ باندی خریدی ہے حکم کرے کہ اس کو مشتری کے ہاتھ فروخت کر دے بدین شرط کہ باندی کا مولیٰ ہر طرح کے درک ذروری و جزیہ کا

۱۔ مقاصد باہم قصاص یعنی اولاد نہ لاکر لینا ۱۴ ۲۔ ضمان درک کا بیان کتاب المبیع میں مفصل مذکور ہے اور خلاصہ یہ کہ اگر کوئی بات ایسی پیش آئے کہ بیع اس کو مسلم نہیں رہ سکتی تو ثمن حاصل کرنا ضامن سے ممکن ہو ۱۵

خاصہ مشتری کے وہ طے خاصن ہے پھر مرد مسافر غائب ہو جائے پس اگر مشتری نے ان دونوں عیالوں کے سوائے اس میں کوئی عیب پایا تو وہ مشتری اول یعنی مرد مسافر کو واپس نہیں کر سکتا ہے اس واسطے کہ وہ غائب ہے اور مشتری اول کے بائع کو بھی واپس نہیں دے سکتا ہے اس واسطے کہ مشتری نے اس سے نہیں خریدی ہے پس بائع کا مقصود حاصل ہو جائے گا اور شیخ الاسلام نے فرمایا کہ جس طرح روایت ابوسلمان میں مذکور ہے وہ مولائے ہاندی کے حق میں زیادہ مضبوطی کے ساتھ ہے اس واسطے کہ روایت ابوحنیفہ کے موافق اگر اس کو وکیل کر کے فروخت کرائے تو حقوق عقد اگرچہ ہمارے نزدیک وکیل کی جانب راجع ہوتے ہیں لیکن بعض علماء کے نزدیک موکل کی جانب راجع ہوتے ہیں پس شاید مشتری ایسے قاضی کے حضور میں مرافعہ کرے جو ایسی صورت میں موکل کو واپس دینا جائز سمجھتا ہی نہیں مالک بیع کا مقصود حاصل نہ ہوگا۔

ہاندی کو خرید کر آزاد کرنے کی ایک "فقہی اصطلاح" کی تفصیل ☆

ایک شخص نے چاہا کہ اپنی ہاندی کو ایک شخص کے ہاتھ بطور بیع تسلیم فروخت کرے مگر بائع کو یہ خوف ہوا کہ شاید مشتری اس کو آزاد نہ کرے اور اگر بائع بزمہ مشتری اس بیع میں یہ شرط کرتا ہے کہ اس کو آزاد کرے تو بیع قاسد ہوئی جاتی ہے تو اس کا کیا حیلہ ہے سو فرمایا کہ بائع اس مشتری سے یہ کہے کہ تو اپنے اوپر اس امر کے گواہ کر لے کہ اگر تو اس ہاندی کو خریدے تو یہ آزاد ہے پس اگر مشتری نے ایسا کیا تو خریدنے کے بعد مشتری کی طرف سے آزاد ہو جائے گی اور یہ جائز ہے اس واسطے کہ آزادی کو بجانب خریدہ مضاف کرنا ہمارے نزدیک جائز ہے۔ اگر مشتری نے کہا کہ یہ امر مجھے گراں گذرتا ہے کہ میں اس کو اپنی عین حیات آزاد کر دوں بلکہ مجھے یہ ضرورت ہے کہ وہ میری خدمت کرے مگر میں اس کو فروخت نہ کروں گا پس بائع نے اس کے واسطے بھی مضبوطی چاہی تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ مشتری یوں کہے کہ اگر میں اس کو خریدوں تو یہ میری موت کے بعد آزاد ہے یا یوں لکھے کہ اگر میں اس کو خرید کر دوں تو یہ مردہ ہے پس اگر اس کو مشتری نے اس کہنے کے بعد خرید لیا تو یہ مردہ ہو جائے گی پس زندگی بھر اس سے خدمت لے لے اور اس کو فروخت نہیں کر سکتا ہے اس واسطے کہ مردہ کی بیع بدون حکم قاضی کے جائز نہیں ہوتی ہے پس بائع و مشتری دونوں کا مطلب حاصل ہو جائے گا۔ زیہ نے عمرو کی زمین غصب کر لی اور اس کو واپس دینے سے انکار کرتا ہے اور کہتا ہے کہ اس کو میرے ہاتھ فروخت کر دے مگر پوشیدہ یہ کہتا ہے اور علانیہ اس سے انکار کرتا ہے پس عمرو کو منظور ہوا کہ اس سے کسی حیلہ سے اپنی زمین نکالے پس عمرو کو چاہئے کہ کسی معتد آدمی کے ہاتھ خفیہ یہ زمین فروخت کر کے اس پر گواہ کر لے پھر اس کو غاصب کے ہاتھ فروخت کرے اور دونوں بیع میں زیادہ مدت قرار دے جو اس قدر ہو کہ دونوں بیع کی تاریخ گواہوں پر مشتبہ نہ ہو پس جب ایسا کرے گا تو مشتری اول آ کر اپنے گواہ قائم کرے گا کہ میرا خریدنا اس سے پہلے واقع ہوا ہے پس وہ غاصب سے ملے گا اور ایسے مقصوب کی خرید میں جس کا غاصب منکر ہو دو روایتیں مختلف ہیں منجملہ دونوں کے روایت نادر کے موافق^(۱) جائز ہے پس روایت نادر مذکورہ کے موافق اس صورت میں بھی یہ حیلہ ہو سکتا ہے اور اگر کوئی ہاندی خریدے تو لازم ہے کہ اس کا اعتبار کرادے یعنی حیض مقررہ کے ساتھ معلوم کرے کہ اس کو حمل نہیں ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس اعتبار کے ساقط کرنے کے لیے حیلہ کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور امام محمد اس کو جائز نہیں فرماتے ہیں اور مختار یہ ہے کہ جس صورت میں یہ معلوم ہو کہ بائع نے اس ہاندی سے اس طہر میں جماع نہیں کیا ہے تو امام ابو یوسف کا قول لے اور جس صورت میں معلوم ہو کہ بائع نے اس سے اس طہر میں قربت کی ہے تو امام محمد کا قول لے یعنی امام ابو یوسف کے قول کے موافق حیلہ نہ کرے اور

۱۔ تسمان اور اصطلاح میں مراد یہ کہ اس کو خرید کر آزاد کرے گا ۲۔ قول نہیں راجح کیونکہ اعتبار ایک حق شرعی ہے پس حیلہ سے ساقط نہ کرے اور امام ابو یوسف نے اکثر سلاطین کی بے پروائی کے خیال سے یہ قول کیا ۱۳ (۱) خلاف روایت ظاہر

وہ حیلہ یہ ہے کہ جب کہ مشتری کے نکاح میں کوئی حیزہ عورت نہ ہو تو قبل خریدنے کے اس سے نکاح کر لے پھر اس کو خرید لے اور اگر اس کے نکاح میں کوئی آزادہ عورت ہو تو حیلہ یہ ہے کہ بائع یا قبضہ سے پہلے مشتری اس کا نکاح کسی ثقہ کے ساتھ کر دے پھر اس کو خرید کر اس پر قبضہ کر لے پھر شوہر نہ کر اس کو طلاق دے دے پس استبراء ساقط ہوگا اس واسطے کہ وجود سبب کے وقت یعنی ملک موکدہ قبضہ حاصل کرنے کے وقت جب کہ اس کی فرج اُس کو حلال نہ تھی تو اس کا استبراء اس پر واجب نہ ہوا اگرچہ اس کے بعد حلال ہوگئی کیونکہ معتبر وہی وقت ہے جس وقت سبب پایا گیا ہے جیسا کہ غیر کے معتدہ ہونے کی صورت میں ہے یہ ہدایہ میں ہے۔

ایک شخص نے ایک باندی خریدی اور چاہا کہ اس پر اس کا استبراء کرانا لازم نہ آئے تو اس کا کیا حیلہ ہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ بائع اس کو کسی معتد ثقہ کے ساتھ بیادے جس کے نکاح میں کوئی عورت آزاد نہ ہو پھر اس کو مشتری کے ہاتھ فروخت کرے پس اس پر مشتری قبضہ کر لے پھر اس کا شوہر اس کے ساتھ دخول کرنے سے پہلے اس کو طلاق دے دے پس مشتری کے ذمہ استبراء واجب نہ ہوگا اس واسطے کہ استبراء واجب ہونے کا سبب یہ ہوتا ہے کہ ملک و ملی بملک یحییٰ حاصل کرنے کے حاصل کرے خواہ بذریعہ خرید کے یا اور کسی سبب سے ملک یحییٰ حاصل کرے پھر خریدنے کے وقت اس باندی کی فرج اُس کو حرام تھی پس اس حالت میں اس پر اس کا استبراء کرانا واجب نہ تھا پس اس کے بعد بھی واجب نہ ہوگا لیکن یہ شرط ہے کہ اس کے مولیٰ نے جس نے اس کا نکاح کر دیا ہے پھر ایک حیض سے اس کا استبراء کر کے قب نکاح کیا ہو کیونکہ اگر اس نے ایسا نہ کیا تو یہ لازم آئے گا کہ ایک ہی طہر میں دو مردوں نے ایک عورت سے اجتماع کیا اور اسی طرح اگر ایک شخص نے اپنی باندی سے و ملی کی پھر چاہا کہ کسی مرد سے اس کا نکاح کر دے تو چاہئے کہ ایک حیض سے استبراء کرادے پھر اس کا نکاح کر دے تاکہ دو بیٹوں کا اجتماع لازم نہ آئے ایسا ہی خصاف نے ذکر فرمایا ہے اور جامع صغیر میں لکھا ہے کہ اگر بائع نے قبل اس کا نکاح کر دینے کے اس کے ساتھ و ملی کی ہے پھر اس کا نکاح کر دیا تو شوہر کو روا ہے کہ اس کا استبراء کرانے سے پہلے اس سے جماع کرے یہ امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ مجھے پسند نہیں ہے کہ قبل استبراء کے اس کے ساتھ و ملی کرے پھر واضح ہو کہ خصاف نے حیلہ مذکورہ میں یوں فرمایا کہ مشتری اس پر قبضہ کرے پھر شوہر اس کو طلاق دے دے پس قبضہ کے بعد طلاق ہوتا اس واسطے شرط کیا کہ اگر مشتری کے قبضہ سے پہلے اس نے طلاق دے دی تو مشتری نے قبضہ کیا تو مشتری پر استبراء واجب ہوگا چنانچہ امام محمد سے دور روایتوں میں صحیح روایت یہی ہے اس وجہ سے کہ قبضہ مشابہ عقد کے ہے اور اسی پر احکام کا دار و مدار ہے خصوصاً ایسے احکام جن کی بنا احتیاط پر ہے پس اگر مشتری ایسی حالت میں اس کو خریدے تو اس پر استبراء واجب ہے پس جب ایسی حالت میں قبضہ کیا جو مشابہ عقد خرید کئے ہے تو بھی استبراء لازم ہوا لہذا بعد قبضہ کرنے کے طلاق شرط کیا گیا اور بیوع الاصل میں لکھا ہے کہ اگر شوہر دار باندی خریدی حالانکہ شوہر نے اُس کے ساتھ دخول نہیں کیا ہے پھر قبل قبضہ مشتری کے شوہر نے اس کو طلاق دے دی تو مشتری پر لازم ہے کہ ایک حیض سے اس کا استبراء کرادے اور حیل الاصل میں لکھا ہے کہ مشتری پر استبراء واجب نہیں ہے پس روایت حیل میں وقت خرید کا اعتبار کیا کہ اس وقت باندی نہ کہ مشغول بحق غیر تھی اور روایت بیوع میں قبضہ کا وقت اعتبار کیا کہ اس وقت وہ حق غیر سے فارغ تھی اور یہی صحیح ہے۔ پس اگر بائع نے بیع سے پہلے اس کا نکاح کر دینے سے انکار کیا تو کیا حیلہ ہے تو فرمایا کہ اس کا حیلہ یہ ہے کہ مشتری اس کو خرید کر کے جس دے دے اور باندی پر قبضہ نہ کرنے لیکن کسی معتد ثقہ (۱) کے ساتھ جس کے نکاح میں عورت آزاد نہ ہو اس کا نکاح کر دے پھر نکاح کر دینے کے بعد اس پر قبضہ کرے پھر بعد قبضہ مشتری کے شوہر

۱۔ اور مردوں سے مراد بائع و مشتری ہے اور و ملی سے یہ فرض کہ اولیٰ نے جماع کیا تو شاید حاملہ ہو

(۱) یعنی جس پر اعتقاد ہو کہ وہ باندی مذکورہ سے و ملی نہ کرے گا اور بعد قبضہ مشتری کے طلاق دے گا امن

مذکور اس کو طلاق دے دے تو مشتری پر اعتبار واجب نہ ہوگا اس واسطے کہ جس وقت اس کی ملک بھین متا کم ہوئی ہے اس وقت اس کی فرج اس مشتری پر حرام تھی اور جس وقت حلال ہوئی ہی اس وقت کوئی ملک جدید حادث نہیں ہوئی پس اعتبار واجب نہ ہوگا لیکن ہمارے مشائخ نے فرمایا ہے کہ امام محمد سے دور روایتوں میں سے ایک روایت کے موافق ایسی صورت میں مشتری پر اعتبار واجب ہے اس واسطے کہ جس وقت اس نے ہانڈی مذکور کو خریدا ہے اس وقت حکماً اس پر اعتبار واجب ہوا تھا کیونکہ ملک حادث ہوئی تھی پس یہ اعتبار واجب اس سے پیچھے اس کا نکاح کر دینے سے سابقہ نہ ہوگا اور جب شوہر نے اس کو طلاق دی تو اعتبار واجب ہوگا لیکن اگر بعد نکاح کے قبل طلاق کے مشتری کے پاس اس کو ایک حیض آ گیا ہو تو ایسی صورت میں بالاتفاق اعتبار واجب نہ ہوگا اس واسطے کہ اعتبار ایک دفعہ ہو چکا ہے پھر اگر مشتری کو یہ خوف ہوا کہ شاید شوہر اس کو طلاق نہ دے تو اس کا کیا حیلہ ہے تو یہ حیلہ ہے کہ اس کا نکاح اس شوہر کے ساتھ اس شرط سے کرے کہ اس ہانڈی کا امر طلاق بعد اس کے نکاح کر دینے کے اس شوہر کے ساتھ اس کے موتی کے ہاتھ میں ہے جب چاہے اس کو طلاق دے دے پس جب اس شرط سے اس مرد کے ساتھ اس کا نکاح کر دیا تو اس کے طلاق کا اختیار اس کے موتی کے قبضہ میں رہے گا اور واضح ہو کہ جب چاہے اس کو طلاق دے دے اس کو اختیار ہے یہ شرط اس واسطے کی ہے کہ اگر اس نے یہ نہ کہا کہ جب چاہے تو صرف اختیار مذکور اسی مجلس تک رہے گا جیسا کہ اپنے مقام پر معلوم ہو چکا ہے پس شاید ایسا اتفاق پیش آئے کہ اسی مجلس میں وہ طلاق نہ دے سکے تو اختیار مذکور اس کے ہاتھ سے نکل جائے گا اس واسطے یہ لفظ اختیار کیا تاکہ یہ خرابی پیش نہ آئے اور جب چاہے طلاق دے سکے اور اگر مشتری نے خود اس ہانڈی سے نکاح کر لیا پھر اس کے بعد اس کو خریدا اور قبضہ کر لیا تو اس پر ہانڈی مذکور کا اعتبار لازم نہ آئے گا اس واسطے کہ نکاح کی وجہ سے اس کو ہانڈی کے تحت میں لانے کا استحقاق حاصل ہوا اور جب اس کو خریدا ہے تب وہ اس کے فراش کے استحقاق میں تھی اور فراش کا استحقاق اس پر ثابت ہوتا اس کے دم کی نطفہ غیر سے بری ہونے کی شرعاً دلیل ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔

مجموع قلوب فی فصل ☆

ہبہ کے بیان میں

ایک عورت حاملہ نے چاہا کہ اپنے شوہر کو اپنا مہر اس شرط سے ہبہ کر دے کہ اگر ولادت میں مر جائے تو شوہر اس کے مہر سے بری ہو اور اگر زندہ رہے اور بچہ جنے سے صحیح سالم نکلا جائے تو اس کا مہر اس کے شوہر پر عود کرے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ شوہر سے ایک کپڑا بہت کم قیمت بھوض اپنے مہر کے جو شوہر پر ہے خریدے اور عورت مذکورہ اس کو ^(۱) نہ دیکھے پھر اگر وہ اپنے بچہ جننے میں مر گئی تو اس کا شوہر اس کے مہر سے بری ہو گیا اور اگر صحیح و سالم رہے تو بخیار روایت یہ کپڑا اپنے شوہر کو واپس کر دے پس اس کا مہر اس کے شوہر پر عود کرے گا اور مشائخ نے فرمایا کہ اسی طرح اگر ایک قرض خواہ نے جس کا دوسرے پر قرضہ آتا ہے عاقب ہونا یعنی سفر کو جانا چاہا اور اس کو منظور ہے کہ اگر اپنے سفر سے واپس نہ آئے تو اس کا قرض دار قرضہ سے بری ہو جائے اور اگر واپس آئے تو قرضہ بحال خود اس پر عود کرے اور وہ قرض دار سے وصول کر سکے تو اس کا بھی حیلہ یہی ہے کہ قرض دار سے بھوض قرضہ کے کوئی چیز خریدے اور اس کو کسی عادل کے قبضہ میں رہنے دے پس اگر واپس آئے تو بخیار روایت اپنے ہاتھ کو واپس دینے پس اس پر قرضہ بحال خود عود کرے گا اور اگر مر گیا تو بیع مذکور لازم ہو جائے گی اور قرض دار مذکور اس کے قرضہ سے اس قدر قبل قیمت کے کپڑے کو فروخت کر کے بری ہو جائے گا اور جس الائمہ سرخسی ^(۲) نے فرمایا کہ یہ صورت حیلہ جیسی ٹھیک پڑے گی کہ جب وہ کپڑا اپنے حال پر باقی رہے تو اس کو واپس کر سکتی ہے

(۱) یعنی اس کپڑے کو (۲) یعنی اصل مسئلہ میں ۱۲۱

اس واسطے کہ خیار روایت کے واسطے کوئی مدت مقرر نہیں ہے اور اس خیار کی وجہ سے واپس کرنے سے خریدہ فروخت مذکور جڑ سے بچ جائے گی پس مہر اس پر عود کرے گا جیسا کہ پہلے واجب تھا لیکن اس میں یہ خدشہ ہے کہ شاید کپڑا اس کے پاس عیب دار ہو جائے یا تلف ہو جائے تو پھر اس کو واپس نہ کر سکے گی تو اس کی راہ یہ ہے کہ کپڑے کو خرید لے اور اس پر گواہ کر لے بدون اس کے کہ اس کو شوہر سے لے کر اپنے قبضہ میں لائے تاکہ جب ولادت میں منجھ سالم نکلا جائے تو کسی وجہ سے اس کو واپس کرنا مستحکم نہ ہو یہ سنے اپنی جود سے کہا کہ اگر تو اپنا مہر آج کے روز مجھے ہیہ نہ کر دے تو تجھ پر تین طلاق ہیں پس عورت مذکورہ نے اپنے باپ سے اس کا مشورہ لیا پس اس کے باپ نے کہا کہ اگر تو نے اپنا مہر اس کو ہیہ کیا تو تیری ماں کو تین طلاق ہیں تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ عورت مذکورہ اسی روز اپنے شوہر سے ایک چیز کسی کپڑے وغیرہ میں لپیٹی ہوئی بھوض اپنے مہر کے خریدے اور شوہر سے لے کر اس چیز پر قبضہ کر لے پھر جب یہ روز گذر جائے تو قسم کا وقت گذر گیا اور ایسی حالت میں گذر ا کہ شوہر کے ذمہ اس کا مہر کچھ نہ تھا پس قسم ساقط ہو جانے کی اور یہ حادث نہ ہوگا کہ اس نے ہیہ نہ کیا پھر اس خریدی ہوئی چیز کو کھولے اور خیار لبرویت کے حکم سے واپس کر دے پس اس کا مہر اس کے شوہر پر عود کرے گا اور اس کی ماں پر بھی طلاق واقع نہ ہوگی اس واسطے کہ اس نے اپنا مہر ہیہ نہیں کیا ہے یہ عیبت میں ہے۔

بشر مویں فصل ☆

معاملہ کے بیان میں

۱۔ زیہ نے عمرو سے مثلاً آٹھ سو درم طلب کئے اور عمرو نے انکار کیا لیکن اس طور سے دینا منظور کیا کہ اس کو دو سو درم نفع حاصل ہو پس عمرو نے چاہا کہ زیہ کے ہاتھ کوئی چیز بھوض ہزار درم کے ایک سال کے وعدہ پر فروخت کرے پھر اس سے یہی چیز بھوض آٹھ سو درم کے خرید کر کے فی الحال اس کا ثمن ادا کر دے پس زیہ کو آٹھ سو درم حاصل ہو جائیں گے اور عمرو کے زیہ پر ہزار درم قرضہ ہیں گے پس دونوں کا مقصود حاصل ہو جائے گا تو ہم کہتے ہیں کہ یہ جائز نہیں ہے اس واسطے کہ ایسی صورت میں عمرو نے جو ہزار زیہ کے ہاتھ فروخت کر دی تھی اسی چیز کو جو اپنے حال پر باقی ہے زیہ سے کل زیہ کے اس کے دام ادا کرنے کے بھوض کم داسوں کے خریدے والے ہوا جاتا ہے اور یہ جائز نہیں ہے جیسا کہ کتاب البیوع میں خوب معلوم ہو چکا ہے۔ پھر اگر دونوں نے اس کا حیلہ طلب کیا تو اگر اس کا حیلہ یہ ہے کہ زیہ اس چیز میں خلیفہ نقصان کر دے پھر عمرو کے ہاتھ اس کو بھوض آٹھ سو درم کے فروخت کر دے پس ثمن کی کمی بمقابلہ اس نقصان جزو کے ہوگی جو مشتری کے پاس سے جاتا رہا ہے پس بچ جائز ہو جائے گی اگرچہ یہ جزو قلیل ہو کیونکہ جزو قلیل کے مقابلہ میں ثمن کثیر ہونا جائز ہو سکتا ہے ایسا ہی امام خصاف نے اس حیلہ کو بیان فرماتا ہے اور یہاں خصاف کی طرف سے ایک طرح کی آسانی کر دی ہے کہ انہوں نے جزو قلیل کے مقابلہ میں بہت سا ثمن قرار دیا ہے اور ایسا وجہ سے کیا کہ جو چیز فروخت کی ہے اس کا ثمن وصول پانے سے پہلے اس کو کم داسوں پر خریدنے میں علماء کا اختلاف ہے کہ یہ جائز ہے یا نہیں جائز ہے پھر جب ادنیٰ سی علت پائی گئی کہ مشتری کے نزدیک اس کا کوئی جزو جاتا رہا ہے تو اسی پر حکم کی بنیاد قرار دی اور اسی پر نگیہ کیا اور دوسرا حیلہ یہ ہے کہ مشتری اس متاع میں سے تھوڑا سا جزو رکھ لے اور باقی کو خرید کر دے (۱) داسوں پر فروخت کر دے اور یہ جائز ہے اور نقصان ثمن بمقابلہ اس جزو کے قرار دیا جائے گا جو

۱۔ قال اصل میں مذکور ہے کہ خیار شرط کے حکم سے لیکن ظاہر بایق چاہتا ہے کہ خیار روایت کا لفظ ہو نہ خیار شرط کی صورت میں حیلہ منجھ نہ ہو گا علی الاطلاق
الذی مرئی البیوع اور نیز الخوف ہونا بیکار ہے ۱۲ منہ ۲۔ قال لہر جم جزو کا ثمن ہونا اس واسطے اختیار کیا کہ اوصاف کے مقابلہ میں ثمن بدون اس کے حکم میں پڑ جانے کے نہیں ہوتا ہے اور مع ہذا اس میں اختلاف ہے کہ بعض کے نزدیک اوصاف کے مقابلہ میں کچھ نہیں ہوتا ہے لہذا اوصاف چھوڑ کر جزو لینا ضروری

مشتري کے پاس رہ گیا ہے اور اگر بیع ایسی چیز ہو جس کا عیب وار کر دینا ممکن نہ ہو یا اس میں سے کوئی جزو رکھ چھوڑنا ممکن نہ ہو مثلاً بیع ایک موتی ہے یا ایک غلام ہے یا ایک گھوڑا ہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ بائع اس چیز کے ساتھ کوئی کم قدر چیز ملا کر فروخت کر دے پھر مشتری یہ کم قدر چیز رکھ لے اور متاع مذکور کو بائع کے ہاتھ کم داموں فروخت کر دے اور نقصان ضمن بمقابلہ اس کم قدر چیز کے ہوگا پس بیع مذکور جائز ہوگی اور حیلہ دیگر یہ ہے کہ مشتری تمام اس چیز کو جو اس نے خریدی ہے بائع کے فرزند کو بیہ کر دے یا کسی معتد علیہ کو بیہ کر دے اور موہوب لے اس کو بائع کے ہاتھ قبضہ کرنے کے بعد فروخت کر دے اور جس ضمن کو مشتری نے خریدی تھی اس سے کم پر فروخت کرے پس بیع جائز^(۱) ہو جائے گی اس واسطے کہ عقد کتہہ مختلف ہو گیا اور ملک بھی مختلف ہو گئی پس اس میں بیعی ہوئی چیز کا کم داموں پر خریدنے کا کچھ دخل ہی نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔

مولہوین فصل ☆

مدائعات کے بیان میں

زید کا عمرو پر کچھ مال آتا ہے مگر اس کے گواہ نہیں ہیں پس عمرو نے اس کے اس قدر مال اپنے اوپر ہونے کا اقرار کرنے سے انکار کیا لیکن یہ کہا کہ اگر میعاد مہلت مثلاً سال دو سال کی دے دے تو اقرار کرتا ہوں یا مجھ سے کسی قدر^(۱) حصہ مال لے لینے پر صلح کر لے اور زید نے چاہا کہ ایسا حیلہ کرے جس سے وہ اس مال کا مقرر ہو جائے اور مہلت دینا اور صلح کرنا جائز نہ ہو جائے تو جانتا چاہئے کہ اگر قرض دار نے قرض خواہ سے کہا کہ میں تیرے مال کا اقرار نہ کروں گا یہاں تک کہ تو مجھے میعاد دے دے یا تیرے واسطے اقرار نہ کروں گا یہاں تک کہ تو مجھ سے صلح کر لے یا تیرے واسطے اقرار نہ کروں گا یہاں تک کہ جس قدر تو دعویٰ کرتا ہے اس سے کچھ ساقط کر دے پس آیا ایسا اقرار اسکی طرف سے اقرار مال ہے یا نہیں ہے سو بعض علماء کے نزدیک اقرار مال ہے پس بتاویں قرض خواہ کو کسی حیلہ کی احتیاج نہیں ہے اور امام محمدؒ نے اس مسئلہ کو کتاب الاقرار میں ذکر کر کے فرمایا کہ یہ اقرار نہ ہوگا پھر اگر قرض خواہ نے ایسا حیلہ چاہا کہ جس سے وہ بالاتفاق مقرر ہو جائے اور قرض خواہ کا مہلت دینا اور صلح کرنا صحیح نہ ہونے پائے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ قرض خواہ مثلاً زید کسی اپنے معتد علیہ مثلاً خالد کے واسطے اس مال کا اقرار کر دے اور اپنے اوپر اس امر کے گواہ کر دے کہ اس قرضہ میں میرا نام عاریقی ہے دراصل یہ مال اس خالد کا ہے پھر اس خالد کو اس مال کے وصول کرنے کا وکیل کر دے جس طرح ہم نے سابق میں بیان کیا ہے پھر خالد مذکور قاضی کے پاس حاضر ہو اور زید کو بھی ساتھ لے جائے اور کہے کہ عمرو پر میرا مال اس زید کے نام سے اس قدر ہے پھر جب زید نے قاضی کے حضور میں اس کا اقرار کر لیا تو خالد بعد اس کے قاضی سے کہے کہ اس زید کو اس مال کے وصول کرنے سے منع کر دے اور اس امر سے بھی ممانعت فرما دے کہ یہ اس مال میں کوئی تصرف جدید نہ کرنے پائے یا اس کو اس معاملہ میں مجبور فرمائے اور یہ درخواست اس واسطے کرنی پڑی کہ زید ہی اس کے وصول کرنے کا اختیار رکھتا ہے چنانچہ اس کے بعد انشاء اللہ تعالیٰ بیان ہوگا پس اس کے مجبور و ممنوع کرانے کی ضرورت ہوئی ہے کہ قاضی اس کو مجبور کر دے پس جب اس نے قاضی سے اس امر کی درخواست کی تو قاضی اس کو مجبور کر دے گا اور اس کے وصول کرنے سے منع کر دے گا اور ہر قسم کے تصرف سے منع کر دے گا پھر زید مذکور اس کے بعد عمرو قرض دار کے پاس آئے اور اس سے صلح کر لے یا اس کو مہلت دے دے حتیٰ کہ وہ اس قرضہ کا مقرر ہو جائے اور گواہ لوگ سن لیں پھر

۱۔ مدائعات جمع مدائن یا ہی اور حاد و قرض کا معاملہ کہ ۱۳۲ ۲۔ مجبور یعنی تصرف سے ممنوع کیا ہوا ۱۳۱

(۱) اور جو ضمن وصول کرے وہ بیہ کرنے والے کو بیہ کر دے ۱۳۲ منہ (۲) مثلاً جزو دروم میں سے سات سو دروم لے کر صلح کر لے ۱۳۲

جب اس کے قرضہ کا اقرار کر لے پھر خالد نے قاضی کے حضور میں حاضر ہو کر اس ماجرے کے جو پہلے گزرا ہے گواہ قائم کرے اور زیہ کے ساتھ اس کا صلح کرنا مدت مہلت دینا سب باطل کرا کے اس مال کو فی الحال اس سے لے لے اور یہ مسئلہ مبسوط میں نہیں پایا جاتا ہے بلکہ امام خصاص^۱ کی جانب سے مستعاد ہوا ہے اور ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ اس حیلہ میں ایک طرح کا اعتراض ہے اور وہ یہ ہے کہ قاضی کو چاہئے تھا کہ زیہ کو مجبور نہ کرنا اس واسطے کہ زیہ کو مجبور کرنے میں عمرو کے حق کا ابطال ہے اس واسطے کہ زیہ کو عمرو قرض دار حق ادا کرنے اور اس کے بری کرنے سے یا مہلت دینے سے مستحق برعت و ناجل ہے پس اس جبر کے جائز ہونے میں مطلوب کے حق کا ابطال ہے اور قاضی ایسے موقع پر مجبور نہیں کرتا ہے اور شاید خصاص نے اس حکم کو اس مسئلہ سے لیا ہے جس کو امام محمد نے کتاب النجر کے آخر میں ذکر کیا ہے کہ اگر قاضی نے کسی شخص کو تصرف کی اجازت دی پھر جب اس نے تصرف کیا اور لوگوں سے لین دین قرض ادا ہمارا معاملہ کیا تو وہ مفید یعنی تباہ کار ہو گیا تو امام محمد کے نزدیک مجبور ہو جائے گا اگرچہ قاضی نے ہنوز اس کو مجبور نہ کیا ہو اور امام ابو یوسف کے نزدیک بدون قاضی کے مجبور کرنے کے مجبور نہ ہوگا اور جب قاضی نے اس کو مجبور کیا تو مجبور ہو جائے گا اور قاضی کو مجبور کرنا صحیح ہوگا حالانکہ ایسی صورت میں بھی اس کا قرض دار اس مجبور کو ادا کرنے اور اس مجبور کے بری کرنے سے بری ہونا چاہئے پس اس کو مجبور کرنے میں اس کے مدیون کے حق کا ابطال ہی اور باوجود اس کے اس کو جائز رکھا ہے۔

کتاب النجر میں ایسی دلیلیں بہت پائی جاتی ہیں پس اس مقام پر بھی ایسا ہی ہونا چاہئے ہے پھر خصاص نے اس کے بعد فرمایا کہ امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ جس کے نام سے یہ مال ہے اس کے اقرار کرنے کے بعد بھی اس کو اختیار ہے کہ مال نہ کو ذمہ وصول کرے اور اس کا مہلت دینا اور بری کرنا اور ہبہ کرنا اور ہر طرح کا تصرف جو کچھ کرے سب جائز ہے اور اس قول میں امام ابو حنیفہ کی خصوصیت اس وجہ سے کی ہے کہ امام اعظم مجبور کرنے کو جائز نہیں^(۱) جانتے ہیں پس جب ان کے نزدیک مجبور کرنا صحیح نہ ہوا تو مجبور کرنے کے بعد بھی ویسا ہی حال رہے گا جیسا مجبور کرنے سے پہلے تھا اور قبل مجبور کئے جانے کے اس کے تصرفات اس قرضہ اقراری کی بابت جائز تھے اور کتاب الاقرار میں معلوم ہو چکا ہے کہ اگر کسی نے اقرار کیا جو قرضہ اس کا لوگوں پر ہے وہ ملاں شخص کا مال ہے تو اس کا اقرار صحیح ہوگا اور وصول کرنے کا استحقاق اسی مقرر ہوگا کیونکہ اس قرضہ کا معاملہ اسی مقرر کیا ہے اور عقد معاملہ قرار دینے والے یعنی حاکم کو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک یہ اختیار ہوتا ہے کہ وہ مہلت دے اور بری کر دے اور یہ مسئلہ معروف ہے۔ زیہ کا عمرو پر مال آتا ہے پھر عمرو نے چاہا کہ یہ مال جو زیہ کا اس پر آتا ہے یہ تحویل ہو کر بکر کا ہو جائے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ عمرو اس شخص بکر سے کہے کہ تو اپنا غلام یا کوئی متاع زیہ کے ہاتھ بعض اس کے اس ہزار درم قرضہ کے جو زیہ کا مجھ پر آتا ہے فروخت کر دے پس جب بکر اپنا غلام زیہ کے ہاتھ بعض اس قرضہ کے جو عمرو پر آتا ہے فروخت کر دے گا اور زیہ اس بیع کو بکر سے قبول کر لے گا تو قرضہ تحویل ہو جائے گا یعنی یہ قرضہ مذکورہ زیہ سے تحویل ہو کر بکر کے واسطے اس عمرو پر ہو جائے گا کیونکہ بیع کا تعلق اسی قرضہ سے نہ ہوگا اس واسطے کہ دراہم و دینار عقد میں متعین نہیں ہوتے ہیں خواہ بطریق ہوں یا بطریق عین ہوں بلکہ تعلق عقد ایسے دوم و دینار سے ہوتا ہے جو ذمہ پر ثابت ہوتے ہیں پس ایسا ہو گیا کہ گویا اس نے بکر سے یوں کہا کہ اپنا غلام زیہ کے ہاتھ بعض اس قرضہ کے جو زیہ کا مجھ پر آتا ہے فروخت کر دے پھر اس کا ثمن اس قرضہ کے ساتھ جو اس کا مجھ پر آتا ہے قصاص کر دے اور یہ جائز ہے پس ایسی حالت میں یہ مال تحویل ہو کر بکر کے واسطے ہو جائے گا اور اس مسئلہ کو جامع صغیر میں ذکر کیا ہے اور اس کے دو حیلہ ذکر فرمائے ہیں پس ایک تو یہی ہے جو ہم نے بیان کیا اور دوسرا یہ

۱۔ یعنی خصاص نے نکالا ہے اور وہاں اعتراض کا خلاصہ یہ ہے کہ مجبور کرنے میں دوسرے کا حق باطل ہوتا ہے اور وہ بھی مستحق ہے کہ مدت و مہلت پائے ۱۲

۲۔ یعنی کسی حیلہ سے بدل کے یہ مال بکر کا ہو جائے اور وہ قرض خواہ ہو جائے ۱۳۔ (۱) یعنی آزاد بالغ کو مجبور کرنے کو ۱۴۔

ہے کہ قرض دار عمرو مذکور اس شخص بکر کو حکم کرے کہ زید سے اس قرضہ کے عوض جو اس کا بھج پر آتا ہے اپنے اس غلام پر صلح کر لے پس جب اس نے ایسا کیا تو جو مال عمرو پر ہے وہ اس بکر کے واسطے ہو جائے گا لیکن فرق یہ ہے کہ اس حیلہ صلح کی صورت میں غلام کی قیمت واپس لینے کا مستحق ہوگا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ صلح کا وقوع اس غلام پر ہوا ہے بدل صلح نہیں ہوا ہے کیونکہ صلح جب مضاف بعین ہوئی تو اس کا تعلق بعین ہوتا ہے نہ بشمل جو دین ہو کر بذمہ واجب ہوا اسی واسطے اگر دین پر صلح کی پھر دونوں نے ایک دوسرے کی تصدیق کی کہ اس پر قرضہ نہ تھا تو صلح باطل ہو جاتی ہے اور جب صلح غلام پر واقع ہوئی تو ادائی قرضہ بعین غلام ہوئی پس قرض دار اس ادا کرنے والے سے اس کے غلام کا قرض لینے والا ہو گیا اور غلام کا قرضہ لینا اس غلام کی قیمت کو واجب کرتا ہے اور حیلہ بیع کی صورت میں عقد بیع متعلق بدین دین نہیں ہوا بلکہ اس کے مثل سے متعلق ہوا جو اس کے ذمہ دین واجب ہوا اسی واسطے اگر طالب نے مطلوب سے اپنے قرضہ حد موعیہ کے عوض کوئی چیز خریدی پھر دونوں نے باعنا اقرار کیا کہ اس مطلوب پر کچھ قرضہ نہ تھا تو بیع باطل نہ ہوگی پس ہر گاہ حالت یہ ٹھہری تو مامور اپنے غلام کے ثمن سے اس قرض دار حکم دہندہ کا قرضہ ادا کرنے والا ہو گیا گویا اس نے غلام کو درمیں کے عوض فروخت کر کے پھر اس کے ثمن کو قرضہ مذکورہ کا جو مشتری کا قرض دار حکم دہندہ پر تھا قصاص کر دیا پس جب ایسی حالت ہو تو مامور مذکور اپنے حکم دہندہ سے اپنے غلام کا ثمن واپس لے گا اور وہ مثل قرضہ کے ہے پس ایسا ہی یہاں بھی ہے اور اگر قرض دار نے ایسا نہ چاہا بلکہ طالب نے ایسا چاہا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ قرض خواہ مالک غلام یا متاع سے اس کا غلام یا متاع بعوض ہزار درم کے مطلقا خریدے اور یہ نہ کہے کہ بعوض ان ہزار درم کے جو اس کے غلام قرض دار پر ہیں اس واسطے کہ اگر ایسا کہے گا تو لازم آئے گا کہ اس نے قرضہ کا مالک ایسے شخص کو کیا جس پر قرضہ نہیں ہے یعنی سوائے قرض دار کے دوسرے کو قرضہ کا مالک کر دیا اور یہ جائز نہیں ہے پس وہ مطلقا ہزار درم کے عوض خریدے پھر بائع کو اس ثمن کی اترائی اپنے قرض دار پر کرائے پس یہ قرضہ اس بائع کا ہو جائے گا۔

ایسی مدت کی مہلت کا اقرار کرنا جو لوگوں کے عرف و رواج کے خلاف ہے تو کیا صورت ہوگی؟

پھر اگر قرض دار نے اس حوالہ کو قبول نہ کیا تو آیا تمام ہوگا تو فرمایا کہ نہیں اس واسطے کہ مطالبہ و تقاضا کرنے میں لوگوں کی عادتوں میں فرق ہے کوئی سخت تقاضا کرتا ہے اور کوئی آہستگی سے مطالبہ کرتا ہے اور مطالبہ کی تحویل و اترائی غیر شخص بدون اس کی رضا مندی کے نہیں ہو سکتی ہے پس اگر اس نے چاہا کہ ایسا کوئی حیلہ نکلتے کہ بدون حوالہ کے یہ ال اس بائع کا ہو جائے تو اس کی صورت وہی ہے جو ہم نے بیان کر دی کہ قرض خواہ مذکور اس قرضہ کا اقرار اس بائع کے واسطے کر دے اور بائع کو اس کے وصول کرنے کا وکیل کر دے جس طرح کہ ہم نے اوپر بیان کیا ہے پھر مالک غلام اس کو اپنے غلام کے ثمن سے بری کر دے اور اگر بائع مقر لہ کو یہ خوف ہوا کہ شاید یہ شخص مشتری مقر مجھ کو اپنی دکالت سے محزول کر دے تو اس کی مضبوطی کی صورت حیلہ بھی سابق میں ہم نے بیان کر دی ہے اور نیز بات یہ ہے کہ مقر لہ یعنی بائع نے اگر مقر کو اپنے غلام کے ثمن سے بری کر دیا تو اس کو کیا اطمینان ہو سکتا ہے کہ مقر اس سے کہے کہ تو اس قرضہ کے وصول کرنے میں میرا وکیل ہے اور اس سے اس امر پر قسم لے تو کیونکر قسم کھا سکتا ہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ مقر سے اپنے واسطے اس قرضہ کے اقرار کا اقرار نامہ لکھوا لے جس کی صورت ہم نے پہلے بیان کر دی ہے اور نیز اس تحریر میں یہ بھی لکھے کہ طالب یعنی مقر نے اقرار کیا کہ میں نے قاضیاں اسلام میں سے ایک قاضی کے سامنے اس مقر لہ پر یہ دعویٰ کیا تھا کہ تو نے اس قرضہ کے وصول کرنے میں میرا وکیل ہے اور میں نے اس سے قسم لی تھی پھر اس کے بعد اس دعویٰ میں میرے اس پر قسم عائد نہیں ہے۔ پس جب اس نے

اس طور سے اقرار کر کے کے اقرار نامہ تحریر کر دیا تو پھر اس مقرر کے واسطے اس مقررہ پر اور اس قرض واپس پر اس مال کی بابت کوئی راہ نہ ہو گی۔ زید کا عمرو پر مال آتا ہے پس عمرو نے زید سے درخواست کی کہ فلاں وقت معلوم تک مجھے اس کے ادا کرنے کی مہلت دے یا اس کی قسط مقرر کر دے اور زید نے اس کو منظور کیا مگر عمرو کو خوف ہوا کہ ایسا نہ ہو کہ زید اس امر میں یہ حیلہ نکالے کہ اس مال کا کسی شخص غیر کے واسطے پہلے اقرار کر دے پھر مجھے مہلت دے یا قسط مقرر کر دے پس پھر قول امام ابو یوسفؒ کے اس کا مہلت دینا یا قسط مقرر کرنا صحیح نہ ہو پس اس نے ایسا حیلہ طلب کیا جس سے اس کا مہلت دینا یا قسط مقرر کرنا بالاتفاق سب کے نزدیک صحیح ہو جائے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ طالب یعنی زید سے اقرار کرادے کہ یہ مال جب سے عمرو پر واجب ہوا ہے تب سے اسی طور سے واجب ہوا ہے کہ اس کی میعاد ادائی فلاں مدت تک ہے اور اگر اس کی قسط بندی چاہتا ہے تو اس سے اقرار کرادے کہ یہ مال جب سے واجب ہوا ہے تب سے اسی طور سے واجب ہوا ہے کہ اس کی میعاد ادائی تا وقت فلاں بطور قسط بندی ہے اور قسطوں کی تعداد و وقت ادائی وغیرہ سب مفصل بیان کر دے اور اس طرح تحریر کرانے کی وجہ یہ ہے کہ علماء نے باہم اختلاف کیا ہے کہ جو شخص بیع کے واسطے مکمل ہو وہ بیع تمام ہو جانے کے بعد مہلت دینے یا قسط بندی کرنے کا مختار ہے یا نہیں ہے لیکن سب نے اس امر پر اتفاق کیا ہے کہ اس کو یہ اختیار ہے کہ بیع کرتے وقت ادھار میعاد کی ضمانت قسط بندی کے ساتھ ادا کرنے کی شرط پر فروخت کرے۔ پس چاہئے کہ اس سے اسی طور سے اقرار کرادے چنانچہ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا ہے کہ قرضہ مطلقاً ثابت ہونے کے بعد مہلت دینا و قسط مقرر کرنا جائز نہیں ہے اور امام ابو یوسفؒ نے یہ جائز رکھا ہے کہ دوسرے سے یہ اقرار کرے کہ یہ مال میعاد یا قسط بندی پر ادا کرنے کے ساتھ ہی واجب ہوا ہے اور یہ نظیر اس مسئلہ ذیل کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر قرضہ کے دو قرض خواہ شریک ہوں پس ایک قرض خواہ نے اپنے حصہ کے واسطے مہلت دینی چاہی اور دوسرے نے انکار کیا تو ایسی مہلت دینا بالکل جائز^(۱) نہ ہوگا اور اگر دونوں میں سے ایک نے کہا کہ یہ قرضہ جس وقت واجب ہوا ہے تبھی سے میعاد واجب^(۲) ہوا ہے اور دوسرے نے اس سے انکار کیا تو مقرر کے حصہ کے حق میں مہلت ثابت ہو جائے گی اسی طرح حد القذف کی صورت میں اگر حد قذف کسی تہمت لگانے والے پر واجب ہوئی پھر جس کو تہمت لگائی ہے اس نے چاہا کہ اس کو معاف کر دے تو معاف کرنا کچھ کارآمد نہ ہوگا اور اگر تہمت زدہ نے اس طرح اقرار کیا کہ میں اپنے دعویٰ میں بھل تھا تو حد ساقط ہو جائے گی پس اس سے ظاہر ہوا کہ اگر کسی شخص نے کسی چیز کے سبب کا اقرار کیا تو اس کا ثبوت اسی طور سے ہوگا جس طرح اس نے اقرار کیا ہے اور اگر کسی شخص نے اپنے اقرار سے کسی سبب کے بدل ڈالنے کا جو ثابت ہو چکا ہے قصد کیا تو اس کا اقرار کارآمد نہ ہوگا پس ایسا ہی ہمارے اس مسئلہ میں ہے۔

فمن الامور طوائف نے فرمایا کہ یہ سب اس صورت میں ہے کہ جب اس نے ایسی مدت کا اقرار کیا جو لوگوں میں متعارف ہے اور اگر اس نے ایسی مدت کی مہلت کا اقرار کیا جو لوگوں کے عرف و رواج کے خلاف ہے تو امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک اس کا یہ اقرار صحیح نہ ہوگا اور یہ مسئلہ کتاب الوکالت میں مذکور معروف ہے کہ وکیل بیع نے اگر بیع کو میعاد یا ادھار فروخت کیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک صحیح ہے چاہے بھی میعاد یا قرضہ ہی ہو اور صاحبین کے نزدیک ویسی ہی میعاد صحیح ہوگی جیسی لوگوں میں رائج و معروف ہے اور نیز یہ بھی چاہئے کہ طالب اس مطلوب کے واسطے اس طرح ضمانت کر لے کہ اس مطلوب کو جو کچھ اس معاملہ میں درک پیش آئے اس طالب کی جانب یا سب سے بطریق اقرار و تلجیہ کو ہیہ و تملیک و توکیل کے یا کسی تصرف کی وجہ سے جو اس نے مال میں اس طرح

۱۔ تلجیہ نظر ظاہر میں معتدق یا قیمت کا خیر موجد ہوتا ہے کتاب بیع و کفو (۱) یعنی کسی کے حصہ میں جائز نہ ہوگا ۱۲۸

(۲) یعنی فلاں وقت تک ۱۲

کیا ہو جس سے اس مطلوب کی مہلت میعاد جس کا وہ مستحق ہوا ہے باطل ہوتی ہو تو یہ طالب اس کا ضامن ہے کہ اس مطلوب کو اس سے خلاص کرائے گا جو کچھ اس پر لازم آئے گا وہ اس مطلوب کو واپس دے گا پس اگر دونوں نے اس طرح حیلہ کر لیا پھر ایک شخص ثالث آیا جس کے واسطے اس طالب نے اس مطلوب کو مہلت دینے سے پہلے اس مال کا اقرار کیا ہے پس اس نے مطلوب سے مال کا مواخذہ کیا اور مہلت دینے میں اُس کی تکذیب کی تو امام ابو یوسف کے موافق مہلت ثابت نہ ہوگی لیکن مطلوب کو یہ استحقاق حاصل ہو گا کہ وہ طالب سے اس چیز کے واسطے جس کا وہ ضامن ہوا ہے رجوع کرے اس واسطے کہ اُس نے ضمانت کر لی تھی کہ جو کچھ اس کو ورک لاحق ہوگا اس کا میں ضامن ہوں پس اُس کو بیدارک لاحق ہوا پس مطلوب اس سے رجوع کرے گا پھر یا تو طالب اُس کو بھڑائے گا یا جو کچھ اس کے واسطے ضمانت کی ہے اس قدر مال اس کو دے گا کہ وہ مطلوب پر تا میعاد مذکورہ قسطاً مقررہ قرضہ رہے گا زیہ کا عمر و پر مال آتا ہے پھر عمر و مر گیا اور اس کے وارث نے زیہ سے درخواست کی کہ تو اس مال کے واسطے فلاں وقت تک مہلت دے دے تو فرمایا کہ یہ مہلت ناجائز ہے اور جس الاثر طوائی نے فرمایا کہ یہ مسئلہ امام خصال کی جانب سے مستفاد ہے اور اس کا ذکر مبسوط میں نہیں ہے لیکن مبسوط میں اس قدر مذکور ہے کہ اگر قرض دار مر گیا تو اس کے مرتے ہی میعاد جاتی رہے گی اور قرضہ فی الحال واجب الادا ہو جائے گا اور اس میں حضرت زیہ بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل فرمائی ہے اور اس صورت کو اس مقام پر ذکر نہیں فرمایا ہے اور خصال نے فرمایا کہ وارث کے حق میں قرضہ کی میعاد جو مقرر تھی ثابت نہ ہوگی اس واسطے کہ قرضہ اس پر نہ تھا پس اس کے حق میں میعاد بھی ثابت نہ ہوگی پھر اس کے بعد اگر میعاد ثابت ہو تو تو میت کے واسطے ثابت ہوگی یا مال قرضہ کے حق میں ثابت ہوگی لیکن میت کے حق میں ثابت نہیں ہو سکتی ہے کہ اس کی موت سے قرضہ اس کے ذمہ سے ساقط ہو گیا پس اس کی موت کے بعد اس کے حق میں ابتداءً کیونکر میعاد ثابت ہوگی اور مال کے حق میں بھی مہلت ثابت ہونا جائز نہیں ہے اس واسطے کہ وہ عین ہے اور اعیان میعادوں کو قبول نہیں کرتے ہیں اسی واسطے ہم نے کہا ہے کہ مہلت میعاد ثابت نہ ہوگی۔

ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ جو کتاب میں مذکور ہے یہ امام محمد کا قول ہے اور بخاری قول امام ابو یوسف کے مہلت ثابت ہونی چاہئے اور اس کا مرجع انہوں نے مسئلہ ذیل قرار دیا ہے اور وہ یہ ہے کہ قرض خواہ میت نے اگر میت کو اپنے قرضہ سے بھری کر دیا اور وارث نے اس کو رد کر دیا تو وارث کا رد کرنا امام محمد کے نزدیک کام میں کچھ ظلم انداز نہ ہوگا اس واسطے کہ قرضہ اس پر نہیں ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس کا رد کرنا ظلم انداز ہوگا اس واسطے کہ قرضہ کا مطالبہ اب اُسی سے ہے پس جب کہ اس کا رد کرنا ظلم انداز ہو اور ایسا اقرار دیا گیا کہ گویا قرضہ اسی پر ہے تو میعاد بھی اس کے حق میں کارآمد ہوگی پس اس کے واسطے میعاد ثابت ہوگی پس ایسا ہی ان مشائخ نے فرمایا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ جو کتاب میں مذکور ہے وہ اتفاقاً (۱) حکم ہے۔ پھر جب کہ وارث کے حق میں میعاد ثابت نہ ہوگی تو اس کا حیلہ کیا ہے تو فرمایا کہ اس کا حیلہ یہ ہے کہ وارث یہ اقرار کرے کہ میں نے میت کی زندگی میں میت کی طرف سے اس قرض خواہ کے واسطے اس مال کی ضمانت اس طور سے کر لی تھی کہ فلاں وقت کی میعاد تک اس کی ادائیگی کا میں ضامن ہوں اور قرض خواہ مذکور یہ اقرار کرے کہ یہ مال اس میت پر اور اُس کے اس کفیل پر فلاں مدت تک میعاد تھا اور نیز قرض خواہ مذکور یہ بھی اقرار کرے کہ اس وارث کو مال میت کچھ نہیں ملا ہے پس جب اس طرح اقرار دونوں کا پایا گیا تو ایسی حالت میں یہ مال مذکور اس وارث پر میعاد ادھار رہے گا اور یہ اس واسطے ہوا کہ مدت میعاد اگر چہ اصل کے حق میں اس کی موت کی وجہ سے ساقط ہو گئی ہے لیکن کفیل کے حق میں ساقط نہ ہوگی پس وارث کے حق میں میعاد قرضہ ہے گا ایسا ہی ظاہر الروایہ میں مذکور ہے اور یہ جو کتاب میں فرمایا کہ قرض خواہ اس امر کا اقرار کرے کہ اس وارث کو مال میت کچھ نہیں ملا ہے وہ اس واسطے ہے کہ اصل پر یہ قرضہ بسبب اس کی موت کے

فی الحال واجب الادا ہو گیا پس اس کا اختیار ہوا کہ اس کا مال فروخت کر دے اور جہاں کہیں پائے وصول کر لے پس اس سے اس طرح کا اقرار کر لیا تاکہ وہ وارث سے رجوع (۱) نہ کر سکے اور نیز کتاب میں فرمایا کہ یوں اقرار نہ کرے کہ یہ میت قرض دار مفلس مر گیا اور وارث نے اس کے بعد اس کی طرف سے ضمانت کی ہے بلکہ یوں اقرار کرے کہ اُس نے میت کی زندگی میں اس کی طرف سے ضمانت کی تھی کیونکہ امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ کا مذہب یہ ہے کہ مفلس کی طرف سے قرضہ کی کفالت کرنا صحیح نہیں ہے پس اس قول سے احتراز ہونے کے واسطے اسی طور سے اقرار کرے جس طرح ہم نے بیان کیا ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

سفر قریب فصل ☆

اجارات کے بیان میں

امام محمدؒ نے اجارات اصل میں فرمایا کہ زید نے عمرو سے ایک حمام چارہ پر لیا اور مالک حمام عمرو نے زید کے ذمہ حمام کی مرمت کی شرط لگائی تو اجارہ قاسد ہوگا اس واسطے کہ مقدار مرمت داخل اجرت ہوگی حالانکہ وہ مجہول ہے پس اگر اس کے واسطے حیلہ چاہا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ دیکھنا چاہئے کہ مرمت میں کس قدر خرچ ہوگا پس اس کا اندازہ کر کے یہ مقدار اس کی اجرت میں بڑھائے پھر عمرو اُس کو حکم دے کہ اجرت میں سے اس قدر مال اس کی مرمت میں خرچ کرے چنانچہ اگر کرایہ کی مقدار دس درم ہو اور مرمت کے واسطے خرچہ کی مقدار ضروری بھی مثلاً دس درم ہو تو مالک حمام اس کو بیس درم کے عوض اجارہ پر دے پھر اُس کو حکم کرے کہ اس میں سے دس درم اس کی مرمت میں خرچ کرے پس مستاجر اُس کی طرف سے اس کے حمام کی مرمت اس کے مال سے کرنے کا وکیل ہو جائے گا اور یہ معلوم ہے پس جائز ہوگا اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ یہ حیلہ بتا رہے قول صاحبین کے ٹھیک ہے اور بتا رہے قول امام اعظم کے ٹھیک نہیں ہے اس واسطے کہ اجرت قرضہ ہے حالانکہ اس کو ایک مجہول چیز میں صرف کرنے کا حکم کیا ہے اور یہ مانع جواز ہے اس واسطے کہ مرمت و اجرت امام اعظم ہی کے قول پر مانع جواز و کالت ہے جیسے کہ اگر بدون سے قرض خواہ نے کہا کہ جو میرا تجھ پر ہے اس کو فلاں چیز کی بیع سلم میں دے دے یا کہا کہ میرے واسطے فلاں چیز بھوض اس کے جو میرا تجھ پر ہے خرید دے اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ ایسا نہیں ہے بلکہ یہ حیلہ بالاتفاق سب کے قول کے موافق ٹھیک ہے لیکن ہا ہم اس امر میں اختلاف کیا کہ وجہ جواز کیونکر ہے سو بعض نے کہا کہ وکیل کرنے کے وقت اجرت واجب نہ تھی تاکہ یہ لازم آئے کہ اس نے مجہول چیز میں قرضہ کے صرف کرنے کا حکم دیا ہے جو کہ جواز و کالت سے مانع ہے آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر اس کو کل اجارہ کے اس امر کا وکیل کرے تو وکالت جائز ہے پس اسی وجہ سے جائز ہے جو ہم نے بیان کر دی ہے بخلاف مسئلہ سلم کے کہ اس صورت میں وقت و کالت کے قرضہ واجب تھا پس جب اس نے اب امر کے واسطے وکیل کیا اور مسلم الیہ کو معین نہ کیا تو اس کو اس امر کا وکیل کیا کہ جو قرضہ اس پر واجب ہے اس کو مجہول کی جانب صرف کرے اور یہ جائز نہیں ہے جیسے اگر یوں کہا کہ جو میرا تجھ پر ہے اس کو کسی کو دے دے تو یہ جائز نہیں ہے اور اس مسئلہ مذکور بالا میں اس کے برخلاف ہے حتیٰ کہ اگر وقت وکیل کرنے کے اجرت واجب ہوتی تو بتا رہے قول امام اعظم کے جائز نہ ہوتی تا وقتیکہ وہ اینٹوں و فروشدہ آلات کو معین نہ کرتا جیسے کہ مسئلہ سلم میں ہے اور بعضوں نے کہا کہ امام اعظم قرضہ خرچ کرنے کا وکیل کرنا جی نہیں چاہتے ہیں کہ جب وہ چیز جس کی طرف صرف کیا جائے یعنی محل صرف مجہول ہو اور اگر معلوم ہو تو ناجائز نہیں فرماتے ہیں آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر کسی نے دوسرے سے ایک گھوڑا یا غلام کرایہ پر لیا اور موجد نے مستاجر کو وکیل کیا کہ اس اجرت میں سے اس قدر اس جانور یا غلام کے دانہ و خوراک میں صرف کرے تو جائز ہے اس واسطے کہ محل صرف یعنی گھوڑا یا غلام معلوم ہے اور اس صورت میں بھی محل صرف یعنی مرمت

حمام معلوم ہے بخلاف مسئلہ سلم کے کہ اس میں محل صرف یعنی مسلم الیہ مجہول ہے حتیٰ کہ اگر وہ معلوم ہو مثلاً یوں کہے کہ جو میرا تھہ پر آتا ہے اس کو فلاں شخص کو فلاں شخص کی بیع سلم میں دے دے یعنی مسلم الیہ کو معین کر دے تو امام اعظمؒ کے نزدیک بھی جائز ہے۔ پھر اگر مستاجر نے کہا کہ میں نے اتنے مال سے اس حمام کی مرمت کی ہے تو بدون حجت کے اس کا قول قبول نہ ہوگا اسی طرح اگر مالک حمام نے اس امر پر گواہ کر دیئے کہ مستاجر اس کی مرمت میں خرچ کرنے میں جو کچھ دعویٰ کرے اس کی تصدیق ہوگی تو بھی مستاجر کا قول بدون حجت کے قبول نہ ہوگا یعنی اگر اچارہ دینے کے وقت اور مستاجر کے ذمہ حمام کی مرمت کی شرط کرنے کے وقت مالک حمام نے اس امر کے گواہ کر دیئے کہ اس کے بعد مستاجر یہ جو کچھ دعویٰ کرے گا کہ میں نے اس کی مرمت میں اس قدر خرچ کیا ہے تو اس کے قول کی تصدیق کی جائے گی اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مستاجر مذکور اس مرمت کے خرچہ کے دعویٰ میں امر کا مدعی ہے کہ جو اجرت اس پر واجب ہوگئی تھی وہ اس نے ادا کر دی ہے اور مالک حمام اس سے منکر ہے پس اسی کا قول قبول ہوگا لیکن اگر مستاجر اپنے دعویٰ پر جس طرح دعویٰ کرتا ہے گواہ قائم کرے تو اس کا دعویٰ ثابت ہوگا جیسے کہ اگر اس نے حلیہ ادا کرنے کا دعویٰ کیا تو یہی حکم ہے۔

پھر اگر مستاجر نے چاہا کہ ایسا حلیہ کرے کہ جس سے بدون حجت کے اس کی مرمت میں صرف کرنے کا قول قبول ہو تو یہ حلیہ ہے کہ بقدر مرمت کے مستاجر مذکور اس موج کو پیشگی دے دے پھر مالک حمام اس کو وصول کر کے مستاجر کو دے دے اور اس کو حکم کرے کہ اس کو مرمت حمام میں خرچ کرے پس اس کے خرچ کرنے میں مستاجر امین کا قول قبول ہوگا کچھ گواہوں کی ضرورت نہ ہوگی اس واسطے کہ پیشگی ادا کرنے سے جو کچھ ادا کیا ہے وہ مالک حمام کی ملک ہو جائے گی پھر جب وصول کر کے اس کو دے دے گا تو اس کے بعد مستاجر مذکور اس میں اس کا امین ہوگا اور امانت کو امانت کی جگہ صرف کر دینے میں امین کا قول قبول ہوتا ہے اور حلیہ دیگر بدین غرض کہ مستاجر کے ذمہ سے گواہ ساقط ہوں یہ ہے کہ بقدر مرمت کے خرچہ کے کسی درمیانی عادل کے پاس رکھے حتیٰ کہ جس قدر خرچ ہو اس کی مقدار کی ہابت اسی عادل کا قول قبول ہوگا اس واسطے کہ عادل مذکور امین ہوگا۔ اگر ایک شخص نے دوسرے سے میدان دار بعض اجرت معلومہ کے مدت معلومہ تک کرایہ لیا اور اس کو مالک دار نے حکم دیا کہ اس میں ایسی عمارت بنوادے اور اس کا خرچہ اس کے کرایہ سے محسوب کر لے تو یہ جائز ہے آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر فرمایا کہ اگر ایک شخص نے دوسرے سے ایک حمام کرایہ پر لیا اور مالک حمام نے اس کو حکم دیا کہ اس حمام کی شکست و ریخت کی مرمت کرے اور اس کے کرایہ میں سے محسوب کرے تو جائز ہے پس جب امر جائز پھر اور اس نے عمارت میں خرچ کیا تو کرایہ میں سے بقدر خرچہ کے محسوب کرے گا اس واسطے کہ اس نے مالک دار کے حکم سے عمارت بنوائی ہے اور کرایہ اس مستاجر کے ذمہ قرضہ ہے پس دونوں کی مقدار اگر برابر ہو کچھ کی بیشی نہ ہو تو قصاص کر لیں گے اور اگر کمی بیشی ہوگی تو بقدر اس کے ایک دوسرے سے واپس لے گا اور یہ عمارت اس دار کے مالک کی ہوگی اور اگر مالک حمام نے یہ ذکر نہ کیا کہ عمارت کا خرچہ اس کے کرایہ میں سے محسوب کر لے بلکہ فقط یہ حکم کیا کہ اس میں ایسی عمارت بنوادے اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا کہ جو کچھ تو اس میں صرف کرے وہ کرایہ میں محسوب کر لے پس اس نے عمارت بنوائی تو یہ عمارت کس کی ہوگی سو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعض نے فرمایا کہ عمارت اس شخص کی ہوگی جس کی زمین ہے اور اس کی دلیل اس سے نکالی جو امام محمدؒ نے ضمان الا جائز میں ذکر کیا ہے کہ اگر ایک شخص نے دوسرے کو ایک حمام کرایہ پر دیا اور مستاجر کو حکم دیا کہ اس کی شکست و ریخت کی اور ضروری چیز کی تعمیر کرے اور اس نے ایسا ہی کیا تو یہ عمارت مالک حمام کی ہوگی اور بعض نے کہا کہ یہ عمارت اس مستاجر کی ہوگی اور اس کی دلیل اس سے نکالی جو کتاب العاریۃ میں مذکور ہے کہ اگر ایک شخص نے دوسرے سے ایک دار عاریت لیا اور اس میں عمارت بنائی حالانکہ مالک دار کی حکم سے بنائی ہے تو یہ عمارت اس مسعیر کی ہوگی۔ پس بتا رہے ہیں کہ عالم کے جو کہتا ہے کہ اس

صورت میں عمارت مذکورہ مستاجر کی ہوگی مستاجر کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ جو کچھ اُس نے تعمیر میں خرچ کیا ہے وہ موجر سے واپس لے لے پس اگر مستاجر کو خوف ہوا کہ اگر اس نے عمارت بنائی اور ان سالوں کے تمام ہونے سے پہلے مدت اجارہ گزر گئی تو شاید اس کا مرافعہ ایسے قاضی کے حضور میں ہو جو ایسی صورت میں بنا بر قول بعض مشائخ کے مستاجر کے واسطے موجر سے خرچہ واپس لینے کا استحقاق جائز نہیں جانتا ہے پس اس کا خرچہ جاتا رہے گا اور اس کو ضرر پہنچے گا پس اُس نے اس کے واسطے حیلہ طلب کیا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ مالک دار سے یوں کہے کہ وہ جب اجازت عمارت دیتا ہے تو اس کے ساتھ یہ بھی کہے کہ میں تیرے خرچہ تعمیر کا حساب اس کے کرایہ سے کروں گا پس جب اس نے ایسا کیا تو ہر گاہ ان سالوں کے تمام ہونے سے پہلے اجارہ مٹ جائے گا تو اس کو اختیار حاصل ہوگا کہ جو کچھ اُس نے خرچ کیا ہے وہ موجر سے واپس لے لے اور حیلہ دیگر یہ ہے کہ اس خرچہ کی مقدار کو دیکھ کر اس قدر تخمینہ سے ہوتی ہے اس کو دار مذکورہ کے آخر سال کے کرایہ میں لائے اور اس کو ملا کر اس کا آخر سال کا کرایہ قرار دے پھر مالک دار اس امر کا اقرار کرے کہ مستاجر نے مجھ کو اس دار کے کرایہ میں سے سال کا آخرہ کا کرایہ اس قدر پیشگی دیا ہے اور میں نے اس کو مستاجر سے وصول پایا ہے حتیٰ کہ اگر اس مدت کے گزرنے سے پہلے اجارہ مٹھتی ہو تو مستاجر مذکور اس قدر مال جس کی بابت موجر نے اقرار کیا ہے کہ میں نے بابت کرایہ سال اخیرہ کے وصول کیا ہے موجر سے واپس لے گا اور اگر اجارہ مذکور اپنی پوری مدت تک رہا تو اجارہ کا مقصود حاصل ہو جائے گا اور پھر مستاجر کو اس موجر سے یعنی مالک دار سے اس کے واپس لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر مستاجر کو خوف ہوا کہ شاید موجر اس سے قسم لے کہ تو قسم کھا کہ میں نے اس کو اس قدر راجرت بابت سال اخیرہ کے پیشگی دی ہے تو وہ قسم نہ کھا سکے گا پس کوئی دوسرا حیلہ چاہئے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ مستاجر مذکور اس موجر کے ہاتھ کوئی چیز کم قدر بعض اس قدر مال کے فروخت کر کے موجر کو حوالہ کر دے پس اگر اس مدت مقررہ کے گزرنے سے پہلے اجارہ مٹھتا ہو تو مستاجر مذکور اس سے اس چیز کا حق واپس لے سکتا ہے اور وہ اس امر پر قسم کھا سکتا ہے کہ اس موجر پر میرا اس قدر مال واجب ہے اور اگر ایک شخص نے چاہا کہ اپنی زمین جس میں کھیتی ہے کسی کو اجارہ پر دے تو اس میں کوئی حیلہ نہیں نکل سکتا ہے سوائے ایک صورت کے اور وہ یہ ہے کہ کھیتی اس کے ہاتھ فروخت کر کے زمین اس کو اجارہ پر دے دے اس واسطے کہ جواز عقد اجارہ کی شرط یہ ہے کہ بعد عقد اجارہ کے مستاجر اس زمین سے انفعاع حاصل کر سکے اور جب اس کے ہاتھ کھیتی فروخت کی پھر زمین اس کو اجارہ پر دے دی تو وہ زمین مذکور سے انفعاع حاصل کر سکتا ہے کہ اس میں اپنی کھیتی کی تربیت کرے گا اور اگر کھیتی اس کے ہاتھ فروخت نہ کی تو مستاجر اس زمین سے انفعاع حاصل نہیں کر سکتا ہے کیونکہ وہ موجر کی کھیتی میں پھنسی ہے اور نیز مستاجر کو سپرد نہیں کر سکتا ہے بدون اس کے کہ اپنی کھیتی اس میں سے اکھاڑ لے اور اس میں اس کے حق میں کھلا ہوا ضرر ہے اس واسطے عقد قاسد ہوگا اور علیٰ ہذا اگر زمین میں درخت یا کوئی عمارت ہو اور چاہا کہ زمین کرایہ پر دے دے تو بھی چاہئے کہ درخت و عمارت پہلے اس کے ہاتھ فروخت کر دے پھر زمین کو اجارہ پر دے یہ مبسوط میں ہے۔

زیادہ نے چاہا کہ عمرو کی زمین جس میں عمرو کی کھیتی ہے اجارہ پر لے تو جائز نہیں ہے اور مشائخ نے اس کے معلوم جواز کی وجہ بیان کرنے میں اختلاف کیا ہے بعضوں نے کہا کہ اس وجہ سے جائز نہیں ہے کہ اس نے ایسی زمین اجارہ پر دی ہے جس سے مستاجر انفعاع نہیں حاصل کر سکتا ہے پس عقد اجارہ ایسا ہوا کہ گویا اس نے ایسی زمین اجارہ پر دی جو لوٹا (۱) ہے یا ایسی زمین اجارہ پر دی جس میں سے پانی رستا ہے اور بعض نے کہا کہ یہ وجہ ہے کہ اُس پر حکما مالک زمین کا قبضہ قائم ہے اس واسطے کہ اس میں اس کی کھیتی

۱۔ یہ اس وقت ہے کہ جب تمام زمین جو درختوں وغیرہ میں پھنسی ہوئی ہے سب اجارہ پر دی ہو اور اگر فقط خالی زمین دے دی تو اس کی پلم حاجت نہیں ہے ۱۲

۲۔ قول اختلاف قال الحزم جم کما اختلاف نہیں بلکہ ہر دو امر عدم جواز کے لیے مستحق ہیں غایت آنکہ کسی نے کوئی اور دوسرے سے دوسرا بیان کیا ۱۲

(۱) یعنی زمین شور ۱۲

موجود ہے پس اس نے ایسی چیز اجارہ پر دی جس کو پھر نہیں کر سکتا اور ایسا اجارہ صحیح نہیں ہوتا ہے پس اگر اس نے اس کے جواز کا حیلہ چاہا تو حیلہ یہ ہے کہ جس کو اجارہ پر دینا چاہتا ہے اس مستاجر کے ہاتھ پہلے اپنی کھیتی فروخت کر دے پھر اس کے بعد یہ زمین اجارہ پر دے دے تو اجارہ جائز ہوگا اس واسطے کہ کھیتی مذکور یہ مستاجر کے خریدنے کے اس کی ملک ہو جائے گی پس مستاجر اس زمین سے انتفاع حاصل کر سکے گا اس طرح کہ اس کی کھیتی اس زمین میں تربیت پائے گی پس اس صورت میں ایسا ہوگا کہ اس نے ایسی چیز اجارہ پر دی جس سے مستاجر انتفاع حاصل کر سکتا ہے اور اس وجہ سے کہ جب کھیتی مذکور مستاجر کی ملک ہوگئی تو زمین سے موزر کا بقعہ حکمی و ظلمی سب دور ہو گیا پس ایسی چیز اجارہ پر دی جس کو بخوبی سپرد کر سکتا ہے پس اجارہ صحیح ہوگا اور ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ اس حیلہ سے اس زمین کا اجارہ جیسی صحیح ہوگا کہ جب اس نے اپنی کھیتی کو بیع رغبت و جد و جہد فروخت کیا ہو اور اگر بطور بیع ہزل و تلجیہ فروخت کیا ہو اجارہ جائز نہ ہوگا کیونکہ جب بیع ہزل ہوگئی تو زراعت مذکور مالک ہائع سے خارج نہ ہوگی پس بعد بیع کے بھی وہی حال رہے گا جو بیع سے پہلے تھا اور بیع رغبت و جد کی پہچان یہ ہے کہ زراعت مذکور بعض اتنے داسوں کے فروخت کی جائے جو اس کی قیمت کے برابر یا زیادہ ہیں یا اس قدر کم ہیں کہ جس قدر لوگ اپنے انداز میں خسارہ اٹھا لیتے ہیں اور بیع ہزل ہونے کی پہچان یہ ہے کہ زراعت کے دام اٹھتے ہوں جو قیمت زراعت سے اس قدر کم ہیں کہ لوگ اپنے انداز میں ایسا خسارہ نہیں اٹھاتے ہیں اور بعض مشائخ کے نزدیک اگر بیع مذکور بعض اتنے داسوں کے ہو جو اس کی قیمت سے اس قدر کم ہیں کہ جس قدر لوگ اپنے انداز میں خسارہ نہیں اٹھاتے ہیں تو وہ بھی امام اعظم کے نزدیک بیع رغبت ہے پس اجارہ جائز ہوگا اور صاحبین کے نزدیک بیع ہزل ہے پس اجارہ جائز نہ ہوگا اور بعضوں نے فرمایا کہ اگر یہ بیع قیمت سے کم داسوں کے عوض ہو تو بھی باطلاق بیع جد و جہد رغبت ہے پس جواز اجارہ سے مانع نہ ہوگی اور اس کا بیان یہ ہے کہ دونوں نے اس بیع سے عقد اجارہ کا صحیح ہونا چاہا ہے اور صحت اجارہ بدون اس کے نہیں ہو سکتی ہے کہ پہلے زراعت فروخت کی جائے اور یہ بیع رغبت و جد فروخت کی جائے پس بظاہر یہی ہے کہ اپنی غرض پوری کرنے کے واسطے دونوں نے یہ بیع رغبت و جد بیع کی ہے۔

اگر زیہ نے اپنی زمین عمرو کو اجارہ پر دی اور عمرو کے ذمہ باوجود کہ اس کا خراج بھی شرط کیا تو یہ جائز نہیں ہے اس واسطے کہ اجرت مجہول ہوئی جاتی ہے بدینی وجہ کہ خراج بھی بدیہ جاتا ہے اور کبھی گھٹ جاتا ہے یہ بخلاف ایسی صورت کے ہے کہ زیہ نے عمرو کو اپنا دار ایک سال کے واسطے اجرت معلومہ پر بدین شرط اجارہ دیا کہ اس کی مرمت اپنے مال سے کرے تو یہ نہیں جائز ہے اس واسطے کہ خرچہ مرمت مجہول ہے پس اجرت معلومہ مذکورہ بھی مجہول ہو جائے گی اور بدین وجہ کہ خراج زمین بذمہ مالک زمین ہوتا ہے پس جب مالک نے یہ خراج بذمہ مستاجر شرط کیا تو تقدیر اگویا اس نے یوں کہا کہ میں نے تجھے اپنی یہ زمین اس سال کے واسطے اتنے دروسوں پر بدین شرط اجارہ پر دی کہ جو خراج سلطان کا میرے ذمہ اس سال عائد ہوگا اس کا تو حوالہ قبول کر لے حالانکہ ایسا کہنے میں عقد اجارہ صحیح نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ اس عقد اجارہ میں حوالہ شرط ہے پس عقد اجارہ فاسد ہوگا۔ پھر اس امر کا حیلہ کہ ایسا اجارہ جائز ہو جائے فاسد نہ ہونے پائے یہ ہے کہ اس کو یہ زمین کسی قدر اجرت معلومہ پر اجارہ پر دے اور اس اجرت میں جس قدر انداز سے خراج لازم آتا نظر آئے بڑھائے اور اس سب کے عوض اس کو اجارہ پر دے کہ مستاجر کے واسطے گواہ کرادے کہ موزر نے اس کو اجازت دی ہے کہ وہ اس زمین کا خراج اس زمین کی اجرت میں سے اس قدر دروسوں تک ادا کرے اور فرمایا کہ یہ بات ویسی ہے جیسی ہم نے پہلے

۱۔ بدینی عمدہ تصدیق ہو ہزل نہ ہو اور رغبت ہو اور تلجیہ ظاہری نہ ہو ۲۔ یہ تو جیہ خراج غلطی میں ملتی ہے جو بعد اوار سے جزو زمین ہوتا ہے کہ وہ کبھی کم و کبھی زیادہ ہو سکتا ہے لہذا آئندہ یہ عبارت لکھی بدینی وجہ کہ خراج ہزل مالک سے خارج ہو جائے تو جیہ دوم خود مستحق ہے ۳۔ آئندہ

ذکر کردی^(۱) ہے اور اجارہ جائز ہو جائے گا اس واسطے کہ اجارہ بعض اجرت معلومہ واقع ہوا ہے پس صحیح ہوگا پھر موجر نے مستاجر کو اجرت میں سے ادائے خراج کی اجازت دی ہے پس مستاجر مذکور اجرت واجبہ میں سے اس طرح ادا کرنے کا موجر کی طرف سے وکیل ہو جائے گا پس یہ وکالت بھی صحیح ہوگی جس طرح علماء نے مرمت دار میں فرمایا ہے کہ اگر اپنا دار ایک شخص کو باجرت معلومہ اجارہ پر دیا اور موجر نے اس کو حکم دیا کہ اس سال اس کی قابل مرمت چیز کی مرمت اسی اجرت میں سے کرے تو یہ توکیل و عقد اجارہ صحیح ہے اسی طرح یہ بھی صحیح ہے لیکن بات یہ ہے کہ یہ حیلہ ضعیف ہے اس واسطے کہ موجر و مستاجر نے اگر خراج کے ادا کرنے میں اختلاف کیا اور مستاجر نے کہا کہ میں نے اس زمین کا خراج و عید ادا کر دیا ہے اور موجر نے اس کی تکذیب کی یا دونوں نے مقدار ادا کرنے میں اختلاف کیا تو قول موجر کا قبول ہوگا اور مستاجر اپنے دعویٰ ادائے خراجہائے زمین مذکور میں تصدیق نہ کیا جائے گا اس واسطے کہ مستاجر مذکور ضمن ہے امین نہیں ہے پس وہ اس دعویٰ سے یہ چاہتا ہے کہ ضمانت اجرت سے بری الذمہ ہو اور موجر اس سے منکر ہے کہ اس کے حق میں بھربانا ثابت ہوا ہے پس اس منکر کا قول قبول^(۲) ہوگا اسی طرح مرمت دار میں بھی در صورت اختلاف کے موجر ہی کا قول قبول ہوگا جیسے کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے پس قوی و مضبوط حیلہ یہ ہے کہ مستاجر اس کو تمام اجرت پیشگی ادا کر دے پھر مالک زمین اس کو وصول کر کے اسی مستاجر کو دے دے اور اس کو وکیل کر دے کہ میری طرف سے والی خراج کو خراج ادا کر دے پھر اگر مستاجر نے دعویٰ کیا کہ میں نے خراج ادا کر دیا ہے تو موجر اس سے گواہ طلب نہیں کر سکتا ہے بدون گواہوں کے اس کے قول کی تصدیق کی جائے گی اس واسطے کہ ہر گاہ مستاجر نے اجرت پیشگی ادا کر دی تو اجرت سے بری کر دیا پھر اس کے بعد جب اس کو مالک زمین نے یہ اجرت کا مال دیا اور اس کو وکیل کیا کہ میری طرف سے والی خراج کو خراج ادا کر دے تو مستاجر اس ادا کرنے میں امین و وکیل ہوا پس جب وہ کہے گا کہ میں نے ادا کر دیا ہے تو مانند اور امینوں کے اس امین کے قول کی بھی تصدیق کی جائے گی اور ایسا ہی جواب مرمت دار میں ہے کہ اگر مستاجر نے کرایہ پیشگی ادا کر دیا پھر موجر نے اس کو دے دیا کہ اس اجرت مقبوضہ میں سے دار جہاں جہاں لائق مرمت ہو اس کی مرمت کرے اور مستاجر نے کہا کہ میں نے مرمت کر دی ہے اور اس قدر خرچ کیا ہے تو بدلتی وجہ نہ کر اس کے قول کی تصدیق کی جائے گی۔

پھر واضح ہو کہ امام محمد نے یہ شرط لگائی ہے کہ وہ الیان خراج کو خراج ادا کر دے یعنی نائب سلطان کو یا جو شخص سلطان کی طرف سے تحصیل خراج کے واسطے مقرر ہو اس کو ادا کرے اور جس الائمہ طوائفی نے فرمایا کہ یہ اس امر کی دلیل ہے کہ اگر مستاجر مذکور یا کسی ایسے شخص نے جس پر خراج ہے اور اہل دیہ میں سے کسی آدمی کو خراج دے دیا تو بری نہ ہوگا اور دوبارہ^(۳) ضامن ہوگا اسی طرح اگر حالی دیہ یا امین^(۴) دے کو ادا کر دیا تو بھی یہی حکم ہے اس واسطے کہ وہ از جانب سلطان مقرر نہیں ہے اور نہ اس کا نائب ہے پس اس کو ادا کرنے سے بری نہ ہوگا الا اس صورت میں کہ یہ شخص حالی نائب سلطان ہو یا سلطان کی طرف سے مامور ہو تو ایسی صورت میں اس کو ادا کرنے سے بری ہو جائے گا اور از جنس مسئلہ خراج ایک دوسرا مسئلہ ہے جس کو امام محمد نے خلیل الاصل میں ذکر فرمایا ہے جس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے ایک گھوڑا اجارہ پر لیا اور موجر نے کرایہ کے ساتھ مستاجر کے ذمہ اس کا دانہ گھاس بھی شرط کیا تو یہ جائز نہیں ہے اور اس کا حیلہ یہ ہے کہ دیکھنا چاہئے کہ اس کے دانہ گھاس میں کتنے درم خرچ ہوں گے ان کا تخمینہ کر کے یہ مقدار بھی اجرت میں ملائی جائے پس اس مجموعہ کے عوض اس کو کرایہ پر لے پھر موجر اس کو وکیل کر دے کہ اس مقدار ازائد کردہ سے اس کا دانہ چارہ دے لیکن ایسی صورت میں مستاجر کے دعویٰ خرچہ کی تصدیق بدون گواہوں^(۵) کے نہ ہوگی تو احتیاط یہ ہے کہ بقدر زیادہ کردہ کے موجر کو پیشگی دے دے پھر موجر اس کو مستاجر کو دے کر گھوڑے کے دانہ چارہ میں خرچ کرنے کا حکم دے اسی طرح اگر کسی نے ایک شخص کو مزدور کر لیا اور

۱۔ قال سابق میں: کر کیا ہے کہ بقدر خراج کے پیشگی ادا کر دے اور ظاہر اسی قدر کافی ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲۔ (۱) یعنی میں نے ذکر کر دیا کہ اس میں بھی

کرے ۱۳۔ منہ (۲) اور مستاجر کو گواہ لانے چاہئے ہیں ۱۴۔ (۳) اگر خراج نہ پہنچا ہو ۱۵۔ منہ (۴) پھر حاتم و نبردار وغیرہ ۱۶۔ منہ

(۵) اگر موجر نے انکار کیا ۱۷۔

اس کا کھانا دینا مستاجر کے ذمہ شرط کیا گیا تو یہ نہیں جائز ہے اور اس کا حیلہ یہ ہے کہ مقدار طعام کو دیکھ کر اس کا تخمینہ کر کے اجرت میں ملایا جائے جیسا کہ مذکور ہوا ہے۔ زید نے ایک مکان ماہواری کرایہ پر لیا اور مستاجر کو خوف ہوا کہ اگر وہ اس میں مہینہ سے زیادہ دو مہینہ رہا تو جب دوسرے مہینے کا ایک روز یا دو روز گزریں گے درحالیہ وہ اس میں ساکن ہوگا تو اس پر اس تمام مہینے کا کرایہ لازم آئے گا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ مکان مذکور کو یومیہ کرایہ پر لے کر روزانہ اس قدر کرایہ پر ہے جس جب چاہے گا اس کو خالی کر دے گا اور اس پر اسی قدر کرایہ لازم آئے گا جتنے دن وہ رہا ہے اور واضح ہو کہ اس قول سے کہ جب دوسرے مہینہ کا ایک یا دو روز گزریں گے تو اس پر تمام اس مہینہ کا کرایہ لازم آئے گا یہ مراد نہیں ہے کہ حقیقتہً کرایہ لازم آئے گا اس واسطے کہ کرایہ درحقیقت تو بعد مہینہ پورا ہونے کے واجب ہوگا لیکن یہ مراد ہے کہ جب مہینہ آ جائے گا اور ایک دو روز گزر جائیں گے تو اس مہینہ کا اجارہ اس کے ذمہ لازم آ جائے گا اور جامع الفتاویٰ^(۱) میں ہے کہ اگر ایک زمین اجارہ پر لی اور چاہا کہ موجد کی موت سے اس کا اجارہ نہ ٹوٹے تو موجد اس امر کا اقرار کرے کہ یہ اراضی دس برس تک فلاں شخص کی ہے اس میں جو چاہے زراعت کرے اور جو کچھ پیدا ہو گا وہ اسی کا ہوگا اور وجہ دیگر آنکہ مستاجر اقرار کرے کہ میں اس کو ایک مرد مسلمان کے واسطے اجارہ لیتا ہوں اور موجد اقرار کرے کہ میں اس کو ایک مرد مسلمان کی جو کالت سے اس کی طرف سے اجارہ پر دیتا ہوں پس ان دونوں میں سے کسی کی موت سے اجارہ مذکور منقض نہ ہوگا اور اگر زمین اجارہ میں لفظ یا قیر کا چشمہ ہو اور مستاجر نے چاہا کہ یہ مجھے ملے تو مالک زمین اس امر کا اقرار کرے کہ یہ چشمہ مستاجر کا ہے دس برس تک بمعنی آنکہ اس کو دس برس تک انتفاع کا استحقاق حاصل ہے تو جائز ہوگا اور سراجیہ میں لکھا ہے۔ اگر اپنی زمین اجارہ پر دی اور زمین درختاں خرابا ہیں اور چاہا کہ اس کے پھل مستاجر کو دے دے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ یہ درخت مستاجر کو معاملہ پر دے بدین شرط کہ اس کو پھلوں کے ہزار حصوں میں سے ایک حصہ مالک کا ہے اور باقی مستاجر کے ہیں اور عیون میں لکھا ہے کہ اگر ایک شخص نے دوسرے سے ایک مکان کرایہ پر لیا اور مالک مکان نے اس کو حکم کیا کہ اس کے کرایہ سے اس کی مرمت میں خرچ کرے پس اگر اس نے خرچ کیا تو بدون گواہوں کے صرف اس کا قول قبول نہ ہوگا کہ میں نے خرچ کیا ہے پس اس نے چاہا کہ میں اس امر میں ائمن ہو جاؤں تو چاہئے کہ اجرت پیشگی دے دے۔ پھر مالک مکان اس اجرت کو وصول کر کے اسی مستاجر کو دے دے اور حکم کر دے کہ اس کو اس کی مرمت میں خرچ کرے تو وہ اس میں ائمن ہو جائے گا یہ تاجر خانہ میں لکھا ہے۔

انہار قلوب، فصل ۵

دعویٰ کے دفعیہ میں

زید کے قبضہ میں ایک اراضی یا مکان وغیرہ ہے اس کی بابت کسی شخص نے دعویٰ کیا حالانکہ وہی ظالم ہے ناحق دعویٰ کرتا ہے اور مدعا طبعیہ قسم کھانے کو کر دیا جاتا ہے پس اس نے حیلہ وضع قسم کا چاہا تو فرمایا کہ اس کا حیلہ یہ ہے کہ اس چیز قسم دہیہ کا اپنے فرزند صغیر یا معتد اجنبی کے واسطے اقرار کر دے تو اس کے ذمہ سے خصومت و قسم دفع ہو جائے گی ایسا ہی امام خفاف نے اپنی حیل میں ذکر فرمایا ہے اور ہم نے ادب القاضی میں ذکر کیا ہے کہ مشائخ نے اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے بعض نے اسی طرح فرمایا جیسا امام خفاف نے ذکر فرمایا ہے اور بعض نے فرزند صغیر کے واسطے اقرار کرنے اور اجنبی کے واسطے اقرار کرنے دونوں صورتوں میں تفصیل و فرق بیان کیا ہے کہ اگر اس نے اپنے فرزند صغیر کے واسطے اقرار کر دیا تو اس کے ذمہ سے قسم دور ہو جائے گی اور اگر اجنبی کے واسطے اقرار کیا تو قسم دفع

(۱) جس اگرچہ میں خانی یہ تو اس کو خانی نہ کرے گا نہ خانی کرنے سے چھوٹ نہ دے گا ۱۲

نہ ہوگی اور بعض نے فرمایا کہ چونکہ ایسی صورت میں حیلہ جاری ہو سکتا ہے اس واسطے اس حیلہ کے دور کرنے کے واسطے اُس کے ذمہ سے قسم دونوں صورتوں میں دور نہ ہوگی۔ پھر امام خصافؒ نے فرمایا کہ اگر مدعی نے کہا کہ ہر گاہ مدعا علیہ نے اس اراضی کا اپنے فرزند صغیر یا جنینی کے واسطے اقرار کر دیا تو اس نے میرے حق و مال کو تلف کر دیا اور میرے واسطے اس پر قیمت واجب ہوئی کہ میں اس سے یہ قسم لے سکتا ہوں کہ واللہ تیرے واسطے مجھ پر اس زمین کی قیمت واجب نہیں ہوئی تو فرمایا کہ بتاؤ قول امام اعظمؒ دوسرے قول امام ابو یوسفؒ کے اس پر قسم عائد نہ ہوگی اور بتاؤ قول امام ابو یوسفؒ اور قول امام محمدؒ کے اس پر قسم عائد ہوگی ایسا ہی امام خصافؒ نے ذکر فرمایا ہے اور وجہ یہ ہے کہ بتاؤ قول دوم امام ابو یوسفؒ و قول امام اعظمؒ کے عقار کا غصب کرنا موجب ضمان نہیں ہوتا ہے اور بتاؤ قول امام محمدؒ و اقول امام ابو یوسفؒ کے موجب ضمان ہوتا ہے پھر ہمارے بعض مشائخؒ نے فرمایا کہ یہ اختلاف محض غصب میں ہے اور در صورتیکہ منکر ہو جائے تو بالافتقار ضمان واجب ہوئی ہے اور بعض نے کہا کہ منکر ہو جانے کی صورت میں امام اعظمؒ سے دور وائتیں ہیں اور اکثر مشائخؒ کا یہ قول ہے کہ سب میں اختلاف یکساں ہے اور چاہئے کہ اس صورت مذکورہ میں بالافتقار ضمان واجب ہو اس واسطے کہ یہ صورت تو یہ ہے کہ اُس نے عقار کو تلف کر دیا اور عقار تلف کرنے سے بالافتقار ضمان واجب ہوتی ہے آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر کسی گواہ نے دوسرے گواہ کے ساتھ کسی مدعی کے واسطے عقار کی گواہی مدعا علیہ پر دی پھر اپنی گواہی سے رجوع کیا تو بالا جماع ضامن ہوگا کیونکہ اُس نے ملک کو تلف کر دیا ہے اور اگر چیز متدعو یہ کوئی اسباب یا باندی وغیرہ مال منقول ہو عقار نہ ہو تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ مدعا علیہ اس چیز متدعو یہ کو ایسی بیات سے رکھے کہ مدعی اس کو نہ پہچانے پھر اس مدعی کے سامنے پیش کرے تاکہ مدعی مذکور اس کے خریدنے کے واسطے چکائے پس اس کا دعویٰ باطل ہو جائے گا کیونکہ ہر گاہ اُس نے چکا یا تو یہ مدعی کی طرف سے اس امر کا اقرار ہے کہ اس میں مدعی کی کچھ ملک نہیں ہے پس اس کا دعویٰ باطل ہو جائے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔

المعویں فصل ☆

وکالت کے بیان میں

اگر زیہ نے عمرو کو وکیل کیا کہ زیہ کے واسطے فلانہ باندی معینہ بوض ہزار درم یا سودینار کے خریدنے سے پس وکیل نے اس وکالت کو قبول کیا پھر جب اس باندی کو دیکھا تو چاہا کہ اپنے واسطے خرید لے پس حیلہ یہ ہے کہ جس جنس کے عوض موکل نے اس کو خریدنے کا حکم دیا ہے اس کے خلاف جنس سے خریدے مثلاً اس کو ہزار درم کے عوض خریدنے کا حکم دیا ہے تو اس کو سودینار کے عوض خریدے اور اگر اس کو دیناروں کے عوض خریدنے کا حکم کیا تو درموں کے عوض خریدے یا جس جنس سے خریدنے کا حکم کیا ہے اس جنس سے خریدے لیکن بڑھا (۱) کہ خریدے مثلاً سودینار سے خریدنے کا حکم کیا تو ایک سو پانچ دینار کے عوض خریدے تاکہ اُس کے حکم کے برخلاف کرنے والا ہو جائے پس یہ صحیح وکیل نافذ ہو جائے گی اور موقوف نہ رہے گی اس واسطے کہ خرید وکیل متوقف نہیں رہتی ہے جیسا کہ اپنے مقام پر معلوم ہو چکا ہے اور اگر وکیل مذکور نے اسی جنس سے جس کے عوض خریدنے کا حکم کیا ہے اور اسی قدر سے جس قدر کا حکم دیا ہے خریدی اور خریدنے میں تصریح کر دی کہ اپنے واسطے میں نے خریدی ہے پس اگر موکل کی موجودگی میں ہو تو اپنی واسطے خریدنے والا (۲) ہوگا اور اگر موکل کی غیبت میں ہو تو اپنی واسطے خریدنے والا نہ ہوگا اس واسطے کہ جو شخص کسی معین چیز کے خریدنے کا وکیل ہے وہ اپنے واسطے نہیں خرید سکتا ہے الا بعد اس کے کہ اپنے آپ کو وکالت سے معزول کرے اور موکل کی غیبت میں اپنے آپ کو

(۱) اور اگر کسی سے خریدے تو مخالف ہوگا لیکن خلاف بخیر ہوگا اس واسطے صحیح وکیل نافذ ہوگی ۱۱ (۲) یعنی موکل کے علم کے ساتھ ۱۲ منہ

معزول نہیں کر سکتا ہے اس واسطے کہ یہ عزل قصدی ہے پس اس میں حضور موکل شرط ہے پس جب وہ معزول نہ ہو تو موکل کے واسطے خریدنے والا ہو جائے گا اسی طرح اگر اس نے قبل خرید کے اس امر پر گواہ کر لئے کہ میں نے اس کو اپنے واسطے خریدنا ہوں پھر اسی دم اس کو خرید لیا اور کچھ نہ کہا پس اگر اس کا موکل مجلس اشہاد میں حاضر ہو تو وہ اپنے واسطے خریدنے والا ہوگا اور اگر مجلس مذکور سے غائب ہو تو اگر موکل کو اس کا علم ہو گیا کہ وکیل نے ایسا ایسا کہا اور گواہ کر لئے ہیں قبل اس کے کہ باعدی مذکورہ کو خریدے تو وکیل مذکور اپنے واسطے خریدنے والا ہو جائے گا اور اگر اس کو گفتگوئے وکیل و اشہاد سے آگاہی نہ ہوئی ہو یہاں تک کہ وکیل نے خریدی تو وہ موکل کے واسطے خریدنے والا ہوگا۔

اس مسئلہ میں امام محمدؒ نے درم و دینار کو دو جنس مختلف قرار دیا ہے اور جنس واحد نہیں قرار دیا اس واسطے کہ اگر دونوں کو ایک جنس قرار دیا ہوتا تو درم و دینار ایک موکل نے درموں سے خریدنے کا حکم کیا تو وکیل نے دیناروں سے خریدی یا اس کے برعکس کیا تو وہ اپنے موکل کے واسطے خریدنے والا ہو جاتا اور شرح جامع کے باب المساومتہ میں مذکور ہے کہ حکم ربوا کے حق میں ازروئے قیاس درم و دینار دو جنس مختلف قرار دیئے گئے ہیں حتیٰ کہ ایک کی بیع بوض دوسرے کے زیادتی کے ساتھ جائز ہے اور سوائے حکم ربوا کے استسنا دونوں ایک جنس قرار دیئے گئے ہیں حتیٰ کہ باب زکوٰۃ میں ایک سے دوسرے کا نصاب پورا کیا جاتا ہے اور نیز تلف کردہ شدہ چیزوں میں قاضی مختار کیا گیا ہے چاہے درموں سے اس کی قیمت اندازہ کر دے یا دیناروں سے اور نیز جو شخص بوض درموں کے فروخت کرنے پر مجبور کیا گیا اور اس نے دیناروں کے عوض مجبوراً فروخت کیا یا اس کے برعکس کیا تو یہ بیع باکرار ہے کی اور نیز درموں کے حق دار نے اگر اپنے قرض دار کے دیناروں پر قابو پایا تو اس کو اختیار ہے کہ اپنی جنس حق میں لے لے جیسے اس نے درموں پر قابو پایا مگر ایک روایت شاذہ امام محمدؒ سے اس کے برخلاف مروی ہے اور نیز اگر درموں کے عوض کوئی چیز فروخت کی پھر مشتری کے ثمن ادا کرنے سے پہلے اس کو دیناروں سے خرید لیا یا اس کے برعکس کیا حالانکہ ثمن اول کے ہنسبت دوسرا ثمن کم ہے تو استسنا بیع ٹکاسد ہوگی لیکن جو ہم نے اس مقام پر مذکور پایا ہے اس سے ظاہر ہوا کہ ماسوائے حکم ربوا کے درم و دینار دو جنس مختلف بھی اعتبار کئے گئے ہیں اسی طرح باب شہادت میں بھی دونوں دو جنس مختلف اعتبار کئے گئے ہیں حتیٰ کہ اگر ایک گواہ نے درموں کی گواہی دی اور دوسرے نے دیناروں کی گواہی دی اور مدعی درموں کا یا دیناروں کا مدعی ہے تو گواہی مقبول نہ ہوگی اسی طرح باب اجارہ میں بھی دونوں دو جنس مختلف اعتبار کئے گئے چنانچہ اگر ایک نے دوسرے سے درموں کے عوض اجارہ لیا اور دوسرے کے ہاتھ دیناروں کے عوض اجارہ پر دے دیا یا اس کے برعکس کیا اور دوسرے عقد کی قیمت ہنسبت اول کے زائد ہے تو مستاجر کو یہ زیادتی حلال ہوگی پس جو حکم شرح جامع میں مذکور ہے کہ ماسوائے حکم ربوا کے یہ دونوں ایک ہی جنس قرار دیئے گئے ہیں یہ علی الاطلاق صحیح نہیں ہے اور حیلہ دیگر یہ ہے کہ اس باعدی کو بمثل اس چیز کے جس کے عوض خریدنے کا حکم دیا ہے اور بغیر دیگر اس کے خلاف جنس کے دونوں سے خریدے مثلاً اس کو ہزار درم کے عوض خریدنے کا حکم کیا تو وکیل اس کو ہزار درم اور ایک کپڑے کے عوض خریدے یا کپڑے کے مانند کوئی اور چیز مال دے پس اس صورت میں وکیل مذکور اپنے واسطے خریدنے والا ہو جائے گا اور اگر موکل نے اس کو خریدنے کا حکم کیا اور کچھ ثمن اس سے بیان نہ کیا تو ہمارے علمائے مشرق کے نزدیک اگر وکیل نے اس کو درم یا دینار میں سے کسی کے عوض خریدے تو موکل کے واسطے خریدنے والا ہوگا اور اگر ان دونوں کے سوائے کسی چیز کے عوض خریدے تو اپنے واسطے خریدنے والا ہوگا اور مشائخ نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں ایک دوسرا حیلہ اور بھی ہے کہ وکیل مذکور کسی دوسرے شخص کو وکیل کر دے کہ وہ اس وکیل کے واسطے

اس باندی کو خریدے پس وہ وکیل کی غیبت میں وکیل کے واسطے اس کو خریدے اور جانتا چاہئے کہ اس مسئلہ کی دو صورتیں ہیں کہ موکل نے وکیل اول سے یا تو یہ لفظ کہا ہوگا کہ اس میں اپنی رائے سے کام کر اور جو کچھ تو اس میں کرے گا وہ میرے حق میں جائز ہوگا یا یہ لفظ نہیں کہا ہوگا پس اگر کہا ہے تو بھی اس میں دو صورتیں ہیں کہ یا تو وکیل دوم نے بھوری وکیل اول اس باندی کو خریدے کیا پس اس صورت میں اگر وکیل دوم نے اس باندی کو اسی جنس سے خریدے کیا جس کے عوض خریدنے کا اس کے موکل نے حکم دیا ہے خواہ اسی قدر کے عوض جس قدر کا حکم دیا ہے خریدی یا اس سے کم میں خریدی تو یہ خریدے بحق موکل یعنی موکل اول نافذ ہوگی اور اگر اس کو اس جنس کے برخلاف دوسری جنس کے عوض خریدے کیا یا اسی جنس کے عوض اس مقدار سے زائد کے عوض خریدے کیا تب بھی اس کے موکل کے حق میں بیع نافذ ہوگی اس واسطے کہ دوسرے وکیل کا بھوری وکیل اول خریدے یا بھولہ وکیل اول کے خود خریدنے کے ہے اور اگر وکیل اول نے اس کو خود خریدے تو اس کا حکم اسی تفصیل سے ہے جو ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے اور اگر وکیل دوم نے وکیل اول کی غیبت میں اس کو خریدے کیا پس اگر وکیل اول نے وکیل دوم کو مقدار ثمن بیان نہیں کر دی ہے تو دوسرا وکیل پہلے وکیل یعنی اپنے موکل (۱) کے واسطے خریدے والا ہوگا اس واسطے کہ یہ خریدے پہلے موکل کے حکم کے تحت میں داخل نہیں ہوئی بدینی وجہ کہ حکم موکل اول مشروط بھوری رائے وکیل اول تھا اور اس خریدے میں اصطلاح رائے وکیل اول نہیں ہوئی ہے اور اگر وکیل اول نے وکیل دوم کو کوئی مقدار ثمن بیان کرنے کے ساتھ حکم دیا ہے پس اس ثمن کے عوض وکیل دوم نے بغیر موجودگی وکیل اول کے خریدے کیا تو اس میں دو روایتیں ہیں ایک روایت میں یہ خریدے بحق موکل اول نافذ ہوگی اور دوسری روایت میں بحق وکیل اول نافذ نہ ہوگی۔

زید نے عمرو کو وکیل کیا کہ اس کی باندی فروخت کر دے اور عمرو نے وکالت کو قبول کر لیا پھر وکیل نے چاہا کہ اس کو اپنے واسطے خریدے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ عمرو زید سے یوں کہے کہ مجھے اس باندی کے فروخت کرنے کا وکیل کر دے اور اس کے معاملہ میں میری رائے و کام اور جو کچھ میں کروں سب جائز کر دے پس جب زید نے ایسا کیا تو عمرو کو چاہئے کہ کسی شخص کو اس باندی کے فروخت کرنے کے لیے وکیل کر دے پھر وکیل اول اس وکیل دوم سے اپنے واسطے خریدے لے پس خریدے جائز ہوگی اس وجہ سے کہ مالک باندی نے فضل وکیل اول کو جائز کیا ہے اور توکیل بھی اس کا فضل ہے پس اس کا وکیل کرنا بھی جائز ہو پس دوسرا وکیل از جانب مولائے کنیز مذکورہ وکیل ہو گیا نہ از جانب وکیل اول آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر مولائے کنیز مذکورہ مر جائے تو دونوں وکیل معزول ہو جائیں گے اسی طرح اگر مولائے کنیز مذکورہ دونوں کو معزول کر دے تو دونوں معزول ہو جائیں گے اور اگر فقط دوسرے کو معزول کرے تو معزول ہو جائے گا اور اگر وکیل نے وکیل دوم کو معزول کیا تو بتا رہا روایت کتاب الخلیل وادب القاضی مصنف امام خصاف کے معزول ہو جائے گا اس وجہ سے نہیں معزول ہوا کہ وہ پہلے وکیل کا وکیل تھا بلکہ اس وجہ سے کہ موکل مذکور نے وکیل اول کے فضل کو جائز کر دیا ہے اور وکیل دوم کا معزول کرنا بھی اس کا فضل ہے اس واسطے نافذ ہو جائے گا پھر جب دونوں وکیل مولائے کنیز مذکورہ کے وکیل ہو گئے تو دوسرے وکیل کو اختیار ہوا کہ وہ پہلے وکیل کے ہاتھ فروخت کرے جیسے کہ اگر خود مولائے کنیز مذکورہ نے باندی مذکورہ کو وکیل کے ہاتھ فروخت کیا تو جائز ہے اور اگر مالک کنیز نے وکیل کے فضل کو جائز نہ کیا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ وکیل مذکور اس باندی کو کسی مرد معتد علیہ کے ہاتھ اس کی قیمت کے برابر داموں پر خریدے کرے تاکہ بیع بالا حاق جائز ہو جائے اور اس کو مشتری کے سپرد کرے پھر اس سے بیع کا اقالہ کرے تو یہ اقالہ بحق وکیل خاصہ نافذ ہوگا یا مشتری مذکور سے درخواست کرے کہ میرے ہاتھ بطور بیع تو لے فروخت کر دے یا درخواست کرے کہ ابتدا میرے ہاتھ فروخت کر دے پس یہ باندی اس وکیل کی ہو جائے گی۔ زید نے جو شہر دہلی میں ہے عمرو کو جو اس شہر کے سوائے

۱۔ دونوں روایتوں میں سے ایک کی توجیہ مجھے ظاہر نہ ہوئی اور ظاہر خریدے بحق موکل نافذ ہوگی اللہ تعالیٰ اعلم (۱) بشرطیکہ درم یا دینار سے خریدے ۱۱

دوسرے شہر میں ہے خط لکھا کہ میرے واسطے فلاں قسم کی متاع جس کا وصف ایسا ایسا ہو خریدے حالانکہ عمرو کے پاس اس جنس کی متاع موجود ہے خواہ اسی کی ملک ہے یا کسی دوسرے کی ملک ہے جس نے اس کو حکم دیا ہے کہ اس کو فروخت کر دے تو وہ کیا حیلہ کرے کہ جس سے یہ متاع اس زید کی ہو جائے تو فرمایا کہ یہ حیلہ ہے کہ عمرو اس متاع کو کسی مرد مستعد علیہ کے ہاتھ بطور بیع صحیح فروخت کر کے اس کے سپرد کر دے پھر اس سے یہ متاع اس زید کے واسطے خرید لے اور یہ اس وجہ سے کرنا پڑا کہ وہ خود اس متاع کو اس شخص زید کے واسطے نہیں خرید سکتا ہے اس واسطے کہ ایک ہی شخص دونوں طرف سے عقد بیع کا متولی نہیں ہو سکتا ہے پس وہ اسی طور پر کرے جیسے ہم نے بیان کیا ہے پس بیع جائز ہو جائے گی اس واسطے کہ عقد بیع دو آدمیوں کے درمیان جاری ہوا ہے زید نے عمرو کو وکیل کیا کہ میرے واسطے ایک گھریا متاع وغیرہ خریدے پس وکیل نے چاہا کہ اس متاع کا ثمن اس کے بائع کا مجھ پر کسی میعاد معلوم تک ادھار ہو اور موکل پر اس کا ثمن فی الحال واجب ہو کہ اس سے فی الحال وصول کر لے حالانکہ بائع اس وکیل کو اس طرح ادھار دینے پر راضی ہے تو اس کا کیا حیلہ ہے تو فرمایا کہ اس کا حیلہ یہ ہے کہ وکیل اس چیز کو جس ثمن کے عوض خریدنا چاہتا ہے خریدے پھر جب دونوں نے عقد بیع کو پاہم واجب کر لیا تو بائع کا ثمن وکیل پر واجب ہو اور وکیل کا موکل پر واجب ہوا کہ اس سے فی الحال وصول کر لے پھر بائع مذکور اس وکیل کو مدت معلومہ تک مہلت دتا خیر دے دے پس وکیل کے حق میں مہلت مذکورہ جائز ہوگی اور وکیل کو اختیار ہوگا کہ موکل سے فی الحال ثمن لے لے اس وجہ سے کہ مطلق بیع سے فی الحال ثمن واجب ہوتا ہے اور وکیل کو اختیار ہوتا ہے کہ بائع کو ثمن ادا کرنے سے پہلے اپنے موکل سے لے لے پس وکیل کا قرضہ اپنے موکل پر فی الحال واجب الادا ہوا اور بائع کا وکیل کو مہلت دتا خیر دینا متعدی بحق ہوکل نہ ہوگا اس واسطے کہ تاخیر دینا ابراہ موقت ہے جو برقیاس ابراہ موبد ہے اور ابراہ موبد کی صورت میں مثلاً بائع نے وکیل کا ثمن سے ہالکل بری کر دیا یا اسکو ثمن بہہ کر دیا تو یہ ابراہ بحق موکل متعدی نہیں ہوتا ہے پس ایسا ہی ابراہ موقت بھی متعدی بحق موکل نہ ہوگا بخلاف اس کے اگر بائع نے بعض ثمن وکیل کے ذمہ سے کم کر دیا یہ متعدی بحق موکل ہوگا کہ اس قدر موکل کے ذمہ سے بھی ساقط ہو جائے گا اس واسطے کہ ثمن میں سے کم کر دینا اصل عقد سے لاحق ہوتا ہے پس ایسا ہو جاتا ہے کہ گویا اسی قدر باقی پر عقد واقع ہوا ہے اور پورے ثمن سے بری کر دینا مطلق باطل عقد نہیں ہوتا ہے جیسا کہ اپنے مقام پر معلوم ہو چکا ہے پس یہ بحق موکل متعدی نہیں ہوتا ہے اور یہ حکم نظیر اس مسئلہ ذیل کی ہے کہ اگر بائع نے مشتری کو پورے ثمن سے بری کر دیا تو شلیع دار مشلوہ کو بعوض پورے ثمن کے لے گا اور اگر بائع نے مشتری کے واسطے کچھ ثمن کم کر دیا ہو تو جو کچھ باقی ثمن ہے اس کے عوض شلیع لے گا پس یہاں بھی ایسا ہی ہے۔

وکیل بیع نے اگر وہ چیز جس کی فروخت کے واسطے وکیل کیا گیا ہے فروخت کی اور مشتری نے چاہا کہ وکیل اس کے ثمن میں سے کچھ کم دے اور وکیل نے اس کی خواہش کے موافق کیا تو یہ جائز ہے اور یہ امام اعظم و امام محمد کا قول ہے کہ ان دونوں اماموں کا یہ مذہب ہے کہ اگر وکیل بیع نے مشتری کو ثمن سے بری کیا یا ثمن اس کو بہہ کر دیا یا ثمن میں سے اس کے واسطے کچھ گھٹا دیا تو صحیح ہے اور اس کے مثل اپنے موکل کو اپنے مال سے تاوان دے گا اور بنا بر قول امام ابو یوسف کے اس میں سے کچھ جائز نہیں ہے پس اگر اس نے ایسا حیلہ چاہا کہ بالاتفاق یہ بات جائز ہو جائے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ جس قدر مال ثمن کا بہہ کرنا یا گھٹانا چاہتا ہے اس قدر اپنے مال سے وکیل اس مشتری کو درم یا دینار بہہ کر دے اور مشتری کو دے دے پھر بیع اس کے ہاتھ فروخت کرے جتنے ثمن کے عوض فروخت کرنا

۱ یعنی موکل کے حق میں یہ مہلت اپنا اثر نہیں کرے گی ابراہ موقت سے وقت معین تک بری کرنا اور موبد ہمیشہ کے لیے براءت ہے ۱۲

۲ اصل عقد یعنی گویا اصل عقد ہے اس کی کے ساتھ تھا چنانچہ تا سبب ایہ وغیرہ ۱۳

چاہتا ہے پھر جو کچھ مشتری نے حکم یہ وصول کیا ہے وہ ثمن کی ادائیگی میں اس وکیل کو واپس دے دے اور یہ امر مشتری کے حق میں بمنزلہ ثمن گھٹا دینے کے ہو جائے گا اور دونوں کا مقصود حاصل ہو جائے گا۔ پھر واضح ہو کہ اگر وکیل بیع نے مشتری کو اس سے ثمن وصول کر لینے سے پہلے پورے ثمن سے یا تھوڑے ثمن سے بری کیا یا پورا ثمن یا تھوڑا ثمن اس کو ہیہ کر دیا تو امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک صحیح ہے اسی طرح ثمن وصول کرنے سے پہلے مشتری کے واسطے تھوڑا ثمن گھٹا دینا بھی دونوں اماموں کے نزدیک صحیح ہے لیکن سب ثمن وصول کرنے سے پہلے پورا ثمن مشتری کے ذمہ سے گھٹا دینا امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف^(۱) کے نزدیک صحیح نہیں ہے اور امام محمد^(۲) کے نزدیک صحیح ہے کہ وہ بمنزلہ ہیہ کر دینے کے قرار دیتے ہیں اور زیہ نے عمرو کو وکیل کیا کہ میرے واسطے جہاں کہیں شہر میں ایسی متاع پائے خرید لے پس وکیل کو بعد خریدنے کے خوف ہوا کہ اگر وہ اس متاع کو کسی دوسرے کے ہاتھ بھیجتا ہے تو ضامن ہوگا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اپنے موکل سے یہ اجازت لے لے کہ جو کچھ یہ وکیل کرے وہ جائز ہے پس جب موکل نے ایسی اجازت دے دی تو دوسرے کے ہاتھ بھیج سکتا ہے اور ضامن نہ ہوگا اس واسطے کہ وہ ایسا امن ہو گیا جس کے افعال بحسن موکل جائز ہیں اسی طرح اگر اس نے چاہا کہ خریدی ہوئی متاع کو کسی غیر کے پاس ودیعت رکھے اور ضامن نہ ہوگا تو اس کا بھی یہی حیلہ ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔

بیموین فصل ☆

شفعہ کے بیان میں

شخص الائمہ حلوائی نے فرمایا کہ امام خصاص نے اس فصل میں بہت سے مسائل جمع کئے ہیں جن میں سے بعض اس امر کا حیلہ ہیں کہ شفعہ کا وجوب ساقط ہو جائے اور بعض بدین غرض ہیں کہ شفعہ کی رغبت کم ہو جائے از انجملہ یہ مسئلہ ہے کہ بائع اس دار کو مشتری کو ہیہ کر دے اور اس پر گواہ کر لے پھر مشتری مال ثمن اپنے بائع کو ہیہ کر دے اور گواہ کر لے اور حیل الاصل میں مذکور ہے کہ پھر مشتری اس کو بقدر ثمن کے عوض^(۳) دے دے پھر جب دونوں نے ایسا کر لیا تو شفعہ واجب نہ ہوگا اس واسطے کہ حق شفعہ منقض بمعاوضات ہے اور ہیہ جب کہ بشرط عوض نہ ہو تو اس کے وقوع کے بعد پھر عوض دینے سے معاوضہ نہ ہو جائے گا اسی واسطے ایسے ہیہ میں احکام مبادلہ ثابت نہیں ہوتے ہیں جیسے مہوب کا بوج عیب کے واپس کر دینا وغیرہ اور جب یہ مبادلہ نہ ہو تو محض ہیہ ٹھہرا پس اس میں حق شفعہ واجب نہ ہوگا لیکن یہ حیلہ ایسا ہے کہ اس کو بعض لوگ کر سکتے ہیں اور بعض نہیں کر سکتے ہیں اس واسطے کہ اس میں تدریج ہے اور بعض لوگ جو خریدار ہوتے ہیں وہ تدریج نہیں کر سکتے ہیں جیسے صغیر کے واسطے اس کے باپ یا وصی نے خریدا یا ان دونوں کے سوائے وکیلوں کا بھی یہی حکم ہے اور اگر ہمدار بشرط عوض^(۴) ہو تو اس میں دو روایتیں مختلف ہیں چنانچہ شفعہ الاصل اور چند مقامات مبسوط میں مذکور ہے کہ یہ بمعنی بیع کے ہے کہ اس میں شفعہ کے واسطے حق شفعہ ثابت ہوتا ہے اور بعض روایات نو اور میں مذکور ہے کہ ایسا ہیہ بمعنی بیع نہیں ہے اور بعض جگہ مذکور ہے کہ ہیہ بشرط عوض کی صورت میں امام ابو یوسف اور امام محمد کے درمیان اختلاف ہے پس جب کہ مسئلہ میں اختلاف ٹھہرایا دو مختلف روایتیں پائی گئیں تو یہ ابطال شفعہ کے واسطے حیلہ نہیں ہو سکتا ہے لیکن ایسے ہیہ سے ایک حیلہ یہ نکل سکتا ہے کہ شفعہ کے حق میں تاخیر ہو جائے بدین طور کہ مشتری سوائے ایک جزو کے اس دار پر قبضہ کرے یعنی اس میں سے ایک جزو پر قبضہ نہ کرے اور نیز ثمن میں سے بھی ایک جزو کے سوائے باقی ثمن سپرد کر دے پس شفعہ کو بحسن شفعہ لے لینے کا اختیار نہ ہوگا اس واسطے کہ ہیہ

(۱) یعنی امام ابو یوسف کے نزدیک تھوڑا یا سب کچھ بھی جتنا صحیح نہیں ہے (۲) اس واسطے کہ پورا ثمن گھٹا دینا امر مبہل ہے (۳)

(۴) یعنی بائع و عوض (۳) یعنی مشتری کو ہیہ کرنا

بشرط عوض جیسی بمعنی بیع ہو جائے گا کہ جب پورے مقبوض علیہ پر قبضہ ہو جائے اور بدون قبضہ تمام مقبوضہ علیہ کے وہ بمعنی بیع تحقق نہ ہوگا حتیٰ کہ امام محمد سے مروی ہے کہ امام محمد نے فرمایا کہ یہ بشرط عوض میں جب تک موہوب نہ پورے مقبوضہ علیہ پر قبضہ نہ کر لے تب تک واہب کو اختیار ہے کہ بدون حکم قاضی اور بدون رضامندی موہوب نہ کرے اپنے ہمہ سے رجوع کر لے اور بمثلہ حیل کے یہ حیلہ ہے کہ مالک دار اس دار کو جس کو فروخت کرنا چاہتا ہے مشتری کو صدقہ دے دے پھر مشتری اس کے ثمن کے مثل اس ہائج کو صدقہ دے دے جیسا کہ ہم نے ہمہ میں بیان کیا ہے اور ہمہ اور صدقہ میں فقط فرق یہ ہے کہ رجوع کر سکتا ہے اور سوائے اس کے دونوں کا حکم سب باتوں میں یکساں ہے اور بمثلہ حیل کے یہ ہے کہ ہائج دار اس دار کا واسطے اس شخص کے جو خریدنا چاہتا ہے اقرار کر دے کہ یہ دار اس کا ہے پھر مشتری اس شخص کا اس ہائج کے واسطے اقرار کر دے پس اس میں شفیع کو حق شفعہ حاصل نہ ہوگا اور یہ امام محمد سے مروی ہے لیکن بات یہ ہے کہ یہ اقرار سچا نہیں ہے اور جب اقرار سچا نہ ہو تو آپا ملک فخل ہوتی ہے یا نہیں ہوتی ہے سو اس میں اختلاف ہے چنانچہ کتاب الاقرار میں مذکور ہے پس یہ حیلہ بنا کر اسی کے رہے گا اور بمثلہ حیل کے یہ حیلہ ہے کہ دار مذکورہ میں سے کوئی جگہ جدا کرے اور وہاں علامات اور نشان خط کاٹ دے اور اتنا کٹا کر اس کے راستہ کے مشتری کو صدقہ دے دے یا ہمہ کر دے پھر مشتری باقی دار کو (۱) خرید لے پس شفیع کے واسطے حق شفعہ حاصل نہ ہوگا اور یہ جو فرمایا کہ علامات و نشان خط کاٹ دے یہ اس واسطے فرمایا کہ یہ نہ ہو کہ یہ ہمہ مشاع غیر مقسوم ایسی چیز میں ہے جو قابل تقسیم ہے۔

اس صورت میں شفیع کے واسطے حق شفعہ اس واسطے ثابت نہ ہوا کہ مشتری اس دار کا شریک ہو گیا اور شریک کا استحقاق بہت پڑوسی کے مقدم ہوتا ہے اور یہ شرط کہ مع راستہ کے صدقہ دے دے اس واسطے لگائی کہ اگر مع راستہ کے اس کو صدقہ نہ دیا تو صدقہ علیہ اس دار کا پڑوسی قرار دیا جائے گا پس وہ دوسرے پڑوسی سے مقدم نہ ہوگا لیکن یہ حیلہ ایسا ہے کہ اس سے پڑوسی کا حق شفعہ ثابت نہ ہو سکے گا اور جو شخص اس دار کا غلط ہے یعنی شریک ہے اس کے حق کو باطل نہیں کر سکتا ہے اور بمثلہ حیل کے یہ ہے جو امام محمد سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جس شخص کے ہاتھ وہ چنانچہ چاہتا ہے اس کو دار میں سے ایک جز و شائع غیر مقسوم ہمہ کر دے در حالیکہ وہ دار ایسا ہو کہ قابل قسمت ہو پھر دونوں ایسے قاضی کے حضور میں مراعات کریں جو قابل قسمت چیز میں ہمہ مشاع جائز جاتا ہے پس وہ اس کو جائز کر دے گا پھر اس کے بعد دوسرا قاضی اس کو باطل نہ کر سکے گا اور حکم قاضی کی ضرورت ایسی ہی چیز میں ہے جو متعل قسمت ہے حتیٰ کہ اگر ایسی چیز ہو جو متعل قسمت نہیں ہے جیسے بیت صغیر و کان تو اس میں قضائے قاضی کی حاجت نہیں ہے پس ایک جز و شائع خریدار کو ہمہ کر دے پھر باقی اس کے ہاتھ فروخت کر دے پس شفیع کو حق شفعہ حاصل نہ ہوگا۔ پھر ایسا حیلہ ذکر کیا جس سے شفیع کی حق شفعہ لینے کی رغبت کم ہو جائے چنانچہ فرمایا کہ پہلے عمارت کو ہلکے داموں کو خریدے پھر میدان زمین کو بیماری داموں کے عوض دوسرے صلحہ میں خریدے پس شفیع کو عمارت میں حق شفعہ حاصل نہ ہوگا اس واسطے کہ وہ مال متحول ہے اور اراضی کے خرید میں رغبت نہ کرے گا کیونکہ اس کا ثمن گر اس ہے اور اگر مشتری نے عمارت کو مع اصل و بنیاد کے خرید کیا حتیٰ کہ جو زمین زیر دیوار ہے وہ اسی کی ہو گئی تو وہ دار میں شریک ہو جائے گا پس پڑوسی کو حق شفعہ حاصل نہ ہوگا پس یہ حیلہ پڑوسی کے حق شفعہ واجب ہونے سے مانع ہو جائے گا اور بمثلہ حیل کے یہ ہے کہ اگر مشتری کو عمارت مع اس کی بنیاد اصل کے پہلے ہمہ کر دی پھر اس کے بعد اس نے اراضی خریدی تو شفیع کے واسطے حق

۱۔ تمام مقبوضہ علیہ جس پر عقد ہمہ واقع ہوا ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ ثمن دینے والوں نے کو فقط اطمینان ہے ورنہ ضرورت نہیں ہے ۱۴

۲۔ قال اس واسطے کہ یہ مشتری اس دار میں شریک ہو گیا اس کا شفعہ سب سے مقدم ہے اور مشاع غیر مقسوم اور مراعاتی نہیں ہے ۱۵

(۱) یعنی اسی داموں کے عوض جتنے کو پورا دار خریدنا چاہتا تھا ۱۶

شفعہ ثابت نہ ہوگا کیونکہ جب اُس نے عمارت مع اصل کے اس کو بیہ کر دی تو جو زمین زیر عمارت ہے وہ موہوب لہ کی ہو گئی پس وہ شریک دار ہو گیا پس وہ پڑوسی سے استحقاق میں مقدم ہوگا اور باہمائے انگوڑی کھیتوں کی فروخت میں اگر وہ جو بشفعہ سے مانع ہونے کا حیلہ چاہا تو پہلے درختوں کو مع اصل کے فروخت کر دے یا درختوں کو مع اصل کے بیہ کر دے پس وہ شریک ہو جائے گا پھر اس کے ہاتھ باقی کو فروخت کر دے اور اگر چاہا کہ شفعہ کی رغبت جاتی رہے تو پہلے ان درختوں کو ہلکے داموں کے عوض فروخت کر دے پھر مشتری اس سے اراضی کو بھاری داموں کے عوض خریدے۔

ثبوت حق شفعہ کے واسطے ملک بائع بسبب صحیح زائل ہونا ☆

حیلہ دیگر آنکد دار میں سے ایک سہم بھاری داموں کے عوض خریدے پھر دوسرے صفحہ میں باقی دار کو ہلکے داموں کے عوض خریدے پس پڑوسی کو دوسرے صفحہ میں حق شفعہ حاصل نہ ہوگا اس واسطے کہ دوسرے صفحہ کی بیع کے وقت شریک دار ہے لیکن پہلے صفحہ میں اس کو حق شفعہ حاصل ہوگا مگر وہ اس کے لینے میں رغبت نہ کرے گا اس واسطے کہ مشتری نے اس کو بھاری داموں کے عوض خریدے۔ پھر اگر مشتری نے کہا کہ مجھے اس امر کا خوف ہے کہ اگر میں نے اس سے یہ سہم بعوض بھاری داموں کے خریدے کیا تو شاید باقی کو بائع میرے ہاتھ فروخت نہ کرے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ بائع مذکور مشتری کے واسطے ہزار سہام میں سے ایک سہم مشاع غیر مقسوم کا اقرار کر دے پھر مشتری اس سے باقی کو خریدے اور شیخ ابو بکر خوارزمی اس مسئلہ اقرار میں امام خصاف کا حلیہ لکرتے تھے کہ امام خصاف سے اس مسئلہ میں خطا ہوئی ہے کہ وہ ایک سہم مشاع کے بائع کے مشتری کے واسطے اقرار کرنے سے شفعہ کا شفعہ باطل کہتے ہیں اور خود فتویٰ دیتے تھے کہ پڑوسی کا حق شفعہ واجب ہوگا اس واسطے کہ شرکت سوائے بائع کے اقرار کے اور طرح ثابت نہیں ہوئی اور کسی شخص کا اقرار دوسرے کے حق میں حجت نہیں ہوتا ہے اور اپنے قول کی دلیل میں وہ مسئلہ پیش کرتے تھے جس کو امام محمد نے ذکر کیا ہے کہ اگر مالک دار نے اقرار کیا کہ جو دار میرے قبضہ میں ہے وہ غلاں شخص کا ہے تو مقرر ایسے اقرار کی وجہ سے مستحق شفعہ نہ ہوگا اور اس کا طریقہ وہی ہے جو ہم نے پہلے بیان کیا ہے اور اگر بائع نے کہا کہ مجھے خوف ہے کہ وہ میرے اقرار سے میرا شریک ہو جائے پھر مجھ سے باقی کو نہ خریدے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ دونوں اپنے درمیان میں ایک تیسرے مرد ثقہ کو جس پر دونوں کو اعتماد ہو ڈالیں اور یہ اقرار اسی درمیان ثقہ کے واسطے ہو پھر یہ مقرر باقی دار کو خریدے تو دونوں کو مضبوطی حاصل ہو جائے گی اور حیلہ دیگر آنکد اگر اس کو دار کی خریداری بعوض سودرم کے محصور ہے تو ظاہر میں اس کو بعوض ہزار درم کے خریدے یا اس سے زیادہ کے عوض خریدے پھر بائع کو بعوض ان ہزار درم کے ایک کپڑا دے دے جس کی قیمت سودرم ہے یا دس دینار دے دے جس کی قیمت سودرم ہے۔ پھر جب شفعہ آئے گا تو وہ نہ لے سکے گا لیکن اسی ظاہر کے عوض لے سکتا ہے مگر ظاہر ظن چونکہ بہت گراں ہے اس واسطے اس کے لینے میں رغبت نہ کرے گا۔ حیلہ دیگر آنکد مشتری اس شفعہ سے کہے کہ اگر تجھ کو پسند آئے تو میں نے جس قدر داموں کو خریدے اسی قدر کے عوض تجھ کو بطور بیع تولیہ دے دوں پس اگر شفعہ نے کہا کہ ہاں میں اس کو بطور بیع تولیہ لینا چاہتا ہوں تو اس کا حق شفعہ باطل ہو جائے گا۔ اس واسطے کہ اگر اس نے شفعہ سے اعراض کر کے خریدنا چاہا تو یکے اس نے بطور بیع تولیہ لینا چاہا ہے حالانکہ حق شفعہ لینا پہلی خرید پر ہوتا ہے اور تولیہ دوسری خرید ہے پس جب شفعہ سے اعراض پایا گیا تو حق شفعہ لینا باطل ہو جائے گا اسی طرح اگر مشتری نے شفعہ سے کہا کہ اگر تو پسند کرتا ہے تو میں تجھ کو اگر چاہے تو پہلے ظن سے کم داموں کے عوض فروخت کر دوں پس اگر اس نے کہا کہ ہاں میں چاہتا ہوں تو اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا اور عیون میں لکھا ہے کہ چاہے ایسا فعل طلب شفعہ سے پہلے کیا یا اس کے بعد کیا ہو بہر حال شفعہ

باطل ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر مشتری نے شفع کے پاس ایک اپنی بیجا جس نے شفع کو یہی پیغام دیا اور شفع نے اس کے جواب میں اسی طرح کہا کہ ہاں مجھے منظور ہے تو اس کا حق شفع باطل ہو جائے گا اور حیلہ دیگر آئے گا۔ بائع و مشتری دونوں باتفاق اس امر کا اقرار کریں کہ یہ بیع بطور فاسد یا تلجیہ تھی یا بائع کے واسطے اس میں خیاد شرط تھا پس دونوں کا قول قبول ہوگا اور جب ہم نے (۱) دونوں کا قول قبول کیا تو شفع کے واسطے شفع واجب نہ ہوگا کیونکہ معلوم ہو چکا ہے کہ ثبوت حق شفع کے واسطے ملک بائع بسبب صحیح زائل ہونا مقدم ہے اور یہ بات پائی نہیں گئی حیلہ دیگر آئے گا۔ (۲) مشتری کسی شخص سے کہے کہ تو شفع سے کہہ کہ میں نے یہ دار اس کے بائع سے قبل اس مشتری کے خریدنے کے خرید کیا ہے پس جب شفع نے اس کے جواب (۳) میں کہا کہ آپ نے درست فرمایا تو اس کا حق شفع باطل ہو جائے گا کیونکہ جب اس نے یہ اقرار کیا کہ مشتری کی خرید اس مقرر کی خرید کے بعد واقع ہوتی ہے تو یہ اقرار کیا کہ خرید مشتری صحیح نہیں ہوئی پس بطلان شفع کا مقرر ہو گیا کیونکہ حق شفع (۴) چاہتا ہے کہ خرید صحیح واقع ہو۔

اسی طرح اگر ایک شخص نے شفع سے کہا کہ یہ دار حیرا ہے فلاں بائع کا نہ تھا پس شفع نے کہا کہ ہاں تو اس کا شفع باطل ہو جائے گا اس واسطے کہ وہ اس امر کا مقرر ہوا کہ خرید مشتری صحیح نہیں ہوئی ہے پس اپنے شفع کے باطل ہونے کا مقرر ہوا۔ اسی طرح اگر مشتری نے کہا کہ میں نے یہ دار بعض سودینار کے خرید اسے پس اگر تجھ کو پسند ہو تو میں اس کے ثمن سے دس دینار گنا دوں پس شفع نے کہا کہ اچھا مجھے پسند ہے تو اس کا شفع باطل ہو جائے گا اور صحیح ابو علی نسلی فرماتے تھے کہ اس کا شفع جیسا باطل ہوگا کہ جب اس نے اس طور سے کہا کہ اگر تو چاہے تو تیرے واسطے اس کے ثمن سے دس دینار گنا دوں اور تیرے ہاتھ اس کو نوے دینار کو فروخت کروں اور شفع نے جواب دیا کہ ہاں مجھے منظور ہے کیونکہ جب اس نے سودینار سے کم عوض خریدنے کی رغبت کی تو بحق شفع لینے سے اعراض کرنے والا ہوا اور اگر اس نے یوں نہ کہا کہ (اور تیرے ہاتھ نوے دینار کو فروخت کروں) تو اس کا شفع باطل نہ ہوگا کیونکہ بحق شفع لینے سے اعراض کرنا اس کی طرف سے پایا نہیں گیا کیونکہ جائز ہے کہ اس نے یہ قصد کیا ہو کہ دس دینار گنا کر بعد اول اس کو شفع میں لے لے اور اسی طرح اگر شفع نے مشتری سے کہا کہ میرے لیے دس درم گنا دے پس اگر اس کے بعد کیا کہ اور باقی نوے دینار کے عوض میرے ہاتھ فروخت کر دے تو اس کا شفع باطل ہو جائے گا اور نہ نہیں اور وجہ دیگر آئے گا۔ مشتری خریدے اور شفع کو اس بیع میں ثمن (۵) کا عہدہ بیع کا کفیل (۶) کر دے تو اس کو شفع نہ ملے گا یہ تار خانہ میں۔

الکیمیوس فی فصل ☆

کفالت کے بیان میں

زید نے چاہا کہ عمرو سے ایسا کفیل لے جو مکمل یہ کو سپرد کرنے کے بعد کفالت سے بری نہ ہو جائے تو فرمایا کہ اس کا حیلہ یہ ہے کہ کفیل یوں کہے کہ میں نے تیرے واسطے نفس عمرو کی کفالت بدین شرط کی کہ ہر گاہ میں اس کو تیرے سپرد کروں تو پھر میں اس کے نفس کا کفیل بکفالت جدید ہوں تو یہ جائز ہے اور یہ حسن بن زیاد سے مروی ہے اور ہمارے صاحب کتاب یعنی امام اعظم و امام ابو یوسف و امام محمد سے اس میں کوئی روایت نہیں ہے اور وکالت میں اس کی نظیر میں مشائخ اہل شروط کا اختلاف ہے یعنی اگر کسی کو معاملہ میں وکیل کیا اور وکیل سے کہا کہ ہر گاہ میں تجھ کو معزول کروں تو تو بوکالت جدید میرا وکیل ہے پس یہ قول عامہ مشائخ کے وکالت جدید ثابت نہ ہوگی

(۱) یعنی شرط ما قول متعاقدین قبول ہوگا ۱۳ منہ (۲) مسائل ذیل میں بھی ایسا ہی ہے ۱۴ منہ (۳) یعنی کسی لحاظ سے اس کی قصد بقیہ کرنے ۱۵ منہ

(۴) اپنے ثبوت کے واسطے ۱۶ منہ (۵) از جانب مشتری ۱۷ (۶) یعنی خان درک کا از جانب بائع ۱۸

اور ابو زید شروٹی نے فرمایا کہ وکالت جدید ثابت ہوگی اور وکالت کا قیاس اسی پر ہے واللہ تعالیٰ اعلم بیٹا تارخانہ میں ہے۔

بانیسویں فصل ☆

حوالہ کے بیان میں

ایک شخص کا دوسرے پر مال آتا ہے مثلاً زید کا عمرو پر مال آتا ہے اور عمرو نے چاہا کہ زید کو یہ مال بکر پر اترادے بدین شرط کہ اگر بکر مفلس مر جائے تو زید کو عمرو سے مال لینے کا اختیار نہ رہے تو اس کی صورت یہ ہے کہ عمرو زید کو ایک شخص مجبول پر یہ مال اترادے اور کتابت^(۱) الحوالہ میں اس کو تحریر کرے پھر لکھے کہ اس بحال علیہ یعنی مجبول نے اس زید کو یہ مال اس بکر پر اترادیا نہیں جب اس طرح سے کریں گے پھر بکر مفلس مر گیا تو زید کو عمرو سے رجوع کرنے کا اختیار نہ ہوگا اس واسطے کہ عمرو نے اس کو بکر پر یہ مال نہیں اترایا تھا بلکہ دوسرے شخص پر اترایا تھا اور اس کا مفلس مرنا ثابت نہیں^(۲) ہوا ہے اور اگر عمرو قرض دار نے چاہا کہ زید قرض خواہ کو مال کے واسطے اپنے قرض دار بکر پر اترائی کر دے پس زید نے کہا کہ میرے نزدیک تمھ پر مال رہنے میں ہسبت بکر کے زیادہ اعتبار ہے بلکہ بکر پر اترائی کرنے میں مجھے خوف ہے کہ شاید میرا مال ڈوب جائے پس زید نے ایسا حیلہ چاہا کہ جس سے اصل یعنی عمرو پر ٹی مائدہ نہ ہونے پائے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ بکر از جانب عمرو اس مال کی جو عمرو پر ہے زید کے واسطے ضمانت کر لے پس اصل بھی بری نہ ہوگا اور زید کو اختیار ہے گا کہ دونوں میں سے جس سے چاہے مواخذہ کرے پس دونوں کا مقصود حاصل ہو جائے گا اور اس میں دوسری صورت یہ ہے کہ عمرو اپنے قرض خواہ زید کو اپنے قرض دار بکر سے اپنا قرض وصول کرنے کا وکیل کرے اور کہہ دے کہ بعد وصول کرنے کے اس کو اپنے قرضہ میں قصاص کر لے تو یہ جائز ہے کیونکہ قرض وصول کرنے کی وکالت تو ظاہر ہے کہ جائز ہے اور رہا وصول شدہ مال کا اپنے قرضہ میں قصاص کر لینا سو یہ بھی ظاہر ہے کہ جائز ہے اس واسطے کہ ادائے قرض کا یہ طریقہ ہے جیسا کہ اپنے مقام پر معلوم ہو چکا ہے پھر اگر عمرو نے کہا کہ مجھے یہ خوف ہے کہ شاید میرے قرض دار بکر سے قرض وصول کر کے یہ کہے کہ قرض اس کے کہ میں اس کو اپنے قرضہ کا قصاص کروں وہ میرے پاس سے ضائع ہو گیا اور اس دعویٰ میں قول اسی کا قبول ہوگا اور اس مسئلہ کے معنی یہ ہیں کہ جب عمرو نے زید کو اپنے قرض دار بکر سے اپنا قرض وصول کرنے کا وکیل کیا اور یہ نہ کہا کہ اپنے واسطے وصول کرے تو زید کا وصول کرنا پہلے واسطے عمرو کے واضح ہوگا پھر زید کو اپنے ادائے قرضہ میں لینے کے واسطے جدید قبضہ کرنا پڑے گا تاکہ یہ مقبوضہ مال زید کا ہو جائے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ زید نے جب پہلے وصول کیا تو بطور امانت اس کے قبضہ میں رہا اور اس کا ذاتی قبضہ کرنا قبضہ ضمانت ہے اور ایک قبضہ دونوں کے واسطے کافی نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ قبضہ امانت واجب قبضہ ضمانت نہیں ہوتا ہے اس واسطے اس کو اپنے واسطے جدید قبضہ کرنے کی ضرورت ہوگی پس اگر اس نے دعویٰ کیا کہ مال مقبوضہ قرض اس کے کہ میں اس پر اپنے واسطے قبضہ کروں تلف ہو گیا ہے تو اس نے سبب ضمانت پیدا ہونے سے پہلے امانت کا مال تلف ہو جانے کا دعویٰ کیا پس قول اسی امین کا معتبر ہوگا پس جب اس مسئلہ کی کیفیت مفصل معلوم ہو چکی تو ہم کہتے ہیں کہ اس خوف کے دفع کرنے کا حیلہ یہ ہے کہ عمرو اپنے قرض دار بکر کو حکم دے کہ زید کے واسطے عمرو کی طرف سے اس مال کی ضمانت کر لے بدین شرط کہ زید بخار ہے کہ دونوں میں سے جس سے چاہے وصول کرے پس جب بکر نے ایسا کیا تو مال مذکور ان دونوں پر ہو گیا پھر اگر زید اس مال کو سب یا تمھوڑا بکر سے وصول کرے گا تو اپنے واسطے لینے والا ہوگا پھر اگر بعد وصول کے اس کے پس تلف ہوا تو اسی کا مال تلف ہوگا نیز خیرہ میں ہے۔

(۱) پہ عامہ کے نزدیک مجدد نہ ہوگی اور ابو زید شروٹی کے قول پر مبنی ہوئی (۲) یعنی تحریر حوالہ (۳) کیونکہ وہ خردی معروف نہیں ہے

تیسویں فصل ☆

صلح کے بیان میں

امام محمد نے حیل الاصل میں فرمایا کہ ذیہ کے عمرو پر ہزار درم قرضہ ہیں کہ اس نے اس سے اس شرط سے باہم صلح کی کہ ذیہ کو فلاں مہینہ سنہ فلاں کا چاند یکے پر سو درم ادا کر دے اور اگر اس نے ایسا نہ کیا تو اس پر دو سو درم ہوں گے تو ایسی صلح ہمارے (۱) قول و امام ابو یوسف کے قول میں جائز ہے۔ پس یہ مسئلہ اس صورت و وضع کے ساتھ امام محمد نے کتاب الصلح میں ذکر نہیں فرمایا بلکہ یہ مخصوص کتاب الحیل میں مذکور ہے اور اس مسئلہ کا حکم یہ ہے کہ اگر عمرو نے اس وقت شرط پر یہ سو درم ادا کر دیے تو باقی سے بری ہو جائے گا اور اگر اس نے ادا نہ کئے تو سب دو سو درم واجب ہوں گے اور کتاب الصلح میں اس جس کی تین صورتیں مذکور ہیں تو اول آگندہ کے عمرو پر ہزار درم قرضہ ہیں پس ذیہ نے عمرو سے کہا کہ میں نے تیرے ذمہ سے پانچ سو درم گنا دے چکے تاکہ تو پانچ سو درم کل کے دے دے یا کہا پس تو پانچ سو درم مجھے کل کے روز ادا کر دے اور عمرو نے اس کو قبول کیا تو فرمایا کہ صلح کرنا ساقط کرنا جائز ہے خواہ عمرو اس کو کل کے دے دے یا نہ کر دے۔ دوم آگندہ نے عمرو سے کہا کہ میں نے تیرے ذمہ سے پانچ سو درم بدین شرط ساقط کئے کہ تو مجھے پانچ سو درم فی الحال دے دے اور اگر تو نے فی الحال نہ دے دے تو ہزار درم تجھ پر اپنے مال پر ثابت رہیں گے اور عمرو نے اس کو قبول کیا تو فرمایا کہ اگر عمرو نے پانچ سو درم فی الحال ادا کر دیے تو باقی پانچ سو درم سے بری ہو گا اور اگر فی الحال ادا نہ کئے تو ہزار درم اس پر بحال خود ثابت رہیں گے اور یہ اتھناں ہے اور قیاس یہ ہے کہ ہزار درم اس پر بحال ثابت رہیں خواہ پانچ سو درم فی الحال ادا کرے یا نہ کرے اور بعض لوگوں نے قیاس ہی کا اختیار کیا ہے۔

کتاب الحیل میں مذکور ایک اختلافی مسئلہ ☆

سوم آگندہ اس نے کہا کہ میں نے تیرے ذمہ سے پانچ سو درم بدین شرط ساقط کئے کہ تو پانچ سو درم فی الحال ادا کر دے اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا تو فرمایا کہ اس میں اختلاف ہے امام اعظم کے قول کے موافق اگر اس نے پانچ سو درم فی الحال ادا کئے تو باقی پانچ سو درم سے بری ہو گیا اور اگر ادا نہ کئے تو ہزار درم اس پر بحال خود رہیں گے اور صلح باطل ہو جائے گی اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ صلح باطل نہ ہوگی اور قرض دار پر پانچ سو درم ہوں گے خواہ فی الحال پانچ سو درم ادا کئے یا نہ کئے۔ پس اس سب کو امام محمد نے کتاب الصلح میں بیان کیا ہے۔ اب ہم مسئلہ کتاب کی طرف رجوع کرتے ہیں تو اس کی صورت و حکم تو ہم نے بیان کر دیا ہے اور امام محمد نے اس مسئلہ (۲) میں امام ابو یوسف کا قول بترجیح اس واسطے بیان کر دیا ہے کہ ظاہر ہو جائے کہ یہ مسئلہ اتفاق ہی اس میں اختلاف نہیں ہے جیسے کہ مسئلہ کتاب الصلح میں ایسی صورت میں ہے لیکن مسئلہ کتاب الحیل میں خلاف ہے بعض نے کہا کہ خلاف زقر ہے اور بعض نے کہا کہ خلاف اتین الی لیلیٰ رحمہ اللہ تعالیٰ ہے پس اگر دونوں نے ایسا حیلہ چاہا کہ بخلاف جائز ہو جائے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ جس کی طرف امام محمد نے اشارہ کیا ہے چنانچہ فرمایا کہ قرض خواہ اپنے قرض دار کے ذمہ سے آٹھ سو درم ساقط کر دے اور ہے اس پر دو سو درم سوان دو درم سے صلح کرے کہ اتنے پر صلح ہے اگر وقت فلاں ادا کرے اور اگر ایسا نہ کیا تو دونوں میں صلح نہیں ہے اور ایسی صلح بلا خلاف جائز ہے اور جس الائمہ حلوئی نے فرمایا کہ اس حیلہ میں اعتراض ہے اس واسطے کہ اس میں سو درم سے زائد دو (۳) سو درم تک کی ہریت کی تعلیق بھی ہے۔ شیخ الاسلام نے شرح کتاب الحیل میں ذکر کیا کہ ایسی صلح بالاتفاق جائز ہے اور واقعات سمرقندہ میں لکھا ہے کہ اگر ایک

(۱) یعنی امام ابو یوسف و امام محمد خود (۲) یعنی مسئلہ کتاب صلح میں (۳) یعنی اگر سو درم سے دے دیے تو باقی دو سو درم تک جو سو درم ہیں ان

فخص کے دوسرے پر ہزار درم قرض ہوں اس نے اس سے سو درم پر ایک مہینہ تک ادا کرنے پر صلح کی مگر اس طرح کہ اگر ایک مہینہ تک سو درم نہ دے تو اس پر دو سو درم ہوں گے تو یہ صلح جائز نہیں ہے اگرچہ یہ صلح خطا ہے یعنی ساقط کرنے پر صلح ہے اور وجہ یہ ہے کہ مقدار مخلوط یعنی ساقط کردہ کی مقدار مجہول ہے کیونکہ اگر اس نے ایک مہینہ تک ادا کئے تو مقدار مخلوط نو سو درم ہے اور اگر ادا نہ کئے تو مقدار مخلوط آٹھ سو درم ہے اور مخلوط کا مجہول ہونا صحت خطا کا مانع ہے پس مسئلہ کتاب الحیل میں ایسا ہی جواب ہونا چاہئے اس واسطے کہ دونوں مسئلوں میں کچھ فرق نہیں ہے پس اس مسئلہ میں دو روایتیں ہو گئیں۔ ایک فخص مر گیا اور اس نے اپنا پیر و جو رو و وارث چھوڑے اور ان دونوں کے قبضہ میں ایک گھر ہے پھر ایک فخص نے آ کر دعویٰ کیا کہ یہ میرا دار ہے پس دونوں نے اس کے دعویٰ سے کسی قدر مال پر صلح کر لی تو اس مسئلہ میں دو صورتیں ہیں اگر دونوں نے اس کے دعویٰ کا اقبال نہیں کیا اور صلح کر لی ہے تو مال صلح دونوں پر آٹھ حصے (۱) ہو کر واجب ہوگا اور وارث کو بھی دونوں میں آٹھ حصے ہوگا اور اگر دونوں نے باقبال دعویٰ مدعی صلح کی ہے تو دار مذکور دونوں میں نصفانصف اور مال صلح دونوں پر نصفانصف ہوگا۔

پھر اگر دونوں نے ایسا حیلہ طلب کیا کہ صلح باقرار دعویٰ ہو اور وارث کو دونوں میں آٹھ حصے ہو اور مال صلح دونوں پر آٹھ حصے ہو کر واجب ہو تو فرمایا کہ اس کا حیلہ یہ ہے کہ کوئی مرد اجنبی ان دونوں کی طرف سے باقبال دعویٰ صلح کر لے بدین شرط کہ عورت کو آٹھواں حصہ ملے اور پیر کو سات حصے ملیں تو اس طور پر صلح واقع ہونا صحیح ہے اور وارث کو دونوں میں آٹھ حصے ہوگا پھر اگر دونوں نے اس اجنبی کو صلح کی اجازت دی ہو تو وہ بدل صلح ان دونوں سے آٹھ حصے کر کے واپس لے گا اور یہ سب اس وجہ سے ہوا کہ اجنبی کا اقرار ان دونوں کے حق میں صحیح نہ ہوا اور اس کا صلح کرنا دعویٰ مدعی کا ساقط کرنے والا ہوا پس جب مدعی کا دعویٰ ساقط ہو گیا تو وارث کو پیر و میراث کے ان دونوں کا مملوک رہا پس دونوں میں آٹھ سہام پر مشترک ہوگا اور بدل صلح بھی ایسا ہی رہا اور شمس الائمہ حلوائی نے شرح حیل الاصل میں یہ مسئلہ ذکر کیا اور فرمایا کہ اس کا تہ حیلہ یہ ہے کہ دونوں اس مدعی کے واسطے اس دار کا اقرار کر کے پھر دونوں اس سے کسی قدر مال معین پر اس شرط سے صلح کریں کہ عورت کے واسطے وارث کو آٹھواں حصہ اور پیر کے واسطے سات حصے ہوں پس جب دونوں اس امر کی تصریح کر دیں گے تو وارث کو دونوں میں دونوں کی تصریح کے موافق مشترک ہوگا اور بدل صلح بھی اسی حساب سے واجب ہوگا بخلاف اس کے کہ گویا دونوں نے ایک دار کو بدین شرط خریدا کہ ایک کے واسطے آٹھواں حصہ اور دوسرے کے واسطے سات حصے ہوں۔ ایک فخص مر گیا اور اس نے درم دینار یا عروض ترکہ چھوڑا پس اس کی جو رو سے اس کے وارثوں نے جو رو کے ترکہ کے حصے سے درم یا دینار پر صلح کرنی چاہی تو چاہنا چاہئے کہ یہ مسئلہ دو صورتوں سے خالی نہیں ہے اول آنکہ ترکہ میں قرض نہ ہو اور شوہر نے درہم و عروض چھوڑے اور درموں پر صلح واقع ہوئی پس اگر عورت مذکورہ نے اپنے حصہ ترکہ کے درموں سے زیادہ درموں پر صلح کی تو جائز ہے اور بدل اصح کے درموں میں جس قدر درم اس کے حصہ کے واجب ہیں اس قدر اس کے مقابلہ میں برابر برابر مساوی قرار دیئے جائیں گے اور باقی درم بمقابلہ حصہ عروض کے ہوں گے لیکن جس قدر درم بدل اصح کے بمقابلہ درہم حصہ کے ہیں اس قدر میں شرط بیع صرف مری ہوگی کہ ہر دو بدل کا مجلس صلح میں قبضہ ہونا ضروری ہوگا بشرطیکہ وارث لوگ مقرر ترکہ ہوں و بیوی کے حصہ ترکہ سے

۱۔ اگر فی الحال پانچ سو درم دے دے تو پانچ سو درم اس پر ہے قیاساً ۱۲۱۲ ۲۔ کچھ ساقط کر کے صلح کرنا ۱۲۱۳

۳۔ اول اس حیلہ کے تمام ہونے میں احتمال ہے کیونکہ جب دونوں نے دعویٰ کا اقرار کیا تو صلح بخلاف خرید کے ہے جیسا خود ہی بیان کیا ہے پس محتمل ہے کہ مدعی اس صلح کو منظور نہ کرے اس واسطے کہ اس کو کوئی دہاؤ نہیں ہے بخلاف صلح اجنبی کے کہ اجنبی کا اقرار ان دونوں کے حق میں مؤثر نہیں ہے پس شاید مدعی صلح خبر پر عمل کرے کہ نیز مناقشہ باقی ہی اور برابر بری کرنا تصادق باہم تصدیق کرنا ۱۲۱۴ (۱) یعنی عورت ایک حصہ اور پیر سات حصے ۱۲

مانع نہ ہوں اس واسطے کہ جو رد کا حصہ ترک ایسی حالت میں تو وارثوں کے قبضہ میں بطور امانت ہوگا اور قبضہ امانت نائب قبضہ ضمانت نہیں ہوتا ہے اور اگر اس کا حصہ ترک وارثوں پر مضمون ہو گیا مثلاً اس کے حصہ ترک سے منکر ہو گئے یا منکر نہ ہوئے اقرار کیا لیکن اس کے ترک کے دینے سے انکار کیا تو ایسی حالت میں مجلس صلح میں ہر دو بدل پر قبضہ کرنے کی حاجت نہ ہوگی اس واسطے کہ قبضہ فصب نائب قبضہ ضمانت ہوتا ہے بلکہ فقط بدل الصلح کے قبضہ کی ضرورت ہوگی اور اگر عورت مذکورہ نے اسی قدر دردموں کو لیا جو اس کے حصہ کے برابر ہیں تو صلح جائز نہ ہوگی اس واسطے کہ حصہ عروض عوض سے خالی رہا جاتا ہے اسی طرح اگر کم درم لیے تو بھی جائز نہیں ہے۔ اس واسطے کہ عروض مع بعض درموں کے بغیر عوض رہے جاتے ہیں پس یہ صلح بطریق معاوضہ نہیں ہو سکتی ہے اور نیز بطریق ابراء بھی نہیں ہو سکتی ہے کہ باقی سے اس نے بری کر دیا کیونکہ ترک مال عین ہے اور عین سے بری کرنا باطل ہے اور حاکم ابو الفضل نے فرمایا کہ عورت مذکورہ کے حصہ دراہم کے برابر عوض پر صلح جیسی باطل ہوگی کہ جب صلح بحالت تصادق^(۱) ہو اگر حالت انکار میں صلح کی تو جائز ہوگی اس واسطے کہ حالت انکار میں مال دینے والا اسی غرض سے مال دیتا^(۲) ہے کہ منازعت دور ہو جائے اور اس کی قسم کا فائدہ یہ ہو جائے پس ربوا کی گنجائش نہ ہوگی اور اسی طرف امام محمد نے کتاب الصلح میں اشارہ کیا ہے اور اگر عورت مذکورہ کے شوہر کے ترک سے درموں کے حصہ کی مقدار معلوم نہ ہوگی تو صلح جائز نہ ہوگی اس واسطے کہ یہ صلح دو وجہ سے قاسد اور ایک وجہ سے صحیح ہوتی ہے پس جانب لساد کا اعتبار ہوگا اور اگر عورت مذکورہ سے عروض یا دیناروں پر صلح کی گئی تو جائز ہے اگرچہ بدل صلح قلیل ہو کیونکہ خلاف جنس سے صلح کرنے میں سود متسکن نہیں ہوتا ہے اور یہی اس باب میں حیلہ ہے اور اگر ترک شوہر دینار و عروض ہوں پھر اس سے دیناروں پر صلح کی گئی تو اس میں وہی صورتیں ہیں جو ہم نے درم کی صورت میں بیان کر دی ہیں اور اگر عروض درموں کے صلح کی گئی تو ہر حال میں جائز ہے اور اگر ترک شوہر میں درم و دینار و عروض ہوں پس اس سے درموں پر یا دیناروں پر صلح کی گئی تو جائز نہیں ہے لہذا اس صورت میں جائز ہوگی کہ جس بدل پر صلح کی ہے اس کی مقدار اس کے حصہ کی اسی جنس کی مقدار سے زائد ہو جاتی کہ اس نقد میں سے جس قدر اس کا حصہ ہے اس کا مثل اس بدل میں آ جائے پس مثل بمثل ہو جائے اور جو باقی رہا وہ بمقابلہ دوسرے نقد و عروض کے ہو اور اگر صلح میں درم و دینار دونوں دے تو بہر حال صلح جائز ہے اور ہر جنس کو اس کے برخلاف جنس کے معاوضہ میں رکھا جائے گا اور یہی اس باب میں حیلہ ہے لیکن واضح رہے کہ جو کچھ بدل دراہم حصہ کا دینار سے اور دینار کا دراہم سے ہے اس میں بیع صرف کے شرائط مرعی ہوں گی پس مجلس صلح میں ہر دو بدل پر قبضہ ہونا شرط ہوگا اور جو کچھ بمقابلہ عروض کے ہے وہ بیع صرف کے معنی میں نہ ہوں گے پس اس میں ہر دو بدل پر مجلس میں قبضہ شرط نہ ہوگا۔ مگر یہ حیلہ ہمارے علماء مثلاً شرحہم اللہ تعالیٰ کے قول کے موافق ٹھیک ہے کہ ہر جنس کو اس کے برخلاف جنس کے مقابلہ میں ڈالتے ہیں۔

شیخ: قر کے قول کے موافق نہیں ٹھیک پڑتا ہے کیونکہ وہ ایک جنس کو اس کے برخلاف جنس کی جانب راجع نہیں کرتے ہیں چنانچہ مسئلہ الاکراہ میں معلوم ہو چکا ہے پس سب عالموں کے قول کے موافق مضبوطی چاہئے تو حیلہ یہ ہے کہ وارث لوگ تمام ترک شوہر سے اس کے پورے حصہ سے ایک عرض واحد معین پر صلح کر لیں پھر جس موضع میں یہ صلح جائز ہو تو عورت مذکورہ کے پورے حصہ سے تمام ترک سے معرفت ہو جانا کچھ ضروری نہیں ہے اور اس امر میں اشکال ہے اور دفع یہ ہے کہ اس صلح کا جائز ہونا بطریق^(۳) بیع کے ہے لیکن یہ بیع ایسی ہے کہ اس میں سپرد کرنے کی حاجت نہیں ہے اور ایسی چیز کی بیع جس کی مقدار سے بائع و مشتری کو آگاہی نہ ہو اگر اس میں سپرد کرنے کی حاجت نہ ہو تو جائز ہوتی ہے آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر ایک شخص نے اقرار کیا کہ اس نے فلاں شخص سے

ایک چیز غصب کی ہے یا اقرار کیا کہ فلاں نے اس کے پاس ودیعت رکھی ہے پھر مقرر مقرر سے یہ چیز خرید لی تو جائز ہے اگرچہ دونوں اس کی مقدار نہ جانتے ہوں پس ایسا ہی یہاں بھی ہے اور اگر ترک مجہول ہو کہ یہ معلوم نہ ہو کہ ترک میں کیا (۱) چیز ہے تو شیخ محقق ظہیر الدین مرغینانی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے شرح کتاب الشروط میں فرمایا کہ کلی ووزنی (۲) چیزوں پر صلح جائز نہ ہوگی کیونکہ اس میں یہ احتمال ہے کہ شاید ترک میں کلی ووزنی مال ہو اور اس میں سے عورت کا حصہ اسی قدر جو جس پر صلح ہوئی ہے یا اس سے زیادہ ہو اور فقیر ابو جعفر نے فرمایا کہ ایسی صلح جائز ہے کیونکہ اس میں یہ احتمال ہے کہ شاید ترک جنس بدل (۳) سے کچھ نہ ہو اور اگر ہو تو احتمال ہے کہ اس عورت مذکورہ کا حصہ اس بدل (۴) سے زائد ہو اور احتمال ہے کہ کم ہو پس اس میں احتمال الاحتمال ہے اور ایسا احتمال لمعتبر نہ ہوگا اور اگر مال ترک عتقار یا ارضی و حیوان و احمہ ہوں اور یہ سب مدعا علیہ لوگوں کے قبضہ میں ہو لیکن مدعی کو معلوم نہیں ہے کہ مال ترک کیا چیز ہے پس اس نے ان لوگوں سے تکمیل یا موزوں پر صلح کر لی تو جائز ہے اور وجہ دوم یہ ہے کہ ترک میں قرضہ ہو پس اگر وارثوں نے عورت مذکورہ سے اس طور سے صلح کی کہ قرضہ کو بھی صلح میں داخل کیا مثلاً اس کے حصہ عین و دین سے کسی قدر مال پر صلح کی یا یہ کہا کہ اس شرط سے صلح کی کہ عورت مذکورہ تمام قرضہ وصول کر لے اور باقی اموال سے اپنا حق چھوڑ دے تو یہ سب باطل ہے اس واسطے کہ اس صورت میں قرضہ کا مالک کرنا ایسے شخص کو ہے جس پر یہ قرضہ نہیں ہے اور جب کہ حصہ عین کی صلح باطل ہوئی تو حصہ عین کی صلح بھی باطل ہوئی اس واسطے کہ عقد ایک ہی ہے اور اگر انہوں نے دین کو حکم میں داخل نہ کیا بلکہ اس کے حصہ عین سے صلح کر لی اور قرضہ کو اپنے درمیان بغیر انقضائے تعالیٰ مشترک چھوڑ دیا تو یہ صلح جائز ہوگی پس ایسی صلح کے جائز ہونے کے واسطے یہ ایک نوع کا حیلہ ہے کہ قرضہ کو نکال کر باقی پر صلح کریں اور صلح نامہ میں تحریر کریں کہ ماسوائے قرضہ کے صلح کی ہے اور اگر وارثوں نے چاہا کہ قرضہ بھی داخل صلح ہو جائے تو اس کی صورت یہ ہے کہ عورت مذکورہ ان وارثوں سے بقدر اپنے حصہ دین کے قرض لے پھر ان وارثوں کو قرض داران میت پر اترائی کر دے کہ اس کا حصہ قرضہ ان لوگوں کو دے دیں اور قرض داران میت اس کو قبول کر لیں پھر وارثان مذکور اس عورت سے باقی مال متروکہ سے صلح کر لیں پس تمام مال عین و دین ان وارثوں کا ہو جائے گا یا وارث لوگ یہ کریں کہ قرض دار میت کی طرف سے بطور تلوع اس عورت کو اس کا حصہ قرضہ اپنے مالوں سے ادا کر دیں کیونکہ ادائے قرضہ غیر کی طرف سے بطور تلوع جائز ہے پھر باقی سے اس عورت کے ساتھ صلح کر لیں لیکن وارثوں کے حق میں عورت مذکورہ کو قرض دینا مفید ہے کیونکہ اگر ان کو قرض داروں سے حصہ عورت مذکورہ وصول نہ ہوا تو جو کچھ انہوں نے عورت مذکورہ کو ادا کیا ہے وہ اس سے واپس لیں گے بخلاف اس کے اگر انہوں نے قرض داروں کی طرف سے بطور تلوع حصہ عورت مذکورہ اپنے مالوں سے ادا کیا تو در صورتیکہ قرض داروں سے کچھ وصول نہ ہوا تو نہ قرض داروں سے واپس پانچین گے اور نہ عورت مذکورہ سے واپس لے سکیں گے اس واسطے کہ بطور تلوع ادا کرنے والا کسی سے واپس نہیں لے سکتا اور اگر وارثوں نے عورت مذکورہ کا حصہ قرضہ اس کو قرض دینے سے انکار کیا تو حیلہ یہ ہے کہ کوئی قرض دار بقدر حصہ عورت کے قرض لے کر عورت مذکورہ کو پہلے ادا کر دے پھر وارث لوگوں سے باقی مال سے صلح کر لیں۔

اگر قرض دار نے اس کا حصہ قرض لے کر ادا کرنے سے انکار کیا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ سب وارث یا ایک وارث اپنا کوئی عرض اس عورت کے ہاتھ دس دوم قیمت کا بھوض (۳) پچاس دوم کے جو کہ قرضہ میں سے اس کا پورا حصہ ہے فروخت کر دے اور وارث کبھی بغرض اس منافع (۴) کے اور بغرض جواز صلح کے ایسا کرتا ہے پھر عورت مذکورہ اس غرض کا ثمن اس مقدار پر اترادے پھر

۱۔ سود کا احتمال بھی جائز نہیں ہے لیکن شہدہ کا شہدہ معتبر نہیں ہے ۱۲۔ (۱) یعنی دوم ہے یا دینار عرض یا تکمیل یا ۲۰ دینار ۱۳۔

(۲) اس میں دوم و دینار بھی شامل ہو گئے ۱۴۔ (۳) عورت مذکورہ کا حیلہ اور میان سے نکل جائے ۱۵۔

(۴) کہ پچاس دوم ثمن دس دوم قیمت کی چیز کا مالک ہے ۱۶۔

وارث لوگ عورت مذکورہ سے باقی مال میں سے صلح کر لیں اور اگر عورت مذکورہ نے اس امر کو منظور نہ کیا بدین خوف کہ شاید قرض دار پر قرضہ ذوب جائے وصول نہ ہو تو وارث بائع اس ضمن کو سمجھ سے واپس لے گا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ عورت مذکورہ اقرار کرے کہ اس نے قرض دار سے فقط اپنا حصہ قرضہ بھر پایا ہے اور اس بات کے گواہ کر دے پھر وارث لوگ اس کے ساتھ مال میں کے حصہ سے صلح کر لیں جس طرح کہ ہم نے بیان کیا ہے۔

مثنیٰ میں لکھا ہے کہ دشام نے اپنی نو اور میں فرمایا کہ میں نے امام ابو یوسف سے پوچھا کہ ایک شخص نے زید کے واسطے اپنے غلام کی ایک سال تک کی خدمت کی وصیت کی پھر موسیٰ مر گیا اور وارثوں نے چاہا کہ زید سے اس کا حق وصیت جو غلام میں ہے خرید کر لیں تو فرمایا کہ یہ نہیں جائز ہے کیونکہ جب وہ مر گیا تو اس کا حق وصیت میراث میں ہو سکتا ہے جیسا کہ شفعہ حق شفعہ میراث میں ہوتا ہے کیونکہ اس کے حق کی کچھ مالیت اور کچھ ضمن نہیں ہے اور عقد بیع و شراء عقد مخصوص ایسی چیزوں کے ساتھ ہے جس کی مالیت و ضمن ہو اور اسی سے ہم نے کہا کہ منافع کی بیع باطل ہے اور اچارہ بلفظ بیع و شراء منعقد نہیں ہوتا ہے کیونکہ بیع و شراء ایسا عقد ہے جو خاص ایسی چیزوں پر واقع ہوتا ہے جن کی مالیت ہے اور منافع کی کوئی مالیت نہیں ہے پس اس پر بیع واقع نہ ہوگی اور یہی حال ہمارے اس مسئلہ مذکورہ میں ہے اور حق شفعہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ اگر مشتری نے شفعہ سے حق شفعہ بعض مال کے خریدے تو خریدہ باطل ہوگی اور اگر شفعہ نے فروخت کیا تو اس کی طرف سے یہ تسلیم شفعہ ہوگا اور اپنے حق کا ابطال ہوگا اور امام حسن ثلاثہ حلوائی نے فرمایا کہ میں نے اس مسئلہ کو ایسا مشکل پایا کہ میں امت کے لوگوں میں کوئی ایسا نہیں دیکھتا ہوں جو اس کو حل کرے اور اس مسئلہ کا احوال اس کی اصل کی وجہ سے ہے کہ بیع کا عقد فقط ایسی ہی چیزوں پر وارد ہوتا ہے جس کے واسطے مالیت و ثمنیت ہو بدلیل مسائل مذکورہ لیکن اس میں مسئلہ طلاق سے احوال وارد ہوتا ہے کہ اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں نے تجھ سے اپنی طلاق بعض اس قدر مال کے خریدی پس شوہر نے کہا کہ میں نے فروخت کی تو صحیح ہے اور طلاق واقع ہو جائے گی اسی طرح اگر شوہر نے اس عورت کی طلاق اس کے ہاتھ فروخت کر دی یا اس کے بیع کما اس کے ہاتھ بعض مال کے فروخت کیا اور عورت مذکورہ نے اس سے خریدے کیا تو صحیح ہے اور معاوضہ واجب ہوگا حالانکہ اس کی بیع میں کچھ مالیت و ثمنیت نہیں ہے نیز اس کی طلاق میں بھی کچھ مالیت و ثمنیت نہیں ہے اور ہاں جو اس کے بلفظ بیع یہ عقد صحیح ہوا اور طلاق کا بلفظ بیع صحیح ہونا مقتضی ہے کہ عقد اچارہ بھی بلفظ بیع صحیح ہو اور منافع کا بیع کرنا جائز ہو اور بیع وصیت جائز ہو اور حسن ثلاثہ حلوائی نے فرمایا کہ ہمارے مشائخ نے ان دونوں میں فرق بیان کرنے میں تکلف کیا ہے حالانکہ ان سے فرق ممکن نہ ہوا چنانچہ امام کرہی جب فرق نکالنے سے تھک گئے تو انہوں نے قول علماء سے رجوع کر کے فرمایا کہ اچارہ بلفظ بیع منعقد ہوتا ہے پس ہمیں اس قول کرہی در انعقاد اچارہ بلفظ بیع یہ کہا جاسکتا ہے کہ موسیٰ لہ کا منافع وصیت بدست وارث فروخت کرنا بعض مال کے جائز ہے لیکن ظاہر مہسوط میں اس کے برخلاف موجود ہے۔ پس جب کہ وارث کے حق میں یہ جائز نہ ہوا کہ وہ موسیٰ لہ سے اس کا حق وصیت بعض مال کے خریدے تو پھر کیا حیلہ ہے تو حیلہ یہ ہے کہ وارث مذکور موسیٰ لہ سے اس کے حق وصیت سے کسی قدر وراثہ معلومہ پر صلح کر کے اس کو دے دے تو جائز ہے اور صاحب خدمت کا حقل باطل ہو جائے گا اور غلام مذکور مسلم وارث کا ہو جائے گا کہ بیع وغیرہ جو چاہے کرے اور چاہے یہ تھا کہ یہ صلح جائز نہ ہو اس واسطے کہ یہ صلح بخلاف جنس (۱) حق واقع ہوئی ہے اور صلح جب کہ برخلاف جنس حق واقع ہوتی ہے تو وہ معاوضہ و تسلیم التسلیم کی جاتی ہے لیکن اس صلح کا تسلیم شمار کرنا محذور ہے اس واسطے کہ موسیٰ لہ اس خدمت کا بغیر عوض مستحق ہوا ہے اور جو شخص منفعت کا بغیر عوض مستحق ہو وہ اس منفعت کو دوسرے کی ملک میں بعض نہیں کر سکتا ہے جیسے مسعیر اور اس کا جواب یہ ہے کہ

۱۔ تسلیم مالک کرنا۔ قول بعض یعنی عوض سے دوسرے کی ملک نہیں کر سکتا ۱۱ (۱) یعنی دوسرے غلام وغیرہ کی خدمت پر نہیں ہوتی ہے ۱۲

جب یہ صلح تسلیم نہ ہو سکے تو ہر وجہ سے اس طے شدہ ہوگی یعنی صلح باسلام حق ہے کذا فی الجملہ۔

رجو بیہودہ فیہ فصل ☆

رہن کے بیان میں

ایک شخص نے اپنا نصف دار یا نصف کھیت غیر مقوم رہن کرنا چاہا تو عارے نزدیک ایسا رہن جائز نہیں ہے اور یہ مسئلہ معروف ہے پھر اگر دونوں نے اس کے جواز کا حیلہ چاہا تو یہ حیلہ ہے کہ نصف دار یا نصف کھیت بھوض اس قدر مال کے جس کا قرض لینا چاہتا ہے فروخت کر دے بدین شرط کہ مشتری کو اس میں تین روز کا خیار ہے پھر جب دونوں باہمی قبضہ کر لیں تو مشتری اس عقد کو فتح کر دے پس یہ بیع اس کے قبضہ میں اسی طرح رہ جائے گی جیسے رہن کا حکم ہوتا ہے کہ اگر تکلف ہوئی تو اسی قدر ثمن کے عوض تکلف شدہ قرار دی جائے گی اور اگر اس میں کچھ نقصان آیا تو ثمن میں سے اسی قدر جاتا رہے گا ایسا ہی امام خصافؒ نے اس حیلہ کو ذکر کیا ہے پس یہ مسئلہ اس امر کی صریح دلیل ہے کہ جو چیز بخیار شرط خریدی گئی ہو کہ اس میں مشتری کا خیار ہو وہ بعد فتح عقد کے مشتری کے پاس بھوض ثمن کے مضمون ہوتی ہے بھوض قیمت کے مضمون نہیں ہوتی ہے اور ایسا ہی امام محمدؒ نے بیوع جامع میں باب القرض فی البیع میں ذکر کیا ہے اور جو چیز بائع کے خیار شرط پر خریدی گئی ہو وہ بعد فتح عقد کے مشتری کے پاس بھوض قیمت کے مضمون رہتی ہے نہ بھوض ثمن کے جیسے کہ فتح سے پہلے ہوتی ہے اور بخیار رویت و بیعہ صیب کے حکم کا منی رد کرنے کی صورت میں ویسا ہی حکم ہے جیسا کہ مشتری کے واسطے خیار شرط کی صورت میں ہے۔

یہ مسئلہ حیل الاصل میں ذکر کر کے فرمایا کہ حیلہ یہ ہے کہ مستقرض اپنا نصف دار مقرض کے ہاتھ بدین شرط فروخت کرے کہ مجھ کو ایک مہینہ یا زیادہ ملاں وقت تک خیار ہے پھر اگر اس مدت پر مال واپس کر دیا تو دونوں میں بیع نہ رہے گی اور اگر واپس نہ کیا تو خیار باطل ہو کر بیع لازم ہو جائے گی اور میں اس مسئلہ کے کتاب البیع میں معلوم ہو چکا ہے لیکن یہ حیلہ بنا کر قول امام اعظمؒ کے نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ امام اعظمؒ کے نزدیک تین روز سے زیادہ خیار جائز نہیں ہے اور نیز اگر بائع کے واسطے خیار کی شرط کی پھر بائع نے بعد ہا ہی قبضہ واقع ہونے کے بیع کو رد کر دیا تو بھی ایک ہی حکم ہے لیکن فرق یہ ہے کہ یہ بیع بعد فتح کے مضمون قیمت ہوگی کہ اگر وہ تکلف ہوگئی یا اس میں نقصان آگیا تو قرضہ میں سے بطریق قصاص ساقط ہو جائے گا بشرطیکہ قرضہ مثل قیمت کے ہو اور اگر کی بیشی ہوگئی تو باہم ایک دوسرے سے واپس لیں گے۔ زید نے چاہا کہ عرو سے رہن لے اور یہ بھی چاہا کہ رہن سے انتفاع حاصل کرے جیسے مرہون زمین ہو کہ اس میں زراعت کرے یا دار ہو کہ اس میں مرتع بنے رہنا چاہا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اس چیز کو رہن لے کر قبضہ کر لے پھر رہن سے اس کو مستعار لے لے پس جب رہن اس کو مستعار دے دے اور اس سے انتفاع حاصل کرنے کی اجازت دے دے تو اس کو انتفاع حاصل کرنا حلال ہوگا اور عاریت مانع رہن نہیں ہے یعنی رہن ہونے سے خارج نہ ہوگی لیکن یہ ہوگا جب تک وہ عاریت میں رہے گی تب تک حکم رہن ظاہر نہ ہوگا یعنی اگر وہ عاریت کی حالت میں تکلف ہوگئی تو قرضہ میں سے کچھ ساقط نہ ہوگا کہ اور پھر جب وہ انتفاع سے فارغ ہوئی تو رہن ہو جائے گی جیسی قحی مختلف اجارہ کے کہ اجارہ سطل رہن ہے اور یہ مسئلہ معروف ہے پھر خصافؒ نے ذکر فرمایا کہ اگر اس نے دار مرہون سے انتفاع ترک کیا اور اس کو خالی کر دیا تو عود کر کے رہن ہو جائے گا پس امام خصافؒ نے بیان کیا کہ ترک انتفاع کے ساتھ خالی کر دینا رہن ہو جانے کے واسطے شرط ہے اور بیسوط میں لکھا ہے کہ جب انتفاع ترک کیا تو وہ رہن ہو جائے گا پس یہ بیسوط میں مذکور ہے وہ بظاہر اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ اگر مرہون کوئی دار ہو اور اس کو مرتع بنے مستعار لے کر اس

میں اپنا اسباب رکھا پھر اس کے بعد اس کی سکونت چھوڑ دی تو وہ رہن ہو جائے گا اگرچہ اس کو خالی نہ کیا ہو اور امام خصاص نے خالی کر دینا شرط کیا ہے پس چاہئے کہ یہ شرط امام خصاص کی جانب سے یاد رکھی جائے۔ زید کے قبضہ میں رہن ہے اور راہن غائب ہے پس مرتہن نے چاہا کہ قاضی کے حضور میں رہن ہونا ثابت کرے تاکہ قاضی اس کے واسطے اس کا نوشتہ دے دے اور حکم دے کہ یہ چیز اس کے قبضہ میں رہن ہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ مرتہن کسی مرد اجنبی کو حکم دے کہ وہ اس راہن کے رقبہ کا دعویٰ کرے اور مرتہن قاضی کے حضور میں حاضر ہو کر چٹھی کے سامنے اس امر کے گواہ پیش کرے یہ چیز میرے پاس رہن ہے پس قاضی اس کے رہن ہونے کے گواہوں کی سماعت کرے اس کے پاس رہن ہونے کا حکم دے دے گا اور خصومت اجنبی اس کے مقابلہ سے دور کر دے گا پس یہ حکم امام خصاص کی جانب سے اس بیعت کی تصریح ہے کہ رہن ہونے کے گواہوں کی سماعت کی جاتی ہے اگرچہ راہن غائب ہو اور امام محمد نے یہ مسئلہ کتاب الراہن میں ذکر فرمایا مگر جواب میں اضطراب ہے چنانچہ بعض مقام پر گواہی کی سماعت ہونے کے واسطے راہن کا حاضر ہونا شرط کیا ہے اور مشائخ نے اس میں اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ جو حکم کتاب الراہن میں مذکور ہے وہ کاتب کی غلطی ہے اور صحیح یہ ہے کہ ایسے گواہ مقبول ہوں گے جیسے کہ اگر قابض نے گواہ قائم کئے کہ یہ چیز میرے پاس فلاں کی ودیعت ہے یا مضاربت یا غصب یا اجارہ پر ہے تو گواہ مقبول ہوتے ہیں اور بعضوں نے کہا کہ اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں جس میں سے ایک روایت کے موافق گواہ مقبول ہوں گے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جب اس نے رہن رکھ لیا تو اس کی حفاظت کرنے کو قبول کیا اور جب اس کو حفاظت کرنا حلال رہا تو اس کے کہ وہ گواہ قائم کرے کہ راہن کی ملک ثابت کرے تو وہ اس بات کے واسطے خصم ہو گا جیسے ودیعت واس کے مانند میں ہے اور دوسری روایت میں یہ ہے کہ مقبول نہ ہوں گے یعنی غائب راہن کے ذمہ اس امر کے ثابت کرنے کے گواہ کہ اس نے رہن کیا ہے مقبول نہ ہوں گے اور اسی جانب جنس الاثرہ سرخی نے میل کیا ہے اور یہ اس وجہ سے ہے کہ اثبات راہن کے واسطے ایسے گواہوں کے قبول کرنے میں غائب پر حکم قضا جاری کرنا ہوتا ہے اور قابض کو اپنی ذات سے دفع خصومت کے واسطے اثبات راہن کی حاجت نہیں ہے اس واسطے کہ مجرد قبضہ سے اس کی ذات سے خصومت منفع ہے جیسے کہ اس نے گواہ قائم کئے کہ یہ میرے قبضہ میں ودیعت ہے تو ایسا ہی ہے اور ایسا ہی جواب سیرکبیر میں اس کے نظائر میں لکھا ہے۔

قضاء علی الغائب کی ایک صورت کا بیان ☆

چنانچہ فرمایا کہ اگر غلام مرہون قید ہو اور غنیمت میں آیا اور قبل تقسیم غنیمت کے مرتہن نے اس کو پایا اور گواہ قائم کئے کہ یہ میرے پاس فلاں شخص کا رہن ہے اور اس کو لے لیا تو یہ قضاء علی الغائب اس طرح نہیں ہے کہ غائب پر رہن کرنا ثابت کیا گیا ہو کیونکہ اس کو رہن ہونا ثابت کرنے کی حاجت نہیں ہے اس لئے کہ وقت قید کئے جانے کے غلام مذکور اس کے پاس ہوتا اس کے واسطے کافی ہے پس اس سے ظاہر ہوا کہ ہمارے مسئلہ مذکورہ میں غائب پر رہن ثابت کرنے کے واسطے گواہوں کے قبول کرنے کی کچھ حاجت نہیں ہے اور جامع الفتاویٰ میں لکھا ہے کہ اگر مرتہن نے چاہا کہ مرہون تلف ہونے سے قرضہ باطل نہ ہو تو چاہئے کہ اس قرضہ کے عوض اس سے غلام خرید لے اور اس پر قبضہ نہ کرے پھر اگر غلام مر گیا تو اس کا قرضہ باطل نہ ہوگا اور اگر قرض دار مر گیا تو یہ طالب بہسبت مطلوب کے باقی قرض خواہوں کے اس غلام کا زیادہ حق دار ہوگا یعنی وہ اسی کو ملے گا اور اگر اس نے زندگی میں اس کا قرضہ ادا کر دیا تو اس سے بیع کا اقالہ کر لے اور اگر کسی نے چاہا کہ اپنا مال مضاربت پر دے اور وہ مضارب کے پاس اس پر مضمون رہے اور منافع دونوں میں مشترک ہو تو چاہئے کہ رب المال اس کو تمام مال سوائے ایک درم کے قرض دے دے پھر درہم باقیہ سے اس کے ساتھ مشارکت کرے بدین شرط کہ دونوں کام کریں پھر ایک کا کام کرنا جائز ہوگا اور منافع دونوں میں موافق شرط کے مشترک ہوگا واللہ تعالیٰ اعلم

کذا فی التارخانیہ۔

یحییٰ موبن، فصل ☆

حزارت کے بیان میں

واضح ہو کہ امام اعظم کے نزدیک حزارت قاسد ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے اور امام خصاف نے فرمایا کہ سب اماموں کے نزدیک جائز ہو جانے کا حیلہ یہ ہے کہ کاشتکار روز میدان عقد حزارت قرار دینے کے بعد ایسے قاضی کے پاس جو حزارت کو جائز جانتا ہے مقدمہ دائر کریں پس جب وہ اس کے جواز کا حکم قضا دے گا تو بالاتفاق سب کے نزدیک جائز^(۱) ہو جائے گا اور حیلہ دیگر یہ ہے کہ دونوں ایک اقرار نامہ لکھیں پس اس میں دونوں یہ اقرار کریں کہ یہ زمین فلاں شخص کی ملک ہے یعنی اس کے مالک کا نام لکھیں اور نیز دونوں اقرار کریں کہ اور یہ زمین فلاں کاشتکار کے قبضہ میں ہے اور اس کی زراعت کا اس کو اتنے سال تک اختیار ہے کہ ربیع و خریف کا جو غلہ چاہے اپنے بچوں و نوکروں و مددگاروں سے اس میں زراعت کرے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس میں پیداوار ہو وہ سب اسے برسوں مذکورہ تک اسی کی ہوگی۔ نیز یہ بھی اقرار کریں کہ اس زمین یہ حق اس کاشتکار کو اسے برس تک کے واسطے بہسب صحیح واجب لازم حاصل ہو گیا ہے۔ پس جب دونوں نے اس طور سے اقرار کیا تو ان دونوں کا اقرار ان دونوں کے حق میں نافذ ہو گا پس پورا غلہ اس کاشتکار کا ہو گا پھر یہ کاشتکار آدھے^(۲) غلہ کو مالک زمین کو دینے کے واسطے بھی کوئی بہد غیرہ کا حیلہ نکالے۔

شیخ شمس الاندلسی نے فرمایا کہ امام خصاف نے پہلے حیلہ میں یہ جو ذکر فرمایا کہ ایسے قاضی کے پاس مقدمہ دائر کریں جو حزارت کو جائز جانتا ہے پس جب وہ اس کے جواز کا حکم قضا دے گا تو بالاتفاق جائز ہو جائے گا اس کلام میں اس امر کی دلیل ہے کہ اس میں حکم کا حکم نافذ نہ ہو گا اور قاضی ابو علی نے فرماتے تھے کہ ہمارے بعض مشائخ نے ان مسائل مختلفہ^(۳) اجتہاد یہ میں حکم کے حکم کی تجویز سے اعتراض کیا ہے اور فرمایا کہ ان مسائل مختلفہ اجتہاد یہ کے اتفاق ہونے کے واسطے حکم کا حکم کافی نہیں ہے بلکہ ضروری ہے کہ جو شخص قاضی مقرر ہو وہ حکم دے اسی طرح طلاق مضامی میں بھی حکم کے تجویزی حکم سے اعتراض کیا ہے اور شمس الاندلسی نے فرمایا کہ مذہب صحیح یہ ہے کہ ایسی مجتہدات مسائل میں حکم کا حکم جائز ہے اور اس پر دلیل یہ ہے کہ کتاب الشیخ کے چند مقامات میں ذکر فرمایا کہ حکم کا حکم ہر مسئلہ میں جائز ہے سوائے حدود و قصاص و لعان کے لیکن عام لوگوں کو یہ نواہی نہ دیا جائے گا تا کہ عام لوگ غلط ہو کر حد سے تجاوز نہ کریں مگر حاکم قاضی کے حق میں حکم کا قول لازم نہ ہو گا حتیٰ کہ اگر حکم کے حکم کا سرفہ کسی قاضی کے پاس کیا گیا جو مقرر ہے اور اس کی رائے میں آیا کہ یہ حکم باطل ہے اور اس نے باطل کر دیا تو باطل کرنا صحیح ہو گا اور اگر دونوں نے حزارت میں یہ شرط کی کہ جس کے بیج ہیں وہ پیداوار میں سے بعد اپنے بچوں کے نکال لے اور باقی دونوں میں موافق شرط کے مشترک ہو تو ایسی حزارت قاسد ہے اس واسطے کہ حزارت میں یہ شرط ہے کہ پیداوار میں دونوں کی شرکت پائی جائے اور ایسی شرط سے احتمال ہے کہ پیداوار کی شرکت تحقق نہ ہو کیونکہ شاید اسی قدر پیداوار ہو جس قدر بیج تھے پس ایسی شرط موجب فساد حزارت ہے پس اس کا حیلہ یہ ہے کہ بیجوں کی مقدار دیکھی جائے اور دیکھا جائے کہ عادت کے موافق ایسی زمین میں کسی قدر پیداوار ہوتا ہے تا کہ یہ معلوم ہو جائے کہ پیداوار کے لحاظ سے یہ بیج اس کا کون حصہ ہوتے ہیں پس اگر مثلاً اس کا دسواں حصہ ہوتے ہوں تو اپنے واسطے دسواں حصہ شرط^(۴) کر لے اور اگر تیسرا حصہ

(۱) یعنی مقدمہ حزارت ۱۲ (۲) جس قدر شرط منکوحہ ۱۳ (۳) یعنی حصہ شرط سے علاوہ ۱۴

ہوتے ہوں تو اپنے واسطے تہائی شرط کر لے اور اسی قیاس پر سمجھ لینا چاہئے اور قدوری میں لکھا ہے کہ ایک شخص کو بیع دیئے کہ آدمی کی بٹائی پر اپنی زمین میں زراعت کرے تو مزارعت قاسد ہے لیکن ایک روایت میں امام ابو یوسفؒ سے جائز ہے پس اگر دونوں نے ایسا حیلہ چاہا کہ بالاتفاق جائز ہو جائے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ مالک زمین مالک بیع سے اس کے آدمی کو بیع خرید لے پھر بیچوں کا مالک اس کو دشمن سے بری کر دے پھر بیچوں کا مالک زمین کے مالک سے کہے کہ اپنی زمین میں ان سب بیچوں سے زراعت کر بدیں شرط کہ پیداوار ہم دونوں میں نصف نصف ہوگی کذا فی الذخیرہ۔

جمہیہ بیعین فصل ☆

وصی و وصیت کے بیان میں

زیاد نے عمر کو اپنے مال کو فہ کا وصی کیا اور عمرو کو اپنے مال بخدا کا وصی کیا تو امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ یہ سب لوگ میت کے تمام تر کات کو فہ و شام و بخدا کے وصی ہوں گے اور بخدا قول امام ابو یوسفؒ کے ہر ایک جس جگہ کے واسطے اس کو وصی کیا خاصہ وہیں کا وصی ہوگا اور امام محمدؒ کا قول کتابوں میں مضرب ہے جس حاصل یہ ہے کہ وصایت امام اعظمؒ کے نزدیک نوع واحد و مقام واحد و زمان واحد کی تخصیص قبول نہیں کرتی ہے بلکہ تمام انواع و اقسام کے واسطے عام ہو جاتی ہے اور بخدا قول امام ابو یوسفؒ کے مخصوص نبوع و مقام واحد ہو سکتی ہے اور قول امام محمدؒ مضرب ہے ایسا ہی شیخ شمس الائمہ طوائفی نے شرح حیل الخصاص میں ذکر کیا ہے اور شیخ الاسلام نے شرح حیل الاصل میں قول امام ابو یوسفؒ مثل امام اعظمؒ کے بیان کیا اور امام محمدؒ کا قول یہ بیان کیا کہ مخصوص نبوع و مقام وصی ہو سکتا ہے۔ پھر بخدا قول امام ابو حنیفہؒ کے جب ہر ایک وصی و قیم تمام ترکہ کا ہوا تو کسی کو تنہا تصرف کرنے کا اختیار نہ ہوگا اگرچہ وصایت متفرقہ واقع ہوئی ہے پس اگر اس نے چاہا کہ وصیوں میں سے ہر ایک وصی پورے ترکہ کا وصی ہو اور تنہا تصرف کر سکے اور کسی امام کے نزدیک اس میں اختلاف نہ ہو تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ سب کو اپنی سب تر کات میں وصی کر دے بدین شرط کہ جو شخص ان میں سے حاضر ہو وہ اس کے تمام تر کات کا وصی ہے و بدین شرط کہ ہر ایک کو ان میں سے اختیار ہے کہ اس کی وصایت کا کام کرے اور اس کا فعل اس میں نافذ ہوگا پس جب اس نے اس طور سے وصی کیا تو ہر ایک ان میں سے بالاتفاق عام وصی ہو جائے گا کہ ہر ایک کو تنہا تصرف کا اختیار ہوگا بوجہ اعتبار شرط وصی کے پھر اگر وصی نے یہ چاہا کہ ہر ایک ان میں خاصہ اسی چیز کا وصی ہو جس کے واسطے اس کو وصی کیا ہے اور کسی قول کے موافق وہ دوسرے وصی کے ساتھ بالکل داخل نہ ہو تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ یوں کہے کہ میں نے زیاد کو فقط اپنے مال بخدا کا خاصہ وصی کیا نہ کسی اور شہر کے مال کا اور میں نے عمرو کو خاصہ فقط مال شام کا وصی کیا نہ کسی شہر کے مال کا پس جب اس نے اس طور سے کہا تو اس کی شرط کا اعتبار کر کے بالاتفاق ہر ایک وصی خاص اس مال کا وصی ہوگا جہاں کے واسطے اس کو وصی کیا ہے۔

قال المترجم ☆

ہماری زبان کے موافق اس طرح الفاظ وصایت کہنے سے بلاشبہ وہ مخصوص وصی ہو جائے گا اور اگر عربی زبان میں کہا کہ اوصیت الی فلاں فی مالی بخدا خاصہ یعنی وصی کیا میں نے فلاں کو اپنے مال کا جو بخدا میں ہے خاصہ تو شیخ شمس الائمہ طوائفی نے فرمایا کہ ایسے حیلہ میں ایک طرح کا اعتراض ہے اس واسطے کہ قول اوصیت الی فلاں یہ لفظ عام ہے کہ اس کا محتضایہ ہے کہ فلاں کو ولایت تصرف عام مال حاصل ہو پھر اس کا مال بخدا کے ساتھ تخصیص کرنا بھیجی تخریص یعنی تخصیص کر کے مجبور کرنا ہوگا اور تخریص خاص جب کہ

اجازت عام پر وارد ہوتا ہے تو اس کا کچھ اعتبار نہیں ہوتا ہے یعنی عام اجازت دے کر پھر مخصوص کسی امر سے مجبور کرنا غیر معتبر ہے چنانچہ ماذون میں لکھا ہے کہ اگر مولیٰ نے اپنے غلام کو تجارت کے واسطے اذن عام دیا پھر اس کو بعض تجارت سے مجبور کیا تو یہ تحرر صحیح نہیں ہے پس ایسا ہی اس مقام پر بھی تخصیص صحیح نہ ہونی چاہئے بلکہ اس کا دمی عام ہونا چاہئے ہے اور نیز ایک دوسرا مسئلہ ہے جس میں مشائخ متردد ہیں وہ یہ ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کو دمی کیا اور جو کچھ اس کا لوگوں پر ہے اس کا قیم کیا اور جو کچھ اس پر لوگوں کا ہے اس کا قیم نہ کیا تو بعض مشائخ نے کہا کہ یہ تقلید صحیح ہے اور اکثر مشائخ کے نزدیک یہ تقلید صحیح نہیں ہے اور وہ کل امور کا دمی ہو جائے گا پس اس تقریر سے ثابت ہوا کہ اس حیلہ میں ایک طرح کا شبہ ہے۔ زید نے اس شرط سے عمرو کو دمی کیا کہ اگر عمرو اس کی وصایت کو قبول نہ کرے تو بکر اس کا دمی ہے تو یہ ہمارے نزدیک جائز ہے اس واسطے کہ وصایت نیابت ہے محل وکالت کے ہوگی اور وکیل کرنا اس طور سے جائز ہے لہذا یہ کہ اس کو معزول کرے کہ وکیل کو جب تک معلوم نہ ہو وہ معزول نہیں ہوتا ہے اور دمی معزول ہو جاتا ہے اگرچہ اس کو معلوم نہ ہو اور فرق اپنے مقام پر مذکور ہے بیذخیرہ میں ہے۔

سنا لبسوں فصل ☆

افعال مریض کے بیان میں

امام خصافؒ نے فرمایا کہ ایک مریض پر اس کے بعض وارثوں کا قرضہ ہے اور چاہا کہ اس کے قرضہ کا اقرار کرے مگر ہمارے اصحاب کا اصول معلوم ہے کہ مریض کا اپنے بعض وارثوں کے واسطے اقرار کرنا صحیح نہیں ہے پس ایسا حیلہ کہ جس سے ہالا تفاق سب کے نزدیک اس اقرار کا مقصود حاصل ہو جائے یہ ہے کہ مریض مذکور اس قرضہ کا کسی اجنبی کے واسطے اقرار کرے جس پر اس کو اعتماد ہو اور اس اجنبی سے کہہ دے کہ وہ وصول کر کے اس وارث کو دے دے اور اگر اجنبی نے کہا کہ مجھے خوف آتا ہے کہ شاید حاکم مجھ سے قسم لے مجھے قرض خواہان میت سے قسم لی جاتی ہے کہ واللہ تیرا یہ قرضہ اس میت پر واجب ہے تو نے میت کو اس سب سے یا اس میں سے کسی قدر سے اس کو بری نہیں کیا ہے تو میں کس طرح قسم کھا سکتا ہوں تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اس اجنبی کو حکم کرے کہ تو کوئی اپنا مال میں وارث کے ہاتھ بعض اس قرضہ کے جو وارث کا مریض پر آتا ہے فروخت کر دے پس جب اس نے فروخت کیا اور وارث نے اس کو قبول کیا تو جو قرضہ وارث کا مریض پر تھا وہ اجنبی کے واسطے ہو گیا۔

اگر قرضہ مریض کے اقرار مرض سے جس میں وہ قریب مرگ تھا ثابت ہوا تو قرض خواہ سے قسم نہ لی جائیگی ☆ اگر اس کو حاکم قسم دلانے گا تو اس کی قسم صحیح ہوگی پھر امام خصافؒ نے ذکر فرمایا کہ قاضی اس اجنبی سے قسم لے گا کہ واللہ تیرا یہ قرضہ میت پر واجب ہے تو نے اس سے اس کو بری نہیں کیا ہے پس اس طرح قسم لے گا اگرچہ کوئی شخص قسم طلب کرنے والا نہ ہو اس وجہ سے کہ یہ قسم میت کے واسطے ہوگی اور قاضی میت کی طرف سے نائب ہے پس احتیاطاً اس کے واسطے قسم لے گا اگرچہ کوئی شخص طالب قسم نہ ہو اور قاضی ابو علیؒ فرماتے تھے کہ اسی طرح ہم کو معلوم ہوا ہے کہ جب قرضہ واجب ہونے کا زمانہ دراز ہو جائے حتیٰ کہ وہم ہو کہ وہ ان اسباب سے شاید ساقط ہو گیا ہو تو قرضہ خواہ میت سے قسم لی جائے گی کہ واللہ تیرا سب یا تھوڑا قرضہ کسی وجہ سے ساقط نہیں ہوا ہے اسی طرح ہم کو بجز نیات شرعی یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ اگر قرضہ مریض کے اقرار مرض سے جس میں وہ قریب مرگ تھا ثابت ہوا تو قرض خواہ سے قسم نہ لی جائے گی بلکہ بدون قسم کے اس کا حق دے دیا جائے گا کیونکہ بسوط میں چند مقامات میں مذکور ہے اگر مریض نے اپنے مرض میں قرض خواہوں کے واسطے قرضہ کا اقرار کیا تو فرمایا کہ ان لوگوں کو ان کا قرضہ دے دیا جائے گا اور قسم کی

شرط نہیں لگائی اور خصاف نے ایسی صورت میں قسم کی شرط لگائی ہے پس یہ شرط از جانب امام خصاف مستفاد ہے۔ فرمایا کہ اگر اجنبی کی ملک میں کوئی ایسی چیز نہ ہو جس کو وارث کے ہاتھ فروخت کرے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ وارث اپنے مال میں سے کوئی چیز اس اجنبی کو بیہ کر دے پھر بعد قبضہ کے اجنبی اس کو وارث کے ہاتھ بھوض قرضہ مذکور کے فروخت کر دے جیسے ہم نے بیان کر دیا ہے اور حیلہ اس مسئلہ میں یہ ہے کہ وارث مذکور اپنے مال سے کوئی متاع یا کوئی چیز ایسی لائے جس کی قیمت اس قدر ہو جس قدر وارث کا مریض پر قرضہ ہے اور گواہوں کے سامنے مریض کے ہاتھ اس چیز کو اس کے مثل قیمت کے عوض فروخت کر دے اور اس کے سپرد کرے پس وارث کا مال مریض پر گواہوں کے حضور میں ثابت ہو جائے گا پھر مریض مذکور یہ مال خرید کر وہ کسی غیر معروف آدمی کا خفیہ بیہ کر دے اور وہ وہو ہو پھر اس مال کو اس وارث کو بیہ کر دے پس وارث کو اس کی متاع پہنچ جائے گی اور اس کا قرضہ مریض پر یہ گواہی گواہان ثابت ہوگا پس وارث اس کو مریض سے مثل اجنبی کے وصول کر لے گا اور مشائخ نے فرمایا کہ یہ حیلہ عمدہ ہے اگر ایک طرح کا شبہ ہے اس واسطے کہ اس میں وجوب قرضہ مکرر ہوتا ہے اس واسطے کہ قبل بیع کے میت پر قرضہ واجب تھا اور بیع کی وجہ سے دوسرا قرضہ واجب ہوا اور وارث نے یہ قرضہ جدید وصول کیا ہے جو گواہوں سے ثابت ہوا ہے اور وہ قرض جو قدیمی تھا وصول نہیں پایا ہے پھر جب یہ قرضہ اس ترکہ میں باقی رہا تو وارثوں کو قبل اوائے قرضہ کے ترکہ سے انتفاع حاصل کرنا حلال نہ ہوگا یہ یہ بظاہر حیلہ ہو سکتا ہے باطن میں حیلہ نہیں ہے اور شاید خصاف نے بتائے کارہ ظاہر رکھی ہے۔

قال المحرر جم ☆

وارث کو اپنا قرضہ حاصل ہوا اور مال بھی مل گیا اور اگر فروخت نہ کرتا اور مال قرضہ وصول ہو جاتا تو بھی اسی قدر حاصل ہوتا ہے جواب حاصل ہوا ہے پس مراد خصاف کی یہ ہے کہ بعد اس طرح کی وصول پائی کے وارث اس کو اپنے قرضہ سے بری کر دے پس کوئی شبہ نہ رہے گا علیحہ۔ پھر خصاف نے اس حیلہ کے اول میں فرمایا کہ وارث اپنے عین مال میں سے کوئی مال عین مریض کے ہاتھ مثل اس قرضہ کے فروخت کرے جو اس کا مریض پر ہے اور اس میں کوئی خلاف بیان نہ کیا پس یہ امر کی دلیل ہے کہ وارث کے اموال عین سے کوئی مال عین خریدنا مریض کو جائز و بلا خلاف صحیح ہوگی اور ایسا ہی شیخ الاسلام نے شرح کتاب المواریث کے باب حرارۃ المریض میں بیان کیا ہے کہ مریض کا اپنے وارث کے اعیان مال سے کوئی مال عین خریدنا صحیح ہے اور اس میں کوئی خلاف ذکر نہیں کیا اور فتاویٰ صغریٰ میں خریدنے اور فروخت کرنے دونوں میں اختلاف بیان کیا ہے۔ باب اقرار العبد المولود میں اس کے بیان مذکور ہونے کا حوالہ دیا ہے اور حیلہ دیگر اس مسئلہ کے واسطے جس کو خصاف نے ذکر نہیں فرمایا یہ ہے کہ ایسے قاضی کے پاس مراجعہ کرے جو وارث کے واسطے مریض کا اقرار قرضہ صحیح جانتا ہے کیونکہ عالموں کے درمیان اس مسئلہ میں اختلاف ہے چنانچہ ہمارے نزدیک یہ اقرار نہیں جائز ہے اور امام شافعی کے نزدیک جائز ہے پھر جب قاضی مذکور نے اس اقرار کی صحت کا حکم قضا جاری کر دیا تو یہ اقرار بلا خلاف صحیح ہو جائے گا جیسا کہ بہت سے مقامات میں معلوم ہو چکا ہے۔ فرمایا کہ اگر ایک شخص نے اپنی دختر صغیرہ کے واسطے کوئی متاع یا زیور وغیرہ اس کی مالک کر دی اور اس پر گواہ نہ کئے یہاں تک کہ وہ مریض ہو گیا اور اس کو وارثوں کی طرف سے اس باب کا خوف ہے کہ شاید وہ لوگ اس کی وفات کے بعد صغیرہ مذکورہ کو یہ چیز نہ دیں تو فرمایا کہ اگر زیور وغیرہ کوئی مال متحول ہو تو اس کو خفیہ کسی ثقہ مستند کو دے دے اور اس کو آگاہ کر دے کہ یہ مال میری دختر فلانہ کا ہے اور اس کو وصیت کر دے کہ اس دختر کے واسطے اس کو اپنے پاس حفاظت سے رکھے پھر جب وہ بڑی ہو جائے تو اس کو دے دے اور اگر دار و اراضی وغیرہ مال غیر متحول ہو اور وہ مریض کی ملک معروف ہو تو وہ اس مال کے ساتھ ایسا نہ کر سکے گا جیسا اس

نے زیور وغیرہ کے ساتھ کیا ہے لیکن یہ کرے کہ کسی ثقہ معتد علیہ کو اپنے مال سے اس غیر متحول کی قیمت کے برابر مال خفیہ دے کر اُس کو حکم کرے کہ یہ مال میری دختر فلانہ کا ہے سو اسکے واسطے اس مال سے مجھ سے یہ عقد خرید لے پھر گواہوں کے سامنے اس شخص کے ہاتھ یہ عقد فروخت کر دے اور یہ شخص مذکور وقت خرید کے یہ نہ کہے کہ میں یہ عقد اس کی دختر کے واسطے خریدتا ہوں اسی طرح مریض بھی یہ نہ کہے کہ میں نے اس کو اپنی دختر کے واسطے فروخت کیا بلکہ دونوں کلام کو مطلق رکھیں پھر جب دختر مذکورہ بالغ ہو جائے تو مرد ثقہ مذکور یہ عقد اس کو دے دے اور مشائخ نے ایک صورت میں اختلاف کیا ہے وہ یہ ہے کہ اگر ایک شخص نے اپنی دختر صغیرہ کو جہیز دیا مگر سپرد نہ کیا اور نہ اس پر گواہ کئے یہاں تک کہ بیمار ہوا پھر اگر اُس نے کسی مرد ثقہ کو یہ اسباب جہیز خفیہ دیا کہ اس کو اس کی دختر کے واسطے اپنے پاس حفاظت سے رکھے جیسے ہم نے بیان کیا ہے پس آیا اس مرد ثقہ کو جائز ہے کہ اس سے لے کر حفاظت سے رکھے تو اکثر مشائخ کا یہ مذہب ہے کہ اس ثقہ کو لینا حلال نہیں ہے اس واسطے قاضی اس پدر صغیرہ کی اس قول میں تصدیق نہ کرے گا یہ مال اس صغیرہ کی ملک ہے اس طرح اس مرد ثقہ کی بھی تصدیق نہ کرے گا پس اس ثقہ کو گنجائش نہیں ہے کہ اس مال کو اس سے لے کر رکھے کہ جس سے باقی وارثوں کا حق مارا جائے لیکن امام خفاف نے زیور و متاع کی صورت میں اشارہ کیا ہے کہ اس ثقہ کو جائز ہے کہ اس سے لے کر حفاظت سے رکھے اور در صورتیکہ مریض نے اپنی دختر صغیرہ کو مال خفیہ بہرہ کر کے خفیہ مرد ثقہ کو دیا کہ اس مال سے اس کے واسطے خرید لے اگر مرد ثقہ کو یہ خوف ہوا کہ اس کے ذمہ قسم لازم آئے گی تو فرمایا کہ اُس کے ذمہ قسم میں کچھ نہیں ہے۔ اسی طرح اگر مریض نے کسی آدمی سے مال قرض لیا پھر اس کو اپنی دختر صغیرہ کو بہرہ کیا پھر اس کو اسی شخص کو دے دیا حتیٰ کہ اس نے اس مال سے اس کی دختر مذکورہ کے واسطے اراضی مریض سے خریدی تو جائز ہے اور قسم اس شخص کے ذمہ کچھ نہ ہوگی بنا بر آئندہ مبسوط میں معلوم ہو چکا ہے کہ عقد بیعہ ان درموں سے متعلق نہیں ہوتا ہے بلکہ اس کے مثل سے جو ہندو دین واجب ہوتے ہیں متعلق ہوتا ہے پس وہ خریدنے کی قسم کھانے سے حائل نہ ہوگا۔

شیخ طحطاوی نے فرمایا کہ یہ حیلہ بنا بر قول صاحبین کے صحیح ہوگا اور بنا بر قول امام اعظم کے مریض کا اپنے وارث کے ہاتھ یا اپنے وارث کے وکیل کے ہاتھ فروخت کرنا صحیح نہیں ہے پس یہ حیلہ امام اعظم کے نزدیک صحیح نہ ہوگا اور اگر ایک مریض کے قبضہ میں اس کے وارث کا دار یا زمین ہو اور اس کو خوف ہے کہ اگر میں وارث کے واسطے اس کا اقرار کرتا ہوں تو صحیح نہ ہوگا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ کسی اجنبی معتد علیہ سے کہے کہ یہ تیرا دار ہے اور اجنبی کہے کہ یہ دار تیرے وارث فلاں کا ہے میرا نہیں ہے۔ فرمایا کہ اگر مریض کی جودہ یا دوسرے وارث کے اس پر سود دینا قرضوں اور مریض کو خوف ہوا کہ اگر میں اس کا اقرار کرتا ہوں تو وارث کے واسطے اقرار جائز نہ ہوگا تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ وارث مذکور کسی اپنے معتد علیہ کو مریض کے پاس لائے اور گواہوں کے سامنے مریض مذکورہ اقرار کرے کہ مجھے میرے وارث فلاں نے وکیل کیا تھا کہ میں اس کے دینار جو اس شخص پر آتے تھے وصول کروں اور میں نے اس سے یہ سو دینار اپنے وارث فلاں کے واسطے وصول کر لئے پھر وارث مذکور اس امر سے انکار کرے کہ میں نے اس کو وکیل نہیں کیا تھا پھر وارث مذکور اس مرد اجنبی مذکور سے رجوع کرے پس جب اُس نے اس اجنبی سے رجوع کیا تو اجنبی مذکور کو اختیار ہوگا کہ مریض سے واپس لے۔ پھر اگر معتد علیہ مذکور کو خوف ہوا کہ اس کے ذمہ قسم عائد ہوگی تو اس کی صورت یہ ہے کہ وارث مذکور اس اجنبی مذکور کے ہاتھ اس قدر مال

۱۔ مترجم کہتا ہے کہ اسی طرح نسخہ میں موجود ہے اور اعتراض یہ کہ اجنبی پر بیعت کے لیے قسم داری ہوگی تو صحیح وارث اس کو کیا داغ ہو سکتی ہے اور اگر جواب دیا جائے کہ اقرار مریض مذکور بخصوہ گواہان ہے تو قسم عائد نہ ہوگی جواب میں ہاں ہے کہ اقرار کے بعد تحقیق کے لیے قسم ہے لہذا صحیح شاید یہ کہ صحیح اجنبی بدست وارث بعض مال وارث پر مریض ہو یعنی اجنبی مذکور اس وارث کے ہاتھ اپنی کوئی چیز بعض مال کے جودہ وارث مذکور کا مریض پر آتا ہے فروخت کر دے ۱۲۷

کے عوض کوئی چیز فروخت کرے جیسے کہ ہم نے بیان کیا ہے کذا فی الحکم۔

☆ زہا نبویں فصل ☆

متفرقات کے بیان میں

اگر ایک شخص نے چاہا کہ اس کی قضا نمازوں کے واسطے اس کی وفات کے بعد صدقہ دیا جائے اور اس کو اپنے وارث پر اطمینان نہیں ہے کہ شاید وارث اس کی وصیت کو نافذ نہ کرے گا اگر وہ وصیت کرے اور اگر اس نے تہائی مال کی اس سے پہلے وصیت کی ہے تو یہ خیال کرتا ہے کہ اگر اس کی بھی وصیت کروں گا تو یہ بھی تہائی میں داخل ہو جائے گا حالانکہ وہ چاہتا ہے کہ یہ تہائی سے خارج رہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ اپنی اطلاق میں سے کوئی چیز اپنی صحت و حیات میں ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کرے جس کو ثقہ و معتد جانتا ہے اور اس کو بیع پر در کرے پھر اس کا دشمن سے بری کر دے حتیٰ کہ یہ مشتری اس چیز کو اس کی وفات کے بعد فروخت کر کے اس کے دشمن سے یہ صدقہ دے دے پس امید ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ یہ جائز ہوگا اور اگر اس کو یہ خوف ہوا کہ شاید شخص ایسا نہ کرے اور اس چیز کو اپنی ذات کے واسطے رکھو چھوڑے اور فروخت نہ کرے اور نہ اس کا دشمن اس راہ میں صرف کرے تو فرمایا کہ اس کی صورت یہ ہے کہ یہ شخص اس مال میں کو بعض ایسی چیز کے فروخت کرے جو کپڑے میں لپی ہوئی ہو اور اس میں تموڑا سا عیب ہو اور بالغ اس مطلق چیز کو نہ دیکھے اور نہ عیب پر راضی ہو جائے اور کسی شخص کو دسی کر دے کہ وہ اس کی موت کے بعد اس عیب دار لپی ہوئی چیز کو دیکھے پھر اگر مشتری نے کورہ وجہ نہ کور اس بیع کو فروخت کر کے اس کا دشمن صرف کرنے سے انکار کرے تو اس مطلق کو دیکھ کر بیع کے اس مشتری کو واپس کر دے پس بیع نہ کور اس کے وارثوں کی ملک میں عود کرے گی اور واضح ہو کہ ہم نے اس مسئلہ میں خیال عیب اس وجہ سے تجویز کیا کہ خیال عیب بعد موت کے باقی رہتا ہے اور خیال رویت باقی نہیں رہتا ہے۔ دسی نے اگر وارثوں کے درمیان حصہ ہائٹ کر دیا حالانکہ سب وارث صغیر ہیں ان میں کوئی بالغ نہیں ہے تو یہ تقسیم جائز نہ ہوگی اس واسطے کہ قسمت میں بیع کے معنی ہیں حالانکہ اگر وہی بعض نا بالغوں کا مال دوسرے بعض نا بالغوں کے ہاتھ فروخت کرے تو جائز نہیں ہے پس اسی طرح تقسیم بھی جائز نہ ہوگی پس دسی کے واسطے حیلہ یہ ہے۔

اگر صغیر مثلاً دو ہوں تو وہی ان دونوں میں سے ایک کا حصہ کسی شخص کے ہاتھ مشاع غیر مقسم فروخت کرے پھر مشتری سے دوسرے صغیر کے واسطے جس کا حصہ فروخت نہیں کیا ہے مقاسمہ کرے پھر مشتری سے جس صغیر کا حصہ فروخت کیا ہے پھر اس کا حصہ خرید کر لے پس دونوں صغیر میں سے ہر ایک کا حصہ ممتاز جدا جدا ہو جائے گا اور یہ تقسیم اس وجہ سے جائز ہو جائے گی کہ یہ دو آدمیوں کے درمیان جاری ہوئی ہے اور حیلہ دیگر آ نکہ ان دونوں کا حصہ ایک شخص کے ہاتھ فروخت کرے پھر اس سے ہر ایک کا حصہ تقسیم کیا ہو جدا جدا خرید لے اگر مر بیض نے کہا کہ میرے تہائی مال سے میری طرف سے ایک حج کر دیا کھاج کر دیا اور ایک لفظ نہ کہا پھر وہی نے ایک شخص کو مال بمقدار آ نکہ آ مدورقت مکہ معظمہ کی راہ میں اپنی ذات پر خرچ کرے دیا پس اس نے خرچ کیا اور کچھ قدر قلیل ایسا رہ گیا کہ جس سے مامور کو احتراز ممکن نہیں ہے تو قیاس یہ ہے کہ وہ اس قدر کا ضامن ہو جس قدر اس نے اپنی ذات پر خرچ کیا ہے اور استحساناً ضامن نہ ہوگا اور مامور پر واجب ہے کہ جو اس کے پاس باقی رہا ہے اس کو دسی کو واپس کر دے اور اگر میت نے وصیت کی کہ باقی اسی شخص کو دے دیا جائے جو اس حج کے واسطے مامور ہو پس اگر اس نے کسی مرد کو عین کر دیا ہو کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے تو باقی کی

وصیت اُس کے حق میں جائز ہوگی کیونکہ وہ ایک شخص معلوم کے واسطے واقع ہوئی ہے اور اگر اُس نے کسی شخص کو محض نہ کیا ہو تو وصیت باطل ہوگی اور اس کا حیلہ یہ ہے کہ موصی اپنے وصی سے کہے کہ جس قدر نفقہ باقی رہے وہ جس کو تو چاہے دے دے پھر جب وصی نے مامور کو باقی نفقہ دے دیا تو جائز ہوگا بحولہ اس کے کہ اگر مامور نے کہا کہ میرا تہائی مال تو جس کو چاہے دے دے تو یہی حکم ہے یہ محیط میں ہے۔

☆ قسمیں فصل

استعمال معاریض کے بیان میں

قال معاریض خفمائے پوشیدہ غیر صریح۔ فی الکتاب چاہئے کہ اگر جھوٹ سے بچنے کے واسطے معاریض کو استعمال کرے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے وہ جائز ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا معاریض کلام اپنے ہیں کہ اگر ان کو استعمال کرے تو آدمی کو جھوٹ بولنا نہ پڑے اور نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ معاریض کا کلام میں بہت گنجائش ہے اور اس کے استعمال کے دو طریقے ہیں ایک یہ ہے کہ آدمی ایک کلمہ بولے اور اس سے سوائے اس معنی کے مراد لے جن کے واسطے وہ کلمہ موضوع کیا گیا ہے بحسب ظاہر لیکن بات اتنی ہو کہ جو معنی اُس نے مراد^(۱) لیے ہیں وہ اس لفظ کے تسمیلات سے ہوں اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ کلام میں شاید یا دور نہیں ہے یا اس کے مانند الفاظ ملا دے اور یہ بحولہ انشاء اللہ تعالیٰ کہنے کے ہے کہ اس سے کلام باطلیم ہونے سے خارج ہو جائے گا اور استعمال معاریض میں مضائقہ نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے معاریض میں سے بعض ایسا جائز فرمایا ہے جہاں صریح جائز نہیں فرمایا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ لا جہاد علیکم فیما عرضتم بہ من غلبة النساء مگر فرمایا کہ ولكن لا تواعد وھن سرا الا ان تکلوا قولا معروف چنانچہ اگر ایک عورت عدت میں ہو تو کسی کو یہ حلال نہیں ہے کہ اس کو صریحاً خطبہ کرے لیکن اگر تعریض کرے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے مثلاً یوں کہے کہ تم تو ماشاء اللہ حسین خوبصورت ہو اور تم سی عورت میرے واسطے لائق ہے اور منکر یہ اللہ تعالیٰ کی مشیت میں جو بات ہوگی پیش آ جائے گی اور شیخ ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ سے مروی ہے کہ جب وہ استراحت کے واسطے گھر میں جاتے تھے تو اپنے خادم سے فرماتے تھے کہ اگر کوئی شخص میرے پاس آنے کی اجازت مانگے تو کہنا کہ شیخ یہاں نہیں ہیں اور یہ مراد لینا کہ جہاں تو کھڑا ہے وہاں نہیں کھڑے ہیں اور نیز ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ جب کوئی شخص اُن سے ان کے پاس آنے کی اجازت مانگتا اور ان کو ملنا منکور نہ ہوتا تو تکبیر وغیرہ جو ان کے پاس ہوتا اُس پر سوار ہو بیٹھتے اور اپنے خادم سے کہتے کہ کہہ دے کہ شیخ سوار ہو گئے ہیں حتیٰ کہ سامع کے خیال میں یہ آتا کہ شیخ اپنے گھوڑے پر سوار ہو کر اپنے کسی کام کو گئے ہیں پس وہ لوٹ جاتا اور نیز ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ سے مروی ہے کہ اگر کوئی شخص ان سے کوئی چیز مستعار مانگتا اور ان کو دینا منکور نہ ہوتا تو اپنا ہاتھ زمین پر رکھ دیتے تھے اور فرماتے تھے کہ وہ شے یہاں نہیں ہے اور مراد یہ ہوتی کہ اس جگہ جہاں ہاتھ رکھا ہے نہیں ہے حالانکہ سننے والے کو یہ گمان ہوتا کہ اُن کے پاس یا ان کے گھر میں نہیں ہے واللہ تعالیٰ اعلم کذا فی الذخیر۔

(۱) یعنی احتمال ہو کہ یہ معنی جو اس نے مراد لئے ہیں مراد ہو سکتے ہوں ۱۱۴

کتاب الخُشی

اس میں دو فصلیں ہیں

☆ فصل اول ☆

☆ خُشی کی شناخت

جاننا چاہئے کہ خُشی اُس آدمی کو کہتے ہیں کہ جس کے عقد کے سوائے دو (۱) مخرج ہوں اور بھالی نے فرمایا کہ اس کا دونوں میں سے کوئی مخرج نہ ہو اور پیشاب اس کا ایک جمید سے نکلے اور خُشی کے حق میں اہبار (۲) میال کا ہے کذا فی الذخیرہ پس اگر وہ ذکر سے پیشاب کرے تو مرد ہے اور اگر فرج سے پیشاب کرے تو عورت ہے اور اگر دونوں سے پیشاب کرے تو جس سے پہلے پیشاب نکلے وہی ہوگا۔ کذا فی الہدایہ اور اگر دونوں سے ایک ہی ساتھ پیشاب نکلے تو امام اعظم کے نزدیک وہ خُشی مشکل (۳) ہے اور کسی آلہ سے زیادہ پیشاب نکلنے کا کچھ اہبار نہیں ہے اس واسطے کہ کسی شے کا اس کی جنس سے کثرت ہونے سے ترجیح نہیں ہوتی ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ جس آلہ سے زیادہ پیشاب برآمد ہو اسی کی طرف منسوب (۴) کیا جائے گا اور دونوں سے جو پیشاب نکلتا ہے وہ بھی برابر نکلے تو وہ بالاتفاق خُشی مشکل ہے۔ کذا فی الکافی اور مشائخ نے فرمایا کہ یہ اشکال بالغ ہونے سے پہلے ہے اور جب بالغ ہو گیا اور پورا ہو گیا تو یہ اشکال جاتا رہے گا کہ اگر اُس نے بالغ ہو کر ذکر سے جماع کیا تو وہ مرد ہے اسی طرح اگر اس نے جماع ذکر سے نہ کیا لیکن اُس کے داڑھی نکل آئی تو وہ مرد ہے کذا فی الذخیرہ۔ اسی طرح اگر اس کو مثل مردوں کے احتمال ہوا یا اس کی چھاتیاں مثل مردوں کے سینہ سے اٹھی ہوئی نہ ہوئیں بلکہ برابر ہیں تو مرد ہے اور اگر مثل عورتوں کے اس کی چھاتیاں ابجرائیں یا اس کی چھاتیوں میں دودھ اتر آیا یا اس کو حیض آیا یا حاصل رہا یا اس کی فرج سے اس کے ساتھ جماع کرنا ممکن ہو تو وہ عورت ہے اور اگر ان علامات میں سے بھی کوئی ظاہر نہ ہوئی تو وہ خُشی مشکل ہے اسی طرح اگر یہ علامات مردوں و عورتوں دونوں کی ظاہر ہوئیں تو بھی خُشی مشکل ہے کذا فی الہدایہ۔ خردج منی کا کچھ اہبار نہیں ہے اس واسطے کہ منی جیسے مرد کے نکتی ہے ویسی کبھی عورت کی بھی نکلتی ہے یہ جو ہرہ نیرہ میں ہے اور فرمایا کہ یہ نہیں ہے کہ خُشی بعد بالغ ہونے کے بھی کسی حال میں مشکل رہے اس واسطے کہ یا تو اس کو حل رہے گا یا حیض آئے گا یا اس کے داڑھی نہ نکلے گی یا عورتوں کے مثل اس کے چھاتیاں نکلیں گی اور اس سے اس کا حال ظاہر ہو جائے گا اور اگر ان میں سے کوئی بات نہ ہوگی تو وہ مرد ہے اس واسطے کہ عورتوں کے مانند چھاتیاں نہ ہوں اس امر کی دلیل شرعی ہے کہ وہ مرد ہے یہ مبسوط خمس الائمہ مرضی میں ہے۔

۱۔ قال المخرج کذا فی الہدایہ یہ مسئلہ متحد آتا ہے اس میں غور کرنا چاہئے (۱) یعنی پیشاب کے (۲) عورت کا اور مرد کا (۳) من

(۴) یعنی نہ کر کہا جاسکتا ہے نہ مؤنث (۴) یعنی اگر ذکر سے زیادہ پیشاب نکلے تو ذکر ہے اور نہ مؤنث ہے (۵) من

احکام خنثی کے بیان میں

خنثی مشکل کے بارہ میں اصل یہ ہے کہ امور دین میں جو احوط و لوثق ہو۔ اس کے حق میں اختیار کیا جائے اور جس حکم کے ثبوت میں شک ہو اس کے ثبوت کا حکم نہ دیا جائے اگر وہ امام کے پیچھے نماز کی جماعت میں کھڑا ہو تو عورتوں و مردوں کی صف کے بیچ میں کھڑا کیا جائے اور مردوں کے بیچ میں کھڑا نہ کیا جائے تاکہ ان کی نماز قاسد نہ ہو بوجہ اس احتمال کے کہ شاید وہ عورت ہو اور عورتوں کے بیچ میں کھڑا نہ کیا جائے تاکہ اس کی نماز قاسد نہ ہو بوجہ اس احتمال کے کہ شاید وہ مرد ہو پس اگر وہ عورتوں کی صف میں کھڑا ہو گیا تو اہتمام اپنی نماز کا اعادہ کر لے بوجہ اس احتمال کے شاید وہ مرد ہو اور اگر مردوں کی صف میں کھڑا ہو گیا تو اس کی نماز پوری ہو گئی لیکن جو شخص اس کے دائیں اور بائیں اور اس کے پیچھے اس کے مقابلہ میں ہے یہ سب مرد اپنی نماز کو احتیاطاً اعادہ کر لیں بوجہ اس احتمال کے کہ شاید وہ عورت ہو اور وہ اپنی نماز کے قصدہ میں مثل عورتوں کے بیٹھے یہ کافی میں ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ میرے نزدیک پسندیدہ یہ ہے کہ وہ قاع^(۱) کے ساتھ نماز پڑھے یعنی بالغ ہونے سے پہلے ایسا کرے اور اگر اس نے بغیر قاع کے نماز پڑھی تو اس کو اعادہ کرنے کا حکم نہ دیا جائے گا لیکن احتیاطاً ایسا حکم دیا جاسکتا ہے۔ یہ سب اس وقت ہے کہ خنثی مذکور مراہل^(۲) ہو بالغ نہ ہو اور اگر اس کی عمر اس قدر ہو گئی کہ جو شرع میں بالغ ہونے کا سن ہے اور مردوں و عورتوں کی کوئی علامت ظاہر نہ ہوئی پس اگر خنثی مذکور آزاد ہو تو بغیر قاع کے اس کی نماز جائز نہ ہوگی اور فرمایا کہ اس کو زیور پہننا مکروہ^(۳) ہے اور مراد یہ ہے کہ سن بلوغ تک پہنچ جانے کے بعد مکروہ ہے جب کہ اس میں کوئی ایسی بات ظاہر نہ ہو کہ جس سے اس کے عورت ہونے یا مرد ہونے پر استدلال کیا جائے اور اس کو ریشمی کپڑا پہننا بھی مکروہ ہے بیہنا تار خانیہ میں ہے۔

اس کے حق میں یہ بھی مکروہ ہے کہ وہ مردوں یا عورتوں کے سامنے اپنا بدن کھولے اور مکروہ ہے کہ جو مرد یا عورت اس کی ذی رحم محرم نہ ہو اس کے ساتھ خلوت میں بیٹھے اور مکروہ ہے کہ وہ بغیر ذی رحم محرم کے سفر کرے اور اگر ایسے خنثی نے احرام باندھا حالانکہ اس کا سن قریب بلوغ ہے تو امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ مجھے اس کا علم نہیں^(۴) ہے کہ اس کا لباس^(۵) کیونکر ہوگا اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ عورتوں^(۶) کا لباس پہنے یہ کافی میں ہے اگر خنثی مذکور اپنے ذی رحم محرم کے ساتھ میں رات و دن کا سفر کرے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور یہ ظاہر ہے۔ پھر میں نے کہا کہ اس خنثی کا ختنہ عورت کرے گی یا مرد کرے گا تو اس میں دو صورتیں ہیں یا تو وہ سن قریب بلوغ تک پہنچ گیا ہو گا یا نہ پہنچا ہوگا پس اگر نہ پہنچا ہو تو چاہئے مرد ختنہ کرے یا عورت ختنہ کرے کچھ مضائقہ نہیں ہے کیونکہ خنثی مذکور یا لڑکی ہوگی یا لڑکا ہوگا پس اگر لڑکا ہو تو مرد کے ختنہ کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اگر چہ وہ قریب بلوغ پہنچ گیا ہو پس جب کہ وہ قریب بلوغ پہنچا ہے تو بدرجہ اولیٰ کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اگر وہ لڑکی ہے تو بھی مرد کے ختنہ کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے کہ وہ قریب بلوغ نہیں پہنچی ہے اس واسطے کہ وہ قابل شہوت نہیں ہے اور شہوت ہی کے سبب سے فرج کی طرف نظر کرنا حرام ہے اور عورت کے ختنہ کرنے میں بھی کچھ مضائقہ نہیں ہے اس واسطے کہ وہ لڑکا ہے یا لڑکی ہے پس اگر لڑکی ہے تو عورت کے ختنہ کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اگر چہ وہ قریب بلوغ پہنچ گئی ہو کہ قابل شہوت ہو اور جب کہ وہ قریب بلوغ نہیں پہنچی ہے لائق شہوت نہیں ہے تو بدرجہ اولیٰ کچھ مضائقہ نہیں ہے اور

(۱) یعنی منہ دھوئے ہوئے (۲) قریب بلوغ ہوئے (۳) یعنی مکروہ تحریمی (۴) یعنی تحقیقی علم نہیں ہے (۵) یعنی احرام میں کیونکر لباس پہنے (۶) یعنی احرام میں

(۵) یعنی احرام میں کیونکر لباس پہنے (۶) یعنی احرام میں

اگر وہ لڑکا ہے تو بھی یہی بات ہے کیونکہ وہ لائق شہوت نہیں ہے اور شہوت ہی کے سبب سے عورت کو مردانہ جہتی کے جسم نہانی کا دیکھنا حرام ہے اور اگر وہ قریب بلوغ پہنچ گیا ہو تو اس کا ختنہ نہ مرد کرے گا نہ عورت کرے گی پس مرد اس وجہ سے نہ کرے گا کہ شاید وہ عورت ہو تو مرد کو اس کا ختنہ کرنا اور اس کی فرج کی طرف دیکھنا مباح نہ ہوگا اس واسطے کہ وہ قریب بلوغ پہنچ گئی ہے اور قریب بلوغ عورت لائق شہوت ہوتی ہے پس مثل بالغ عورت کے ہوگی اور بالغ کا ختنہ مرد نہیں کرتا ہے پس عورت احبہ کو ایسے لڑکے کا ختنہ کرنا اور اس کا جسم دیکھنا حلال نہ ہوگا کیونکہ وہ مثل بالغ مرد کے ہے لیکن اس کا حلیہ وہ ہے جو نام محمدؐ نے ذکر فرمایا ہے کہ اگر غشی مذکور بالدار ہو تو اس کا ولی اس کے واسطے ایک ایسی باندی خریدے جو کا ختنہ جانتی ہو کہ وہ اس کا ختنہ کر دے پھر جب اس کا ختنہ کر دے تو پھر ولی اس کو فروخت کر دے اور اگر وہ عقد ست ہو تو اس کا باپ اس کے واسطے اپنے مال سے ایسی باندی خریدے تاکہ اس کا ختنہ کر دے اور اگر اس کا باپ بھی عقد ست ہو تو امام المسلمین اس کے ختنہ کے واسطے بیت المال سے ایسی باندی خریدے فرمادے گا پھر جب اس کا ختنہ کر چکے تو امام المسلمین اس کو فروخت کرے اگر اس کا ثمن بیت المال میں داخل کر دے گا اور اگر اس غشی مذکور کا نکاح کر دیا جائے تاکہ اس کی جہور اس کا ختنہ کر دے تو یہ کچھ مفید نہیں ہے اس واسطے کہ جب تک اس کا حال ظاہر نہ ہو کہ یہ مرد ہے یا عورت ہے تب تک نکاح موقوف رہے گا کیونکہ احتمال ہے کہ وہ مرد ہو تو ایسی صورت میں نکاح جائز ہوگا اور شاید وہ عورت ہو تو نکاح ناجائز ہوگا اور درحالیہ اس کا حال مشتبہ ہے تو نکاح موقوف رہے گا اور نکاح موقوف سے یہ امر مباح نہ ہوگا کہ جسم نہانی کی طرف نظر کرے اسی واسطے یوں فرمایا کہ اس کے واسطے ایک باندی خریدی جائے تاکہ وہ ختنہ کرے اور یہ نہ فرمایا کہ اس کے مال سے اس کا نکاح کیا جائے تاکہ اس کی عورت اس کا ختنہ کر دے ایسا ہی شیخ الاسلام نے اپنی شرح میں ذکر کیا ہے اور شیخ محسن الائمہ طوائی نے ذکر کیا کہ امام محمدؐ نے یوں نہ فرمایا کہ اس کے مال سے اس کے واسطے ایک عورت نکاح میں لائی جائے یہ اس وجہ سے نہ فرمایا کہ جب تک اس کا حال ظاہر نہ ہو تب تک ہم اس کے نکاح کے صحیح ہونے کا یقین نہیں کر سکتے ہیں لیکن اگر باوجود اس کے ایسا کیا تو ٹھیک ہوگا اس واسطے کہ اگر غشی مذکور عورت ہوگا تو جس عورت سے اس کا نکاح کیا گیا ہے اس کا دیکھنا عورت کا عورت کو دیکھنا ہو اور نکاح لغو ہو اور اگر وہ مرد ہے تو یہ دیکھنا ایسا ہوا کہ جیسے جہور اپنے خاوند کے جسم نہانی کو دیکھے یہ محیط میں ہے۔

غسل غشی کے مسائل

اگر اس کا حال کھلنے سے پہلے وہ مر گیا تو اس کو نہ مرد غسل دے گا اور نہ عورت بلکہ اس کو تحیم کروایا جائے گا پس اگر اس کو اجنبی نے تحیم کر لیا تو ایک خرقہ سے تحیم کرائے اور اگر اس کی ذی رحم محرم نے اس کو تحیم کر لیا تو بدون خرقہ کے اس کو تحیم کر دے اور محسن الائمہ طوائی نے فرمایا کہ ایک کورہ میں کر کے اس کو غسل دیا جائے اور یہ سب اس وقت ہے کہ وہ قائل شہوت نہ ہو اور اگر طفل ہو تو چاہے اس کو مرد غسل دے اور چاہے عورت کچھ مضائقہ نہیں ہے یہ جو ہر ہنیرہ میں ہے۔

نوع دیگر در مسائل نکاح

اور اگر اس غشی کے بالغ ہونے سے پہلے اس کے باپ نے اس کو کوئی عورت بیاہ دی یا کسی مرد سے اس کا نکاح کر دیا تو نکاح موقوف رہے گا نہ بالغ ہوگا اور نہ باطل ہوگا اور دونوں ایک دوسرے کے وارث بھی نہ ہوں گے یہاں تک کہ غشی مذکور کا حال ظاہر ہو پھر اگر اس نے باپ نے کسی عورت سے اس کا نکاح کیا پھر وہ بالغ ہو اور اس میں مردوں کے علامات ظاہر ہوئے اور اس کے

نکاح کے جائز ہونے کا حکم دیا گیا لیکن اس عورت سے طہی نہ کر سکا تو اس کو ایک سال کی سہلت دی جائے گی جیسے اور مردوں کو جو اپنی عورت سے جماع نہیں کر سکتے ہیں ایک سال کی سہلت دی جاتی ہے میں نے پوچھا کہ ایک خنثی مشکل نے جو قریب بلوغ ہے ایسے ہی دوسرے خنثی مشکل سے باہم دونوں نے نکاح کیا بدین شرط کہ ایک ان میں سے مرد ہے اور دوسرا عورت ہے تو فرمایا کہ جب یہ معلوم ہے کہ دونوں مشکل ہیں تو نکاح موقوف رہے گا یہاں تک کہ دونوں کا حال کھلے کیونکہ جائز ہے کہ دونوں مرد ہوں پس مرد کا مرد سے نکاح ہوا اور ایسا نکاح باطل ہے اور نیز جائز ہے کہ دونوں عورت ہوں پس عورت کا عورت سے نکاح ہوا اور یہ بھی باطل ہے اور جائز ہے کہ ایک مرد اور دوسرا عورت ہو تو نکاح جائز ہوگا پس جب دونوں مشکل ہیں ان کا حال معلوم نہیں ہوتا ہے تو نکاح کے جواز و عدم جواز میں توقف کیا جائے گا یہاں تک کہ دونوں کا حال کھلے اور اگر دونوں میں سے ایک مر گیا یا قبل اشکال دفع ہونے کے مر گیا تو باہم وارث نہ ہوں گے اس واسطے کہ حال کھلنے سے پہلے نکاح موقوف ہے اور نکاح موقوف کی وجہ سے میراث ثابت نہیں ہوتی ہے کذا فی الذخیرہ۔ اگر یہ معلوم نہ ہو کہ یہ دونوں مشکل ہیں تو میں دونوں کا نکاح جائز رکھوں گا بشرطیکہ ان دونوں کے باپوں نے نکاح کر دیا ہو اس واسطے کہ دونوں میں سے ایک کے باپ نے خبر دی کہ یہ مرد ہے اور دوسرے کے باپ نے خبر دی کہ عورت ہے اور دونوں میں سے ہر ایک کی خبر شرعاً مقبول ہے تا وقتیکہ اس کے برخلاف ظاہر نہ ہو بتائیں واجب ہوا کہ صحت نکاح کا حکم دیا جائے اور اگر دونوں کے باپ مر گئے پھر یہ دونوں مر گئے اور ہر ایک کے وارث نے گواہ قائم کئے کہ میرا ہی مورث شوہر تھا اور دوسرا زوجہ تھا تو میں اس میں سے کسی بات کا حکم نہ دوں گا یہ بسوط شخص الا کہ سرخی میں ہے۔ پس میں نے پوچھا کہ اگر ایک فریق کے گواہ پہلے قائم ہوئے کہ ان کے موافق حکم ہو گیا پھر دوسرے فریق کے گواہ حاضر ہوئے تو فرمایا کہ دوسرے فریق کے گواہوں کو باطل کروں گا اور پہلا حکم قضاء بحال خود ثابت رہے گا اور اگر کسی مرد نے خنثی مشکل کا شہوت سے بوسہ لے لیا تو اس مرد کو جب تک اس خنثی مشکل کا حال ظاہر نہ ہو جب تک اس کی ماں سے نکاح کرنا حلال نہیں ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔

نوع دیگر در حدود و قصاص

اگر کسی نے اس خنثی مشکل کو قبل بالغ ہونے کے تہمت لگائی یعنی قذف کیا یا خنثی مذکور نے کسی مرد کو قذف کیا تو قاذف پر حد شرعی واجب نہ ہوگی پس اگر خنثی مذکور قاذف ہو تو اس پر اس وجہ سے حد واجب نہ ہوگی کہ وہ لڑکا یا لڑکی نابالغ ہونے کی وجہ سے مرفوع القلم ہے اور اگر قاذف مرد ہو تو اس پر اس وجہ سے حد واجب نہ ہوگی کہ اس نے غیر محسن کو قذف کیا ہے اس واسطے کہ شرائط احسان قذف میں سے ایک شرط بالغ ہونا ہے جیسے اسلام اور اگر خنثی مذکور بعد سن بلوغ تک پہنچنے کے قذف کیا گیا لیکن هنوز کوئی ایسی علامت ظاہر نہ ہوئی ہے جس سے استدلال ہو سکے کہ وہ مرد ہے یا عورت ہے پھر خنثی نے کسی مرد کو قذف کیا یا خنثی کو کسی مرد نے قذف کیا تو کتاب میں فرمایا کہ یہ اور صورت اول دونوں یکساں ہیں اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ یکساں ہونے سے مراد یہ ہے کہ حق قذف خنثی میں یکساں ہیں کہ قاذف خنثی پر حد واجب نہ ہوگی نہ قبل بلوغ کے اور نہ بلوغ کے اس واسطے کہ خنثی مذکور اگر چہ بوجہ بلوغ کے محسن ہو گیا لیکن هنوز اس میں کوئی ایسی علامت ظاہر نہ ہوئی جس سے اس کے مرد ہونے یا عورت ہونے پر استدلال کیا جائے پس جائز ہے کہ وہ عورت ہو اور جائز ہے کہ مرد ہو پس اگر وہ مرد ہو تو بخیر محبوب لے کے ہے اور اگر عورت ہو تو

بہلولہ عورت رتقاء کے ہے اس واسطے کہ مثل عورت رتقاء کے اس سے بھی جماع نہیں کیا جاسکتا ہے اور جو شخص کہ مرد محبوب یا عورت رتقاء کو قذف کرے اس پر حد واجب نہیں ہوتی ہے اور یکساں ہونے سے یہ مراد نہیں ہے کہ اگر خنثی خود قاذف ہو تو بھی یکساں ہے۔ اس واسطے کہ اگر خنثی قاذف ہو اور قبل بلوغ کے اس نے کسی کو قذف کیا تو اس پر حد واجب نہ ہوگی اور اگر بعد بلوغ کے قذف کیا تو اس پر حد واجب ہوگی اس واسطے کہ محبوب بالغ ہے یا رتقاء بالغ ہے اور محبوب بالغ و رتقاء بالغہ نے اگر کسی کو قذف کیا تو اس پر حد واجب ہوگی پھر میں نے پوچھا کہ اگر خنثی مذکور نے بعد بالغ ہونے کے چوری (۱) کی تو فرمایا کہ اس پر حد واجب (۲) ہو گی اور اگر کسی دوسرے نے اس کا دس درم قیمت کا مال چرایا تو چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا یہ محیط میں ہے۔

پھر میں نے پوچھا کہ اگر ایسے خنثی کے بالغ ہونے اور اس کا حال ظاہر ہونے سے پہلے کسی مرد یا عورت نے اس کا ہاتھ کاٹا تو فرمایا کہ اس کے ہاتھ کاٹنے والے پر قصاص عائد نہ ہوگا بخلاف اس کے اگر خنثی مذکور کو کسی مرد یا عورت نے عمدہ قتل کر دیا تو قاتل پر قصاص واجب ہوگا پھر میں نے پوچھا کہ اگر اس خنثی نے کسی مرد یا عورت کا ہاتھ کاٹ ڈالا تو فرمایا کہ اس کی مددگار برادری پر اس کا ارش واجب ہوگا اور اس پر قصاص واجب نہ ہوگا خواہ وہ صغیر یا بس بالغ ہو کہ خنثی اس کا حال ظاہر نہ ہوا ہو پھر اگر خنثی وہ بالغ ہو تو اسکا ارش اسکی مددگار برادری پر واجب ہوگا اور اگر سن بلوغ کو پہنچ گیا ہو اور خنثی اس کا حال نہ کھلا ہو اور اس نے عمدہ ہاتھ کاٹا ہو تو اس کا ارش اس کے مال سے واجب ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر ایسا خنثی جہاد کے غازیوں میں مفروض (۳) کیا گیا تو جب تک اس کا حال نہ کھلے نہیں جائز ہے اور اگر لڑائی میں حاضر ہو تو اس کو ایک سہم بطور رشح (۴) دیا جائے گا یہ بمسوط شمس الائمہ سرخسی میں ہے۔ پھر میں نے پوچھا کہ اگر وہ جہاد میں قید ہو کر آیا تو فرمایا کہ قبل بلوغ کے اور بعد بلوغ کے قتل نہ کیا جائے گا یہاں تک کہ اس کا حال ظاہر ہو پھر میں نے کہا کہ اگر وہ اسلام سے مرتد ہو گیا تو فرمایا کہ بالاعتاق سب کے نزدیک قبل بلوغ کے اور بعد بلوغ کے قتل نہ کیا جائے گا پھر میں نے کہا کہ اگر وہ ذمی ہو تو فرمایا کہ اس پر اس کی ذلت کا خراج قائم نہ کیا جائے گا یہاں تک کہ وہ بالغ ہو اور اس کا حال کھلے۔ پھر میں نے کہا کہ وہ قسامت میں داخل کیا جائے گا تو فرمایا کہ قسامت میں داخل نہ کیا جائے گا نہ بالغ ہونے سے پہلے اور نہ بالغ ہونے کے بعد یہ ذخیرہ میں ہے۔

نوع دیگر در ایمان

ایمان جمع یحییٰ یعنی قسم ہے اک شخص نے اپنی جود کی طلاق کی قسم کھائی اور کہا کہ اول ولد جس کو تو جنے گی اگر وہ لڑکا ہو تو تجھ پر طلاق ہے یا اپنی باندی سے کہا کہ کہ اول ولد جس کو تو جنے اگر وہ لڑکا ہو تو آزاد ہے پس وہ یہ خنثی مشکل جتنی تو فرمایا کہ اس کی عورت پر طلاق نہ پڑے گی اور نہ اس کی باندی آزاد ہوگی جب تک کہ اس کا حال نہ کھلے یہی ہمارے علماء کا قول ہے پھر اگر اس کے بعد ظاہر ہوا کہ وہ لڑکا ہے تو اس کی عورت پر طلاق ہوگی اور اس کی باندی آزاد ہو جائے گی اور اگر ظاہر ہوا کہ وہ لڑکی ہے تو باندی آزاد نہ ہوگی اور عورت مطلقہ نہ ہوگی اور اگر ایک شخص نے کہا کہ میرا برعظام آزاد ہے اور اس کا ایک غلام خنثی مشکل ہے تو آزاد نہ ہوگا اسی طرح اگر

(۱) یعنی شرعی حد سرتک چوری کی ۱۲ منہ (۲) یعنی ہاتھ کاٹا جائے گا (۳) یعنی اس کے نام و راج کیا گیا

(۴) یعنی بطور عطا کے نہ بطور حصر لگانے کے

کہا کہ میری ہر باندی آزاد ہے تو یہ خنثی مشکل آزاد نہ ہوگا اور اگر اس شخص نے دونوں قولوں پر قسم کھائی یعنی ہر باندی و ہر غلام آزاد ہے تو یہ خنثی مشکل آزاد ہو جائے گا اور اگر ایک شخص نے کہا کہ اگر میں کسی غلام کا مالک ہوں تو میری عورت کو طلاق ہے پس اس نے اس خنثی مشکل کو خرید اتو اس کی عورت کو طلاق نہ ہوگی اور اگر اس نے غلام و باندی دونوں کے خریدنے پر طلاق مطلق کیا تو پھر ایسے خنثی کے خریدنے سے اس کی جو رو پر طلاق ہو جائے گی یہ تارخانیہ میں ہے۔

نوع دیگر در اقرار خنثی کہ وہ مرد ہے یا عورت

یا اسکے باپ یا وصی نے ایسا اقرار کیا

اگر اس خنثی مشکل نے کہا کہ میں مرد ہوں یا کہا کہ میں عورت ہوں تو اس کا قول قبول نہ ہوگا اور جب تک اس کا خنثی مشکل ہونا معلوم نہیں ہوا ہے جب تک اگر اس نے کہا کہ میں مرد ہوں یا عورت ہوں تو اس کا قول قبول نہ ہوگا اس واسطے کہ آدمی اپنی ذات کے واسطے امین ہوتا ہے اور جب تک امین کے قول کے خلاف ظاہر نہ ہو جب تک امین کا قول قبول ہوتا ہے پس جب اس کا خنثی مشکل ہونا معلوم نہیں ہوا ہے تو اس کے قول کے خلاف معلوم^(۱) نہ ہوا اور اگر اس خنثی کا باپ زندہ ہو اور اس نے کہا کہ یہ مرد ہے اور یہ بات قطعی اس کے قول سے ثابت ہوتی ہے تو فرمایا کہ اسی کا قول قبول ہوگا اسی طرح اگر اس نے کہا کہ یہ باندی ہے تب بھی یہی حکم ہے تاویلیکہ یہ بات ثابت نہ ہو کہ یہ خنثی^(۲) مشکل ہے اور اگر یہ خنثی قریب پہلوغ پہنچا ہے اور اس کا باپ نہیں ہے اور اس کا وصی موجود ہے پس وصی نے اقرار کیا کہ یہ لڑکا ہے یا لڑکی تو اس کا قول قبول ہوگا بشرطیکہ یہ معلوم نہ ہو کہ یہ خنثی مشکل ہے اور اگر اس کا خنثی مشکل ہونا معلوم ہو تو وصی کے اقرار کی تصدیق نہ کی جائے گی یہ محیط میں ہے۔

مسائل شتی

ابواب و کتب متفرقہ کے مسائل جن کا تعلق کسی خاص کتاب سے نہیں

فرمایا کہ فضی کی گواہی جائز نہیں ہے یہاں تک کہ وہ کہ بائع ہو جائے اس واسطے کہ وہ لاکھ یا لڑکی ہے اور بعد بائع ہو جانے کے اگر اس کا حال نہ کھلے تو گواہی کے حق میں اس کی گواہی میں توقف کیا جائے گا یہاں تک کہ یہ ظاہر ہو کہ یہ مرد^(۱) ہے۔ میں نے پوچھا کہ اگر ایک شخص نے اس کے واسطے جو ظاہر عورت کے پیٹ میں ہے ہزار درم کی وصیت کی بشرطیکہ لڑکا ہو اور پانچ سو درم کی وصیت کی اگر وہ لڑکی ہو پھر وہ عورت شعی مشکل جنی تو فرمایا کہ اس کو پانچ سو درم دیئے جائیں گے اور پانچ سو درم رکھ چھوڑے جائیں گے یہاں تک کہ اس کا حال ظاہر ہو یا حال ظاہر ہونے سے پہلے وہ مر جائے پس اگر ظاہر ہوا کہ وہ مرد ہے تو باقی پانچ سو درم اس کو دے دیئے جائیں گے اور اگر ظاہر ہوا کہ وہ عورت ہے تو یہ پانچ سو درم دارغان موسیٰ کو دیاں دیئے جائیں گے اسی طرح اگر حال ظاہر ہونے سے پہلے وہ مر گیا تو بھی باقی پانچ سو درم دارغان موسیٰ کو دیاں دیئے جائیں گے اور یہ ہمارے علماء کا قول ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ گوگلے آدمی کا اشارہ لکھ دینا وصیت و نکاح و طلاق و بیع و شراء و قصاص میں بیان کے ہے اور حد شرعی میں مثل بیان کے نہیں ہے بخلاف ایسے آدمی کے جس کی زبان بند ہوگئی ہو اس کے حق میں ایسا نہیں ہے اور جاننا چاہئے کہ اگر گوگلے کو اس کا وصیت نامہ لکھ کر پڑھنا یا گیا اور اس سے کہا گیا کہ ہم لوگ اس بات کے جو اس تحریر میں ہے تجھ پر گواہ ہیں پس اس نے اپنے سر سے اشارہ کیا یعنی ہاں یا اس نے لکھ دیا کہ ہاں پس جب اس کی طرف سے کوئی ایسی بات پائی جائے جس سے سمجھا جائے کہ یہ اقرار کرتا ہے تو یہ جائز ہے اور اگر کسی شخص کی زبان بند ہوگئی ہو اور اس کو وصیت نامہ پڑھنا یا گیا پس اس نے سر سے اشارہ کیا کہ ہاں یا لفظ ہاں تحریر کر دیا تو یہ باطل ہے اور گوگلے کا نکاح و طلاق و عتاق و خرید و فروخت جائز ہے اور جائز ہے کہ اس سے قصاص لیا جائے اور جائز ہے کہ اس کے واسطے قصاص لیا جائے مگر یہ سب اس شرط سے کہ وہ تحریر کرے یا ایسا اشارہ کرے جس سے مضمون سمجھ لیا جائے لیکن اس کی تحریر و اشارہ پر اس کو حد شرعی نہ ماری جائے گی اور نہ اس کے واسطے دوسرے کو حد شرعی کی سزا دی جائے گی۔

پھر واضح ہو کہ تحریر کرنا تین طرح کا ہوتا ہے اول مستعین مرسوم یعنی متون ہو اور اس کے نقوش موافق رسم کے ظاہر ہوں اور ایسی کتابت بنا بر قول مشائخ و علماء کے حاضر و غائب کی حق میں بمنزلہ گفتگو بیان کے ہے اور دوسری تحریر مستعین غیر مرسوم جیسے دیوار یا درختوں کے پتوں پر تحریر کیا سو ایسی تحریر بدون بیان و گواہی کے حجت نہیں ہے اور سوم تحریر غیر مستعین جیسے ہوا یا پانی پر تحریر^(۲) کیا سو ایسی تحریر بمنزلہ کلام غیر مسموع^(۳) کے ہے پس اس سے کوئی حکم ثابت نہ ہوگا اور اگر ایک شخص ایک روز یا دو روز کسی امر عارض کی وجہ سے خاموش رہا پس اس نے ان میں سے کسی بات کا اشارہ کیا یا تحریر کیا تو تصرفات میں سے کسی تصرف کے حق میں اس کی طرف سے اس تحریر یا اشارہ کا اعتبار نہ ہوگا۔ مسئلہ ذی کی ہوئی بکریوں میں مردار بکریاں بھی شامل ہیں اگر ذبح کی ہوئی بکریاں بہت ہوں تو ان میں تحریر^(۴) کر کے کھائے اور اگر مردار بکریاں زیادہ ہوں یا دونوں برابر ہوں تو تحریر سے نہ کھائے اور یہ حکم در صورت اختیار کی ہے

(۱) تو بشرط تقدیر قبول ہوئے نہ (۲) یعنی غیر متون (۳) نہ نہیں کیا (۴) دل سے توجہ کال کرے گمان غائب جس طرح معلوم ہو اس پر عمل کرے

بایں طور کہ اس کو یہ یقین ذبح کی ہوئی بکری دستیاب ہوتی ہو اور اگر حالت ضروری ہو تو تحری کر کے کھائے (۱) خواہ ذبح کی ہوئی زیادہ ہوں یا دونوں برابر ہوں یا مردار زیادہ ہوں یہ کافی میں ہے۔ مسئلہ گیلانجس کپڑا ایک سو کچے پاک کپڑے میں لپیٹا گیا کہ اس کی تری اس پاک کپڑے میں ظاہر ہوئی لیکن ایسی نہیں ہے کہ اگر اس کو نچوڑا جائے تو نچوڑے تو پاک کپڑا نچس نہ ہوگا۔ مسئلہ ایک سری بکری کی خون میں لتھری ہوئی ہے کہ وہ آگ میں ڈال دی گئی یہاں تک کہ اس کا خون جل کر جاتا رہا پھر اس سے شور باپا کیا گیا تو جائز ہے اور جلا دینا مشکل دھو ڈالنے کے ہے۔ مسئلہ سلطان نے مالک زمین کو خراج زمین دے دیا یعنی معاف کر دیا تو جائز ہے اور اگر عشر اراضی اسی کا کر دیا تو نہیں جائز ہے یہ کنز میں ہے اور یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے اور امام ابو حنیفہ و امام محمد نے فرمایا کہ خراج و عشر دونوں صورتوں میں جائز نہیں ہے مگر فتویٰ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر ہے۔ مسئلہ خراج گذار لوگ اگر زراعت اراضی دادائے اخراج سے عاجز ہوئے تو امام المسلمین اس اراضی کو دوسروں کو اجرت پر دے دے گا یعنی جو لوگ زراعت کرنے پر قادر نہیں ان کی قراضی اجارہ پر دے دے گا اور اس کی اجرت سے اپنا خراج وصول کر لے گا پھر اگر اجرت میں سے کچھ باقی بچا تو وہ مالکان اراضی کو دے دے گا اور اگر امام نے اس اراضی کا اجارہ پر لینے والا کوئی شخص نہ پایا تو اس اراضی کو ایسے خریدار کے ہاتھ فروخت کر دے گا جو زراعت کرنے پر قادر ہے پھر جب فروخت کر دیا تو پچھلا خراج اس کے ثمن سے وصول کر لے گا اگر پچھلا خراج باقی ہو اور جو کچھ بچے وہ مالکان اراضی کو دے دے گا۔ پھر مشائخ نے فرمایا کہ یہ امام ابو یوسف و امام محمد کا قول ہے اس واسطے کہ صاحبین کے نزدیک قاضی کو اختیار ہے کہ مدیوں کا مال بعض قرضہ و نقد کے فروخت کر دے اور امام اعظم کے نزدیک ایسا اختیار نہیں ہے پس قاضی اس کو فروخت نہ کرے گا بلکہ مالکان اراضی کو حکم دے گا کہ وہ خود اس کو فروخت کریں اور بعض نے فرمایا کہ یہ بالاقفاق سب کا قول ہے یہ جہین میں لکھا ہے۔

مسئلہ اگر روزہ رکھنے میں قضاے رمضان کی نیت کی اور وہ دن کا قیام نہ کیا تو صحیح ہے اگرچہ دور مضانوں سے ہو جیسے قضاے نماز صحیح ہے اگرچہ اس نے قضاے اول یا آخر نماز یا آخر نماز جو اس پر ہے نیت نہ کی ہو یہ کنز میں لکھا ہے اور یہی قول مشائخ کا ہے اور اصح یہ ہے کہ ایک ہی رمضان سے صحیح ہوگا اور دور رمضان سے صحیح (۲) نہ ہوگا تا وقتیکہ وہ نیت میں اس طرح قیام نہ کرے کہ یہ فلاں سنہ کے رمضان کا ہے اسی طرح نماز میں بھی مطلقاً قضاے نماز کی نیت سے جائز نہ ہوگی تا وقتیکہ نماز کی اور دن کی قیام نہ کرے بایں طور کہ نماز ظہر روز چار شبہ مثلاً اور اگر اس نے اس طرح نیت کی ہے کہ یہ قضا اس ظہر کی ہے جو سب سے اول اس سے قضا ہو کر اس پر واجب رہی ہے یا سب سے آخر قضا ہو کر اس کی قضا اس پر واجب ہے تو یہ جائز ہوگی یہ جہین میں ہے۔ مسئلہ روزہ دار کے منہ میں بہت سے آنسو بھرے ہوئے یہاں تک کہ اس نے ان کی تمکینی کا حرہ زبان پر پایا پھر وہ ان کو نگل گیا تو روزہ فاسد ہو جائے گا اور اگر تھوڑے آنسو ہیں جیسی قطرہ دو قطرہ تو فاسد نہ ہوگا۔ مسئلہ اگر کوئی شخص صائم اپنے مشوق کا تھوک نکل گیا تو روزہ توڑنے کا کفارہ ادا کرے اور اگر محبوب کا تھوک نہ ہو کسی غیر کا ہو تو کفارہ نہ ہوگا۔ مسئلہ بعض حاجی اگر حج میں قتل کئے گئے تو ایسے شخص کے لیے جس پر حج فرض ہوا ہے ترک کرنے کا یہ عذر ہے۔ مسئلہ اگر مادہ خرفروخت کی توبیخ میں اس کا بچہ داخل نہ ہوگا۔ مسئلہ جس عمار میں تازیانے ہیں وہ قاضی کے قبضہ سے نہ نکالا جائے گا جب تک کہ مدعی گواہ پیش نہ کرے۔ مسئلہ جو عمار جس قاضی کی ولایت میں نہیں ہے اس کی بابت اس قاضی کا حکم قضا صحیح نہ ہوگا۔ مسئلہ اگر قاضی نے کسی مقدمہ میں گواہی گواہان حکم دیا پھر فرمایا کہ میں نے اپنے حکم سے رجوع کیا یا

۱۔ یعنی ایک شخص پر دو سال کے مضانوں کی قضا ہے پس اس نے مطلقاً قضاے رمضان کی نیت کی کسی سال کے رمضان کی قیام نہ کی تو بھی روزہ قضاے رمضان کا ہو جائے گا ۱۲ منہ (۱) یعنی اگر اس کی تحری میں وہ مذکورہ معلوم ہو تو کھائے ۱۲ منہ۔ (۲) یعنی اگر ایک ہی رمضان کی قضا اس پر ہے تو مطلق قضاے رمضان کی نیت سے روزہ قضاے رمضان ہوگا ۱۲ منہ

مجھے اس کے سوائے اور امر ظاہر ہوا ہے یا میں کو اہوں کی مجلس (۱) میں پڑ گیا میں نے اپنا حکم باطل کر دیا ایسے ہی اور الفاظ کہے تو اس کا کچھ اعتبار نہ ہوگا اور جو حکم اس نے دیا ہے اگر بعد دعویٰ صحیحہ کو اسی مسئلہ کے حکم دیا ہے تو برابر نافذ رہے گا۔ مسئلہ چند لوگوں کو چھپا دیا پھر ایک شخص سے کوئی بات پوچھی اور اس نے اس کا اقرار کیا اور یہ لوگ اس کو دیکھ رہے ہیں اور اس کا کلام سنتے ہیں حالانکہ جو شخص اقرار کر رہا ہے وہ ان لوگوں کو نہیں دیکھتا ہے تو ان لوگوں کو گواہی دینا جائز ہے اور اگر انہوں نے اس کا کلام سنا اور اس کو دیکھتے نہ تھے تو ان کو گواہی دینا جائز نہیں ہے۔ مسئلہ ایک شخص نے ایک عتقار فروخت کیا اور حالیکہ اس کے بعض اقارب حاضر تھے کہ بیع واقع ہونے کو جانتے تھے پھر ان اقارب میں سے کسی نے بیع مذکور کا دعویٰ کیا تو سماعت نہ ہوگی۔ مسئلہ ایک عورت نے اپنا مہر اپنے شوہر کو ہبہ کر دیا پھر وہ مر گئی اور اس کے وارثوں نے شوہر سے اس کے مہر کا مطالبہ کیا تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر ہبہ اس کے مرض الموت میں واقع ہو اور شوہر نے دعویٰ کیا کہ نہیں بلکہ اس نے صحت میں ہبہ کیا ہے تو قول شوہر کا قبول ہوگا۔ مسئلہ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے تجھے کو فلاں چیز کی بیع کے واسطے وکیل کیا پس وہ خاموش رہا تو وہ وکیل ہو گیا۔ مسئلہ اپنی جو رو کو خود اپنی طلاق (۲) دینے کے واسطے وکیل کیا تو اس کو وکالت سے معزول نہیں کر سکتا ہے۔ مسئلہ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے تجھے کو فلاں کام کے واسطے بدین شرط وکیل کیا کہ جب میں تجھے کو معزول کروں تو تو میرا وکیل ہے تو ایسے وکیل کے معزول کرنے کے واسطے یوں کہے کہ میں نے تجھے معزول کیا پھر تجھے معزول کیا یہ کنز میں لکھا ہے۔

شرط فاسد کا موجود ہونا عقد کو کن صورتوں میں باطل کرتا ہے ☆

اگر یوں کہا کہ بدین شرط کہ ہر گاہ میں تجھے کو معزول کروں تو تو میرا وکیل ہے تو معزول کرنے میں یوں کہے کہ میں نے اپنی وکالت معلقہ (۳) سے رجوع کیا اور تجھے کو اپنی وکالت مختصرہ (۴) سے معزول کیا اور بعض نے فرمایا کہ اس کے معزول کرنے میں یوں کہے کہ ہر گاہ میں تجھے کو وکیل کروں تو تو معزول ہے لیکن قول اول اوجہ ہے یہ تخمین میں لکھا ہے۔ مسئلہ شرط فاسد موجود ہونا اور عوض کا مجہول ہونا اگر عقد بیع واجارہ ہو یا وہ دعویٰ مال سے صلح میں ہو تو ان کو باطل کرتا ہے اور اگر عقد وکالت و صلح و صلح میں ہو تو ان کو باطل نہیں کرتا ہے اور عقد کتابت بسبب عوض مجہول ہونے کے فاسد ہو جاتی ہے بشرطیکہ عوض میں جہالت سے حد گذر گئی ہو اور شرط فاسد لگانے سے کتابت باطل نہیں ہوتی ہے پس یہ سب تین قسم کے عقود ہوئے پس اگر دو چیزوں کو جمع کیا اور عقد قبول کرنے والے نے دونوں میں سے ایک میں عقد قبول کیا پس قسم اول کے عقود میں یہ عقد صحیح نہ ہوگا خواہ دونوں چیزوں میں سے ہر ایک چیز کا عوض بیان کر دیا ہو یا بیان نہ کیا ہو اور دوسرے قسم کے عقود میں بہر حال صحیح ہوگا اور تیسرے قسم کے عقود میں اگر ہر ایک کا عوض علیحدہ بیان کر دیا تو صحیح ہوگا ورنہ صحیح نہ ہوگا۔

مثال ☆

ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ دونوں غلام ہزار درہم کے عوض بیچے یا اس سے زیادہ کہا کہ بدین قرارداد کہ ان دونوں میں سے ہر ایک غلام بیس پانچ سو درہم کے ہے پس اس نے دونوں میں سے ایک کا عقد قبول کیا تو صحیح نہیں ہے اسی طرح اگر اس نے دو چیزوں کو اجارہ دیا پس اس نے ایک کا عقد قبول کیا یا کہا کہ میں نے تجھ سے اس قرارداد پر مقاسمہ کیا کہ یہ اور وہ میرے واسطے اور یہ اور وہ تیرے واسطے ہے۔ پس اس نے ایک میں عقد قبول کیا تو صحیح نہیں ہے اور اسی طرح اگر بیع واجارہ میں یا بیع

۱۔ وکالت معلقہ جو بشرط ہوا اور وکالت مختصرہ جو بلا شرط ہوا ۲۔ جس وکالت میں کوئی شرط نہ ہو ۳۔ یعنی دھوکا کھا یا ۴۔

(۲) یعنی جو رو اپنے آپ کو طلاق دے ۱۲ منہ (۳) مثلاً اگر ایسا ہو تو وکیل ہے ۱۱ (۴) اور وکیل بکار فلاں ہے ۱۲

قسمت یا اجارہ قسمت میں جمع کیا یا سب میں جمع کیا یا مجمل رکھا یا تفصیل کر دی۔ پس اس نے ایک میں عقد قبول کیا تو صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ یہ عقد فاسد شرط لگانے سے باطل ہو جاتے ہیں اور جید کے ساتھ ردی کے ملانے کی عادت چاہی ہے پس ایک کا قبول کرنا دوسرے کے صحت قبول کے واسطے شرط ہوا پس جب اُس نے فقط ایک کا عقد قبول کیا تو یہ شرط فاسد ہوئی اور اگر دوسرے سے کہا کہ میں نے اپنی یہ دونوں باعہیاں بعض ہزار درم مہر کے تیرے نکاح میں دیں پس اس نے فقط ایک باعہی کا نکاح قبول کیا یا اس نے اپنی دو عورتوں سے کہا کہ میں نے تم دونوں کو ہزار درم پر خلع کر دیا پس فقط ایک جو رو نے قبول کیا یا اس نے اپنے دو غلاموں سے کہا کہ میں نے تم دونوں کو بعض ہزار درم کے آزاد کیا پس دونوں میں سے فقط ایک نے قبول کیا کہ یا دو شخصوں کا ایک شخص پر قصاص واجب ہوا پس دونوں نے اس سے کہا کہ ہم دونوں نے تم سے ہزار درم پر صلح کی پس اُس نے فقط ایک کی صلح قبول کی تو صحیح ہے کیونکہ یہ عقد شرط فاسد لگانے سے باطل نہیں ہوتے ہیں اور اگر اس نے اپنے دو غلاموں سے کہا کہ میں نے تم دونوں کو ہزار درم پر مکاتب کیا پس دونوں میں سے ایک نے عقد قبول کیا تو صحیح نہیں ہے اور اگر اس نے مال کی تفصیل کر دی پس دونوں میں سے ایک نے قبول کیا تو اس کا عقد کتابت صحیح ہو جائے گا اور اگر اس نے درمیان نکاح و بیع یا اجارہ کے جمع کیا پس قبول کرنے والے نے ایک کو قبول کیا پس اگر اس نے نکاح کو قبول کیا تو صحیح ہے اور اگر بیع یا اجارہ کو قبول کیا تو نہیں صحیح ہے اور علیٰ ہذا ان دونوں کا سوائے اس قسم کے دوسرے عقد کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہئے اور اگر اس نے کتابت و طلاق یا عتاق کو جمع کیا پس اگر اس نے طلاق یا عتاق کو قبول کیا تو صحیح ہے خواہ بعض مجمل رکھا ہو یا تفصیل کر دی ہو اور اگر اُس نے کتابت کو قبول کیا پس اگر عوص کی تفصیل کر دی ہے تو صحیح ہے اور اگر مجمل رکھا ہے تو نہیں صحیح ہے۔

مسئلہ ایک شخص کے پاس زمین ہے کہ وہ اس زمین میں زراعت کر کے اس کا غلہ حاصل کرتا ہے یا دکان ہے کہ اس کا کرایہ حاصل کرتا ہے اور یہ حاصلات اس کے اور اس کی حیال کے واسطے کافی ہے تو اس کو زکوٰۃ لینی حلال نہیں ہے اور نہ حلال ہے۔ مسئلہ ایک عورت نے اپنے خاوند کو اپنے پاس آنے سے ازراہ سرکشی منع کیا اور روکا جس خاوند نے اس کو دو طلاق دے دیں پھر اس کو تین طلاق بھوض ہزار درم کے دے دیں تو پورے ہزار درم بمقابلہ ایک ^(۱) طلاق باقی کے ہوں گے مسئلہ اگر اپنے غلام سے کہا کہ اے میرے سردار یا اپنی باندی سے کہا کہ میں تیرا غلام ہوں تو وہ آزاد نہ ہوگی۔ مسئلہ اگر ایک شخص نے کہا کہ اگر میں ایسا فعل کروں یا وہ ایک میں بخارا میں ہوں تو میرا غلام آزاد ہے پھر وہ بخارا سے باہر چلا گیا پھر بخارا میں لوٹ آیا پھر یہی فعل کیا تو قسم جھوٹی نہ ہوگی۔ مسئلہ اگر ایک مدی نے کہا کہ میرے پاس گواہ نہیں ہیں پھر وہ گواہ لایا یا گواہوں نے کہا کہ ہمارے پاس بات کی گواہی نہیں ہے پھر انہوں نے گواہی دی تو گواہی مقبول ^(۲) ہوگی اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ نہیں قبول ہوگی لیکن اصح قول امام ابو حنیفہ کا ہے۔ مسئلہ زید نے عمرو کے واسطے قرضہ کا اقرار کیا پھر زید نے کہا کہ میں نے اپنے اقرار میں جھوٹا تھا تو عمرو سے قسم لی جائے گی کہ تو قسم کھا کہ زید نے جو کچھ تیرے واسطے اقرار کیا ہے اس میں وہ جھوٹا نہ تھا اور تو جو کچھ اسپر دعویٰ کرتا ہے یہ ناحق نہیں ہے یہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہے اور امام ابو حنیفہ و امام محمدؒ کے نزدیک زید کو حکم دیا جائے گا کہ جو کچھ اس نے عمرو کے واسطے اقرار کیا ہے وہ عمرو کو سپرد کرے لیکن فتویٰ امام ابو یوسفؒ کے قول پر ہے یعنی عمرو سے قسم لی جائے گی۔ مسئلہ اگر ایک شخص نے کہا کہ علی عشرۃ دراهم الاثمۃ ازلا اور ہا یعنی مجھ پر دس درم الاثمین درم الا ایک درم ہیں تو اس پر آٹھ درم واجب ہوں گے اور اگر کہا کہ الا سبۃ الاثمۃ الا اور ہا یعنی مجھ پر دس درم الا سات درم الا پانچ درم الا تین درم الا ایک درم ہیں تو اس کے ذمہ چھ درم لازم ہوں گے۔ مسئلہ اگر ایک نانوائی نے بزازوں کے بیچ میں اپنی دکان رکھی تو اس کو منع کر دیا جائے گا اسی طرح جو ضرر عام نظر آتا ہو اس میں بھی حکم ہے۔ مسئلہ اگر عام راستہ سے کچھ مسجد کر دیا گیا یا مسجد میں

سے کچھ عام راستہ کر دیا گیا تو صحیح ہے۔ مسئلہ ایک شہر کے لوگوں نے غنہ کرنا چھوڑ دیا تو امام المسلمین ان سے لڑے (۱) گا۔ مسئلہ دسترخوان پر بھرے ہوئے ہاتھ یا چھری کو روٹی سے رگڑ کے صاف کرنا مکروہ ہے اور پیالہ نمکدان کے نیچے روٹی رکھنا مکروہ ہے اور اگر روٹی آگنی ہو تو سالن کا انتظار کرنا مکروہ ہے اور گرم کھانا کھانا اور کھانے کو سونگھنا اور اس کو پھونکنا مکروہ ہے یہ کافی میں لکھا ہے۔ مسئلہ بدل صلح پر قبضہ کرنا شرط ہے بشرطیکہ جس پر صلح واقع ہوئی ہے وہ دین ہو یعنی ایسی چیز ہو جو معین نہیں ہے ذمہ ثابت ہے اور جس چیز سے صلح واقع ہوئی ہے وہ بھی دین ہو مثلاً دیناروں یا اور کسی چیز سے جو ذمہ ثابت ہے درمیںوں پر صلح واقع ہوئی تو قبضہ دارا ہم شرط ہے اور اگر دین بمقابلہ دین نہ ہو تو قبضہ شرط نہیں ہے۔ مسئلہ ایک شخص نے ایک طفل پر وار کا دعویٰ کیا پس طفل کے باپ نے مدعی سے بعض کسی قدر مال طفل نے کور کے صلح کر لی پس اگر مدعی کے پاس گواہ ہوں تو صلح جائز ہے بشرطیکہ دار کی قیمت کے برابر مال پر یا اس قدر زیادتی کے ساتھ صلح کی ہو جیسے لوگ اپنے انداز کرنے میں برداشت کر جاتے ہیں تو صلح جائز ہوگی اور اگر مدعی کے پاس گواہ نہ ہوں یا ہوں مگر گواہ عادل نہ ہوں تو صلح جائز نہ ہوگی اور اگر صغیر کی طرف سے اس کا باپ مدعی ہو پس اگر اس کے پاس گواہ نہ ہوں تو چاہے جس طرح صلح کر لے جائز ہے اور اگر اس کے پاس گواہان عادل ہوں تو جیسی صلح جائز ہوگی کہ جب اس چیز متدعوہ کی قیمت کے برابر مال پر یا صرف اس قدر کی پر جیسے لوگ اپنے انداز میں برداشت کر جاتے ہیں صلح واقع ہوئی ہو اور باپ کے دمی کا حکم اس بارہ میں مثل باپ کے ہے۔ مسئلہ جس شخص کو خلیفہ نے مسلمانوں کا امام مقرر کیا ہو اس کو اختیار ہے کہ راستہ کے رقبہ میں سے کسی شخص کو کاٹ دے بشرطیکہ راستہ ایسا تنگ نہ ہو جائے جو آنے جانے والوں کے حق میں مضر ہو۔

مسئلہ اگر کسی شخص کو سلطان نے مصادروہ کیا مگر اس کے ساتھ بہ قصین یہ نہیں کہا کہ اپنا مال فروخت کر دے اور اس نے اپنے مال فروخت کیا تو صحیح ہوگی۔ مسئلہ ایک مرد نے اپنی جورو کو مار پیٹ سے دھمکا یا حتیٰ کہ اس عورت نے اس کو اپنا مہر بہہ کر دیا تو صحیح نہ ہوگا بشرطیکہ شوہر اس کے مارنے پر قادر ہو اور اگر جورو کو خلع کرانے پر ہا کرہ مجبور کیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور مال واجب نہ ہوگا اور اگر جورو نے کسی شخص کو اپنے قرض خواہوں میں سے اپنے شوہر پر مال کی اتالی کر دی پھر شوہر کو اپنا مہر بہہ کر دیا تو صحیح نہیں ہے۔ مسئلہ اگر کسی نے اپنی ملک میں کنواں کھودا یا چہ بچہ بنایا جس سے اس کے پڑوسی کی دیوار تل گئی اور اس نے حاکم کے حضور میں اس سے مطالبہ کیا کہ کنواں یا چہ بچہ اس جگہ سے تبدیل کر کے دوسری جگہ بنا دے تو وہ ایسا کرنے پر مجبور نہ کیا جائے گا اور اگر اس سے پڑوسی کی دیوار گر گئی تو وہ ضامن نہ ہوگا۔ مسئلہ شوہر نے اپنے مال سے اپنی جورو کی اجازت سے جورو کے دار میں عمارت بنائی تو عمارت اس کی جورو کی ہوگی اور جو خرچہ پڑا ہے وہ اس عورت پر قرضہ ہوگا اور اگر شوہر نے اپنے واسطے بدون اجازت جورو کے بنائی ہو تو عمارت اس شوہر کی ہوگی اور اگر عمارت مذکورہ بدون اجازت جورو کے واسطے بنائی تو عمارت مذکورہ جورو کی ہوگی اور اس کا شوہر اس کام میں مصلوح (۲) ہوگا پس اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اپنی جورو سے اس کا خرچہ واپس لے مسئلہ اگر ایک شخص نے اپنے قرض دار کو پکڑا اور اس کے ہاتھ سے قرض دار مذکور کو کسی شخص نے چھڑا دیا۔ پس قرض دار کے بھاگ جانے سے چھڑانے والا ضامن نہ ہوگا۔ مسئلہ ایک شخص کے ہاتھ میں دوسرے کا مال ہے اس سے سلطان نے کہا کہ تو یہ مال دے دے ورنہ تیرا ہاتھ کاٹ ڈالوں گا یا تجھ کو پچاس کوزے ماروں گا پس اس نے دے دیا تو دینے والا ضامن نہ ہوگا۔ مسئلہ ایک شخص نے جنگل میں متعلل لگایا تاکہ اس سے حمار وحشی کو شکار کرے اور اس پر بسم اللہ اکبر پڑھ دیا پھر دوسرے روز آیا (واضح ہو کہ دوسرے روز کی قید اتھاتی ہے چاہے قمرے روز آئے) اور حمار وحشی کو اس دم مرا ہوا پایا تو حلال نہ ہوگا اس واسطے کہ اس کی شرط نہیں پائی گئی اور اگر اس کو مجروح مردہ پایا تو کھایا جائے گا یہ تمیز میں

(۱) یعنی اگر وہ لوگ نہ تھیں تو ان سے لڑائی واجب ہے (۲) یعنی بطور احسان اس نے ایسا کیا ہے

ہے۔ مسئلہ بکری کے جنس سے حلال کرنے کے بعد مادہ کی فرج و خبیہ وغیرہ مستند پر وہ خون مسخوخ و ذکر و حرام مغز کھانا مکروہ ہے یہ کثر میں ہے۔ مسئلہ قاضی کو روا ہے کہ وہ غائب اور مظل کا مال اور نقد کو کسی کو قرض دے دے۔ مسئلہ ایک لڑکا ایسا ہے کہ اس کا خنثہ کھلا ہوا ہے کہ اگر اسکو کوئی دیکھے تو گمان کرے کہ یہ خنثہ کیا ہوا ہے اور ایسی حالت ہے کہ اگر اس کی کمال کاٹی جائے تو بڑی سختی ہوگی تو اس کا خنثہ کرنا چھوڑ دیا جائے گا جیسے کہ جوان آدمی مسلمان ہو اور اہل بصیرت نے کہا کہ یہ خنثہ کرانے کی ایذا کا تحمل نہ ہوگا تو اس کا خنثہ چھوڑ دیا جاتا ہے اور خنثہ کا (۱) وقت ساتواں برس ہے اور عورت کا خنثہ کرنا سنت نہیں ہے بلکہ یہ امر مردوں کے واسطے عزمت ہے کہ اس سے جماع میں زیادہ لذت حاصل ہوتی ہے اور بعض نے کہا کہ سنت ہے۔ مسئلہ صغیر کو داغ دے کر یا قرحہ وغیرہ چیر کر علاج کرنا جائز ہے اور نیز لڑکیوں کے کان چھیدنا جائز ہے مگر لڑکوں کے کان چھیدنا نہیں جائز ہے مسئلہ حاملہ عورت ایسا فعل نہ کرے جو بچہ کو مضر ہو اور اس کو بچنے لگوانا نہ چاہئے جب تک کہ بچہ پیٹ میں نہ بھرے اور جب پیٹ میں بچہ بھرنے لگے تو مضائقہ نہیں ہے لیکن زمانہ ولادت قریب نہ ہو اور جب زمانہ ولادت قریب ہو تو بچہ نہ لگوائے۔ جب تک حاملہ ہے جب تک قصد بالکل نہ کرائے اسی طرح بہائم کا داغ دینا اور نشتر دینا وغیرہ جو علاج ان کو نافع ہو جائز ہے اور جو جانور ضرر پہنچاتا ہو جیسے کبھکٹا اور بلی اگر کبوتر و مرغیاں کھا جاتی ہو تو اس کو مار ڈالنا جائز ہے مگر بلی کو ذبح کر دے اس طرح نہ مار ڈالے۔

گھوڑ دوڑ، اونٹ دھوڑ، میراٹھن وغیرہ یہ شرطوں کی حقیقت

مسئلہ مسابقہ یعنی آگے نکل جانے و جیت جانے کی بازی لگانا گھوڑے یا اونٹ یا پیدل دوڑنے میں یا حیرانہ بازی میں جائز ہے مگر دونوں طرف سے مال دینے کی شرط کرنا حرام ہے لیکن ایک طرف سے حرام نہیں ہے اور جائزین سے مال کے شرط کی صورت یہ ہے کہ زیادہ عمر سے کہا کہ اگر میرا گھوڑا آگے نکل جائے تو میرے واسطے تجھ پر سو درم ہوں گے اور اگر تیرا گھوڑا آگے نکل جائے تو میرے واسطے تجھ پر سو درم ہوں گے تو یہ قرار ہے پس نہیں جائز ہے اور اگر ایک طرف سے شرط کی مثلاً کہا کہ اگر میں جیت جاؤں تو میرا تجھ پر کچھ نہ ہوگا اور اگر تو جیت جائے تو تیرے واسطے مجھ پر سو درم واجب ہوں گے تو یہ اتھارنا جائز ہے مگر سوائے ان چار مذکورہ بالا کے ٹھہر وغیرہ میں ایسی بازی نہیں جائز ہے اگرچہ مال کی شرط ایک ہی طرف سے ہو مگر مذکورہ بالا میں جائز ہونے کی شرط یہ ہے کہ جو اعتبار لگایا ہے وہ ایسی ہو کہ گھوڑا وہاں تک پہنچنے کا احتمال رکھتا ہو مثلاً سوکوس کی دھاپ نہ ہو اور نیز یہ شرط ہے کہ دونوں گھوڑوں کی نسبت یہ احتمال ہو کہ شاید یہ نکل جائے یا وہ نکل جائے اور اگر ایسا ہو کہ یہ بات معلوم ہو کہ دونوں میں سے ایک گھوڑا ہلاک ضرور آگے نکل جائے گا تو یہ جائز نہ ہوگی اور اگر زیادہ عمر و نے چاہا کہ دونوں طرف سے مال کی شرط کریں اور انہوں نے تیسرے شخص بکر محلل کو اپنے درمیان ڈال دیا کہ اس کے ساتھ دونوں طرف سے مال شرط نہ کیا تو اس حیلہ سے جائز ہوگا بشرطیکہ بکر کا گھوڑا ان دونوں کے گھوڑوں کے ہمسر ہو کہ شاید آگے نکل جائے یا شاید پیچھے جائے اور اگر یہ معلوم ہو کہ خواہ مخواہ آگے نکل جائے گا یا پیچھے جائے گا تو جائز نہ ہوگا اور تیسرے شخص کے درمیان میں داخل کرنے کی یہ صورت ہے کہ دونوں ایک تیسرے سے یہ کہیں کہ اگر ہم دونوں سے آگے نکل گیا تو ہم دونوں کے مال تجھ کو ملیں گے اور اگر ہم دونوں تجھ سے آگے نکل گئے تو ہمارے واسطے تجھ پر کچھ نہ ہوگا لیکن جو شرط ہم دونوں میں سے وہ بحالہ باقی رہے گی اور وہ یہ ہے کہ ہم دونوں میں سے جو شخص آگے نکل جائے گا اس کے واسطے دوسرے پر اس قدر مال ہوگا پس اگر بکر دونوں پر غالب ہو تو دونوں مال لے لے گا اور اگر یہ دونوں غالب ہوئے تو اس پر کچھ نہ ہوگا لیکن دونوں میں سے جو غالب ہو وہ دوسرے سے مال شرط لے گا۔ مسئلہ اور اگر کسی شخص نے چند سواروں یا دو سواروں سے یہ کہا کہ تم میں سے جو شخص آگے نکل جائے گا

اس کو اپنے مال سے اس قدر روں گایا اُس نے تیر اندازوں سے کہا کہ جس کا تیر نشانہ پر پڑے گا اس کو اس قدر روں گا تو یہ جائز ہے اور علی ہذا اگر فقہوں نے کسی مسئلہ میں باہم بحث کی پھر ان کے واسطے یہ شرط کی گئی کہ جو شخص ان میں سے حکم صواب پائے گا اس کو اس قدر پیش کیا جائے گا تو یہ جائز ہے بشرطیکہ دو فقہ دونوں طرف سے ایسی شرط نہ کریں اور واضح رہے کہ باب سابقہ میں جواز سے یہ مراد ہے کہ یہ حال ہے اور یہ مراد نہیں ہے کہ جیت جانے والے کو استحقاق حاصل ہوگا یعنی دوسرے پر مال واجب ہوگا حتیٰ کہ اگر ہار جانے والے نے مال دینے سے انکار کیا تو قاضی اس پر جبر نہ کرے گا اور اس پر مال کی ڈگری نہ کرے گا۔ مسئلہ سوائے انبیاء و ملائکہ کے دوسرے پر درود نہ بھیجا جائے گا لیکن انبیاء کی جمعیت میں ہو سکتا ہے۔ مثلاً یوں کہے کہ اللہ صلی علی محمد و آلہ وصحبہ اور شل اس کے دوسری مثالیں ہو سکتی ہیں۔ مسئلہ علماء نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں رحم کی دعا کرنے میں اختلاف کیا ہے مثلاً یوں کہے کہ اللہ ارحمہ محمدنا صلی اللہ علیہ وسلم سو بعض نے فرمایا کہ یہ جائز ہے اور بعض نے فرمایا کہ نہیں جائز ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے حق میں اولیٰ یہ ہے کہ رضی اللہ عنہم کہہ کر دعا کرے اور تابعین کے حق میں رحمت کی دعا کرے کہ رحمہم اللہ تعالیٰ اور جو تابعین کے بعد رہن ان کے واسطے مغفرت و تجاوز کی دعا کرے کہ غفر اللہ لہم و تجاوز عنہم مسئلہ ہاشم نوروز و مہرگان عطا کرنا جائز نہیں ہے اور صاحب جامع اصغر نے فرمایا کہ اگر نوروز کے روز دوسرے مسلمان کو یہ بھیجا مگر اس نے اس روز کی تقسیم کی غرض سے نہیں بھیجا بلکہ لوگوں کی عادت کے طور پر بھیج دیا تو اس کو کافرنہ کہا جائے گا لیکن اس روز خاصہ ایسا نہ کرنا چاہئے اس روز سے پہلے ایسا کرے یا اس کے بعد ایسا کرے تاکہ اس قوم یا بھار کے ساتھ مشابہت نہ ہو مسئلہ ٹوپی پہننے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ مسئلہ سیاہ کپڑا پہننا اور عمامہ کا چھوڑ پینے کی طرف دونوں کندھوں کے بیچ میں آدمی پینے تک لٹکانا مندوب ہے اور جو شخص چاہے کہ اپنا عمامہ پھر سے ہاندھے تو اس کو چاہئے کہ اس کا ایک ایک بیچ کھولا جائے یہاں تک کہ سب کھل جائے پھر بائیں لے اس واسطے کہ یہ بات اس سے اچھی ہے کہ اس کو اپنے سر پر ایک ہارگی اتار کر زمین پر ڈال دے مسئلہ کسم و زعفران کا رنگا ہوا کپڑا پہننا مکروہ ہے۔ مسئلہ مردوں کو چاہئے کہ اچھے کپڑے پہنیں اور امام ابوحنیفہ اپنے شاگردوں کو اس کی وصیت کرتے تھے۔ عالم نوجوان کو بوڑھے جال کے آگے چلتا جائز ہے اور حافظ قرآن کو روا ہے کہ ہر چالیس دن میں ایک بار ختم کرے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب یہ جمیع میں ہے۔

۱۔ مترجم کہتا ہے کہ جواز ہی ارجح ہے دلیل اعرابی کی اس حدیث کے جس کو اصحاب السنن نے روایت کیا کہ اس اعرابی نے بعد نماز کے کہا اللہم ارحمنا وارحم محمد و آلہ ارحم معنا لحدّا ففی الحدیث دلیل علی الجواز حیث لم یصلحہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ملک بل انکر علیہ توضیح الوسعة فاللہم ۱۳۰

کتاب الفرائض

اس میں پندرہ ابواب ہیں۔

باب اول ☆

فرائض کی تعریف و متعلقات ترکہ کے بیان میں

فرائض جمع فریضہ کی ماخوذ از فرض ہے اور فرض کے معنی لغت میں تقدیر و قطع و بیان کے ہیں اور شرع میں فرض اس کو کہتے ہیں جو بدلیل مطلقہ بہ ثابت ہو یعنی قطعی دلیل سے ثابت ہو اور اس نوع فقہ کو فرائض اس وجہ سے کہتے ہیں کہ یہ سہام مقدور و مطلقہ مہیہ ہیں جو بدلیل قطعی ثابت ہوئے ہیں پس یہ معنی لغوی و شرعی دونوں کو شامل ہے یہ اختیار شرح مختار میں ہے اور ارث لغت میں معنی ہوا ہے اور شرع میں ایک شخص کے مال کا انتقال بہ جانب دوسرے کے بطریق خلافت کے ارث کہلاتا ہے یہ فرائض اکتین میں ہے۔ ترکہ سے چار طرح کے حق متعلق ہوتے ہیں۔ میت کی تجزیہ و تخمین، قرض، وصیت، میراث پس پہلے اس ابتدا اس طرح کی جائے کہ میت کا کفن و دفن مع اس کی ضروریات کے بطور معروف کیا جائے کذا فی الحکیم لیکن اس سے ایسا حق مستثنیٰ ہے جو کسی عین سے متعلق ہو جیسے مال مرہون یا ایسا غلام جس نے جنایت کی ہے پس میت کی تجزیہ سے اس مال میں مرہون اور ولی جنایت کا حق مقدم ہے یہ فرائض اکتین میں ہے اور نظر بمقدار ترکہ ایسے کپڑوں میں کفن دیا جائے گا جیسے حال کپڑے وہ اپنی زندگی میں پہنتا تھا بدون اس کے کہ اس میں اسراف کیا جائے یا بخل کیا جائے یہ اختیار شرح مختار میں ہے۔ پھر قرضہ سلمیت ادا کیا جائے اور یہ تین حال سے خالی نہیں یا تو سب قرض حائے صحت ہوں گے یا سب قرض ہائے مرض ہوں گے یا بعض قرضہائے صحت بعض قرضہائے مرض ہوں گے پس اگر سب قرضہائے صحت ہوں۔ یا سب قرضہائے مرض ہوں تو سب یکساں ہوں گے کہ بعض پر بعض مقدم نہ ہوں گے اور اگر بعض قرضہائے صحت اور بعض قرض ہائے مرض ہوں پس جو قرضہائے مرض خطا یا قرار مرثیہ ثابت ہوں ان سے قرضہائے صحت مقدم ہوں گے اور جو قرض ہائے مرض جو اسی گواہان عادل ثابت ہوں یا بمعاضد^(۱) ثابت ہوں تو ایسے قرض ہائے مرض اور قرض ہائے صحت یکساں ہیں یہ محیط میں ہے۔ پھر بعد تجزیہ و تخمین میت کے اور ادائے قرض ہائے میت کے جو کچھ مال ترکہ باقی ہے رہا اس کی تہائی سے اس کی وصیتیں نافذ کی جائیں گی اور اگر وصیتیں اس تہائی سے زائد ہوں اور وارث لوگ اجازت دیں تو تہائی سے زائد سے نافذ کی جائیں گی پھر جو مال باقی رہا وہ وارثوں میں بر فرائض اللہ تعالیٰ میراث تقسیم ہوگا اور یہ ایسی صورت ہے کہ میت نے کسی خاص چیز کی وصیت (۲) کی ہو اور اگر وصیت شائع ہو مثلاً تہائی مال جو تھائی مال وغیرہ کی وصیت کی ہو تو میراث سے وصیت مقدم نہ ہوگی بلکہ اس صورت میں موصیٰ نہ بھی وارثوں کے ساتھ شریک ہوگا کہ ترکہ میت کی زیادتی سے اس کا حق بڑھے گا اور کسی سے کم ہوگا یہ تارخانیہ میں ہے اور استحقاق میراث تین وجہوں سے ہر ایک سے ہو سکتا ہے یا تو نسب ہو یعنی قرابت ہو یا سبب ہو یعنی زوجیت^(۳) و لاہ ہو اور ولاہ و لاہ و لاہ و لاہ کا ہوتا ہے

۱۔ یعنی بعد تجزیہ و تخمین میت کے ۱۲ منہ ۲۔ یعنی بعض پہلے ادا کئے جائیں اور بعض پیچھے ۱۲ منہ (۱) مثلاً قاضی نے خود دیکھا ۱۲ منہ

(۲) مثلاً غلام معین یا بزار دوم مثلاً ناسم ۱۲ منہ (۲) شوہر و زوجہ ۱۲ منہ

ولاء عتاقہ وولاء (۱) مولات اور ان دونوں قسموں میں سے ہر ایک قسم میں اسفل کا وارث اعلیٰ ہوتا ہے اور اعلیٰ کا وارث اسفل نہیں ہوتا ہے لیکن اگر ولاء مولات میں یہ شرط کر لی ہو کہ اعلیٰ نے کہا ہو کہ اگر میں امر جاؤں تو میرا مال تیرے واسطے میراث ہے تو ایسی حالت میں اعلیٰ کا وارث اسفل ہوگا یہ خزانہ امتین میں ہے۔ وارث تین قسم کے ہوتے ہیں ذوی القربیٰ وعتبات و ذوی الارحام کذا فی المہبوط اور مستحان (۲) ترکہ دس اصناف (۳) مرتبہ ہیں۔ کذا فی الاختیار شرح المختار پس پہلے اصحاب قرائض پھر عصبہ نسبیہ پھر عصبہ نسبیہ یعنی مولائے عتاقہ پھر عصبہ مولائے عتاقہ پھر رد علی اہل القرض یعنی نسبی ذوی القروض کو بقدر ان کے حقوق کے بچا ہوا دوا دہ دیا جائے پھر ذوی الارحام پھر مولی المولات پھر جس غیر کے واسطے نسب کا اقرار کیا و اس کا نسب اس غیر سے بدین اقرار ثابت نہیں ہوا تو جب کہ یہ مقر اپنے اس اقرار پر اڑا رہا اور مر گیا تو مقرر اس مرتبہ پر وارث ہوگا مثلاً کسی کی نسبت اقرار کیا کہ یہ میرا بھائی ہے یا یہ میری بہن ہے پھر وصی (۴) کہ جس کے واسطے تمام مال کی وصیت کی ہو پھر بیت المال ہے یہ کافی میں ہے۔

دوسرا باب ☆

ذوی القروض کے بیان میں

فرض ہر ایسے وارث کو کہتے ہیں جس کا حصہ اللہ تعالیٰ کی کتاب مجید میں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں یا باجماع (۵) امت مقدور ہو کذا فی الاختیار شرح المختار اور اصحاب قروض بارہ نفر ہیں جن میں سے دس نسبی ہیں اور دو نسبی ہیں دس نسبی میں تین مرد ہیں اور سات عورتیں پس مردوں میں اول باپ ہے اور اس کی تین حالتیں ہیں اول فرض محض سو باپ کے واسطے مفروض چھنا حصہ ہے پس جب کہ میت کے پسر کے ساتھ باپ ہو یا پسر کے پسر کے ساتھ یا کتنا ہی بچا ہو تو باپ کو چھنا حصہ فرض ملے گا و دوم تعصب محض یعنی عصبہ قرار دیا جائے گا سو یہ جب ہے کہ میت نے سوائے باپ کے کوئی حلقہ نہ چھوڑا ہو تو باپ کو سب مال بوجہ عصبہ ہونے کے ملے گا اسی طرح اگر باپ کے ساتھ سوائے ولد کے یا ولد پسر کے کوئی صاحب فرض وارث ہو جیسے شوہر یا ماں یا بیٹی تو صاحب فرض اپنا حصہ فرضی لے لے گا اور باقی باپ کو بوجہ عصبہ ہونے کے ملے گا۔ سوم فرض و تعصب معا اور یہ اس وقت ہوتا ہے کہ باپ کے ساتھ میت کی دختر یا اس کے پسر کی دختر موجود ہو تو باپ کا چھنا حصہ بطور قرض کے ملے گا اور ایک دختر ہو تو اس کو آدھا اور دو یا زیادہ ہوں تو دو تہائی ملے گی پھر باقی باپ کو بوجہ عصبہ بت کے ملے گا یہ خزانہ امتین میں ہے۔ دوم جد اور جد سے مراد جد مجع ہے کذا فی الاختیار شرح المختار اور جد مجع وہ ہے جس کی میت کی جانب قرابت میں ماں داخل نہ ہو جیسے باپ کا باپ یا باپ کے باپ کا باپ اور اگر میت کی نسبت کرنے میں ماں داخل ہو تو وہ جد فاسد ہے جیسے باپ کی ماں کا باپ یا باپ کے باپ کی ماں کا باپ یا باپ (۶) کے باپ کی ماں کے باپ کا باپ پھر واضح ہو کہ باپ کے نہ ہونے کی صورت میں جد مجع (۷) محض باپ کے ہے سوائے اس بات کے کہ یہ نہیں ہوتا ہے کہ اس کے ہونے سے ماں کو باقی تہائی ملے یا باپ کی ماں محبوب ہو جائے مگر عام بھائی و بہن امام اعظم کے نزدیک اس کی ذات سے محبوب ہو جاتے ہیں اور اسی پر فتویٰ ہے یہ کافی میں ہے۔ سوم اخیانی بھائی یعنی فقط ماں کی

۱۔ قال الخرج جمہو قولہ ان مت فعلالی میراث لك فان قلت الموت حق فلا یصح استعمال لفظة ان المستعمل للشك قلت

المرأوان مت قبلک الی آخرہ ہو مشکوک کمالا یخفی فاحفظہ ۱۲

۲۔ قال الخرج جمہو کہ ماں و باپ دونوں کے ایک ہی ہوں تو اخیانی بھائی یا حقیقی بھائی ہیں اور اگر باپ ایک اور ماں دو ہوں تو علاقائی بھائی ہیں اور اگر ماں نکاح کے ایک شوہر سے ایک اور دوسرے سے دوسرا ہو تو دونوں اخیانی بھائی ہوئے ۱۳

(۱) دونوں کا بیان مفصل سابق میں گذرا ہے ۱۴ (۲) خواہ جائدار ہوں یا نہ ہوں ۱۵ (۳) ترتیب وارث ہوتے ہیں ۱۶ (۴) اور نہ بقدر تہائی وغیرہ کے اسکو مہراث سے دیا جائیگا اور باقی بچا ہوا نہ پائیگا ۱۷ (۵) یعنی مبین و مقرر ہوا ۱۸ (۶) خلاصاً نکتہ کسی حال میں ۱۹ (۷) کار شہ نہ ہوا ۲۰ (۸) اس کا دارا پر دوا وغیرہ ۲۱

طرف سے بھائی ہو پس اگر اس کو ایک ہو تو اس کو چھٹا حصہ اور اگر دو یا زیادہ ہوں تو ان کو تہائی ملے گی اور اگر مذکور مومنٹ جمع ہوں تو تہائی میں مساوی ہوں گے اور عورتوں میں سے اول دختر صلیبی۔ پس اگر تہا (۱) ہو تو اس کو آدھا ترکہ ملے گا اور اگر دو یا زیادہ ہوں تو ان کو دو تہائی ملے گا کذا فی الاختیار شرح المختار اور اگر بیوی و دختر دونوں موجود ہوں تو دختر کو پسر حصہ کر دیں گے پس میراث اس طرح تقسیم ہوگی کہ پسر کو دختر سے دو چھ ملے گا یہ تمیز میں ہے۔ دوم دختر پسر بیوی اگر ایک ہو تو اس کو آدھا اور اگر دو یا زیادہ ہوں تو دو تہائی ملے گا۔ پس اولاد صلیبی نہ ہونے کے وقت دختر ان پسر محل دختر ان صلیبی کے ہیں یہ اختیار شرح مختار ہے۔ پس اگر اولاد صلیبی و اولاد پسر مجتمع ہوئی پس اگر اولاد صلیبی میں کوئی مذکور موجود ہو تو اولاد پسر میں سے کسی کو کچھ نہ ملے گا خواہ اولاد پسر مذکور ہوں یا مومنٹ ہوں یا دونوں ہوں اور اگر اولاد صلیبی میں کوئی مذکور نہ ہو اور نہ اولاد پسر میں کوئی مذکور ہو پس اگر اولاد صلیبی میں فقط ایک دختر ہو تو اس کو نصف ملے گا اور ایک چھٹا حصہ دختر پسر کو ملے گا خواہ ایک دختر پسر ہو یا زیادہ ہوں اور اگر دختر ان صلیبی دو یا زیادہ ہوں تو ان کو دو تہائی ملے گا اور دختر ان پسر کو کچھ نہ ملے گا اور اگر اولاد صلیبی میں کوئی مذکور نہ ہو اور اولاد پسر میں مذکور ہو پس اگر اولاد پسر میں خالی پسر ہوں تو دختر ان صلیبی کا حصہ مطروضہ نصف یا دو تہائی (۲) دے دینے کے بعد نصف یا ایک تہائی جس قدر رہا وہ ان کو ملے گا اور اگر اولاد پسر میں مذکور مومنٹ دونوں ہوں تو ہم کہتے ہیں کہ اگر دختر ان صلیبی دو یا زیادہ ہوں تو ان کو دو تہائی دے کر باقی سب اولاد پسر میں مذکور مومنٹ کے درمیان مذکور مومنٹ سے دو چھ کے حساب سے تقسیم ہوگا حضرت علی کرم اللہ وجہہ و حضرت زید رضی اللہ عنہ کا قول ہے اور بھی جمہور علماء کا مذہب ہے اور اگر دختر صلیبی فقط ایک ہو تو اس کو نصف دے کر باقی اولاد پسر میں مذکور مومنٹ سے دو چھ کے حساب سے تقسیم ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔

ایک شخص مر گیا اور اس نے اپنی صلیبی دو دختر چھوڑیں اور پسر کی ایک دختر اور پسر کے پسر کی ایک لڑکی و ایک لڑکا چھوڑا تو اس کی ہر دو دختر ان صلیبی کو دو تہائی ملے گا اور باقی ترکہ پسر کی دختر اور نیچے وارثوں کے درمیان مذکور مومنٹ سے دو چھ کے حساب سے ملے گا اور اگر ایک شخص مر گیا اور اس کے تین دختر ان پسر جو بعض سے بعض اسفل ہے اور پسر کے پسر کی تین دختر جو بعض سے بعض اسفل ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ میت کے پسر کا ایک بیٹا اور ایک بیٹی ہو اور اسکے پسر کے پسر کا ایک بیٹا و ایک بیٹی ہو اور اسکے پسر کے پسر کا ایک بیٹا و ایک بیٹی ہو پھر سب پسر مر گئے اور دختر سب باقی رہیں اور اسی طرح پسر کے تین بیٹیاں ہوں اور اسی طرح پسر کے پسر کے تین بیٹیاں ہوں بدین تصویر ذیل۔

فریق اول	فریق ثانی	فریق ثالث	فریق اول	فریق دوم	فریق سوم
(۱) پسر	(۱) پسر	(۱) پسر	پسر	پسر	پسر
(۲) پسر دختر	(۲) پسر	(۲) پسر	پسر دختر	پسر	پسر
(۳) پسر دختر	(۳) پسر دختر	(۳) پسر	پسر دختر	پسر دختر	پسر
(۴) پسر دختر	(۴) پسر دختر	(۴) پسر دختر	پسر دختر	پسر دختر	پسر دختر
(۵) پسر دختر	(۵) پسر دختر	(۵) پسر دختر	پسر دختر	پسر دختر	پسر دختر
(۶) پسر دختر			پسر دختر		

ان سب فریق میں سے پسر سب مر گئے اور سب دختریں باقی رہیں اور پسر ان مردہ کے ساتھ۔ نشان ہے

۱۔ حاصل آنکہ ترکہ کے بارہ حصے کر کے (۸) کو دو دختر صلیبی کو اور ایک دختر پسر کو اور دو پسر پسر کے پسر کو ملے گا ۱۲ حصہ

(۱) یعنی خود میت کے نطفہ سے پیدا ہوئے ۱۲ حصہ (۲) اگر زیادہ ہوں ۱۲ حصہ

پس فریق اول کی وجہ اول کی دختر کے مقابلہ میں فریق دوم سوم میں کوئی دختر نہیں ہے اور فریق اول کی درمیانی کے مقابلہ میں دوسرے فریق کی اول دختر ہے اور سب سے نیچی دختر فریق اول کے مقابلہ میں فریق ثانی کی درمیانی دختر اور فریق سوم کی اول دختر ہے اور فریق دوم کی تیسرے درجہ کے مقابلہ میں فریق سوم کی درمیانی دختر ہے اور فریق سوم کی تیسرے درجہ کی دختر کے مقابلہ میں کوئی دختر نہیں ہے پس فریق اول کے درجہ اول کی دختر کے واسطے نصف ملے گا اور فریق اول کی درمیانی دختر اور فریق دوم کی اول دختر دونوں کو ایک چھٹا حصہ دیا جائے گا کہ دو تہائی پوری ہو جائے اور دونوں کو اس وجہ سے دیا جائے گا کہ دونوں حصہ میں برابر ہیں اور دختروں کو کچھ نہ ملے گا اور اگر فریق اول کی وجہ اول کی دختر کے ساتھ کوئی لڑکا ہو تو تمام میراث اس پر و اس دختر کے درمیان مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے تقسیم ہوگا اور باقیات سب محروم ہوں گی اور اگر فریق اول کی درمیانی کے ساتھ کوئی لڑکا ہو تو نصف مال فریق اول کی وجہ اول کی دختر کو ملے گا اور باقی اس پر اور جو دختر اس کے مقابلہ میں ہے اس کے درمیان مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے تقسیم ہوگا اور اگر فریق اول کے نیچے کے حصہ کی دختر کے ساتھ کوئی لڑکا ہو تو فریق اول کے درجہ اول کی دختر کو نصف مال ملے گا اور چھٹا حصہ دو تہائی پوری کرنے کے واسطے درمیانی دختر کو اور جو اس کے مقابلہ میں ہے دونوں کو ملے گا اور باقی مال اس پر کے اور جو دختر اس کے ساتھ مقابلہ میں ہے سب کے درمیان مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے تقسیم ہوگا اور باقی محروم ہوں گی اور اگر فریق دوم کی سب سے نیچی دختر کے ساتھ لڑکا ہو تو فریق اول کی درجہ اول کی دختر کو نصف ملے گا اور دو تہائی پوری کرنے کے واسطے ایک چھٹا حصہ فریق اول کی وجہ دوم کی دختر کو مع اس کے جو اس کے مقابلہ میں ہے ملے گا اور باقی مال اس پر کے اور اس کے مقابلہ کی اور لوہر کی دختر کے جس کے واسطے فریضہ حصہ نہیں ہے سب کے درمیان مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے تقسیم ہوگا اور باقی ساقط ہو جائیں گی اور علی ہذا القیاس اور صورتوں کو بھی سمجھنا چاہئے اور اصل اس باب میں یہ ہے کہ اگر کسی دختر کے ساتھ اگر پر کا پر ہو تو دختر نہ کہ اس کے ساتھ حصہ ہو جاتی ہے خواہ یہ پر اس کے درجہ میں ہو یا اس سے نیچے درجہ میں ہو بشرطیکہ دختر کے واسطے فریضہ حصہ نہ ہو یہ خزانہ ائمہ میں ہے۔

تیسری (ب) صاحب فریضہ عورتوں میں سے ماں ہے اور اس کے واسطے تین حال ہوتے ہیں کہ اگر ماں کے ساتھ میت کی اولاد ہو یا اولاد پر ہو یا دو بھائی و بہن کسی جہت سے ہوں تو اس کو چھٹا حصہ ملے گا۔ دوم اگر یہ لوگ نہ ہوں تو اس کو تہائی حصہ ملے گا۔ سوم اگر جو رو مری تو شوہر موجود کا حصہ نکالنے کے بعد اور اگر خاوند مرے جو موجود کا حصہ نکالنے کے بعد جو باقی رہا اس کی تہائی ملے گی یہ اختیار شرح مختار میں ہے اور تیسری صورت دو جگہ ہوتی ہے کہ شوہر و مادر و پدر باقی رہے تو شوہر یا جو رو کا حصہ نکال دینے کے بعد ماں کو باقی کی تہائی ملے گی اور باقی سب باپ کو ملے گا یہ جمہور کا مذہب ہے اور اگر بجائے باپ کے دادا ہو تو ماں کو پورے مال سے تہائی ملے گی یہ کافی میں ہے۔ چہارم (ف) جدہ میچہ۔ جیسے (۱) ماں کی ماں اگر چہ کتنے ہی اونچے درجہ میں ہو اور باپ کی (۲) ماں اگر چہ کتنے ہی اونچے درجہ کی ہو اور جس جدہ کی نسبت بیان کرنے میں دو ماں کے درمیان باپ آئے وہ جدہ (۳) فاسدہ ہے یہ اختیار شرح مختار میں ہے اور جدہ میچہ کے واسطے چھٹا حصہ ہے خواہ باپ کی طرف سے یا ماں کی طرف سے ہو ایک ہو یا زیادہ ہوں پس سب چھٹے حصہ میں شریک ہو جائیں گے بشرطیکہ ثابت ہوں اور درجہ میں ایک دوسرے کے مقابلہ میں ہوں یہ کافی میں ہے اور اگر جدہ ایسی ہو کہ اس کا رشتہ کسی دو طرف سے ہو اور دوسری ایسی ہو کہ اس کا رشتہ ایک ہی طرف سے ہو تو امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ چھٹا حصہ دونوں میں نصفاً نصف تقسیم ہوگا اور بھی امام اعظمؒ سے بھی مروی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کہ ذاتی المصنوعات اس کی مثال یہ ہے کہ ایک

۱۔ اقول قالہ ایک عورت نے اس طرح نکاح کر دیا اس میں اشارہ ہے کہ یہ عورت باقی تھی اور لڑکا دلو کی کے ماں باپ مر گئے تھے حتیٰ کہ یہ عورت وارث ہوئی ۱۲ (۱) ماں کی ماں کی دیگرہ ۱۱ (۲) باپ کے باپ کی ماں ۱۱ (۳) جیسے ماں کے باپ کی ماں ۱۱ (ف) سوم ماں کا حال

(ف) چہارم جدہ میچہ کا بیان

مورت نے اپنی دختر کی دختر کا نکاح اپنے پر کے پر سے کر دیا اور ان دونوں سے ایک بچہ پیدا ہوا تو یہ نکاح کر دینے والی عورت اس بچہ کی ماں کی ماں ہوئی اور نیز اس بچہ کے باپ کے باپ کی ماں ہوئی اور اس بچہ کی دوسری جدہ اور موجود ہے کہ وہ فقط اس بچہ کے باپ کی ماں کی ماں ہے اور اگر اس بچہ نے اس نکاح کر دینے والی کی تہی سے نکاح کیا اور دونوں سے اولاد پیدا ہوئی تو اس اولاد کی یہ نکاح کر دینے والی تین وجہ سے جدہ ہوگی اور اگر اس بچہ نے بھی اس کی دوسری تہی سے نکاح کیا اور دونوں میں بچہ پیدا ہوا تو اس بچہ کی یہ نکاح کر دینے والی عورت چار وجہ سے جدہ سمجھ ہوگی علیٰ ہذا القیاس اسی طرح سمجھنا چاہئے یہ کافی میں ہے ششم (ف) ماں و باپ کی طرف سے سگی بہنیں ہیں پس اگر ایک ہو تو ایک کو نصف اور دو ہوں یا زیادہ ہوں تو دو تہائی ترکہ ملے گا کذا فی خزائن المستعین۔

اگر ان کے ساتھ ماں و باپ کی طرف سے سگی بھائی ہو تو مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے ترکہ تقسیم ہوگا اور اگر دختر ان صلیٰ یا پسر کی دختر ہوں تو ایسی بہنوں کو باقی ترکہ ملے گا یہ کافی میں ہے ششم (ف) فقط باپ کی طرف سے جو بہنیں ہوں ان کا حال یہ ہے کہ سگی بہنیں ایک ماں باپ کی طرف سے نہ ہونے کی صورت میں سگی بہنوں کے ہے کذا فی الاختیار شرح مختار میں ایک ہو تو اس کا آدھا اور اگر دو یا زیادہ ہوں تو دو تہائی ملے گا بشرطیکہ ماں و باپ کی طرف سے سگی بہن موجود نہ ہو اور اگر ماں و باپ کی طرف سے ایک سگی بہن موجود ہو تو اس کو آدھا دے کر دو تہائی پوری کرنے کے واسطے چھٹا حصہ ایسی بہنوں کو ملے گا اور اگر اس کی بہنیں دو ہوں (۱) تو ایسی بہنیں وارث نہ ہوں گی لیکن اگر ان کے ساتھ ان کا کوئی بھائی موجود ہو تو وہ ان کو اپنے ساتھ حصہ کر لے گا پس میت کی ایک ماں و باپ کی سگی بہنوں کو دو تہائی دیا جائے گا اور باقی مال ترکہ باپ کی اولاد کے درمیان مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے تقسیم ہوگا اور اگر میت کی صلیٰ یا میت کے پسر کی دختر ہو تو ان کو ان کا حصہ دے کر باقی (۲) ملے گا یہ کافی میں ہے۔ ہفتم (ف) فقط ماں کی طرف سے بہنیں۔ پس اگر ایک ہو تو اس کے واسطے چھٹا حصہ اور اگر دو یا زیادہ ہوں تو تہائی ہے یہ اختیار شرح مختار میں ہے۔ تمام بھائی و بہنیں در صورتیکہ میت کا بیٹا موجود ہو۔ یا پسر کا پسر ہو اگر چہ کتنا ہی نیچے درجہ کا ہو گا ساقط ہو جائیں گی اور باپ کے ہوتے ہوئے بالاتفاق ساقط ہو جائیں گی اور دادا کے ہوتے ہوئے امام ابو حنیفہ کے نزدیک ساقط ہوں گی اور فقط باپ کی اولاد در صورتیکہ یہ لوگ موجود ہوں اور در صورتیکہ ماں و باپ کی طرف سے سگی بھائی موجود ہو ساقط ہو جاتی ہے اور فقط ماں کی اولاد (۳) در صورتیکہ میت کی اولاد موجود ہو اگر چہ دختر ہو ساقط ہو جاتی ہے اور در صورتیکہ پسر کی اولاد ہو یا باپ یا دادا موجود ہو تو بھی بالاتفاق ساقط ہو جاتی ہے یہ کافی میں ہے اور باقی رہے دو صاحب فرض جو سہمی ہوتے ہیں وہ شوہر و زوجہ (ف) ہیں پس شوہر کو در صورتیکہ میت یعنی جو رو کی اولاد نہ ہو اور اس کے پسر کی اولاد نہ ہو تو نصف ملتا ہے اور اگر اس کی اولاد ہو یا اس کے پسر کی اولاد ہو تو چوتھائی ملتا ہے اور زوجہ کو اپنے شوہر میت کے ترکہ میں سے ان دونوں وارثوں کے موجود نہ ہونے کی صورت میں چوتھائی ملتا ہے اور ان دونوں میں سے کسی کے ہونے کی صورت میں آٹھواں حصہ ملتا ہے اور اگر کسی جو رو ہوں تو وہ چوتھائی یا آٹھویں حصہ میں برابر کی شریک ہو جائیں گی اور اس پر اجماع ہے یہ اختیار شرح مختار میں ہے۔ اللہ تعالیٰ کی کتاب مجیدہ میں جو حصص مفروض ہیں وہ چھ ہیں آدھا چوتھائی و آٹھواں اور دو تہائی و چھٹا۔ پس آدھا حصہ پانچ قسم کے وارثوں کا ہے شوہر کا جب کہ میت کی اولاد یا میت کے پسر کی اولاد نہ ہو اور صلیٰ دختر کا ہے اور پسر کی دختر کا جب کہ دختر صلیٰ موجود نہ ہو اور ماں و باپ کی طرف سے سگی بہن کا ہے اور فقط باپ کی طرف سے بہن کا در صورتیکہ سگی بہن ایک

۱۔ قولہ باپ کی اولاد یعنی میت کے باپ کی اولاد دوسری ماں سے ہے ۱۱ ج۔ قولہ یہ لوگ یعنی میت کی ماں کی اولاد جو دوسرے خاوند سے ہے ۱۲ منہ
(۱) یا زیادہ ہوں ۱۳ (۲) یعنی ایسی بہنیں حصہ ہو جائیں گی ۱۴ (۳) یعنی میت کا سگی بھائی ۱۵ (۴) یعنی میت کے باپ کے سوائے
دوسرے شوہر سے ہے ۱۶ منہ (ف) ششم حقیقی بہنوں کا بیان (ف) ششم ملائی بہنوں کا بیان (ف) ہفتم اخیانی بہنوں کا بیان
(ف) شوہر و زوجہ کا بیان

ایک ماں و باپ کی طرف سے موجود نہ ہو اور چوتھائی حصہ دو قسم کا ہی شوہر کا جب کہ میت کی اولاد یا میت کے پسر کی اولاد ہو اور زوجہ یا زوجات کا جب کہ میت کی اولاد یا میت کے پسر کی اولاد نہ ہو اور آٹھواں حصہ بیس یہ فریضہ زوجہ یا زوجات کا ہے جب کہ میت کی میت کے پسر کی اولاد ہو اور دو تہائی حصہ سو چار قسم کے وارثوں کا ہے دو یا دو سے زیادہ دختران صلیبی کا ہے اور پسر کی دو دختر یا دو سے زیادہ دختر کا جب کہ دختران صلیبی میں سے کوئی نہ ہو اور ماں و باپ کی طرف سے سگی دو بہنوں یا دو سے زیادہ بہنوں کا ہے اور فقط باپ کی طرف سے دو بہنوں یا زیادہ کا ہے در صورتیکہ ماں و باپ کی طرف سے سگی بہن کوئی نہ ہو اور تہائی حصہ دو قسم کا ہے ماں کا تہائی حصہ جب کہ میت کی اولاد یا میت کے پسر کی اولاد نہ ہو اور نہ دو بھائی و بہنیں ہوں اور فقط ماں کی طرف سے دو یا دو سے زیادہ بھائی یا بہنوں (۱) کا ہے اور چھٹا حصہ سو سات قسم کے وارثوں کا ہے۔ باپ کا چھٹا حصہ ہے در صورتیکہ میت کی اولاد یا میت کے پسر کی اولاد ہو اور دادا کا ہے جب کہ باپ موجود نہ ہو اور ماں کا ہے در صورتیکہ میت کی اولاد یا میت کے پسر کی اولاد یا دو بھائیوں و بہنوں میں سے ہوں اور جدہ یا جدات کا چھٹا حصہ ہے در صورتیکہ وہ وارث ہو سکتی ہوں اور دختر صلیبی کے ساتھ دختر پسر کا چھٹا حصہ ہے تاکہ دو تہائی پوری ہو جائے اور ایک ماں و باپ کی طرف سے سگی بہن کے ساتھ فقط باپ کی طرف سے بہن کا چھٹا حصہ ہے تاکہ دو تہائی پوری ہو اور فقط ماں کی ایک اولاد کا چھٹا حصہ ہے خواہ مذکر ہو یا مؤنث ہو یہ خزانہ امتین میں ہے۔

بہر باب ☆

عصبات کے بیان میں

ہر ایسے وارث کو عصبہ کہتے ہیں جس کا کوئی حصہ مقرر نہیں ہے اور اصحاب فریضہ کا حصہ دے کر جو باقی رہتا ہے وہ سب لے لیتا ہے اور اگر تھا ہوتا ہے تو سب مال لے لیتا ہے یہ اختیار شرح مختار میں ہے۔ عصبہ دو قسم کے ہوتے ہیں ایک عصبہ نسبی اور دوم عصبہ نسبی پس عصبہ نسبی تین طرح کے ہوتے ہیں عصبہ (ف) بنفسہ یعنی خود بخود عصبہ ہو اور وہ ہر ایسا مذکر ہے جس کی میت کی جانب نسب بیان کرنے میں مؤنث بیچ میں نہ آئے اور وہ چار اصناف ہیں جزء میت (جیسے بیٹا) اور میت کی اصل (باپ و دادا وغیرہ) اور اس کے باپ کا جزو (سگا بھائی) اور اس کے دادا کا جزو (سگا چچا) کذا فی الامین پس ان عصبات میں سے سب سے اقرب بیٹا ہے پھر پسر کا پسر اگر چہ کتنا ہی نیچے درجہ کا ہو پھر باپ ہے پھر باپ کا باپ یعنی دادا ہے اگر چہ کتنا ہی اونچے درجے کا ہو پھر ایک ماں و باپ سے سگا بھائی ہے پھر فقط باپ کی طرف سے بھائی ہے پھر سگے بھائی کا بیٹا پھر باپ کی طرف سے بھائی کا بیٹا ہے پھر ایک ماں و باپ سے سگا چچا پھر فقط باپ کی طرف سے چچا پھر سگے چچا کا بیٹا پھر فقط باپ کی طرف سے چچا کا بیٹا پھر باپ کا سگا چچا جو ایک ماں و باپ کی طرف سے ہو پھر باپ کا چچا جو فقط باپ کی طرف سے ہو پھر باپ کے سگے چچا کا بیٹا پھر باپ کے فقط باپ کی طرف سے چچا کا بیٹا پھر دادا کا چچا علی ہذا القیاس کذا فی الامین ط۔

اگر عصبات میں سے ایک جماعت ایک ہی درجہ میں پائی گئی تو مال ترکہ ان کو باعتبار ابدان کے تقسیم کیا جائے گا یعنی جتنے عدد ہیں ہر ایک کو ایک فرد وارث شمار کیا جائے گا اور ان کے اصول کے موافق کہ اتنے عدد ایک کی اولاد ہیں ایک شمار نہ کیا جائے گا اس کی مثال یہ ہے کہ میت کے ایک بھائی کا ایک بیٹا ہے اور دوسرے بھائی کے دس بیٹے ہیں یا ایک چچا کا ایک بیٹا ہے اور دوسرے چچا کے دس بیٹے ہیں تو مال کے دو حصے نہ ہوں گے بلکہ مال کے گیارہ حصے کر کے سب کو تقسیم کئے جائیں گے کہ ہر ایک کو ایک حصہ دیا جائے گا یہ

اختیار شرح مختار میں ہے اور دوم عصب (ک) بغیر یعنی غیر کے سبب سے عصب ہو جائے اور وہ ہر ایسی عورت ہے جو ایسے مذکر کے سبب سے عصب ہو جائے جو اس کے درجہ میں ہے اور وہ چار عورتیں ہیں ایک دختر بچہ پسر کے اور دوم دختر پسر بچہ پسر کے سوم سگی بہن بچہ اپنے بھائی کے چہارم باپ کی طرف سے جو بہن ہو وہ بچہ اپنے بھائی کے عصب ہو جاتی ہے یہ حاوی قدسی میں ہے اور باقی عصبات میں مرد لوگ تنہا میراث کو لے لیتے ہیں ان کے ساتھ ان کی بہنوں کو نہیں ملتی ہے اور وہ بھی چار ہیں چچا اور چچا کا بیٹا اور بھائی کا بیٹا اور آزاد کنندہ کا بیٹا یہ خزانہ اکتین میں ہے۔ سوم (ف) عصب مع غیر یعنی جو غیر کے ساتھ عصب ہو جائے اور وہ ہر عورت ہے جو دوسری عورت کے ساتھ عصب ہو جائے جیسے ایک ماں و باپ کی سگی بہنیں یا قطب باپ کی طرف سے بہنیں کہ میت کی بیٹیوں یا میت کے پسر کی بیٹیوں کے ساتھ عصب ہو جاتی ہیں کذا فی محیط السرخسی اس کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص مر گیا اور اس نے ایک دختر چھوڑی اور ایک سگی بہن ایک ماں و باپ سے چھوڑی اور ایک بھائی یا کئی بھائی قطب باپ کی طرف سے چھوڑے تو نصف اس کی دختر کو ملے گا اور باقی نصف اس کی سگی بہن کو ملے گا اور باپ کی طرف سے جو بھائی ہیں ان کو کچھ نہ ملے گا کیونکہ جب بہن مذکورہ عصب ہو گئی تو بھولہ سکے بھائی ایک ماں و باپ کی طرف والے کے ہو گئی اور اگر ایک میت نے چچا کے دو پسر چھوڑے ان میں سے ایک ماں کی طرف سے اُس کا بھائی ہے تو اس بھائی کو چھٹا حصہ دے کر باقی پھر ان دونوں میں آدھا آدھا تقسیم ہوگا اسی طرح اگر چچا کے دونوں بیٹوں میں سے ایک اس میت عورت کا شوہر ہو تو شوہر کو پہلے آدھا دے کر باقی پھر دونوں میں نصف نصف ہوگا یہ خزانہ اکتین میں ہے۔

قال المحترجم ☆

ایک مرد نے اپنی جو رو کی نسبت دعویٰ کیا کہ میں نے اس کو غیر کے ساتھ زنا میں مبتلا پایا ہے حالانکہ گواہ نہیں ہیں پس اگر شرائط لعان پائے جائیں تو جس طرح باپ اللعان میں مذکور ہوا ہے ان دونوں جو مرد میں ملاحظہ کرائی جائے گی اور بعد ملاحظہ کے قاضی ان دونوں میں تفریق کر دے گا پس یہ مرد طاعن ہو اور یہ عورت طاعنہ ہوئی اور اگر اس عورت سے ہدون دوسرے شوہر کے بچہ پیدا ہوا تو یہ بچہ اپنی ماں کی طرف منسوب ہوگا۔ قال فی الکتاب ولد زنا اور ولد طاعنہ جب کہ مر جائے تو اُس کے عصبات اس کی ماں کے موالیٰ ہوں گے اس واسطے کہ اُس کا باپ نہیں ہے پس اس کی ماں کے قرابت دار اس کے وارث ہوں گے اور یہ بھی ان کا وارث ہوگا پس اگر اس نے اپنی دختر چھوڑی اور ماں چھوڑی اور طاعن چھوڑا تو دختر کو نصف اور ماں کو چھٹا حصہ ملے گا اور باقی پھر ان دونوں پر بقدر ہر ایک کے حصہ کے رد کر دیا جائے گا اور طاعن کو کچھ نہ ملے گا گو یا اس کا کوئی باپ نہیں تھا اسی طرح اگر ان دونوں وارثوں کے ساتھ شوہر نکاح ہو تو اس کا فریضہ حصہ اس کو دے کر باقی ان دونوں میں بطریق فرض ورد کے تقسیم ہوگا اور اگر اس نے ماں چھوڑی اور ماں کی طرف سے ایک بھائی چھوڑا اور طاعن کا بیٹا چھوڑا تو ماں کو تہائی اور ماں کی طرف سے بھائی کو چھٹا حصہ ملے گا اور باقی پھر انہیں دونوں پر اسی حساب سے رد کیا جائے گا اور طاعن کے بیٹے کو کچھ نہ ملے گا اس واسطے کہ باپ کی طرف سے اُس کا کوئی بھائی نہیں ہے اور اگر طاعنہ کے پسر کا فرزند مر گیا تو اس کے باپ کی قوم یعنی بھائی وارث ہوں گے اور اس کے دادا کی قوم یعنی چچا اور ان کی اولاد وارث نہ ہوں گے اور اسی سے اس کے باقی مسائل معلوم ہو سکتے ہیں اور سبھی حکم ولد الزنا کا ہے لیکن ان دونوں میں ایک بات میں فرق ہے وہ یہ ہے کہ اگر ولد زنا کے ساتھ جوڑیا بھائی پیدا ہوا اور وہ مر گیا تو ولد الزنا اس بھائی کی میراث اس طریق سے پائے گا کہ ماں کی طرف سے بھائی مر گیا اور یہ اس کا وارث ہوا ہے اور اگر ولد طاعن کا جوڑیا پیدا ہوا بھائی مر گیا تو وہ ایک ماں و باپ سے

۱۔ قول اس کا بھائی یعنی میت کا بھائی اس طرح کہ میت کا باپ مر گیا اس کی ماں نے اس کے چچا سے نکاح کیا اور بیٹا پیدا ہوا ۱۲ م ح۔ موالیٰ یعنی قرابتی ۱۲

۲۔ قول شوہر یعنی میت عورت ہے تو شوہر چھوڑا یا مرد ہے تو جوڑیا چھوڑی ۱۳ (ف) عصب بغیر (ف) عصب مع غیر

بھائی کی میراث پائے گا یہ اختیار شرح مختار میں ہے۔ اگر چند عصبات مجتمع ہوئے کہ بعض عصبہ بنفسہ ہیں و بعض عصبہ بغيرہ اور بعض مع غیرہ ہیں تو ان عصبات میں ترجیح اس طرح ہوگی کہ جو میت سے زیادہ قریب ہو وہی وارث ہوگا اور عصبہ بنفسہ ہونے کی وجہ سے ترجیح نہ ہوگی حتیٰ کہ اگر عصبہ مع غیرہ میت سے زیادہ قریب ہو تو وہی اولیٰ ہوگا چنانچہ اگر ایک شخص مر گیا اور اس نے ایک بیٹی چھوڑی اور ایک ماں و باپ کی طرف سے بہن چھوڑی اور فقط باپ کی طرف سے ایک بھائی کا بیٹا چھوڑا تو آدمی میراث دختر کو ملے گی اور آدمی بہن کو ملے گی اور بھائی کے بیٹے کو کچھ نہ ملے گا اس واسطے کہ بہن مذکورہ اس کی دختر کے ساتھ عصبہ ہو گئی ہے حالانکہ وہ بہنوت بھائی کے بیٹے کے میت سے زیادہ قریب ہے اسی طرح (۱) اگر بھائی کا بیٹا ہو اور چچا ہو تو چچا کو کچھ نہ ملے گا اسی طرح اگر صورت مذکورہ بالا میں بجائے فقط باپ کی طرف سے بھائی کے بیٹے کی جگہ بھائی فقط باپ کی طرف سے ہو تو ایسے بھائی کو کچھ نہ ملے گا یہ محیط میں ہے اور عصبات سبب آزاد کرنے والا ہوتا ہے پھر اگر آزاد کرنے والا زعمہ نہ ہو تو اس کے عصبات اسی ترتیب سے جیسے عصبات نسبہ میں مذکور ہوئے ہیں وارث ہوں گے یہ کافی میں ہے۔

رجو نہا باب ☆

حجب کے بیان میں

حجب دو طرح کا ہوتا ہے حجب نقصان و حجب حرمان پس حجب نقصان یہ ہے کہ حصہ اندہ سے محبوب ہو کر بجانب کم حصہ کے راجع (۲) ہو اور حجب حرمان بالکل محروم ہو جانا سو ہم کہتے ہیں کہ چہ دارث ایسے ہیں کہ وہ بالکل محبوب نہیں ہوتے ہیں اور وہ باپ بیٹا شوہر جورو ماں و بیٹی ہے اور ان کے سوائے جو وارث ہیں ان میں یہ حال ہے کہ جو میت سے زیادہ قریب ہوتا ہے وہ بعید کو محبوب کر دیتا ہے جیسے بیٹا کہ وہ پسر کی اولاد کو محبوب کرتا ہے اور ماں و باپ کی طرف سے بھائی کہ فقط باپ کی طرف والے بھائیوں کو محبوب کر دیتا ہے اور جو شخص دوسرے سے کسی شخص کی وجہ سے قربت حاصل کرے وہ اس شخص کے موجود ہوتے ہوئے وارث نہیں ہوتا ہے سوائے اولاد ماں کے کہ یہ لوگ ماں کے ہوتے ہوئے وارث نہ ہوتے ہیں اس کی مثالیں ایک جورو مرگئی اور اس نے شوہر چھوڑا اور ایک ماں و باپ کی طرف سے سگی بہن چھوڑی اور فقط باپ کی طرف سے ایک بہن چھوڑی تو شوہر کو نصف ملے گا اور سگی بہن کو نصف ملے گا اور علاقائی بہن کو چھٹا حصہ ملے گا تا کہ دو تہائی پورا ہو جائے پس اصل مسئلہ چہ سے ہوگا اور اس کا محول سات سے ہوگا پس اگر علاقائی بہن کے ساتھ کوئی علاقائی بھائی ہو جو اس کو عصبہ کر دے تو علاقائی بہن کو کچھ میراث نہ ملے گا پس ایسا ہی بھائی منحوس ہے۔ ایک عورت مرگئی اور اس نے شوہر چھوڑا اور مادر و پدر چھوڑے و دختر چھوڑی اور پسر کی دختر چھوڑی پس اصل مسئلہ بارہ سے ہوگا اور اس کا محول (۱۵) سے ہوگا پس شوہر کو چوتھائی یعنی (۳) ملے گی اور مادر و پدر کو چھٹا حصہ دو یعنی (۲) ملیں گے اور دختر کو نصف یعنی چوتھیں گے اور پسر کی دختر کو چھٹا حصہ یعنی دو ملیں گے اور اگر پسر کی دختر کے ساتھ اس کا کوئی بھائی ہو جو اس کو عصبہ کر دے تو یہ سا قاطع ہو جائے گی اور مسئلہ کا محول (۱۳) سے ہوگا اور ایسا بھائی بھی اس کے حق میں منحوس ہے۔ میت نے حقیقی (۳) دو بہنیں اور علاقائی ایک بہن چھوڑی تو حقیقی بہنوں کو دو تہائی فریضہ دے کر باقی بھی انہیں دونوں پر رد کر دیا جائے گا اور علاقائی بہن کو کچھ نہ ملے گا اور اگر علاقائی بہن کے ساتھ اس کا

۱۔ یعنی یہ نے ہندہ سے نکاح کیا اور ہندہ کے پہلے خاوند سے اولاد ہے پھر یہ مر گیا اور ہندہ اور بیادلا موجود ہے تو باوجود ہندہ کے یہ اولاد وارث ہوں گے اگر چنان کارشت فقط ہندہ کی وجہ سے ہے ۱۲ منہ (۱) مثال محض قربت رایت کی ترجیح کی ہے ۱۱ (۲) ماں و باپ کی طرف سے ۱۲ منہ

(۳) فقط باپ کی طرف سے ۱۳

کوئی بھائی ہو جو اس کو عصبہ کر دے تو باقی ایک بھائی اس بھائی و بہن کو ملے گا جو دونوں میں مرد کو عورت سے دو چہرے کے حساب سے تقسیم ہوگا اور ایسا بھائی مبارک ہے اور جو شخص محروم ہو وہ کسی کو نہیں کرتا ہے جیسے کافر و کامل و رقیق پس ایسے محروم سے کوئی وارث محجوب نہیں ہو سکتا ہے نہ نجب حرمان و نہ نجب نقصان کذا فی الاختیار شرح الخار لیکن جو وارث محجوب ہو اور دوسرے کو بالاقاق محجوب کر سکتا ہے جیسے کہ دو بھائی یا دو بہنیں یا زیادہ ہوں خواہ کسی جہت سے ہوں یہ باپ کے ہوتے ہوئے محجوب ہوں گے لیکن میت کی ماں کو جب نقصان محجوب کریں گے کہ اس کو تہائی چھوڑ کر چھٹا حصہ ملے گا یہ کافی میں ہے اور میت کا بیٹا یا پوتا یا باپ موجود ہونے کی حالت میں اس کے حقیقی بھائی یعنی ایک ماں و باپ کی طرف سے جو بھائی ہوں ساقط ہو جاتے ہیں اور دادا کے موجود ہونے کی صورت میں ان کے ساقط ہونے میں اختلاف ہے اور علاقہ بھائی ان وارثان مذکورہ کے ہوتے ہوئے اور نیز حقیقی بھائیوں کے ہوتے ہوئے ساقط ہو جاتے ہیں اور اخیانی بھائی یعنی فقط ماں کی طرف سے جو بھائی ہوں وہ میت کی اولاد یا میت کے پسر کی اولاد یا باپ کے ہوتے ہوئے یا دادا کے ہوتے ہوئے بالاقاق ساقط ہو جاتے ہیں یہ اختیار شرح مختار میں ہے اور سب جہات خواہ ماں کی طرف سے ہوں یا باپ کی طرف سے ہوں ماں کے ہوتے ہوئے ساقط ہو جاتی ہیں اور باپ کے ہوتے ہوئے جو جدہ باپ کی طرف سے ہوتی ہے وہ ساقط ہو جاتی ہے جیسے باپ کے ہوتے ہوئے دادا ساقط ہو جاتا ہے اسی طرح جو جدات کہ دادا کی طرف سے ہوں وہ دادا کے ہوتے ہوئے ساقط ہو جاتی ہیں اور دادا کے ہوتے ہوئے باپ کی ماں ساقط نہیں ہوتی ہے اس واسطے کہ وہ دادا کی طرف سے نہیں ہے اور جو جدات از جانب ماں ہوں تو باپ کے ہوتے ہوئے ساقط نہیں ہوتی ہیں۔

ایسی صورت کا بیان جس میں قریب مرتبہ والی جدہ بعید مرتبہ والی کو محجوب کرے گی ☆

پس اگر میت نے باپ چھوڑا اور باپ کی ماں چھوڑی اور ماں کی ماں چھوڑی تو باپ کی ماں بیحد باپ کے محجوب ہوگی اور اس میں اختلاف ہے کہ ماں کی ماں کو کیا حصہ ملے گا تو بعض نے فرمایا کہ اس کو چھٹا حصہ ملے گا اور بعض نے فرمایا کہ اس کو چھٹے حصہ کا آدھا ملے گا اور جو جدہ قریب ہو وہ بعید کو محجوب کر دیتی ہے خواہ خود وارث ہو یا محجوب ہو اس کی مثال یہ ہے کہ میت نے باپ چھوڑا اور باپ کی ماں چھوڑی اور ماں کی ماں کی ماں چھوڑی تو بعض نے فرمایا کہ سب تر کما کیلے باپ کو ملے گا اس واسطے کہ باپ نے اپنی ماں کو محجوب کیا اور اس کی ماں نے میت کی ماں کی ماں کو محجوب کیا اس واسطے کہ خود بیسب میت کی پرانی کے میت سے زیادہ قریب تھی اور اس میں اختلاف ہے کہ جدہ اپنے پسر کے ساتھ جو میت کا چچا ہو وارث ہوگی یا نہ ہوگی تو عامہ مشائخ کا یہ قول ہے کہ جدہ مذکورہ اپنے پسر کے ساتھ جو میت کا چچا ہوتا ہے وارث ہوگی اور جدات کے چند مراتب ہیں اول مرتبہ میں دو ہیں میت کی ماں کی ماں اور میت کے باپ کی ماں اور یہ دونوں جدات وارث ہوتی ہیں اور جب یہ نہ ہوں تو دوسرے مرتبہ میں چار جدات ہیں میت کے باپ کی دادی و نانی اور میت کے ماں کی دادی و نانی پس پہلی دونوں یہ ہیں کہ میت کے باپ کے باپ کی ماں اور میت کے باپ کی ماں کی ماں اور دوسری دونوں یہ ہیں کہ میت کی ماں کی ماں اور میت کی ماں کے باپ کی ماں اور یہ سب وارث ہوتی ہیں سوائے اخیرہ کے یعنی میت کی ماں کے باپ کی ماں وارث نہیں ہوتی ہے کہ وہ جدہ قاسد ہے اور تیسرے مرتبہ میں آٹھ جدات ہیں جن میں سے دو جدہ تو میت کے باپ کے باپ کی جدہ ہیں یعنی میت ^(۱) کے باپ کے باپ کے باپ کی ماں اور دوسری میت کے باپ کے باپ کی ماں کی ماں اور یہ دونوں وارث ہوتی ہیں اور دو جدہ میت کے باپ کی ماں کی جدہ ہیں یعنی میت کے باپ کی ماں کی ماں اور یہ جدہ وارث ہوتی ہے اور دوسری میت کے باپ کی ماں کے باپ کی ماں اور یہ ساقط ہوتی ہے اور دو جدہ میت کی ماں کے باپ کی ہیں یعنی

میت کے ماں کی باپ کی ماں کی ماں اور میت کی ماں کے باپ کے باپ کی ماں کی ماں اور یہ دونوں ساقط^(۱) ہیں اور دو جدہ میت کی ماں کی ماں ہیں یعنی میت کی ماں کی ماں کی ماں اور یہ جدہ وارث ہے اور دوسری میت کی ماں کی ماں کے باپ کی ماں اور یہ جدہ وارث نہیں ہے اور اگر ان جدہ میں سے ہر ایک کے واسطے دو جدہ ہوں تو سولہ ہو جائیں گی اور یہ چوتھا مرتبہ ہے اور اگر ان جدات میں سے بھی ہر ایک کے واسطے دو جدہ ہوں تو سولہ کی دو چہد یعنی تیس جدات ہو گئیں گی ہذا القیاس سمجھ لینا چاہئے پھر واضح ہو کہ جدات ثلاثیات دو طرح پر ہیں اول آنکہ متحاذیات^۲ ہوں اور درجہ میں مساوی ہوں اور دوم آنکہ درجہ میں تفاوت ہو اور متحاذیات وارثات کی شناخت اس طرح ہو سکتی ہے کہ ان کے بیان تعداد کی طرف دیکھا جائے پس اس میں ہر مرتبہ میں گنا کر ماں کے الفاظ رکھے جائیں اور ہر مرتبہ کے آخر میں اخیر ماں^(۳) بدل جایا کرے گی یہاں تک کہ کوئی باقی نہ رہے گی سوائے ایک ماں کے اور یہ امر پانچ جدات متحاذیات میں تصور ہے اول میت کی ماں کی ماں کی ماں کی ماں کی ماں دوم میت کے باپ کی ماں کی ماں کی ماں۔ سوم میت کے باپ کے باپ کی ماں کی ماں کی ماں چہارم میت کے باپ کے باپ کے باپ کی ماں کی ماں۔ پنجم میت کے باپ کے باپ کے باپ کے باپ کی ماں اور جو جدہ کہ درجہ میں متفاوت ہو تو ہمیشہ اس کو جو اس سے قریب ہوگی وہ محبوب کرے گی یہ خزانۃ المستعین میں ہے اور جاننا چاہئے کہ ماں کی طرف سے سوائے ایک جدہ کے دوسرے کا وارث ہونا تصور نہیں ہے اس واسطے کہ جدہ صحیحہ فقط وارث ہو سکتی ہے اور ماں کی طرف سے جدہ صحیحہ وہی ہوگی جس کے نسب بیان کرنے میں دو ماں کے درمیان باپ نہ آئے پس ماں کی طرف سے جب شمار کیا جائے گا تو یہی صورت ہو سکتی ہے کہ ماں کی ماں یا ماں کی ماں کی ماں ہوگی ہذا القیاس چاہے جتنے اونچے مرتبہ تک جائے یہی ایک سلسلہ ہوگا لیکن اس میں دو وارث نہیں ہو سکتی ہیں اس واسطے کہ قریب مرتبہ والی جدہ بعید مرتبہ والی کو محبوب کرے گی اور جو جدات کہ باپ کی جانب سے ہوں^(۴) پس ان میں اکثر کا وارث ہونا تصور ہے^(۵) ہے جیسا کہ صورت مذکورہ بالا سے ظاہر ہے یہ اختیار شرع فقہار میں ہے۔

باب ۱۰۰۰☆

موانع (۵) کے بیان میں

رق (فد) مانع ارث ہے یعنی کسی طرح کی ملکیت اگر وارث میں ہو تو وہ مورث کی میراث نہیں پاسکتا ہے خواہ یہ رقی حق محض قن ہو یعنی اس کی آزادی کا سبب بالکل منعقد نہیں ہو اور خواہ ایسا مملوک ہو جس کا سبب حریت منعقد ہوا ہے مگر ہنوز آزاد نہیں ہوا جیسے مدبر اور مکاتب اور ام ولد اور نیز امام اعظم^(۶) رحمۃ اللہ علیہ نے نزدیک معنی بعض^(۷) یہ جمیع میں ہے اور جس غلام کو راہن منکدست نے آزاد کیا اور اس پر واجب ہوا کہ وہ سعادت کر کے مرتحن کو بقدر اپنی قیمت کے ادا کرے تو وہ بحکم آزاد ہے کہ وہ خود اپنے مورث کا وارث ہوگا اور نیز اس کے وارث اس کی میراث پائیں گے یہ کافی میں ہے اور اگر کسی نے بغیر حق دوسرے کو قتل کیا تو ہمارے نزدیک اس کو مقتول کی میراث سے کچھ نہ ملے گا خواہ اس نے عہد اقل کیا ہو یا خطا سے قتل کیا ہو اسی طرح ہر ایسا قاتل جو خطا سے قتل

۱۔ وہ مورثی جو ایک دوسرے کے مقابل ہوں پست بلندی نہ ہوں ۱۱۔ صاحبین کے نزدیک معنی بعض آزاد قرض دار ہے کما مر ۱۲۔

(۱) اس واسطے کہ فاسدہ ہیں ۱۳۔ جیسے ہن۔ ت سلمہ بنت علیہ بنت فہمہ اور آخر میں بنت طلحہ و مثل اس کے ۱۴۔

(۳) یعنی ایک سے زیادہ چاہے تک ۱۳۔ جب کہ درجہ میں برابر ہوں ۱۴۔ یعنی ایسے امور جن کی وجہ سے وارث نہیں ہو سکتا

ہے ۱۵۔ (۶) اور صاحبین کے نزدیک یہ صورت نہیں۔ معنی ہے اس واسطے امام اعظم کی تخصیص کی ۱۶۔

(۷) جس کا کوئی گناہ آزاد کیا گیا ۱۷۔ (ف) رقی کا احوال

کرنے والے کے معنی میں ہے جیسے ایک شخص ہوتا ہوا تھا اور وہ اپنے مورث پر الٹ پڑا کہ جس کے صدمہ سے اس کا مورث مر گیا تو یہ اس کا وارث نہ ہوگا اسی طرح اگر چھت پر سے اپنے مورث پر گرالو وہ مر گیا یا گھوڑے پر سوار تھا کہ مورث کو گھوڑے نے کچل ڈالا تو وارث نہ ہوگا یہ مبسوط میں ہے اور نابالغ و مجنون و مستور و مبرم لوموسوس کا قتل^(۱) کرنا موجب حرام میراث نہیں ہے اس واسطے کہ محروم ہونا جزائے قتل حرام ہے اور ان لوگوں کے افعال میں یہ بات نہیں ہے (اس واسطے کہ یہ لوگ مکلف نہیں ہیں) اور جو شخص قتل کا سبب براہینتہ کرے وہ میراث سے محروم نہ ہوگا مثلاً کسی نے کو اس کو مارا اور اس میں اس کا مورث گر کر مر گیا یا اس نے راہ میں پتھر ڈال دیا جس سے ٹھوکر کھا کر اس کا مورث مر گیا یا اس نے راہ میں پانی چھڑک دیا کہ پھسل کر اس کا مورث گر کر مر گیا یا اس کے مانند کسی سبب ہلاکت کا بانی ہوا تو یہی حکم ہے پس جو قتل ایسا ہو کہ جس کی وجہ سے قصاص یا کفارہ واجب ہو وہ قتل کا فعل کرنا ہوگا فقط سبب براہینتہ کرنا نہ ہوگا پس اس سے میراث سے محروم ہوگا اور جو قتل اس قصاص یا کفارہ کا موجب نہ ہو وہ قتل کا فعل کرنا نہ ہوگا بلکہ سبب براہینتہ کرنا ہوگا کہ جس سے میراث سے محروم نہ ہوگا اور جو شخص چو پایہ کو آگے سے کھینچنے لے جاتا ہو یا پیچھے سے ہانکتا ہو اور اس چو پایہ لے لے اس کے مورث کو قتل کیا تو یہ ہانکنے والا چلانے والا قاتل نہ ہوگا بلکہ سبب^(۲) قتل کا براہینتہ کرنے والا کہلانے والا اگر مسلمان میں سے ہائی نے عادل کو قتل کیا اور اس کے برعکس واقع ہوا تو اس میں تفصیل و اختلاف ہے جو میر میں مذکور ہے یہ اختیار شرح مختار میں لکھا ہے اگر باپ نے اپنے پسر کا خنہ کیا یا پھینچے لگائے یا اس کا قرحہ چیرا اور وہ اس سے مر گیا تو باپ اس کی میراث سے محروم نہ ہوگا اور اگر اپنے فرزند کو تادیب کے واسطے مارا پس وہ ضرب سے مر گیا تو بنا بر قول امام اعظم کے اس کی دیت کا ضامن ہوگا اور میراث سے محروم ہوگا اور بنا بر قول امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ و امام محمد کے کچھ ضامن نہ ہوگا اور میراث سے محروم نہ ہوگا اور اگر معلم نے طفل کو باجارت اس کے باپ کے مارا تو بالاتفاق کچھ ضامن نہ ہوگا یہ مبسوط میں ہے اور دین (ف) میں اختلاف ہوتا بھی مانع ارث ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ دونوں میں اسلام و کفر کا اختلاف ہو اور کفر کی ہمتیں مختلفہ مراد نہیں ہیں پس اگر ملجائے کفر کا اختلاف (ف) ہو جیسے یہودی و نصرانی ہو و مجوسی ہو یا بت پرست ہو تو یہ مانع میراث نہیں ہے حتیٰ کہ اگر ایک یہودی اور دوسرا نصرانی یا مجوسی ہو یعنی ایسے ملتوں میں ہا ہم اختلاف ہو تو ہا ہم ایک دوسرے کے وارث ہوں گے اور اختلاف دار ہونا بھی مانع ارث ہے یعنی دار (ف) الکفر میں ایک ہو اور دار الاسلام میں دوسرا ہو تو میراث ہا ہی جاری نہ ہوگی یہ تبیین میں ہے لیکن یہ حکم کافروں کے حق میں ہے مسلمانوں کے حق میں نہیں ہے حتیٰ کہ اگر ایک مسلمان دار الحرب میں مر گیا تو اس کا بیٹا جو دار الاسلام میں ہے اس کا وارث ہوگا۔ پھر واضح ہو کہ اختلاف الدار و قسم کا ہے ایک حقیقی جیسے ایک حربی دار الحرب میں مر گیا اور اس کا باپ یا بیٹا دار الاسلام میں ذمی ہے پس یہ ذمی اس حربی کا وارث نہ ہوگا اسی طرح اگر دار الاسلام میں ایک ذمی مر گیا اور اس کا باپ یا بیٹا دار الحرب میں ہے تو یہ حربی اس ذمی کا وارث نہ ہوگا اور دوم اختلاف حکمی جیسے مستامن ذمی حتیٰ کہ اگر حربی مستامن ہمارے دار الاسلام میں مر گیا تو اس کا وارث جو ہمارے یہاں ذمی ہے اس کی میراث نہ پائے گا اور دار کا اختلاف ہا اعتبار اختلاف معد کے ہوتا ہے یعنی لشکر و بادشاہ کے اختلاف سے اختلاف ہوتا ہے کہ ان دونوں کے درمیان ہا ہم عصمت جان و مال منقطع ہوتی ہے یہ کافی میں ہے اور اگر مستامن حربی ہمارے ملک میں مر گیا اور اس نے مال چھوڑا تو واجب ہے کہ اس کا مال اس کے وارثوں کو بھیج دیا جائے اور اگر کوئی ذمی مر گیا اور اس نے کوئی وارث نہ چھوڑا تو اس کا مال بیت المال میں داخل ہوگا یہ اختیار شرح مختار میں ہے۔

۱۔ مبرم جس کو برہم کی چہری ہو اور موسوس جس کو موسوس جتو یہ جن ہوا ۲۔ جو حربی دار الاسلام میں مانن سے داخل ہوا ۱۲۰

(۱) یعنی مورث کو قتل کیا ۱۲ (۲) یعنی میراث سے محروم نہ ہوگا ۱۳ (ف) اختلاف دین (ف) اختلاف دارین

زہنا باب ☆

میراث اہل کفر وغیرہ کے بیان میں

کافر لوگ بھی باہم انہیں اسباب سے ایک دوسرے کے وارث ہوں گے جن اسباب نسبی و سہمی سے اہل اسلام باہم ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں اور کافر بھی دو سہمیوں سے میراث پائے گا جس طرح اہل اسلام دو سہب سے وارث ہوتے ہیں مثلاً ایک عورت مرگئی اور اس نے دو بھائی بچا زاد چھوڑے کہ اس میں سے ایک اس کا از جانب مادر بھائی بھی ہے یا اس کا شوہر ہے (تو اس بھائی یا شوہر کو اس کا حصہ فریضہ پہلے ملے گا پھر باقی مال دونوں میں نصف نصف ہوگا) یہ کافی میں ہے۔ اگر ایک کافر میں دو قرابتیں مجتمع ہوئیں یا متفرق دو شخصوں میں ہوئیں پس اگر ایک دوسرے کے لئے حاجت ہے تو جس سے حاجت ہے اس سے وارث ہوگا اور اگر کوئی محبوب نہ ہو تو دونوں قرابتوں سے وارث ہوگا مثلاً ایک تجوسی نے اپنی ماں سے نکاح کیا اور اس سے ایک بیٹا پیدا ہوا تو یہ بیٹا اس عورت کا بیٹا بھی ہوگا اور پوتا بھی پس جب یہ عورت مر جائے گی تو یہ بیٹا اس طور سے وارث ہوگا کہ یہ اس کا بیٹا ہے اور اس جہت سے وارث نہ ہوگا کہ اس کا پوتا ہے اور اگر اس سے لڑکی جنی لڑکا نہیں جنی تو یہ لڑکی اس کی بیٹی ہے اور پوتی بھی ہے پس عورت مذکورہ کی میراث سے دو تہائی پائے گی یعنی نصف بیوہ دختر ہونے کے اور چھٹا حصہ بیوہ دختر پر ہونے کے تاکہ دو تہائی پوری ہو جائے اور دختر اپنے باپ کی وارث اس جہت سے ہو سکتی ہے کہ اس کی دختر ہے اور اس جہت سے نہیں ہو سکتی ہے کہ اس کی ماں کی طرف سے بہن ہے اس واسطے کہ دختر کے ہوتے ہوئے اخیانی بہن ساقط ہوتی ہے اور اگر رستم تجوسی نے اپنی دختر سوداؤہ سے نکاح کیا اور اس سے ایک دختر شتابہ پیدا ہوئی تو شتابہ اپنی ماں کی میراث اس جہت سے نصف پائے گی کہ وہ اس کی دختر ہے اور باقی کو بیوہ حصہ ہونے کے پائے گی اس واسطے کہ شتابہ اپنے باپ کی جانب سے اپنی ماں سوداؤہ کی بہن ہے پس دختر کے ساتھ بہن حصہ ہوتی ہے اور اگر اس کا باپ رستم مر گیا تو اس کی میراث سے نصف اس جہت سے پائے گی کہ اس کی دختر ہے اور اس جہت سے نہ پائے گی کہ اس کی دختر کی دختر ہے اس واسطے کہ قتی ذوی الارحام میں سے ہوتی ہے پس صاحب فرض یا حصہ کے ہوتے ہوئے وہ وارث نہیں (اور اس مقام پر خود ہی صاحب فرض ہے) اور یہی قول عامہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا ہے اور اسی کو ہمارے علماء نے اختیار کیا ہے اور واضح ہو کہ جو عورتیں ایسی ہیں کہ ان سے نکاح کرنا ہمیشہ کے واسطے حرام ہے پس اگر کسی کافر نے ایسی عورت سے نکاح کیا تو بیوہ نکاح کے اس کا وارث نہ ہوگا یعنی شوہری کا ورثہ نہ پائے گا مثلاً کسی تجوسی نے اپنی ماں یا بہن یا دختر وغیرہ سے نکاح کیا تو نکاح کی وجہ سے اس کی میراث نہ پائے گا یہ تبیین میں ہے۔

فصل ☆

در میراث مرتد

جو شخص مرتد ہو گیا وہ مسلمان کا وارث نہ ہوگا اور نہ اپنے مثل دوسرے مرتد کا وارث ہوگا یہ محیط میں ہے۔ مرتد اگر حالت ارتداد میں قتل کیا گیا یا مر گیا یا دار الحرب میں جا ملا پس جو کچھ اس نے حالت اسلام میں کمایا ہے وہ اس کے مسلمان وارثوں کے واسطے لے کیونکہ بین ہے تو پوتا محرم ہوگا ۱۲ ع یا اس وقت ہے کہ ماں سے پہلے باپ مر ہو ورنہ باپ بھی بیٹے ہونے کی جہت سے وارث ہے نہ اپنی ماں کا شوہر ہونے سے ۱۳

میراث ہوگا اور اس میں سے اس کی زوجہ وارث ہوگی بشرطیکہ مسلمان ہو اور مرتد ایسے حال میں مرا ہو کہ وہ (۱) عدت میں ہو اور اگر مرتد کے مرنے سے پہلے اس کی عدت پوری ہو گئی یا مرتد نے اس کے ساتھ دخول ہی نہیں کیا تو عورت مذکورہ کو اس میں سے میراث نہ ملے گی اور اگر عورت مذکورہ بھی اس کے ساتھ مرتد ہو گئی تو اس عورت کو اس مرتد سے کچھ میراث نہ ملے گی جیسے اس کے اور اقارب جو مرتد ہو گئے ہوں وارث نہ ہوں گے پس اگر شوہر و جوہر دونوں ساتھ ہی مرتد ہو گئے پھر عورت اس سے بچ جاتی پھر مرتد مر گیا تو عورت مذکورہ کو اس مرتد سے میراث نہ ملے گی اگرچہ دونوں نکاح (۲) باقی رہا ہے اور رہا بچہ سوا اگر مرتد مذکور کے مرتد ہونے کے وقت سے چھ مہینے سے کم میں بچہ نہ ہو جتنی ہے تو بچہ کو اس کی میراث ملے گی اور اگر مرتد ہونے سے چھ مہینے سے زیادہ میں جتنی ہے تو بچہ وارث نہ ہوگا پھر بتایہ قول امام ابو حنیفہؒ کے اسی مال مرتد کا وارث ہوگا جو اس نے حالت اسلام میں کمایا ہے اور جو مال اس نے حالت ارتداد میں کمایا وہ فنی (۳) ہوگا کہ بیت المال میں داخل کیا جائے گا اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک حالت ارتداد کی کمائی بھی مثل حالت اسلام کمائی کے میراث ہوگی یہ مبسوط میں ہے اور اگر جوہر مرتد ہوئی تو دیکھا جائے گا کہ اگر جوہر مذکورہ ایسی حالت میں مرتد ہو گئی کہ جب وہ صحیح سالم تھی تو اس کا شوہر اس کے مال کا وارث نہ ہوگا اور اگر حالت مرض میں مرتد ہوئی ہے پس اگر مرتد مذکورہ ایسی حالت میں مرتد ہوئی کہ شوہر اس کی عدت پوری نہیں ہوئی ہے تو وہ قیاساً فارہ لے نہ ہوگی اور شوہر اس کا وارث نہ ہوگا لیکن احتساباً وہ فارہ ہوگی اور شوہر اس کا وارث ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے اور جب مرتدہ عورت مر جائے تو اس کا مال اس کے وارثوں کے درمیان برقرائن اللہ تعالیٰ تقسیم ہوگا خواہ اس کے اسلام کی حالت کی کمائی ہو یا حالت ارتداد کی کمائی ہو اس کی دونوں کمائیاں اس کے وارثوں کے واسطے میراث ہوں گی۔

محیط میں ہے۔

☆ فصل

در میراث حمل

جو بچہ پیٹ میں ہے وہ وارث ہوتا ہے اور اس کا حصہ کچھ چھوڑا جائے گا اس پر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اجماع ہے پس اگر دو سال تک وہ زندہ پیدا ہوا تو وارث ہوگا اور یہ اس وقت ہے کہ یہ حمل میت کا ہو اور اگر غیر میت کا حمل ہو مثلاً وہ مرا اور اس کی ماں اس کے باپ کے سوائے دوسرے سے (۴) حاملہ ہے اور اس کا شوہر زندہ ہے پس اگر چھ مہینے سے زیادہ میں بچہ جتنی تو وہ وارث نہ ہوگا اس واسطے کہ احتمال (۵) ہے کہ شاید یہ حمل بعد موت کے حادث ہوا ہو پس شک کے ساتھ وہ وارث میت نہ ہوگا لیکن اگر وارث لوگ اقرار کریں کہ میت کی ماں کو بردز موت حمل موجود تھا تو وارث ہوگا اور اگر چھ مہینے سے کم میں بچہ ہوا تو وہ وارث ہوگا پھر یہ حمل دو حال سے خالی نہیں یا تو ایسے وارث موجود ہوں گے کہ اس حمل کی نسبت یہ احتمال ہوگا کہ یہ ان کو بچہ حرمان یا بچہ نقصان محبوب کرے گا یا ایسا نہ ہوگا لیکن وارثوں کے ساتھ حصہ میں شریک ہوگا پس اگر وارثان موجود کو بچہ حرمان مرحوم کرنا نظر آئے پس اگر سب کو محبوب کرتا ہو جیسے برادران و خواہران و بچا و اولاد بچا ہوں تو تمام تر کہ موقوفہ دکھا جائے گا یہاں تک کہ عورت مذکورہ اس حمل کو جنے کیونکہ احتمال ہے کہ شاید لڑکا جنے تو فقط وہی وارث ہوگا اور باقی یہ سب محروم ہو جائیں گے اور اگر فقط بعض کو محبوب کرتا ہو جیسے بھائی ہوں اور جدہ ہو تو

۱۔ فارہ جو میراث سے قرار کرنے والی ہو یعنی اس کی یہ غرض ہے کہ شوہر میراث نہ پائے ۱۲ (۱) یعنی نکاح ٹوٹ جانے کی عدت ۱۲

(۲) یعنی بعد مرتد ہونے کے ۱۲ (۲) تقسیم بلا جدال حاصل ہوئی ۱۲ منہ (۳) دوسرے شوہر سے ۱۲

(۵) تو یہ میت کا اخیانی بھائی یا بہن ہوگا ۱۲ منہ

جدہ کو چھٹا حصہ دے دیا جائے گا اور باقی موقوف رکھا جائے گا اور اگر نجب نقصان محبوب کرتا ہو جیسے شوہر یا زوجہ کا دونوں حصوں میں سے جو کمتر حصہ ہے مثلاً شوہر کا وقت ولد ہونے کے چوتھائی ہے ورنہ نصف ہے اور زوجہ کا وقت ولد ہونے کے آٹھواں ہے اور نہ چوتھائی ہے تو کم حصہ یعنی شوہر کو چوتھائی اور زوجہ کو آٹھواں دیا جائے گا اور باقی موقوف رکھا جائے گا۔ اسی طرح باپ کو بھی فقط چھٹا حصہ دے دیا جائے گا اور باقی رکھ چھوڑا جائے گا کیونکہ شاید ہیث میں لڑکا ہو یعنی بیٹا ہو اور اگر یہ حمل مذکور کسی وارث موجود کو محبوب نہ کرتا ہو جیسے جد و جدہ موجود ہوں تو ان کو ان کا حصہ دے دیا جائے گا اور باقی رکھ چھوڑا جائے گا اور اگر وارثان موجود کو محبوب نہ کرتا ہو لیکن ان کے ساتھ شریک ہوتا ہو مثلاً میت نے بیٹے یا بیٹیاں چھوڑیں اور حمل چھوڑا تو امام خصاص نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ ایک پسر کا حصہ رکھ چھوڑا جائے گا اور بیٹی خصاص کا قول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور اگر مرد پیدا ہو تو اس کا کچھ حکم نہیں ہے اور نہ وہ وارث ہوگا اور اس کا زندہ پیدا ہونا اس طور سے معلوم ہوگا کہ وہ پیدا ہوتے ہی سانس لے یا استیلا کرے یعنی اس کی آواز سنائی دے یا چھینک لے یا کوئی عضو اس کا حرکت کرے مثلاً آنکھیں یا ہونٹ یا ہاتھ اور اگر آدمی سے زیادہ زندہ نکلا پھر مر گیا تو وہ وارث ہوگا بدیکہ اکثر کے واسطے کل کا حکم ہے اور اگر اس کے برعکس واقع ہوا تو نہیں وارث ہوگا پس اگر سیدھا نکلا تو در صورتیکہ اس کا سیدہ نکل آیا ہے تو وارث ہوگا اور اگر الناکلا تو اس کی ناف تک نکل آنے کا اعتبار ہے اور اگر استیلا کے بعد مر گیا تو وارث ہوگا اور اس کی میراث بھی اس کے وارثوں کو ملے گی یہ اختیار شرح مختار میں ہے اور جب حمل مردہ برآمد ہوا تو جیسی وارث نہ ہوگا کہ جب وہ خود جدا ہوا ہو اور اگر وہ جدا کیا گیا ہو تو وہ مجملہ وارثوں کے قرار دیا جائے گا اس کا بیان یہ ہے عورت حاملہ کے پیٹ میں کسی آدمی نے اس طرح کی ضرب پہنچائی کہ جس سے اس کا حمل جنین ساقط ہوا تو یہ جنین مجملہ وارثوں کے ہے اس واسطے کہ شرع نے اس صدمہ پہنچانے والے پر غرہ دیتا واجب کیا ہے اور حمان کا واجب ہونا جیسی ہوتا ہے کہ جب زندہ پر جناح کرے مردہ پر جناح کرنے سے واجب نہیں ہوتا ہے پس جب اس کے زندہ ہونے کا حکم دیا گیا تو اس کو میراث پہنچے گی اور اس کا حصہ اس کے وارثوں کو اس کی میراث ملے گا جیسے کہ اس کی جان کا بدلہ یعنی غرہ دیتا اس کے وارثوں کے واسطے اس کی میراث ہوتا ہے یہ شرح مبسوط میں ہے۔

☆ فصل

در مفقود و اسیر و غرق و حرقی

واضح ہو کہ مفقود وہ شخص ہے جو کسی طرف کو نکل گیا کہ اس کی تلاش کی گئی مگر اس کا پتہ معلوم نہ ہوا اور اس کا زندہ ہونا یا مردہ ہونا کچھ ظاہر نہیں ہوا یا دشمن اس کو لے گیا کہ اس کی موت و قتل ہونا ظاہر نہیں ہوا یہ محیط میں ہے اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ مدار مسئلہ مفقود کا ایک بات پر ہے کہ وہ اپنے مال کے حق میں زندہ اعتبار کیا جاتا ہے اور مال غیر کے حق میں مردہ اعتبار کیا جاتا ہے یہاں تک کہ اتنی مدت گزر جائے کہ یہ معلوم ہو کہ وہ اتنی مدت تک زندہ نہیں رہ سکتا ہے یا اس کے ہم عمر لوگ سب مر جائیں پھر اس کے بعد جب کہ اتنی مدت پوری ہو جائے یا اس کے ہم عمر لوگ مر جائیں تو اپنے مالک کے حق میں مردہ اعتبار کیا جائے گا اور مال غیر کے حق میں اس طرح مردہ اعتبار کیا جائے گا گویا وہ اسی روز مر گیا جس دن گم ہوا ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ پس اگر اس کے مفقود ہونے کی حالت میں ایسے لوگ مرے جن کا یہ مفقود وارث ہوتا ہے تو مفقود کا حصہ رکھ چھوڑا جائے گا یہاں تک کہ اس کا حال کھلے کیونکہ احتمال ہے کہ شاید وہ زندہ ہو پھر جب اس قدر مدت گزر جائے جس کا بیان اوپر گذرا ہے اور ہم اس کی موت کا حکم دیں تو اس کا سب مال اس کے

۱۔ غرہ یعنی بائع یا غلام دینا واجب ہے اور یہ بدون زندگی غیر ممکن ہے ۱۲۔

وارثان موجود کے درمیان تقسیم کیا جائے گا اور ترکہ غیر سے جو مفقود کا حصہ رکھ چھوڑا گیا ہے وہ اس غیر کے وارثان کو واپس دیا جائے گا اور انہیں وارثوں میں تقسیم ہوگا کہ گویا کہ مفقود کا وجود ہی نہ تھا اور اصل اس میں یہ ہے کہ اگر مفقود کے ساتھ ایسا وارث ہو جو اس سے محبوب ہو سکتا ہے تو اس موجود کو کچھ نہ دیا جائے گا اور اگر محبوب نہ ہوتا ہو مگر اس کا حصہ کم ہوا جاتا ہو تو موجود کو کمتر حصہ دیا جائے گا اور باقی رکھ چھوڑا جائے گا اس کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص مر گیا اور اس نے دو دختر اور ایک پسر مفقود اور ایک پسر کا پسر و ایک دختر پسر چھوڑی تو ہر دو دختر کو نصف مال^(۱) دے دیا جائے گا اس واسطے کہ اس قدر ان کا حق بنتی ہے اور باقی نصف رکھ چھوڑا جائے گا اور اولاد پسر کو کچھ نہ دیا جائے گا اس واسطے کہ یہ لوگ در صورت زندگی مفقود کے اس کی وجہ سے محبوب ہوں گے پس شک کے باوجود ان کو کچھ نہ دیا جائے گا اور اگر مفقود کے ساتھ ایسا وارث ہوں جو محبوب نہیں ہو سکتے ہیں جیسے جد و جدہ تو ان کو ان کا پورا حصہ دے دیا جائے گا جیسے حمل کی صورت میں بیان ہوا ہے یہ اختیار شرح مختار میں ہے اور اس پر یعنی جس کو کافروں نے قید کیا ہو اس کا حکم میراث میں مثل اور مسلمانوں کے ہے جب تک کہ اس نے اپنا دین نہ چھوڑا ہو اور اگر اس نے دین اسلام چھوڑ دیا تو اس کا حکم مثل مرتد کے ہے اور اگر اس کا مرتد ہونا معلوم نہ ہو اور نہ اس کی موت اور نہ اس کی زندگی کا حال معلوم ہو تو اس کا حکم مثل مفقود کے ہے یہ سراجہ میں ہے۔

قال المحرر جم ☆

فرقی وہ جماعت جو ذوب کر مرگئی ہے حرقی وہ جماعت جو جل کر مرگئی ہے پس اگر ایک جماعت جل کر یا ذوب کر مرگئی اور یہ نہیں معلوم ہوتا ہے کہ پہلے^(۲) کون مرا ہے تو ایسا اقرار دیا جائے گا کہ گویا ہے سب ساتھ ہی مرے ہیں پس ان میں سے ہر ایک کا مال اس کے وارثوں کو ملے گا اور ان میں کوئی دوسرے کا وارث نہ ہوگا لیکن اگر ان میں موت کی ترتیب معلوم ہو تو پہلے مرنے والے کا پچھلا مرنے^(۳) والا وارث ہوگا۔ اسی طرح اگر دو چھتر آدمیوں پر دیوار گری اور سب مر گئے یا مگر کہ میں مقتول ہوئے اور یہ معلوم نہیں ہوتا ہے کہ پہلے^(۴) کون مرا ہے تو بھی یہی حکم ہے یہ زمین میں ہے اس کی مثال یہ ہے کہ دو بھائی ذوب مرے اور ہر ایک کے پاس نوے دینار ہیں اور ہر ایک نے ایک دختر و چار وارث چھوڑے تو عامہ علماء کے نزدیک ہر ایک کا مال ترکہ اس کے زعمہ وارثوں کے درمیان تقسیم ہوگا اور وہ دختر و چار وارثوں میں سے کوئی دوسرے کا وارث نہ ہوگا پس وارثان زندہ کے واسطے ہر ایک کے مال کے چھ^(۵) حصے کئے جائیں گے اور اگر یہ معلوم ہو کہ ان دونوں میں سے ایک پہلے مر گیا ہے مگر یہ نہیں معلوم کہ کون بھائی تھا جو پہلے مرا ہے تو ہر ایک وارث کو اس کا حصہ یعنی دے دیا جائے گا اور مظلوم رکھ چھوڑا جائے گا یہاں تک کہ حال ظاہر ہو یا باہم صلح کر لیں یہ خزائن المغنی میں ہے۔

فصل ☆

در میراث خنثی

اگر بچہ کے فرج ہو اور ذکر بھی ہو تو وہ خنثی ہے پس اگر وہ ذکر سے پیشاب کرے تو لڑکا ہے اور اگر فرج سے پیشاب کرے

۱۔ مترجم کہتا ہے کہ اس صورت میں بچہ کو کچھ نہیں ملنا چاہئے پس کلام میں ساتھ ہے قاضی ۱۲۸۷ھ (۱) اور دو تہائی میں احتمال ہے کہ شاید مفقود زندہ ہو ۱۲۸۷ھ

(۲) یعنی ترتیب نہیں معلوم ہوتی ہے ۱۲۸۷ھ (۳) بشرطیکہ کوئی سبب میراث میں ہو ۱۲۸۷ھ

(۴) گویا ساتھ ہی مرے ہیں کوئی دوسرے کا وارث نہ ہوگا ۱۲۸۷ھ (۵) ایک حصہ ان کو اور تین حصے دختر کو اور باقی دو حصے عجا کو لیں گے ۱۲۸۷ھ

وہ لڑکی ہے اور اگر دونوں سے پیشاب کرے تو جس سے پہلے پیشاب نکلے اسی کے موافق حکم ہوگا اور اگر اس امر میں بھی یکساں ہو تو وہ خنثی مشکل ہے اور در صورتیکہ ایک ساتھ دونوں سوراخ سے پیشاب نکلا ہے تو کثرت پیشاب کا کچھ اعتبار نہ ہوگا بخلاف قول صاحبین کے پھر جب خنثی مذکور بالغ ہوا اور اس کے داڑھی نکلی یا عورتوں سے اس نے جماع کیا تو وہ مرد ہے اسی طرح اگر مردوں کی طرح اس کو احتلام ہوا یا اس کی چھاتیاں مردوں کی طرح سپاٹ ہوئیں تو بھی مرد ہے اور اگر اس کے چھاتیاں مثل عورتوں کے برآمد ہوئیں یا اس کی چھاتیوں میں دودھ اتر آ یا یا حیض آ یا یا حاملہ ہوئی یا فرج سے اس کے ساتھ جماع کیا جانا ممکن ہو تو وہ عورت ہے اور اگر ان علامات سے کوئی ظاہر نہ ہوئی یا یہ علامتیں باہم محارض ہوئیں تو وہ خنثی مشکل ہے یہ خزانہ مفتین میں ہے اور اصل اس میں یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ اس کو میراث کے حصہ میں سے کمتر^(۱) حصہ دیتے ہیں کیونکہ اس میں احتیاط ہے پس اگر اس کا باپ مر گیا اور اس کو چھوڑا اور ایک بیٹا چھوڑا تو اس خنثی کو ایک سہم اور پسر کو دو سہم دیئے جائیں گے اور اگر اس خنثی مشکل کو اور ایک دختر کو چھوڑا تو مال بان دونوں^(۲) کو بطریق فرض درو کے نصف نصف دے دیا جائے گا میت نے حقیقی بہن چھوڑی اور باپ کی طرف سے خنثی مشکل چھوڑا اور ایک حسب چھوڑا تو حقیقی بہن کو آدھا دیا جائے گا اور خنثی مذکورہ کو چھٹا حصہ تاکہ دو تہائی پوری ہو جائے جیسے باپ کی طرف سے بہن ہونے کی صورت میں ہوتا اور باقی مال حسب کو ملے گا۔ میت نے شوہر چھوڑا اور ماں چھوڑی اور خنثی مشکل چھوڑا جو کہ میت کی ماں و باپ کی طرف سے اس کا بھائی ہے یا بہن ہے پس میت کے شوہر کو نصف دیا جائے گا اور ماں کو چھٹا حصہ دیا جائے گا اور باقی خنثی کو دیا جائے گا اور وہ مذکور قرار دیا جائے گا کیونکہ حصہ باقی اقل ہے۔

میت نے شوہر چھوڑا اور حقیقی بہن چھوڑی اور باپ کی طرف سے خنثی چھوڑا پس اگر خنثی مؤنت قرار دیا جاتا ہے تو اس کو چھٹا حصہ ملتا ہے اور اگر نہ قرار دیا جاتا ہے تو وہ حسب ہے اور اس کو کچھ نہ ملے^(۳) گا پس یہی حال اصل مذکور کے لائق ہے اس واسطے وہ حسب قرار دیا جائے گا اور ساقط ہو جائے گا یہ اختیار شرح مختار میں ہے اور اگر ایک شخص مر اور ایک ولد خنثی اور ایک حسب چھوڑا پھر خنثی مذکور نکل اس کے کہ اس کا حال ظاہر ہو مر گیا تو بتا پر قول امام اعظم و امام محمد کے خنثی کا حصہ عتد دختر لگایا جائے گا اور یہ نصف مال ہو اور باقی مال حسب کو دیا جائے گا اور یہی امام ابو یوسف کا پہلا قول ہے اور اگر ہذا جو داس کے میت کا کوئی پسر معروف ہو تو بتا پر قول امام اعظم و امام محمد کے مال ترکہ اس خنثی اور اس پسر کے درمیان بحساب^(۴) مرد کو عورت سے دو چھ کے تقسیم ہوگا اور در صورتیکہ خنثی زندہ رہا اور ہوز اس کا حال ظاہر نہیں ہوا ہے تو دونوں میں مال کس طرح تقسیم ہوگا اس میں مشائخ نے گفتگو کی ہے پس بعض نے یوں فرمایا کہ تہائی مال خنثی کو دیا جائے گا اور نصف مال پسر کو دیا جائے گا اور ایک چھٹا حصہ روک رکھا جائے گا جیسا کہ حمل و مفقود کی صورت میں ہے کہ ان دونوں کا حصہ رکھ چھوڑا جاتا ہے یہاں تک کہ ان کا حال ظاہر ہو اور اکثر مشائخ نے فرمایا کہ یہ بھی پسر کو دیا جائے گا پس جب کہ پسر کو دو تہائی دیا گیا پس آ یا پسر سے کوئی شخص کفیل لیا جائے گا تو ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ اس میں وہی اختلاف معروف ہے کہ اگر قاضی نے وارث معروف کو مال دیا تو امام اعظم کے نزدیک اس سے کوئی کفیل نہ لے گا اور صاحبین کے نزدیک احتیاطاً کفیل لے لے گا اور بعض نے فرمایا کہ نہیں بلکہ اس مقام پر سب کے نزدیک بالاجماع احتیاطاً اس سے کفیل لے لے گا پھر اگر ثانی الحال ظاہر ہوا کہ خنثی مذکور مرد ہے تو چھٹا حصہ اپنے بھائی سے واپس لے گا اور اگر ظاہر ہوا کہ وہ مؤنت ہے تو جو کچھ پسر معروف نے لیا ہے وہ اس کو مسلم رہے گا ایک میت نے اپنے بھائی کی دختر خنثی^(۵) اور بھائی کے پسر کی دختر خنثی اور بھائی کے پسر کا پسر معروف چھوڑا

(۱) یعنی مرد گردانتے ہیں اور عورت گردانتے ہیں جو کمتر حصہ ہوتا ہے اور وہ اس کو دیتے ہیں ۱۲ منہ (۲) یعنی مثل دختر کے قرار دیا ۱۲

(۳) پس شوہر کو نصف اور بہن کو نصف ملے گا ۱۳ (۴) یعنی خنثی کو ایک حصہ اور پسر معروف کو دو حصہ دیئے جائیں ۱۴ منہ

(۵) یعنی خنثی جو ہمارے نزدیک حکم میں دختر کے ہے ۱۵

تو ہمارے اصحاب کے قول کے موافق تمام مال ان سب میں تین تہائی تقسیم ہوگا اور اگر ان دونوں خنثی کے سوائے میت کا کوئی وارث نہ ہو تو ہمارے قول کے موافق تمام مال اول خنثی کو دونوں میں سے طے گا اس واسطے کہ وہ دونوں دختر ہیں اور بھائی کی دختر حق میراث میں بہ نسبت بھائی کے پسر کی دختر^(۱) کے مقدم ہے اور اگر میت نے دختر خنثی اور بہن خنثی چھوڑی اور دونوں قبل ان دونوں کے حال ظاہر ہونے کے مرگئیں تو امام ابو حنیفہ و امام محمد و اول قول امام ابو یوسف کے موافق دختر کو نصف اور باقی بہن کو طے گا اس واسطے کہ یہ دونوں دختر کے حکم میں ہیں اور دختر کے ساتھ جو بہن ہو وہ عصبہ ہوتی ہے اور اگر میت نے ایک عصبہ اور بہن خنثی چھوڑی اور بھائی کی دختر خنثی چھوڑی تو ہمارے قول کے موافق بہن کو نصف اور وارث عصبہ کو نصف طے گا اس واسطے کہ ہر دو خنثی ہمارے نزدیک مونث ہیں پس بہن کو نصف طے گا اور باقی عصبہ کو طے گا اور بھائی کی دختر کو کچھ نہ طے گا اور اگر میت کا کوئی عصبہ نہ ہو تو سب مال بطریق فرض^(۲) ورد کے بہن کو طے گا اور بھائی کی دختر کو کچھ نہ طے گا اس واسطے کہ بھائی کی دختر ذوی الارحام میں سے ہے اور صاحب فریضہ کے ہوتے ہوئے ذوی الارحام کو کچھ نہیں ملتا ہے اسی طرح اگر میت نے دختر خنثی اور بھائی کی دختر خنثی چھوڑی اور اس کا کوئی عصبہ وارث نہیں ہے تو بھی وہی حکم ہے جو ہم نے بہن خنثی کی صورت میں بیان کیا ہے یعنی سب مال بطریق فرض ورد کے اس کی دختر خنثی کو طے گا اور بھائی کی دختر خنثی کو کچھ نہ طے گا اور اگر میت نے دختر خنثی چھوڑی اور پسر کی دختر خنثی چھوڑی اور پسر کے پسر کی دختر خنثی چھوڑی اور ایک عصبہ وارث چھوڑا تو ہمارے قول کے موافق یہ سب خنثی بنجگ مونث ہیں پس اول درجہ والی کو یعنی میت کی دختر خنثی کو نصف طے گا اور اوسط درجہ والی کو دو تہائی پوری کرنے کے واسطے ایک چھٹا حصہ طے گا اور باقی مال عصبہ کو طے گا اور یہ چھ والی دختر خنثی کو کچھ نہ طے گا اور اگر میت کا کوئی وارث عصبہ نہ ہو تو باقی مال درجہ اول والی اور درجہ اوسط والی دونوں خنثی کو بحساب دونوں کی میراث کے رد کر دیا جائے گا یعنی چار حصہ کر کے تین حصے اول والی کو اور ایک حصہ اوسط والی کو دیا جائے گا اور اگر میت نے ایک دختر صلیبی چھوڑی اور پسر کی تین دختر سب خنثی چھوڑیں جو بعض سے بعض نیچے درجہ میں ہے اور ایک عصبہ چھوڑا تو ہمارے نزدیک دختر کو نصف طے گا اور دو تہائی پوری کرنے کے واسطے درجہ اول کی خنثی کو چھٹا حصہ طے گا اور باقی عصبہ کو طے گا اس واسطے کہ سب خنثی بنجگ مونث ہیں تا وقتیکہ ان کا حال اس کے خلاف ظاہر نہ ہو اور اگر میت مذکور کا کوئی عصبہ نہ ہو تو باقی کے چار حصہ کر کے تین حصے دختر کو اور ایک حصہ درجہ اول کی دختر خنثی کو دیا جائے گا اور اگر ان دختر ان خنثی سے نیچے درجہ میں کوئی لڑکا معروف نہ کر ہو تو ہمارے نزدیک دختر میت کو نصف دیا جائے گا اور درجہ اول کی خنثی دختر پسر کو چھٹا حصہ واسطے دو تہائی پورا کرنے کے دیا جائے گا اور باقی اس لڑکے کے مذکور خنثی دختر درمیانی و زیریں کے درمیان مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے تقسیم ہوگا اس واسطے کہ خنثی لڑکے کے درجہ کی اور خنثی نیچے درجے کی دونوں حکم مونث ہیں دختر ان ہیں اور اولاد بہن میں جو مذکور ہو وہ اپنے ساتھ اور اپنے لور درجہ کی ان مونثوں کو جن کو فریضہ نہ کرے کچھ نہیں پہنچا ہے اپنے ساتھ عصبہ کر لیتا ہے۔

ایک شخص مر گیا اور اس نے اپنی جوڑ چھوڑی اور قضا ماں کی طرف سے دو بھائی چھوڑے اور ماں و باپ کی طرف سے ایک خنثی بہن چھوڑی تو ہمارے نزدیک بیوی کو چوتھائی طے گا اور ماں کی طرف سے اخیانی دونوں بھائیوں کو تہائی طے گا اور جو باقی رہا وہ خنثی بہن کو طے گا اور باوجود ان کے میت نے ماں چھوڑی ہو تو ماں کو بارہ سہام میں سے چھٹا حصہ دو سہام ملیں گے اور جوڑ کو چوتھائی کے تین سہام اور اخیانی دونوں بھائیوں کو چار سہام اور باقی خنثی کو ملیں گے کہ وہ عصبہ قرار دیا جائے گا کیونکہ ایسی صورت میں اس کو مرد قرار دینے میں سب سے کم حصہ ملتا ہے یہ مبسوط شمس الائمہ رخصی میں ہے۔

(۱) یعنی براہ ذوی الارحام کے عصبہ ۱۲ حصہ (۲) یعنی خنثی بہن کو ۱۱

سائل و جواب ☆

ذوی الارحام کے بیان میں

ذوی الارحام ہر ایسے قریب لسی کو کہتے ہیں جس کے واسطے کوئی حصہ فریضہ نہیں ہے اور نہ وہ عصبہ ہے اور درحالیہ فقط ذوی الارحام میں سے کوئی ہو اور اس کے سوائے کوئی وارث نہ ہو تو وہ سب مال لے لے گا پس وہ محل عصبات کے ہیں یہ اختیار شرح مختار میں ہے اور ذوی الارحام چار صنف ہیں۔ صنف اول فروغ منسوب بجانب میت ہوں جیسے میت کی دختر ان کی اولاد اور میت کے پسر کے دختروں^(۱) کی اولاد اور صنف دوم جن کی طرف میت منسوب ہو اور وہ اجداد قاسد و جدات قاسدہ ہیں اور صنف سوم جو میت کی مادر پدر کی جانب منسوب ہوں جیسے حقیقی بھائیوں کی بیٹیاں یا علانی بھائیوں کی بیٹیاں اور اخیانی بھائیوں کی اولاد اور سب بہنوں کی اولاد اور صنف چہارم جو منسوب بجانب مدوحدہ میت ہوں جیسے مادری^(۲) چچا اور ان کی لولا داور پھوپھیاں وان کی اولاد اور ناموں اور خالائیں وان کی اولاد اور حقیقی یا علانی چچاؤں کی بیٹیاں پس یہ لوگ اور جوان کے رشتہ میں ہو یہ سب ذوی الارحام ہیں پس ان میں اعلیٰ درجہ صنف^(۳) اول کا ہے اگرچہ وہ میت سے کتنا ہی دور ہو پھر دوسری صنف پھر تیسری صنف پھر چوتھی صنف جیسے کہ عصبات میں ترتیب ہے ویسے ہی ان میں ملحوظ ہے اور یہی ماخوذ مختار ہے یہ کافی میں ہے۔

صنف اول کے ذوی الارحام کے ہوتے ہوئے صنف دوم وراثت سے ماورا رہے گی ☆

رضی الدین نیشاپوری نے اپنے فرائض میں ذکر کیا ہے کہ اگر صنف اول کے ذوی الارحام میں سے کوئی موجود ہو اگرچہ وہ کتنا ہی نیچی پشت میں ہو جب تک وہ ہوگا تب تک صنف دوم میں سے کوئی وارث نہ ہوگا اگرچہ وہ کتنا ہی نزدیک پشت میں ہو اسی طرح دوسرے صنف کے ہوتے ہوئے تیسرے صنف کا حال ہے اور یہی تیسرے صنف کے ہوتے ہوئے چوتھے صنف کا حال ہے اور فرمایا کہ اور فتویٰ کے واسطے یہی مختار ہے اور یہی مشائخ کی طرف سے عملدراہ میں ہے کہ صنف اول مطلقاً مقدم ہے پھر دوم پھر سوم پھر چہارم اور فرمایا کہ ایسا ہی استاد صدر الکونی نے اپنے فرائض میں ذکر کیا ہے پس بتائیں دختر کی دختر اگرچہ کئی پشت نیچی ہو وہ ماں کے باپ سے مقدم ہوگی یہ اختیار شرح مختار میں ہے اور ذوی الارحام بھی وارث ہوں گے کہ جب اصحاب فرائض میں سے کوئی ایسا نہ ہو جب کہ باقی ترکہ بطور رد کے دے دیا جاتا ہے اور نہ کوئی عصبہ موجود ہو اور اس امر پر اجماع ہے کہ شوہر و زوجہ کے ہونے سے ذوی الارحام محبوب نہ ہوں گے بلکہ ان دونوں کے ساتھ وارث ہوں گے کیونکہ یہ ایسے ذوی الفروض نہیں ہیں جن کو باقی ترکہ بطور رد دیا جائے پس زوج کو یا زوجہ کو اس کا حصہ دے دیا جائے گا پھر باقی ترکہ ذوی الارحام کے درمیان تقسیم ہوگا جیسے کہ اگر تھا ذوی الارحام ہوں تو ان میں تقسیم ہوتا ہے اور اس کی مثال یہ ہے کہ ایک عورت مرگئی اور اس نے شوہر چھوڑا اور دختر کی دختر چھوڑی و خالہ و چچا کی دختر چھوڑی تو شوہر کو نصف دیا جائے گا اور باقی دختر کی دختر کو ملے گا پھر واضح ہو کہ صنف اول میں سے مستحق میراث وہی ہوگا جو سب سے زیادہ میت سے قریب ہے چنانچہ دختر کی دختر بہ نسبت دختر کی دختر کے مقدم ہوگی پس اگر صنف اول میں سے ایسی دو ہوں جو میت سے نزدیک ہونے میں برابر ہیں تو ان میں جو وارث کی اولاد ہے وہ مقدم ہوگی خواہ اولاد عصبہ ہو یا اولاد صاحب فرض ہو چنانچہ اگر پسر کی دختر کی دختر ہو تو وہ دختر کی دختر کے پسر سے مقدم ہے اور پسر کی دختر کا پسر بہ نسبت دختر کی دختر کے پسر کے مقدم ہے یہ (۱) چاہے کتنے نیچے درجہ تک ہو (۲) ماں کی طرف سے (۳) یعنی ہر صورت ذوی الارحام کے وارث ہونے کے اگر ان میں سے کوئی ہوگا چاہے وہ کتنا ہی نیچا ہو و نسبت باقی اصناف کے مقدم ہوگا ۱۲۸

کافی میں ہے اور وارث کے ولد کے ولد کے مقدم ہونے میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ مقدم نہیں ہے یہ خزانۃ المفتین میں ہے اور اگر میت سے نزدیک ہونے میں وہ سب برابر ہوں اور ان میں کوئی وارث کی اولاد بھی نہ ہو تو مال ترکہ ان سب میں برابر تقسیم کیا جائیگا بشرطیکہ سب بالغ نہ ہوں یا سب مؤنث ہوں اور اگر مرد و عورت دونوں قسم کے ہوں تو مرد کو عورت سے دو چھٹے گا اور یہ بلا خلاف ہے بشرطیکہ ان کے آباء و اہمات ^(۱) کی صفت مذکور توالوٹ میں متفرق ہو اور اگر آباء و اہمات کی صفت مختلف ہو تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ابدان ^(۲) فروغ کا اعتبار کر کے تمام مال ان پر برابر تقسیم کیا جائے گا بشرطیکہ یہ سب مذکور ہوں یا سب مؤنث ہوں اور اگر مرد و عورت ملے ہوئے ہوں تو مرد کو عورت سے دو چھٹے گا اور امام محمدؒ کے نزدیک عورتوں کے ابدان سے لیا جائے گا اور صف ^(۳) اس بطن سے لیا جائے گا جس میں اختلاف واقع ہے حتیٰ کہ اگر اس نے دختر کا پسر اور دختر کی دختر چھوڑی تو مال ترکہ ان دونوں میں با اعتبار ابدان کے مرد کو عورت سے دو چھٹے کے حساب سے تقسیم ہوگا اس واسطے کہ اصول ^(۴) کی صفت متفق ^(۵) ہے اسی طرح اگر دختر کی دختر کی پسر کا پسر چھوڑا اور دختر کی دختر کی دختر کی دختر چھوڑی تو بھی مرد کو عورت سے دو چھٹے کے حساب سے تقسیم ہوگا کیونکہ اصول میں اتفاق ہے اور یہ صورتیں بلا خلاف ہیں اور اگر دختر کی دختر کی دختر چھوڑی اور دختر کی پسر کی دختر چھوڑی تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تمام مال دونوں میں با اعتبار ابدان کے نصفان تقسیم ہوگا۔

امام محمدؒ کے نزدیک مال دونوں میں تین تہائی تقسیم ہوگا جس میں سے دو تہائی دختر کے پسر کی دختر کو ملے گا اور ایک تہائی دختر کی دختر کی دختر کو ملے گا کیونکہ ان کے اصول میں اسی طرح کا اختلاف ہے یعنی ایک کا باپ مرد ہے اور دوسرے کی ماں عورت ہے پس ایسا ہوا کہ گویا میت نے دختر کا بیٹا اور دختر کی بیٹی چھوڑی ہے پس جو کچھ دختر کے پسر کو پہنچا وہ اس کی دختر کو ملا اور جو کچھ دختر کی دختر کو پہنچا وہ اس کی دختر کو ملا ہے اور اگر دختر کی دختر کے دو ولد اور دختر کی پسر کے دو ولد چھوڑے تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مال دونوں میں با اعتبار ابدان کے چھ حصے ہوں گے جس میں سے ہر ایک مذکور کو دو سهام اور ہر ایک مؤنث کو ایک سهم ملے گا اور امام محمدؒ کے نزدیک با اعتبار اصول کے تقسیم ہوگا پس ایسا قرار دیا جائے گا کہ گویا اس نے ایک دختر کی دختر اور ایک دختر کا پسر چھوڑا ہے پس دختر کے پسر کو دو تہائی ملے گا اور ایک تہائی دختر کی دختر کو ملے گا پھر جو کچھ پسر کو ملا ہے وہ اس کی ہر دو اولاد کے درمیان تین تقسیم حصوں پر تقسیم ہوگا اور جو دختر کی دختر کو ملا ہے وہ اس کی ہر دو اولاد کے درمیان میں تین حصوں پر تقسیم ہوگا پس مرد کو دو حصہ اور عورت کو ایک حصہ ملے گا لہذا کل مال کے نو حصے کئے جائیں۔ اگر دختر کے پسر کی دو دختر اور دختر کی دختر کا پسر چھوڑا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ظاہر ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک تمام مال ترکہ ان کے درمیان پانچ حصوں پر تقسیم ہوگا جس میں سے ایک پانچواں حصہ دختر کی دختر کے پسر کو ملے گا اور چار پانچویں حصے دختر کے پسر کی دو دختر کو ملیں گے گویا میت نے دختر کی دختر اور دختر کے دو پسر ^(۵) چھوڑے ہیں پس جو دختر کی دختر کو پہنچا وہ اس کی اولاد کے واسطے ہوا اور جو پسر کو پہنچا وہ اس کی اولاد کے واسطے ہوا اور اگر دختر کی دختر کی دختر کے دو پسر اور دختر کی دختر کے پسر کی دختر اور دختر کے پسر کی دختر اور دختر کے نزدیک مال ترکہ سب سے اوپر کے اختلاف یعنی بطن ثانی کے اختلاف پر بصف اصول سات حصوں پر تقسیم ہوگا جس میں سے چار حصے دختر کے پسر کی دختر کی ہر دو دختر کو اپنے ماما کا حصہ ملے گا اور تین حصے نصیب ہر دو دختر میں

۱۔ یعنی ان کے اصول سب مؤنث یا سب مذکور ہوں ۱۱۔ منہ ۱۲۔ یعنی مثلاً دو ہوں تو دو حصے کئے جائیں گے لیکن اصول میں اختلاف ہو تو برابر نہ کئے جائیں گے بلکہ اگر ایک کے اصول میں مرد ہو اور دوسرے کے اصول میں عورت ہو تو دونوں حصے تین تہائی ہوں گے یعنی ایک حصہ دو تہائی کا اور ایک حصہ ایک تہائی کا ہوگا قاضی ۱۲۔ منہ (۱۳) جمع اب باپ ۱۴۔ جمع ام ہاں ۱۵۔ (۲) جمع بدن ۱۶۔ یعنی فروغ ۱۷۔ (۳) یعنی پسر کی ماں اور دختر کی ماں کی ماں ۱۸۔ (۴) یعنی دونوں بچت یعنی دختر ہیں جن کا حصہ برابر ہے ۱۹۔ منہ (۵) یعنی ہر دو دختر نے اپنے اصل یعنی باپ کی صفت حاصل کی ہے ۲۰۔ منہ

موافق تیسری پشت کے ان کی اولاد میں تقسیم ہوگا جس میں آدھا دختر کی دختر کے پسر کی دختر کو اپنے باپ کا حصہ ملے گا اور نصف دیگر دختر کی دختر کی دختر کے ہر دو پسر کو اپنی ماں کا حصہ ملے گا پس اس تقسیم کی صحیح اثبات سے ہوگی اور واضح ہو کہ امام ابو حنیفہ سے اس میں دو روایتیں ہیں اور دونوں میں سے مشہور تر روایت تمام ذوی الارحام کے حق میں یہی ہے جو امام محمد کا قول ہی اور اسی پر فتویٰ ہے اور شیخ اسحاق نے مبسوط میں فرمایا کہ امام ابو یوسف کا قول اصح ہے اس واسطے کہ یہی اصل ہے اور صاحب عیال نے فرمایا کہ مشائخ بخارا نے ایسے مسائل میں قول امام ابو یوسف اختیار کیا ہے یہ کافی میں ہے۔ اگر بعض ذوی الارحام کی قرابت دو جہت سے یا زیادہ سے ہو تو اس کے واسطے دو یا زیادہ جہات کا اعتبار کیا جائے گا پس وہ ہر جہت سے وارث ہوگا لیکن اختلاف اس قدر ہے کہ امام ابو یوسف اس کو انہیں فروغ موجود میں اعتبار کرتے ہیں اور امام محمد اصول میں بھی اعتبار کرتے ہیں بخلاف جدہ کے کہ وہ امام ابو یوسف کے نزدیک فقط ایک ہی جہت سے وارث ہو سکتی ہے اور ذی رحم ان کے نزدیک صحیح روایت کے موافق دو جہت سے وارث ہو سکتا ہے یہ ممکن میں ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص مر گیا اور اس کی دختر کے پسر کا پسر موجود ہے اور یہ پسر اس کی دختر کی دختر کا بھی پسر ہے اور ایک دختر کی دختر کی دختر چھوڑی اور یہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ ایک شخص کی دو دختر تھیں کہ وہ مرتیں اور ایک نے ایک بیٹا چھوڑا اور دوسری نے ایک بیٹی چھوڑی پھر اس بیٹا و بیٹی میں باہم نکاح ہوا پس وہ ایک بیٹا جتنی پھر اس دختر سے کسی دوسرے شخص نے نکاح کیا کہ اس سے ایک دختر جتنی پس پہلا نکاح اس شخص کی دختر کے پسر کا پسر ہوا اور نیز اس کی دختر کی دختر کا پسر ہوا اور دوسری دفعہ جو لڑکی پیدا ہوئی ہے وہ اس کی دختر کی دختر کی دختر ہوئی پھر اگر جو رواد خاوند مر گئے۔ پھر ان کے بعد اس اولاد کا نامر اتو امام ابو یوسف کے نزدیک مال ترکہ نانا ان میں پانچ حصے ہو کر تقسیم ہوگا جس میں سے ایک پانچواں حصہ دختر کی دختر کو ملے گا اور چار پانچویں حصے پسر کو جو رواد قرابت والا اوہذا کو ملے گا پس اس کے اور امام محمد کے نزدیک مال کا چھٹا حصہ دختر کی دختر کو ملے گا اور پانچ حصے چھ حصوں میں سے دو قرابت والے کو ملیں گے۔

صنف دوم یعنی اجداد قاسد و جدات قاسدہ پس ان میں سے ستنی میراث مقدم وہ ہوگا جو میت سے زیادہ قریب ہے چنانچہ اگر ماں کا باپ ہو اور ماں کی ماں کا باپ ہو اور باپ کی ماں کا باپ ہو تو مال ترکہ اول کو ملے گا اس واسطے کہ وہ سب سے زیادہ قریب ہے اور اگر نزدیکی میں سب برابر ہوئے تو کسی کی اولاد کے وارث ہونے سے باہم ترجیح نہ ہوگی اور یہی اصح روایت کا حکم ہے اس واسطے کہ استحقاق کا سبب قرابت ہے نہ وارث کے جہت سے نزدیکی حاصل کرنا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ ماں کی ماں کا باپ چھوڑا اور ماں کے باپ کا باپ چھوڑا تو یہ دونوں برابر ہیں اور اگر نزدیکی میں دونوں برابر ہوں اور ان میں کوئی ایسا نہ ہو جو وارث سے ترجیح رکھتا ہو تو دیکھا جائے گا کہ اگر جانب واحد سے ہوں فقط ماں کی طرف سے یا باپ کی طرف سے اور جن کی وجہ سے انجاء بجانب میت ہے ان کی صفت متفق ہو تو تقسیم ترکہ بعد ادا ان ہوگی پس اگر سب مذکور ہوں یا سب موٹ ہوں تو تقسیم کے حصہ برابر ہوں گے اور اگر مرد و عورت مخلوط ہوں تو مرد کو عورت سے دو چھ ملے گا اور اگر ان لوگوں کی صفت جن کی وجہ سے انجاء بجانب میت ہے مختلف ہو تو مثل صفت اول کے میت سے جو سب سے قریب پشت مختلف ہوئی اُس کے حساب سے ترکہ تقسیم کر کے دیا جائے گا اور اگر دونوں جانب سے ہوں تو دو تہائی واسطے قرابت پدر کے اور ایک تہائی واسطے قرابت مادر کے دیا جائے گا پھر جو کچھ ہر ایک فریق کے حصہ میں پڑا ہے وہ اُن کے درمیان بحساب مذکورہ بالا تقسیم ہوگا جیسے تھا ان کے ہونے کی صورت میں ہوتا ہے اس کی مثال یہ ہے کہ باپ کے باپ کی ماں کا باپ ہے اور باپ کی ماں کے باپ کا باپ ہے پس یہ دونوں از جانب پدر ہیں اور ماں کے باپ کی ماں کا باپ ہے اور ماں کی ماں کے باپ کا باپ ہے اور یہ دونوں از جانب مادر ہیں پس مال کے تین حصے کئے جائیں گے جس میں سے دو حصے قرابت پدر کو اور ایک حصہ قرابت مادر کو دیا جائے گا پھر جو کچھ قرابت پدر کو ملا ہے وہ دو تین حصہ کیا جائے گا جس میں سے

دو حصہ جدا از جانب (۱) پر یعنی باپ کے باپ کی ماں کے باپ کو دیا جائے گا اور تہائی از جانب مادری (۲) قرابت کو یعنی باپ کی ماں کے باپ کے باپ کو دیا جائے گا اور جو کچھ قرابت مادر کو ملا ہے وہ بھی اسی طور سے ان دونوں میں تقسیم ہوگا کہ جدا از جانب پدر (۳) کو یعنی ماں کے باپ کی ماں کے باپ کو اور ایک تہائی اس کے ماں کی از جانب ماں کے قرابت کو اور وہ ماں کی ماں کے باپ کا ہے دیا جائے گا اور یہ جواب بتا بر قول ایسے عالم کے ہے جو وارث کے ہونے کے ساتھ (۴) قرابت کی ترجیح نہیں اعتبار فرماتا ہے یہ خزانہ المقتنین میں ہے۔ صنف سوم ذوی الارحام اور اس کی تین قسمیں ہیں۔ اول اعیانی یعنی ایک ماں و باپ کے بھائیوں کی بیٹیاں و بہنوں کی اولاد اور ان کی اولاد کی اولاد اور دوم علاقائی بھائیوں کی بیٹیاں و بہنوں کی اولاد اور ان کی اولاد کی اولاد اور سوم اخیانی بھائیوں اور بہنوں کی اولاد اور اولاد کی اولاد۔ پس اگر قسم اول و دوم میں سے ہوں تو وہ مثل صنف اول کے ہیں کہ درجہ میں یکساں ہوتے ہیں اور نزدیکی میت و اولاد یوارث و تقسیم میں مثل صنف اول کے ان میں بھی اعتبار ہوگا اور اگر اس میں ہائیم مختلف ہوں تو امام ابو یوسف کے نزدیک تقسیم میں اہدان کا اعتبار ہوگا اور امام محمد کے نزدیک اہدان کے ساتھ ان کے اصول (۵) کے وصف کا اعتبار ہوگا یہ اعتبار شرع عمار میں ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ بہن کی دختر ہنسوت بہن کی دختر کی دختر کے مقدم و مستحق ہوگی اس واسطے کہ وہ میت سے زیادہ نزدیک ہے اور بھائی کے پسر کی دختر مقدم ہوگی ہنسوت بھائی کی دختر کی دختر کے واسطے کہ وہ وارث کی اولاد ہے ایک میت نے بہن کی بیٹی اور بہن کا بیٹا چھوڑا تو مال ترکہ ان دونوں میں مرد و عورت نے دو چند کے حساب سے تقسیم ہوگا۔ میت نے بھائی کے پسر کی دختر اور بھائی کی دختر کا پسر اور بہن کی دختر کی دختر چھوڑی تو امام ابو یوسف کے نزدیک عہد اہدان کا اعتبار کیا جائے گا اور امام محمد کے نزدیک بہن کی دختر کی دختر کو پانچواں حصہ اور بھائی کی دختر کے پسر کو چار پانچویں حصہ میں سے دو تہائی اور بھائی کے پسر کی دختر کو چار پانچویں حصہ میں سے ایک تہائی ملے گا اور حقیقی بہن کا بیٹا ہے اور حقیقی بہن کی بیٹی ہے تو امام ابو یوسف اہدان کا اعتبار کرتے ہیں اصول کا اعتبار نہیں کرتے ہیں پس ان کے نزدیک تہائی مال دختر بہن کو اور دو تہائی مال بہن کے پسر کو ملے گا اور علاقائی بھائی و بہنوں کی اولاد کا حال در صورتیکہ حقیقی بھائی و بہنوں کی اولاد موجود نہ ہو تو ایسا ہی حال ہے جیسا کہ حقیقی بھائی و بہنوں کی اولاد کا ہوا ہے یہ خزانہ المقتنین میں ہے۔

اخیانی بہنوں کی اولاد کا مسئلہ ☆

اخیانی بہنوں کی اولاد ہو یعنی میزری قسم ہو تو مال ان میں برابر تقسیم ہوگا ان کے مرد و عورت یکساں ہیں با اعتبار ان کے اصول کے ان کے اصول کا بھی یہی حال ہے اور اس میں کچھ اختلاف نہیں ہے لیکن ایک شاذ روایت امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے ان میں ترکہ تقسیم کیا جائے گا اور اگر ذوی الارحام سب انواع کے موجود ہوں اور درجہ میں برابر ہوں تو جس کی اصل وارث ہو وہ مقدم ہوگا پھر امام ابو یوسف کے نزدیک جو شخص حقیقی کی اولاد ہو وہ مقدم ہوگا پھر جو شخص علاقائی کی اولاد ہو وہ مقدم ہوگا پھر تیسرا مرتبہ اخیانی کی اولاد کا ہے اور امام محمد کے نزدیک مال ترکہ ان کے اصول پر تقسیم کر کے ہر ایک کی اصل کا حصہ اس کی فرع کو منتقل کیا جائے گا اس کی مثال یہ ہے کہ مفرق (۶) انواع کے تین بہنوں کی تین بیٹیاں ہیں تو امام ابو یوسف کے نزدیک سب مال حقیقی بہن کی دختر کو ملے گا اور امام محمد کے نزدیک حقیقی بہن کی دختر کو تین پانچویں حصے ملیں گے اور علاقائی بہن کی دختر کو

(۱) یعنی باپ کے پدر کی جانب سے ۱۲ حصہ (۲) یعنی باپ کے ماں کی جانب سے ۱۲ حصہ (۳) یعنی ماں کے پدر

(۴) یعنی کسی جہد کی اولاد وارث ہو اور دوسری نہ ہو جس کی اولاد وارث ہے وہ ترجیح نہیں رکھتا ہے اور بعض کے نزدیک رکھتا ہے ۱۲ حصہ

(۵) جیسا کہ صنف ازل میں بیان ہو چکا ہے ۱۲ (۶) یعنی حقیقی و علاقائی اخیانی ۱۲ حصہ

پانچواں حصہ اور اخیانی بہن کی دختر کو پانچواں حصہ ملے گا جیسا کہ ان کے اصول کا فریضہ حصہ ہے باعتبار فرض ورد کے۔ ایک میت نے متفرق تین قسم کے بھائیوں کی تین دختر چھوڑیں تو امام ابو یوسف کے نزدیک سب مال حقیقی بھائی کی دختر کو ملے گا اور امام محمد کے نزدیک اخیانی بھائی کی دختر کو چھٹا حصہ دے دیا جائے گا اور باقی سب مال حقیقی بھائی کی دختر کو ملے گا ایک میت نے علاقائی بہن کی دختر اور اخیانی بہن کی دختر چھوڑی تو امام ابو یوسف کے نزدیک سب مال علاقائی بہن کی دختر کو ملے گا اس واسطے کہ وہ اعلیٰ درجہ میں ہے اور امام محمد کے نزدیک بطریق فرض ورد کے دونوں کے اصول کے اعتبار پر پہلی کو تین چوتھائی اور دوسری کو چوتھائی مال ملے گا۔ میت کی حقیقی بہن کے دو پسر اور اخیانی بہن کی ایک دختر ہے تو امام ابو یوسف کے نزدیک سب مال ہر دو پسر کو ملے گا اور امام محمد کے نزدیک حقیقی بہن کے دونوں پسر مثل اپنی ماں کے مستحق ہیں پس سب مال ان میں پانچ حصہ ہو کر تقسیم ہوگا اور ان کی اولاد دخل ان کے اصول کے ہو گی اور جہان میں سے ملے ہوئے وارث ہو وہ در صورت سب کے اور باتوں میں مساوی ہونے کے اولاد و وارث ہونے کی راہ سے مقدم ہوگا اس کی مثال یہ ہے کہ اخیانی بھائی کے پسر کا پسر اور حقیقی بھائی کی دختر کا بیٹا اور علاقائی بھائی کے پسر کی دختر ہے تو سب مال اسی چیز کو ملے گا اس واسطے کہ اس کا باپ وارث ہے یہ اختیار شرح بخاری میں ہے۔ صنف چہارم اگر ان میں سے اگر کوئی منفرد ہو تو وہ کل حال کا مستحق ہوگا اور یہ حکم تمام اصناف میں جاری ہے اور اگر چند ہوں اور ان کی قرابت حصہ ہو یا نہ سب^(۱) ایک جنس کے ہوں تو جراتوی ہو وہ بالا جماع اولیٰ ہوگا یعنی جواز جانب مادر پدر ہوگا وہ نہایت اس کے جو فقط باپ کی جانب سے ہے اولیٰ و اتوی ہوگا اور جواز جانب پدر ہوگا وہ ماں کی جانب والے سے اولیٰ و اتوی ہوگا خواہ مذکر ہوں یا مونث ہوں کذا فی الکافی۔

پھر وارث کا ولد اولیٰ^(۲) ہوگا۔ پس اگر دونوں میں سے ایک ولد وارث ہو لیکن اس کی قرابت ایک ہی جہت سے ہو اور دوسرا اگر ذی الرحم کا ولد ہے لیکن اس کی قرابت دو جہت سے ہے تو صحیح یہ ہے کہ دو جہت کی قرابت والی اولیٰ ہوگا اس کی مثال یہ ہے کہ باپ کی جانب سے چچا کے پسر کی دختر ہے اور حقیقی پھوپھی کے پسر کا پسر ہے تو دوسرا اولیٰ ہے یہ خزانۃ المستغنیٰ میں ہے اور اگر چند ذکور چند اثاث جمع ہوں اور ان کی قرابت یکساں ہو تو مرد کو عورت سے دو چند ملے گا مثلاً چچا و پھوپھی دونوں از جانب مادر ہیں یا ماموں و خالہ دونوں از جانب مادر پدر ہیں یا دونوں از جانب پدر ہیں یا دونوں از جانب مادر پدر ہو اور خالہ از جانب مادر ہو یا ماموں از جانب مادر پدر اور پھوپھی از جانب مادر تو ان میں ترکہ ان کے اصول کے لحاظ سے تقسیم ہوگا کہ قرابت پدری والے کے دو تہائی ملے گا جو حصہ پدر ہے اور مادری والے کو ایک تہائی ملے گا جو حصہ مادر ہے اور یہی حکم ان کی اولاد میں ہوگا کہ میراث کے واسطے اولیٰ وہ ہوگا جو میت سے زیادہ قریب ہو خواہ کسی جہت سے ہو اور اگر قرابت میں سب برابر ہوں اور ان کی قرابت ایک ہی جنس کی ہو تو حصہ کی اولاد اولیٰ ہوگی جیسے چچا کی دختر اور پھوپھی کا بیٹا ہو دونوں از جانب مادر پدر ہیں یا از جانب پدر ہیں تو پورا مال چچا کی دختر کو ملے گا اور اگر دونوں میں سے ایک از جانب مادر پدر ہو اور دوسرا از جانب پدر ہو تو پورا مال اسی کو ملے گا جس کی قرابت قوی ہے اور اس کا بیان یہ ہے کہ میت نے تین پھوپھیاں چھوڑیں جن میں سے ایک از جانب مادر پدر ہے اور دوسری از جانب پدر ہے اور تیسری از جانب مادر ہے اور تین خالائیں چھوڑیں جن میں ایک از جانب مادر پدر ہے اور دوسری از جانب پدر ہے اور تیسری از جانب مادر ہے تو کل مال ترکہ میں سے دو تہائی پھوپھیوں کے واسطے اور ایک تہائی مال خالائوں کے واسطے ہوگا پھر پھوپھیوں کا دو تہائی مال فقط اس پھوپھی کو ملے گا جو از جانب مادر پدر ہے اور خالائوں کا ایک تہائی مال فقط اس خالہ کو ملے گا جو از جانب مادر پدر ہے کیونکہ انہیں دونوں کی قرابت قوی

ہے۔ ایک میت نے ایک خالہ از جانب مادرو پدر اور ایک ماموں از جانب مادرو پدر اور ایک پھوپھی از جانب مادرو پدر اور ایک پھوپھی از جانب پدر چھوڑی تو ترکہ میں سے دو تہائی مال اس پھوپھی کو ملے گا جواز جانب مادرو پدر ہے کیونکہ اس کی قرابت قوی ہے اور باقی ایک تہائی مال از جانب مادرو پدر کی خالہ اور ماموں کے درمیان مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے تقسیم ہوگا پس فرض مسئلہ تین سے اور اس کی صحیح نو سے ہوگی۔ ایک میت نے ماموں از جانب مادرو پدر کی دختر اور پھوپھی از جانب مادر کی دختر چھوڑی تو پھوپھی کی لڑکی کو دو تہائی مال ملے گا اور ماموں کی لڑکی کو ایک تہائی مال ملے گا۔ ایک میت نے خالہ از جانب مادرو پدر کی دختر اور چچا از جانب مادرو پدر کی دختر چھوڑی تو چچا کی لڑکی کو دو تہائی اور خالہ کی لڑکی کو ایک تہائی ملے گی اور اگر چچا از جانب مادرو پدر کی دختر اور پھوپھی از جانب مادرو پدر کی دختر چھوڑی تو پورا مال چچا کی دختر کو ملے گا کیونکہ وہ عصبہ کی اولاد ہونے کی وجہ سے اولیٰ ہے اور اگر پھوپھی از جانب پدر کی دختر اور پھوپھی از جانب مادرو پدر کی دختر چھوڑی تو پورا مال پھوپھی از جانب مادرو پدر کی دختر کو ملے گا کیونکہ اس کی قرابت قوی ہے اور اگر خالہ از جانب مادرو پدر کی دختر اور ماموں از جانب پدر کی دختر چھوڑی تو سب مال خالہ کی دختر کو ملے گا کیونکہ اس کی قرابت قوی ہے یہ کافی میں ہے۔

شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جاننا چاہئے کہ پھوپھیوں اور ماموؤں اور خالوؤں کی اولاد میں سے جو اقرب ہو وہ استحقاق میراث میں بعید سے مقدم ہوتا ہے خواہ جہت ایک ہی ہو یا مختلف ہو اور قریب و بعید کا تفاوت با اعتبار پشت کے ہوتا ہے پس جس کی ایک ہی پشت ہو وہ ایسے شخص سے جو دوسری پشت میں نزدیک ہوگا اور دوسری پشت والا با اعتبار تیسری پشت والے کے قریب ہوگا اور اس کا بیان یہ ہے کہ اگر ایک میت نے خالہ کی دختر اور خالہ کی دختر کی پسر کی دختر یا خالہ کے پسر کا پسر چھوڑا تو سب مال میراث خالہ کی دختر کو ملے گا اس واسطے کہ وہ ایک درجہ نزدیک ہے اسی طرح اگر پھوپھی کی بیٹی اور خالہ کی بیٹی کی بیٹی چھوڑی تو مال میراث پھوپھی کی بیٹی پائے گی اس واسطے کہ وہ ایک درجہ قریب ہے اگرچہ دونوں مختلف جہتوں سے ہیں اور اگر پھوپھی کی بیٹیاں چھوڑیں اور ان کے ساتھ خالہ کی ایک دختر چھوڑی تو پھوپھی کی بیٹیوں کو دو تہائی ملے گا اور خالہ کی ایک دختر کو ایک تہائی ملے گا اور اگر ان میں بعض کی دو قرابتیں ہوں اور بعض کی ایک ہی قرابت ہو تو در صورت اختلاف جہت کے اس وجہ سے مذکور سے ترجیح نہیں ہو سکتی ہے اور اگر جہت ایک ہی ہو تو جواز جانب پدر ہے وہ مادر کی جانب والے سے اولیٰ ہوگا خواہ مذکور ہو یا موٹ ہو اور اس کا بیان یہ ہے کہ میت نے متفرق تین پھوپھیوں کی تین بیٹیاں چھوڑیں تو سب مال پھوپھی از جانب مادرو پدر کی دختر کو ملے گا اگر متفرق تین خالوؤں کی تین بیٹیاں چھوڑیں تو بھی بھی حکم ہے اور اگر اس نے خالہ از جانب مادرو پدر کی دختر اور پھوپھی از جانب مادرو پدر کی دختر چھوڑی تو پھوپھی کی دختر کو دو تہائی اور خالہ کی دختر کو ایک تہائی ملے گا اور نیز اگر دونوں میں سے ایک اولاد عصبہ یا اولاد صاحب فرض ہو تو ایک جہت ہونے کی صورت میں عصبہ یا صاحب فرض کا فرزند مقدم ہوگا اور جہت مختلف ہونے کی صورت میں اس امر مذکور کی وجہ سے ترجیح نہیں ہو سکتی ہے بلکہ میت سے نزدیک ہونے کا اعتبار کیا جائے گا اور اس کا بیان یہ ہے کہ میت نے چچا از جانب مادرو پدر کی دختر اور پھوپھی کی دختر چھوڑی تو طلب مال چچا کی دختر کو ملے گا اس واسطے کہ وہ فرزند عصبہ ہے اور اگر اس نے چچا کی دختر اور ماموں یا خالہ کی دختر چھوڑی تو چچا کی دختر کو دو تہائی اور خالہ یا ماموں کی دختر کو ایک تہائی ملے گا اس واسطے کہ اس صورت میں جہت مختلف ہے پس فرزند عصبہ ہونے کی وجہ سے ترجیح نہ ہوگی اور یہ حکم ابن ابی عمران نے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا ہے لیکن ظاہر اہل مذہب کے موافق فرزند عصبہ مقدم ہوگا خواہ جہت مختلف ہو یا متحد ہو اس واسطے کہ فرزند عصبہ وارث میت سے بہت متصل ہے پس گویا وحیت سے بہت متصل ہے اور اگر ان ذوی

الارحام میں سے چند آدمی میت کی ماں کی جانب سے ماموں یا خالادوں کی بیٹیاں موجود ہوں اور چند آدمی باپ کی جانب سے چچا اور پھوپھیوں کی بیٹیاں موجود ہوں تو مال ترکہ دونوں فریق میں تین تہائی تقسیم کیا جائے گا خواہ ہر جانب سے دو قرابت والی ہوں یا ایک ہی جانب سے ایک قرابت والی ہوں پھر جو کچھ ہر فریق کو ملے وہ اس فریق والوں میں تقسیم ہوگا پھر اس فریق میں جو دو قرابت والی ہوں ان کو ایک قرابت والی پر ترجیح دی جائے گی اور نیز اس میں جو باپ کی طرف سے قرابت والا ہو اس کو ماں کی طرف سے قرابت والے پر ترجیح ہوگی اور اگر قرابت میں سب برابر ہوں تو امام ابو یوسفؒ کے دوسرے قول کے موافق ان کے اہد ان کے اعتبار سے ان میں مال تقسیم کیا جائے گا اور یہ امام محمدؒ کے نزدیک ان کے اصول میں جہاں پہلا اختلاف پڑا ہے اس کے اعتبار سے مال تقسیم ہوگا اور یہ امام ابو یوسفؒ کا پہلا قول ہے اور اس کا بیان یہ ہے کہ میت نے ایک پسر خالہ اور ایک دختر خالہ چھوڑی تو ان دونوں مال ترکہ مرد کو عورت کے دو چند کے حساب سے باعتبار اہد ان کے تقسیم ہوگا اس واسطے کہ ان دونوں کی اصل متعلق ہے یعنی دونوں خالہ کی اولاد ہیں اور اگر اس نے ماموں کی دختر اور خالہ کا پسر چھوڑا تو امام ابو یوسفؒ کے دوسرے قول کے موافق خالہ کے پسر کو دو تہائی اور ماموں کی دختر کو ایک تہائی ملے گا اور امام محمدؒ کے قول کے موافق اس کے برعکس ہے اور اگر پھوپھی کا لڑکا اور پھوپھی کی لڑکی چھوڑی تو ان دونوں میں مال ترکہ مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے تقسیم ہوگا اور اگر پھوپھی کا بیٹا اور چچا کی بیٹی چھوڑی ہیں اگر چچا از جانب مادر و پدر از جانب پدر ہو تو اس کی دختر سب ترکہ پائے گا اس واسطے کہ عصبہ کی بیٹی ہے اور پھوپھی کا بیٹا فرزند عصبہ نہیں ہے اور اگر چچا از جانب مادر ہو تو بہار دوسرے قول امام ابو یوسفؒ کے مال ترکہ ان دونوں میں موافق ان کے اہد ان کے تین تہائی تقسیم ہوگا جس میں سے دو تہائی پھوپھی کا بیٹا پائے گا اور ایک تہائی چچا کی دختر پائے گی اور امام محمدؒ کے نزدیک ان دونوں کی اصل کا اعتبار کر کے مال ترکہ اس کے برعکس تقسیم ہوگا اور یہ حکم اس وقت ہے کہ پھوپھی از جانب مادر کا بیٹا ہو اور اگر پھوپھی از جانب مادر و پدر کا بیٹا ہو تو وہ سب مال کا مستحق ہوگا اس واسطے کہ اس میں دو قرابتیں ہیں اسی طرح اگر پھوپھی از جانب پدر کا بیٹا ہو تو بھی یہی حکم ہے اس واسطے کہ وہ بقرابت پدر نزدیک ہوا ہے اور عصبہ ہونے کی راہ سے جو اشتقاق ہوتا ہے اس میں قرابت پدری کو قرابت مادری پر تقسیم و ترجیح ہوتی ہے۔

اگر میت نے خالہ اپنی مادر کی یا ماموں اپنی مادر کا چھوڑا تو میراث اسی کو ملے گی بشرطیکہ اُس کے ساتھ کوئی اور نہ ہو اور اگر دونوں کو چھوڑا تو مال ترکہ دونوں کے درمیان مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے باعتبار اہد ان کے تین تہائی تقسیم ہوگا اور اگر میت نے ماں کی خالہ اور ماں کی پھوپھی چھوڑی تو ابو سلیمان نے ہمارے اصحاب سے روایت کی ہے کہ ماں دونوں میں تین تہائی تقسیم ہوگا جس میں دو تہائی پھوپھی کو اور ایک تہائی خالہ کو ملے گا پھر ظاہر الروایۃ کے موافق اس میں کچھ فرق نہیں ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک یا ایک کے واسطے دو قرابتیں ہوں اور دوسرے کے واسطے ایک ہی قرابت ہو اور اگر میت نے باپ کی پھوپھی اور باپ کا چچا چھوڑا تو سب مال باپ کے چچا کو ملے گا بشرطیکہ چچا از جانب مادر و پدر یا از جانب پدر ہو کیونکہ وہ عصبہ ہوگا اور اگر چچا از جانب مادر ہو تو مال دونوں میں تین تہائی موافق اہد ان کے تقسیم ہوگا یہ امام ابو یوسفؒ کا دوسرا قول ہے اور موافق اصل کے بتا رہے ہیں پہلے قول کے تقسیم ہوگا اور یہی امام محمدؒ کا قول ہے اور اگر باپ کی پھوپھی اور باپ کی خالہ ہو تو موافق روایت ابو سلیمان کے مال ترکہ ان دونوں میں مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے تقسیم ہوگا اور اگر ہر دو فریق جمع ہوں یعنی باپ کی پھوپھی اور باپ کی خالہ اور ماں کی پھوپھی اور ماں کی خالہ تو باپ والے فریق کو دو تہائی اور ماں والے فریق کو ایک تہائی ملے گا پھر جو مال ہر فریق کے حصہ میں پڑا ہے وہ اس فریق کے درمیان

اس طرح تقسیم ہوگا جیسے پورے مال کی تقسیم سابق میں مذکور ہوئی ہے اور اختلاف جہت ہونے کی صورت میں ایک کی دو قربت والے ہونے اور دوسرے کی ایک ہی قربت والے ہونے کی وجہ سے تقسیم مال میں کچھ فرق نہ ہوگا لیکن ہر فریق کے درمیان اس کے حصہ کا مال تقسیم کرنے میں دو قربت والی کو ترجیح دی جائے گی جیسے کہ ہم نے صورت مذکورہ سابقہ میں بیان کیا ہے اور ان لوگوں کی اولاد کی میراث پانے کا حال بمنزلہ ان لوگوں کے ہے لیکن اپنی اولاد کے ساتھ ان لوگوں کا موجود ہونا شرط ہے اور اگر ان میں سے کوئی موجود ہو تو اس کی اولاد کو کچھ نہ ملے گا حتیٰ کہ میت کی پھوپھیوں اور خالائوں میں سے کسی پھوپھی یا خالہ کے موجود ہونے کی صورت میں اس کی اولاد کو کچھ نہیں ملتا ہے اور اس جنس میں ایک ایسا شخص تصور ہو سکتا ہے جس کے واسطے دو قرابتیں ہوں اور اس کا بیان یہ ہے کہ ایک عورت کا ایک مادری بھائی ہے اور ایک پدری بہن ہے مگر اس کے اس مادری بھائی نے اس کے اس پدری بہن سے نکاح کیا اور ان دونوں میں سے ایک لڑکا پیدا ہوا پھر یہ لڑکا مر گیا تو یہ عورت مذکورہ اس لڑکے کی خالہ از جانب پدر ہے اور نیز اس لڑکے کی پھوپھی از جانب مادر ہے یہ مبسوط شمس الائمہ شرحی میں ہے۔

ابواب ۱۰ باب ۱۰

حساب فرائض کے بیان میں

سہام مقدرہ چھ ہیں چھنا و تہائی و دو تہائی اور یہ سب ایک جنس ہیں اور آٹھواں و چوتھائی و آدھا یہ سب ایک جنس ہیں اور ان سہام میں سے سہم کا ایک خرچ ہے پس آدھا تو دو سے نکلتا ہے اور آدھے کے سوا ہر سہم اپنے نام سے نکلتا ہے چنانچہ آٹھواں آٹھ سے اور چوتھائی چار سے اور تہائی اور دو تہائی تین سے اور چھنا حصہ چھ سے نکلتا ہے پس اگر چوتھائی ایک جنس کا دوسری جنس کے سب کے ساتھ یا بعض کے ساتھ جمع ہوا ہو تو اس کی اصل بارہ سے ہوگی اور اگر آٹھواں دوسری جنس کے سب یا بعض کے ساتھ جمع ہوا تو اصل مسئلہ چوبیس سے ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر آدھا حصہ دوسری جنس کے سب یا بعض کے ساتھ مجتمع ہوا تو اصل مسئلہ چھ سے ہوگا یہ فرائض المصلحتین میں ہے اور جب فرائض صحیح ہو یعنی ہر فریق کے سہام تقسیم ہو گئے تو پھر ضرب دینے کی کوئی حاجت نہیں ہے اور اگر کسر واقع ہوئی تو جن افراد ثلثوں میں کسر واقع ہوئی ہے ان کی تعداد کو اصل مسئلہ میں ضرب دے اور ان کا حول کر دے اگر وہ بھول ہوتا ہو پس جو حاصل ہوا اس سے مسئلہ صحیح ہو جائے گا اس کی مثال یہ ہے کہ میت نے ایک جوڑو اور دو بھائی چھوڑے پس اصل مسئلہ چار سے ہوا کہ جس کا چوتھائی ایک سہم عورت کو ملا اور تین سہام باقی رہے جو دو بھائیوں پر پورے تقسیم نہیں ہوتے ہیں اور تین اور دو میں توافق نہیں ہے پس دو کو چار میں ضرب دے دی تو مسئلہ آٹھ سے ہو جائے گا پس اس سے سب سہام صحیح نکل آئیں گے اور اگر ان کے سہام اور تعداد میں توافق ہو تو دقیق سے جو عدد نکلتا ہے اس کو اصل مسئلہ میں ضرب دینا چاہئے اس کی مثال یہ ہے کہ میت نے ایک جوڑو اور چھ بھائی چھوڑے پس جوڑو کو چوتھائی یعنی چار میں سے ایک دے دیا جائے گا اور تین باقی رہے جو چھ بھائیوں پر پورے تقسیم نہیں ہو سکتے ہیں مگر تین میں اور چھ میں توافق نہ ہوگی (یعنی دو کو) اصل مسئلہ یعنی چار میں ضرب دیا جائے گا پس آٹھ ہوں گے تو اس سے مسئلہ کی تصحیح ہوگی کہ جوڑو کا ایک سہم دو میں ضرب کیا جائے گا تو اس کے واسطے دو سہام ہوں گے اور بھائیوں کے تین سہام دو میں ضرب کئے جائیں تو چھ ہوں گے پس ہر ایک کے واسطے ایک سہم ہوگا مثال دیگر میت نے ایک جوڑو اور ایک ماں و باپ سے چھ

۱۔ مثال تین بہنیں ہیں کہ کم سے کم ایک ایک سہم ہر ایک کا ہو تو تین ہوئے اور چھ بھائی ہیں کہ ہر ایک کو عورت سے دو چھ ملنا چاہئے پس چھ کے دو چند بارہ

بھائی اور تین بہنیں چھوڑیں ہیں اصل مسئلہ چار سے ہوگا پس جو رو کو ایک سہم ملے گا اور باقی تین سہم رہے جو چدرہ یا پر پورے تقسیم نہیں ہوتے ہیں لیکن تین اور چدرہ میں موافقت ملے گی ہے پس چدرہ اپنی تہائی یعنی پانچ کی طرف رجوع کرے گا پس اس پانچ کو اصل مسئلہ چار میں ضرب دے کہ تیس ہو جائیں گے کہ جس سے مسئلہ کی صحیح ہوگی اور دو فریق وارثوں کے سہام میں کسرواقع ہوئی ہیں ہر فریق کے سہام وعدہ وارثان میں موافقت دیکھنا چاہئے پھر ہر دو عدد (۱) کو دیکھنا چاہئے پس اگر دونوں متماثل (۲) ہوں تو ایک کو اصل مسئلہ میں ضرب دینا چاہئے اور اگر دونوں متداخل ہوں یعنی دونوں میں متداخل ہو تو جو عدد فریق (۳) دونوں میں سے زیادہ ہو اُس کو ضرب دینا چاہئے اور اگر دونوں میں توافق ہو تو دونوں کا عدد وفاق نکل کر اس کو ان میں سے ایک میں ضرب دیا جائے اور حاصل ضرب کو اصل مسئلہ میں ضرب دینا چاہئے اور اگر دونوں میں بتائن ہو تو ایک کو دوسرے میں ضرب دے کر پھر حاصل ضرب کو اصل مسئلہ میں ضرب دینا چاہئے اس کی مثال یہ ہے کہ تین چچا اور تین دختر چھوڑیں ہیں اصل مسئلہ تین سے ہوا جس میں سے دو تہائی دختروں کا حصہ ہوا یعنی دو سہام اور ایک باقی رہا وہ چچاؤں کا حصہ ہوا لیکن ہر دو فریق کے حق میں کسرواقع ہوئی اور دونوں عدد میں تماثل ہے پس ایک کے عدد (۳) کو اصل مسئلہ (۳) میں ضرب دیا جائے کہ (۹) ہوئے پس اس سے صحیح مسئلہ ہوگی مثال دیگر پانچ جدات اور پانچ بہنیں حقیقی اور ایک چچا چھوڑا پس اصل مسئلہ (۶) سے ہوگا اور اہل و سہام میں موافقت نہیں ہے لیکن اہل و سہام متماثل ہیں پس ایک کو یعنی (۵) کو اصل مسئلہ (۶) میں ضرب دیا جائے تو تیس ہوئے اس سے صحیح مسئلہ ہوگی مثال دیگر ایک جدہ اور چھ بہنیں حقیقی اور نو بہنیں اخیانی یعنی از جانب مادر ہیں اصل مسئلہ (۶) سے ہوا اور اس کا عمل (۷) سے ہوا جس میں سے جدہ کا ایک سہم ہوا اور اخیانی بہنوں کے (۲) دو سہام ہوئے اور ان میں موافقت نہیں ہے اور حقیقی بہنوں کے واسطے (۴) سہام ہیں اور ان کی تعداد دو سہام میں توافق بال نصف ہے پس اس کی تعداد نے نصف کی طرف رجوع کیا تو (۳) ہوئے اور ۳۔ اور ۹ میں متداخل ہے پس ۹ کو اصل مسئلہ میں ضرب دیا جائے کہ (۶۳) ہوئے پس اس سے صحیح مسئلہ ہوگی مثال دیگر۔

دختر و چھ جدات و چار دختران پھر و چچا چھوڑا اور اصل مسئلہ (۶) سے ہوا لیکن سہام واجبہ اور وارثان میں توافق نہیں ہے لیکن اہل و سہام میں باہم توافق ہے کیونکہ ۶۔ اور چار ہیں جن میں توافق بال نصف ہے پس ایک کے نصف کو دوسرے میں ضرب دیا جائے تو ۱۲ ہوئے پھر ۱۲ کو اصل مسئلہ میں ضرب دیا جائے تو ۷۲ ہوئے پس اس سے صحیح ہوگی۔ مثال دیگر زوجہ و سولہ اخیانی بہنیں اور بچیس چچا جس میں چوتھائی تہائی ماہی کی ضرورت ہے پس اصل مسئلہ بارہ سے ہوا اور بہنوں کے سہام اور ان کی تعداد میں توافق برقع ہے پس سولہ نے چوتھائی کی طرف رجوع کیا تو ۴ ہوئے اور چچاؤں اور ان کے سہام میں توافق پش ہے پس بچیس راقع بجانب ۵ ہوا اور چار و پانچ میں موافقت نہیں ہے پس ان کو باہم ضرب دینا چاہئے تو (۲۰) پس ان کو اصل مسئلہ میں ضرب دیا تو (۲۴۰) ہوئے اس سے مسئلہ کی صحیح ہوگی اور اگر تین فریق یا زیادہ میں کسرواقع ہوئی تو بھی اسی طرح سے پہلے سہام اور عدد وارثان میں توافق دیکھنا چاہئے پھر عددوں عددوں میں توافق دیکھنا چاہئے پھر اسی طور سے کرنا چاہئے جیسا کہ دو فریق میں کسرواقع ہونے میں کیا ہے یعنی متداخل و متماثل و توافق و بتائن کی نسبتیں لحاظ کرنی چاہئے ہیں اور چار فریق سے زیادہ میں کسرواقع ہونا فرائض میں متصور نہیں ہے اور فریقوں وان کے سہام میں ضرب دینے سے جو حاصل ہوتا ہے اس کو جزاء الہم کہتے ہیں پس اُس کو اصل مسئلہ میں ضرب دینا چاہئے اس کی مثال یہ ہے کہ چار زوجہ اور تین جدات اور بارہ چچا چھوڑے ہیں اصل مسئلہ ۱۲ سے سب زوجہ کو چوتھائی کے ۳ سہام سب جدات کے چھ حصہ ۲ سہام اور چچاؤں کے ماہی سات سہام ہوئے اور ظاہر ہے کہ اہل و سہام میں موافقت نہیں ہے لیکن باہم اہل و سہام متداخل ہیں پس سب سے

(۱) یعنی ہر دو موافق عدد کو (۲) یعنی ایک ہی ہوں جیسے دو چار چار و غیرہ (۳) جو توافق برآمد ہوا ہے ۱۲

بڑا جو عدد ہے یعنی ۱۲ کو اصل مسئلہ میں ضرب دیا تو ۱۳۳ ہوئے پس اسی سے صحیح ہوگی پس زوجات کے ۳ کو بارہ میں ضرب دیا (۳۶) ہوئے پس ہر جو عدد کے واسطے ۹ ہوئے اور جدات کے ۲ کو بارہ میں ضرب دیا (۲۴) ہوئے کہ ہر ایک جہدہ کے واسطے ۸ ہوئے اور چچاؤں کے واسطے ۷ تھے ان کو بارہ میں ضرب دیا تو ۸۴ ہوئے کہ ہر ایک چچا کے واسطے ۷ ہوئے مثال دیگر چچہ جدات۔ نو دختر۔ چہرہ چچا چھوڑے پس اصل مسئلہ ۶ ہو گیا پس جدات کے واسطے ۱۔ سہام جو تقسیم نہیں ہو سکا ہے اور نہ موافقت ہے اور دختروں کے ۲ بھی ایسے ہی ہیں اور چچاؤں کا ایک سہم وہ بھی ایسا ہے لیکن اعداد وارثان میں باہم توافق ہے پس جدات کی تہائی یعنی دو کو تعداد دختران یعنی ۹ میں ضرب دیا تو ۱۸ ہوئے پھر اس کے فرق کو یعنی ۶ کو تعداد چچا یعنی ۱۵^(۱) میں ضرب دیا تو ۹۰ ہوئے پھر ۹۰ کو اصل مسئلہ ۶ میں ضرب دیا تو (۵۴۰) ہوئے پس اس سے صحیح ہوگی۔ مثال دیگر دو زوجہ اور دس جدات اور (۴۰) بہنیں اخیانی اور (۲۰) چچا چھوڑے پس اصل مسئلہ ۱۲ سے جس میں سے ہر دو زوجہ کو چوتھائی کے ۳ ملے جو تقسیم نہیں ہوتے ہیں اور نہ موافقت ہے اور جدات کو چھٹے حصہ کے دو سہام سے جو تقسیم نہیں ہو سکتے ہیں لیکن دونوں میں موافقت بال نصف ہے پس یہ اپنے نصف کی طرف راجع ہوئے پس ۵ ہوئے اور بہنوں کو تہائی کے چار ملے وہ بھی تقسیم ہوتے ہیں لیکن دونوں میں توافق راجع ہے پس اپنی چوتھائی کی طرف رجوع کیا تو ۱۰ ہوئے اور چچاؤں کے واسطے باقی یعنی ۳ ہے مگر تقسیم نہیں ہو سکا ہے اور نہ توافق ہے لیکن پانچ اور دس دونوں ۲۰ میں داخل ہیں یعنی باہم تداخل ہے۔ پس ہمیں کو اصل مسئلہ میں ضرب دینا چاہئے تو ہمیں کی ۱۲ میں ضرب دینے سے ۱۳۲۰ ہوئے جس سے صحیح ہوگی۔

چند امثال بابت حصص ☆

مثال دیگر ۲ زوجہ ۱۵ جہدہ۔ ۱۸ دختر ۶ چچا چھوڑے پس اصل مسئلہ ۲۴ سے پس زوجات کو آٹھواں حصہ کے ۳ کہ تقسیم نہیں ہو سکتے ہیں اور نہ توافق ہے اور جدات کو چھٹے حصہ کے ۴ وہ بھی ایسے ہی ہیں اور دختروں کو دو تہائی کے ۱۶ مگر ان میں توافق بال نصف ہے پس اس نے نصف کی جانب رجوع کیا تو ۹ ہوئے اور چچاؤں کے واسطے ایک سہم رہا اب ہمارے پاس جو اعداد ہیں وہ یہ ہیں ۴ و ۵ و ۶ و ۹ پس ۶ اور ۹ میں توافق بالثلث ہے پس ایک کی تہائی کو دوسرے میں ضرب دیا تو ۱۸ ہوئے پس اس میں اور ۱۵ میں توافق بالثلث ہے پس ایک کی تہائی کو دوسرے میں ضرب دیا تو ۹۰ ہوئے اور اس میں اور چار میں توافق بال نصف ہے پس دو کو ۹۰ میں ضرب دیا تو ۱۸۰ ہوئے پس اس کو اصل مسئلہ ۲۴ میں ضرب دیا تو ۴۳۲۰ ہوئے پس اس سے مسئلہ کی صحیح ہوگی۔ مثال دیگر دو زوجہ اور دس دختر اور ۶ جدات اور سات چچا چھوڑے اصل مسئلہ ۲۴ سے پس ہر دو زوجہ کو آٹھواں حصہ کے ۳ ملے جو تقسیم نہیں ہو سکتے ہیں اور نہ توافق ہے اور دختروں کو دو تہائی میں ۱۶ ملے جس میں توافق بال نصف ہے پس اس نے نصف یعنی پانچ کی طرف رجوع کیا اور جدات کے واسطے چھٹے حصہ میں ۴ ملے اس میں بھی توافق بال نصف ہے پس اس نے ۳ کی طرف رجوع کیا اور چچاؤں کے واسطے باقی ایک سہم رہا اب ہمارے پاس ۲ اور ۵ اور ۳ اور ۷ ہے اور ان سب میں باہم جان ہے پس دو کو پانچ میں ضرب دیا تو ۱۰ ہوئے اس کو ۳ میں ضرب دیا تو ۳۰ ہوئے اس کو سات میں ضرب دیا تو ۲۱۰ ہوئے پھر اس کو اصل مسئلہ ۲۴ میں ضرب دیا تو ۵۰۴۰ ہوئے اس سے صحیح مسئلہ ہوگی یہ اختیار شرح بخاری میں ہے مثال دیگر بہنیں علانی اور تین بہنیں اخیانی اور سات جدات اور چار زوجہ جات چھوڑیں تو اصل مسئلہ ۱۲ سے حول ۷ سے ہو گیا پس علانی بہنوں کو دو تہائی کے ۸ ملے جو ان پر تقسیم نہیں ہو سکتے ہیں اور نہ توافق ہے اور اخیانی بہنوں کو تہائی کے ۴ ملے جو ان پر تقسیم نہیں ہو سکتے ہیں اور نہ توافق ہے اور جدات کو چھٹے حصہ کے دو سہام ملے جو ان پر تقسیم نہیں ہو سکتے ہیں اور نہ توافق ہے اور زوجات کو چوتھائی کے ۳ ملے جو ان پر تقسیم نہیں ہو سکتے ہیں اور نہ توافق ہے پھر پانچ میں اور تین میں توافق نہیں ہے پس ضرب دینے سے ۱۵ ہوئے اور ۱۵ اور چار میں توافق

(۱) یا تعداد چچا ۱۵ کے وقت ۵ کو اس میں ۱۸ کو ضرب دیا تو بھی ۹۰ ہوئے

نہیں ہے پس ضرب دینے سے ساٹھ ہوئے اور ۶۰ اور سات میں توافق نہیں ہے پس باہم ضرب دینے سے ۴۲۰ ہوئے پھر اس کو اصل مسئلہ ۷۱ میں ضرب دیا تو حاصل ضرب ۱۴۰ ہوئے پس اس سے مسئلہ کی تصویہ ہوگی یہ تعین میں ہے۔

نول باب ☆

توافق و تماثل و تداخل و تبائن کے پہچاننے کے بیان میں

واضح ہو کہ ہر دو عدد ان چار قسموں سے خالی نہیں ہو سکتے ہیں یعنی یا تو متماثل ہوں گے یا تداخل ہوں گے یا متوافق ہوں گے یا تبائن ہوں گے پس مماثل وہ دو عدد ہیں جو باہم برابر ہوں جیسے تین تین اور پانچ پانچ اور یہ بات بالیدہ معلوم ہوتی ہے اور تداخل وہ دو عدد ہیں جن دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کا جزو ہو اور چھوٹا بڑے کے نصف سے زائد نہ ہوگا جیسے ۱۳ اور ۹ جیسے ۱۲ اور ۸ کا ۳ تہائی ہے اور ۱۲ کا چار تہائی ہے اور ۸ کا پارا ۲۰ کا ۶ کا نصف ہے اور اس کے پہچاننے کا یہ طریقہ ہے کہ جو عدد دونوں میں سے بڑا ہے اس میں جو عدد دیکر ہے وہ ساقط کیا جائے پس اگر ساقط کرتے کرتے اور طرح دیتے دیتے بڑا بالکل فنا ہو جائے تو یہ دونوں عدد تداخل ہوں گے جیسے پانچ اور بیس یا چارویس کہ اگر بیس میں سے پانچ کو چار دفعہ طرح دیا اور نیز چار کو بیس میں سے پانچ مرتبہ طرح دیا تو بکس بالکل فنا ہو گیا پس یہ دونوں تداخل ہیں یا یوں کہنا چاہئے کہ دو عدد جن میں سے اگر بڑا چھوٹے پر پورا تقسیم ہو جائے تو وہ دونوں تداخل ہیں جیسے مثال مذکور بالا میں اگر بیس کو پانچ پر تقسیم کیا تو چار حصے پورے پورے نکلیں گے اسی طرح اگر چار پر تقسیم کیا تو پانچ حصے پورے پورے نکلیں گے اور متوافق وہ دو عدد ہیں کہ کوئی دوسرے کو فنا نہ کرے اور نہ کوئی دوسرے پر پورا تقسیم وہ جائے لیکن دونوں کو تیسرا عدد دفا کر دے پس یہ دونوں متوافق ہوں گے اور جس عدد سے دونوں فنا ہوتے ہیں اسی کے جزو کے حساب سے دونوں میں توافق کی نسبت ہوگی جیسے ۸ اور ۱۲ کہ ان دونوں کو ۴ فنا کرتا ہے پس ان دونوں میں توافق ہالریع ہے اسی طرح ۱۵ اور ۲۵ کہ دونوں کو پانچ فنا کرتا ہے۔

پس ان دونوں میں توافق یہ نفس ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ دو عددوں کو کئی عدد فنا کرتے ہیں جیسے ۱۸ اور ۱۲ کہ ان کو ابھی فنا کرتا ہے اور ۳ اور ۲ بھی پس جزو توفیق سب سے بڑے فنا کرنے والے عدد کے حساب سے لیا جائے گا کہ ضرب کرنے میں اختصار ہو اور حساب میں آسانی ہو اور توافق کے پہچاننے کا طریقہ یہ ہے کہ ایک دوسرے سے برابر گنا یا جائے پس آخر میں جو عدد باقی رہے اسی سے جزو موافقت لیا جائے جیسے ۱۵ اور ۲۵ میں ہے کہ جب ۲۵ میں سے ۱۵ گنا یا گیا تو ۱۰ رہے اور جب ۱۵ میں سے ۱۰ گنا لے گئے تو ۵ رہے اور جزو موافقت پہچاننے کا یہ طریقہ ہے کہ واحد کو اس عدد باقی کی طرف نسبت کیا جائے واحد اس عدد کا جو حصہ ہوتا ہو وہی جزو موافقت ہے چنانچہ مثال مذکورہ میں پانچ رہے ہیں پس ان پانچ کی طرف ایک کو نسبت کیا تو ایک اس کا پانچواں حصہ ہے پس معلوم ہوا کہ ۱۵-۲۵ میں توافق یہ نفس ہے اور اگر ہر دو عدد کا فنا کرنے والا دس سے زیادہ ہو جیسے ۵۴ اور ۵۲ میں ہے کہ ان کا عدد مفتی ۸ ہے یا جیسے ۳۳ اور ۳۵ کہ ان کا عدد مفتی ۱۱ ہے اور جیسے ۳۰ اور ۳۵ کہ ان کا مفتی ۱۵ ہے تو نظر کرنا چاہئے کہ اگر فنا کرنے والا عدد فرد و مفرد ہو اور عدد فرد و مفرد اس کو کہتے ہیں جس کا جزو صحیح نہ ہو یعنی وہ ایسے دو عددوں سے مرکب نہ ہو جن کے باہم ضرب دینے سے یہ عدد حاصل ہو جیسے گیارہ ہو تو یوں کہنا چاہئے کہ ان میں توافق گیارہواں جزو کے ساتھ ہے اس واسطے کہ سوائے اس کے اور طور سے اس کی تعبیر نہیں ہو سکتی مترجم کہتا ہے کہ یہ یہاں دس سے پانچ بھر نکالے جائیں تاکہ پانچ رہ جائیں تب نسبت کی جائے اور شاید اصل میں اس قدر عبارت روگنی ہے کہ تب کی تعلیمی ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

ہے اور اگر اس میں توافق ایسے عدد سے ہو جو زوج ہے جیسے ۵۴ و ۳۶ میں ۱۸ یا فرد مرکب ہو اور فرد مرکب وہ ہے جس کے دو جزو صحیح یا زیادہ ایسے نکلے ہوں جن کے باہمی ضرب سے یہ عدد حاصل ہوتا ہو جیسے ۱۵ کہ ۳ اور ۵ اس کے دو جزو ہیں صحیح کہ ایک اس کا پانچواں حصہ ہے اور دوسرا اس کا تیسرا حصہ ہے اور ایسا عدد فرد مرکب کہلاتا ہے کہ یہ ۵۴ و ۳۶ دو عددوں کے باہمی ضرب سے مرکب ہے پس ایسی صورت میں تعبیر جو زوج و تفریق کے واسطے چاہئے اسی طور سے کہے جیسے فرد مفرد میں مذکور ہوا ہے یعنی توافق دونوں میں چند حصوں یا اٹھارہویں جزو کے ساتھ ہے اور چاہے واحد کو اس کے دو ٹکڑوں کی طرف منسوب کر کے ایک کو دوسرے کی طرف منصف کرے مثلاً پندرہ میں کہے کہ توافق ثلث اٹھارہ میں کہے کہ توافق ثلث اسیس ہے اور اسی پر اس کے نظائر کو قیاس کرنا چاہئے اور تہائیں وہ عدد کہ جو مماثل نہ ہوں اور قسم اصل نہ ہوں اور سوائے ایک کے ان کو کوئی عدد دقتا نہ کر سکے جیسے ۵ اور ۶ یا ۹ اور ۱۱ اور ۲۱ اور نیز اسی کے مانند سمجھ لینا چاہئے یہ خزانہ مقتضی میں ہے اور جب کہ ان طریقوں سے جو ہم نے بیان کئے ہیں مسئلہ کی صحیح ہو گئی پھر یہ قصد ہوا کہ ہر فریق کا حصہ اس صحیح سے نکال کر معلوم کیا جائے تو چاہئے کہ جس عدد سے اصل مسئلہ کو ضرب دیا ہے اس سے ہر فریق کے اس حصہ کو جو اس کو اصل مسئلہ سے پہنچا ہے ضرب کرے۔

پس حاصل ضرب اس فریق کا حصہ ہوگا اور ہر وارث کا حصہ پہچاننے کا یہ طریقہ ہے کہ اس کے سهام اُسی عدد میں ضرب کرے جس میں اصل مسئلہ کو ضرب کیا ہے پس حاصل ضرب اس وارث کا حصہ ہوگا اس کی مثال یہ ہے کہ ۴ زوجہ اور ۶ بیٹیں حقیقی اور ۱۰ چچا ہیں پس اصل مسئلہ ۱۲ سے ہوا جس میں سے سب چاروں زوجہ کو ۳ سهام ملے جو تقسیم نہیں ہو سکتے ہیں اور نہ ان میں توافق ہے اور بہنوں کے واسطے دو تہائی کے ۸ ہوئے جو تقسیم نہیں ہو سکتے ہیں لیکن ان میں توافق اور توافق بالصف ہے پس ۳ کی طرف راجع ہوئے اور چچاؤں کے واسطے ایک ہے پس اعداد ۴ و ۳ و ۱ ہیں اور ۴ و ۱۰ میں توافق بالصف ہے پس ایک کے نصف کو دوسرے میں ضرب دیا ۲۰ ہوئے پھر ۱۰ کو ۳ میں ضرب دیا تو ۵۰ ہوئے پس اس کو اصل مسئلہ ۱۲ میں ضرب دیا تو ۶۰ ہوئے اسی سے صحیح ہو گئی پھر اگر تو نے ارادہ کیا کہ ہر فریق کا حصہ دریافت کرے تو ہم کہتے ہیں کہ زوجات کے ۳ سهام تھے ان کو ۶۰ سے ضرب دیا جس سے اصل مسئلہ کو ضرب دیا ہے تو ۸۰ ہوئے اور بہنوں کے ۸ تھے ان کو ۶۰ میں ضرب دیا تو ۴۸۰ ہوئے اور چچاؤں کا ایک سهم تھا اس کو ۶۰ میں ضرب دیا ہے تو ۶۰ ہوئے پھر اگر چاہا کہ ہر وارث کا حصہ دریافت کرے تو ہر زوجہ کے واسطے تین چوتھائی سهم تھا اس کو ۶۰ میں ضرب دیا تو ۴۵ ہوئے اور ہر دختر کے واسطے ایک سهم و ایک چوتھائی سهم تھا اس کو ۶۰ میں ضرب دیا تو ۸۰ ہوئے اور ہر چچا کے واسطے سهم کا دسواں حصہ تھا تو اس کو ۶۰ میں ضرب دینے سے ۶ حاصل ہوئے پس یہ بیان صحیح مسائل اور شناخت حصہ ہر فریق و ہر وارث تھا جس اسی پر اس کے مثال کو قیاس کرنا چاہئے اور جو طریقہ ظاہر کر دیئے گئے ہیں انہیں کے موافق عمل کرنا چاہئے انشاء اللہ تعالیٰ ہمیشہ مقصود حاصل ہوگا اور دوسرا طریقہ ہر وارث کا حصہ دریافت کرنے کا یہ ہے کہ جس عدد سے اصل مسئلہ کو ضرب دیا ہے اس کو جس فریق کی تعداد پر چاہے تقسیم کرے جو حاصل تقسیم آئے اس کو فریق کے سهام میں جو باہتمام اصل مسئلہ کے حاصل ہوئے ہیں ضرب کرے پس حاصل ضرب اس فریق کے

۱۔ یعنی پانچویں کی تہائی ۱۲ منہ ۲۔ قال الخرجم اس مقدمہ پر حساب کرے و اتفاق ہو ضروری ہے اور ہم تھوڑا سا بیان کرتے ہیں تو زمین چوتھالی یعنی سب چار حصوں میں سے تین حصے ہیں جس قدر سب حصے ہوں ان کو نیچے لکھے اور جس قدر حاصل ہوں ان کو اوپر لکھے اس صورت سے لکھے ۳/۲ پھر جس میں ضرب دینا مقصود ہو اس عدد میں اوپر والے کو ضرب دے کر نیچے والے سے تقسیم کرے چنانچہ ۶۰ میں ۳ کو ضرب دیا تو ۱۸۰ ہوئے اور ۴ سے تقسیم کیا تو ۴۵ ہوئے یہی حاصل ضرب ہے۔ تو ہر دختر کا ایک سهام اور ایک تہائی ہے اسی صورت میں اصل یہ ہے کہ ایک تہائی کو بطریق مذکور لکھے یعنی ۱/۲ پھر چونکہ ایک سهام پورا ہے اس واسطے یوں لکھے کہ ۳/۲ پھر تین کو صحیح میں ضرب کر کے اس میں اوپر کا ایک صحیح کر لیے تو ۴ ہوئے پھر اس طرح لکھے ۴/۲ پھر موافق دستور مذکور کر کے ضرب کرے ۱۲ منہ

ایک وارث کا ہوگا چنانچہ مثال مذکورہ بالا میں جس عدد کو ضرب دیا ہے وہ ۶۰ ہے اور زوجات کے عدد چار ہیں پس چار پر تقسیم کرنے سے ۱۵ حاصل ہوئے اسکو زوجات کے سهام ۳ میں ضرب دیا تو ۴۵ ہر زوجہ کا حصہ حاصل ہوا اور اگر بہنوں کی تعداد ۶ پر تقسیم کیا تو دس حاصل ہوئے اس کو سهام خواہران ۸ میں ضرب دیا تو ۸۰ ہر ایک بہن کا حصہ حاصل ہوا اور اگر ۱۰ بچا پر تقسیم کیا تو ۶ حاصل ہوئے اس کو ان کے حصہ میں جو ایک ہے ضرب دیا تو ہر ایک بچا کا حصہ ۶ حاصل ہوا اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ ہر فریق کو جو سهام اصل مسئلہ سے حاصل ہوئے ہیں اس کو ان کی تعداد کی طرف نسبت کر کے دیکھے کہ کیا نسبت حاصل ہوتی ہے پھر اسی نسبت سے جس عدد کو اصل مسئلہ میں ضرب دیا ہے اس میں سے ہر وارث اس فریق کو دے چنانچہ مسئلہ مذکورہ بالا زوجات کے سهام ۳ تھے اور تعداد ۴ تھی پس نسبت ۳:۴ چوتھائی ہوئی پس ۶۰ میں سے تین چوتھائی یعنی ۴۵ ہر زوجہ کا حصہ ہوا اور یہی عمل بہنوں و بچاؤں کے حصے دریافت کرنے میں کرنا چاہئے کذا فی الاختیار شرح المختار۔

قال المعز جم ☆

ایک طریقہ جدید واسطے دریافت ہر حصہ فریق کے اور واسطے دریافت ہر فرد کے مترجم کی طرف سے یاد رکھنا چاہئے اور وہ یہ ہے کہ جب وہ عدد جس سے صحیح مسئلہ ہوتی ہے بقواد حذکرہ بالا معلوم ہو گیا تو اس عدد کو بجائے اصل مسئلہ کے عدد کے تصور کرے پس اس سے ہر ذی فرض فریق کا حصہ مثل اصل مسئلہ کے نکالے اور جو ہر فریق کے واسطے حاصل ہوا اس کو اس فریق کی تعداد پر تقسیم کر دے تو ہر فرد فریق مذکور کا حصہ بھی معلوم ہو جائے گا چنانچہ مثال مذکورہ بالا میں صحیح مسئلہ کا عدد ۶۰ ہے پس اس کو بجائے اصل مسئلہ کے تصور کر کے اس میں سے چوتھائی حق زوجات ہے اس کو چار پر تقسیم کیا تو ۱۵ حاصل ہوئے یہ جملہ زوجات کا حصہ ہے پھر اگر ہر زوجہ کا حصہ نکالنا منظور ہے تو تعداد زوجات ۴ ہے اس کو چار پر تقسیم کیا تو ۴۵ ہر زوجہ کا حصہ ہوا پس اس قاعدہ سے ہر فریق کا مجموعی حصہ اور ہر فریق کے ہر فرد کا تفصیلی حصہ دونوں معلوم ہو جائیں گے فلیکن منك على ما ذكر فان وجدت هذه الساعه من الترجمة تفضلك في شي فاما موله منك ان لا تنساه في دعائك له بالمغفرة عن ظنور قلب مغفورا تامة لاتغادر ذنبا ان الله تعالى لا يضيع اجر المحسنين وانه هو العواب الرحيم۔

دسویں باب ☆

عول کے بیان میں

شیخ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جاننا چاہئے کہ فرائض تین طرح کے ہوتے ہیں فریضہ عاقلہ اور فریضہ قاصرہ اور فریضہ عائکہ پس فریضہ عاقلہ وہ ہے کہ جس میں اصحاب فرائض کے سهام اور مال کے سهام ٹھیک برابر تین مثلا ایک شخص نے دو بہنیں از جانب مادر و پدر یعنی خواہران اخیانی چھوڑیں اور دو بہنیں از جانب مادر یعنی خواہران اخیانی چھوڑیں تو خواہران اخیانی کو ایک تہائی مال ملے گا اور باقی دو تہائی مال اس کی دونوں (۱) حقیقی بہنوں کا فریضہ حصہ ہے اسی طرح اگر اصحاب فرائض کے حصے مال کے حصوں سے کم ہوں لیکن وارثوں میں کوئی عصب ہو کہ اصحاب فرائض سے بچا ہوا سب مال لے لے تو یہ فریضہ بھی فریضہ عاقلہ ہے۔ فریضہ قاصرہ یہ ہے کہ اصحاب فرائض کے سهام بہ نسبت مال کے سهام کے کم ہوں اور یہاں کوئی عصب نہ ہو جو بچا ہوا مال لے لے مثلا اُس نے دو بہنیں از جانب مادر و پدر چھوڑیں اور ایک ماں چھوڑی تو ہر دو خواہر کو دو تہائی اور ماں کو ایک چھٹا حصہ دیئے جائیں گے اور پھر بھی ایک چھٹا حصہ

(۱) پس حصے بھی پورے ہوئے اور مال بھی پورا ہوگا

باقی رہا اور یہاں کوئی عصبہ نہیں ہے جو اس باقی کو لے لے پس اس صورت میں حکم یہ ہے کہ بچا ہوا مال اصحاب فرائض کو رد کر دیا جائے گا اور فریضہ عالمکہ یہ ہے کہ اصحاب فرائض کے سهام میں سے مال کے سهام کم ہوں مثلاً اصحاب فرائض میں دو تہائی کے اور نصف کے مستحق ہوں جیسے حقیقی دو بہنوں کے ساتھ میت کا شوہر بھی ہو یا دو نصف و تہائی ہو جیسے میت کا شوہر ہو اور اس کی ایک بہن حقیقی ہو اور ماں ہو تو ایسی صورت واقع ہونے کی حالت میں کم یہ ہے کہ مول کیا جائے اور یہی اکثر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا قول ہے از الجملہ حضرت عمر و حضرت عثمان و حضرت علی و حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ تعالیٰ عنہم اجمعین ہیں درہم بمسب فقہاء کا ہے یہ مبسوط میں ہے۔

مول یہ ہے کہ سهام مفروضہ مسئلہ پر کچھ بڑھا دیا جائے پس مول مسئلہ بجانب فریضہ ہو جائے گا اور یہ نقصان ان لوگوں پر بقدر ان کے حقوق کے پڑے گا کیونکہ بعض کو بعض پر ترجیح نہیں ہے تاکہ بعض مروج کے ذمہ نقصان ڈالا جائے جیسے دیون و صامامیں ہوتا ہے کہ جب میت کے ترکہ میں سب قرضوں وغیرہ کے ادا کرنے کی گنجائش نہیں ہوتی ہے تو جو کچھ مال موجود ہے وہ سب پر بحساب ہر ایک کے حق واجب کے حصہ رسد تقسیم کر دیا جاتا ہے اور نقصان سب کے ذمہ ہوتا ہے پس ایسا ہی اس مقام پر بھی ہے یہ اختیار شرح مختار میں ہے۔ چنانچہ چارے کے اصل مسئلہ جو مفروض ہوتے ہیں وہ سات ہیں دو اور تین اور چار اور چھ اور آٹھ اور بارہ اور چوبیس پس ان میں سے چار میں مول نہیں ہوتا ہے اور وہ دو تین و چار و آٹھ ہیں اور تین میں مول ہوتا ہے اور وہ چھ بارہ و چوبیس ہیں پس چھ کا مول دس تک ہوتا ہے طاق (۱) یا جفت جیسا موقع ہو اور بارہ کا مول ۱۳ و ۱۵ و ۱۷ ہوتا ہے اور چوبیس کا مول فقط ۲۷ ہوتا ہے اور اس کی مثالیں جس سے قواعد مذکورہ بالا معلوم ہوں اس طرح ہیں کہ جن میں مول نہیں ہوتا ہے اس کی مثال یہ ہے کہ میت نے شوہر اور حقیقی بہن چھوڑی یا شوہر و علاتی بہن چھوڑی تو شوہر کو نصف ملے گا اور بہن کو نصف ملے گا اور یہ دونوں مسئلہ قہر کہلاتے ہیں اس واسطے کہ مال ترکہ بدو فریضہ قساویہ سوائے ان دونوں مسئلوں کے کسی میں نہیں ملتا ہے۔ میت نے دختر و عصبہ چھوڑا تو نصف باقی کی ضرورت ہوئی پس مسئلہ (۲) سے ہوگا۔ میت نے دو مادری بھائی اور ایک حقیقی بھائی چھوڑا تو تہائی اور باقی کی ضرورت ہے اور میت نے حقیقی دو بہنیں اور علاتی بھائی چھوڑا پس دو تہائی و باقی کی ضرورت ہے پس ان دونوں میں اصل مسئلہ (۳) سے ہوگا اور نیز جب دو بہنیں حقیقی اور دو بہنیں اخیانی چھوڑیں تو دو تہائی اور تہائی کی ضرورت ہے پس اس میں بھی مسئلہ (۳) سے ہوگا۔ میت نے شوہر و دختر و عصبہ چھوڑا تو چوتھائی و نصف باقی کی حاجت ہے پس اصل مسئلہ (۴) سے ہوگا میت نے زوجہ و دختر و عصبہ چھوڑا تو آٹھویں و نصف و باقی کی حاجت ہے اصل مسئلہ (۸) سے ہوگا۔ میت نے زوجہ و پدر چھوڑا تو آٹھویں و باقی کی ضرورت ہے اصل (۸) سے ہوگی اور مسائل عالمکہ کی مثال یہ ہے کہ میت نے جدہ اور اخیانی اور حقیقی بہن کی اور علاتی بہن چھوڑی تو اصل مسئلہ ۶ سے ہوا اور اسی سے صحیح نکل آئے گا اور اگر اخیانی دو بہنیں ہوں اور حقیقی ایک بہن ہو اور علاتی ایک بہن اور جدہ ہو تو تہائی و نصف و چھٹا حصہ چاہئے پس اصل (۶) سے اور مول (۷) سے ہوگا۔ میت نے شوہر و ماں و دو بھائی اخیانی چھوڑے تو نصف و تہائی و چھٹے حصے کی ضرورت ہے اصل مسئلہ (۶) سے ہوا اور اس کو مسئلہ اترام کہتے ہیں کیونکہ یہ مسئلہ بر مذہب ابن عباس رضی اللہ عنہما اترام ہے اس واسطے کہ اگر انہوں نے یوں فرمایا جیسے ہم نے (۲) بیان کیا ہے تو ماں تہائی سے محجوب ہو کر چھٹے حصہ کی پانے والی رہ گئی بسبب ہر دو خواہر کے اور یہ ان کا قول نہیں ہے اور اگر ماں کا تہائی قرار دیا اور ہر دو خواہر کا چھٹا حصہ تو اولاد مادر کے حق میں کمی آگئی اور یہ ان کا مذہب نہیں ہے اور نیز خلاف نص ہے اور اگر ہر دو

(۱) یعنی سات آٹھ و دس ۱۲ منہ (۲) یعنی ہم نے اس صورت میں کہا کہ نصف تہائی و چھٹا حصہ حاصل یہ ہے کہ نصف تہائی و تہائی چاہئے پس مول

خواہر کے واسطے تہائی قرار دیا تو یہ محل کا اقرار ہے۔ میت نے شوہر و ماں و حقیقی بہن چھوڑی تو نصف و تہائی و نصف کی ضرورت ہے اصل مسئلہ چھ سے ہوا اور اس کا محل (۸) سے ہوگا اور یہ پہلا مسئلہ محل اسلام میں واقع ہوا تھا چنانچہ زمانہ خلافت حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں یہ صورت واقع ہوئی تھی پس حضرت عمر نے صحابہ سے مشورہ کیا تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے اشارہ کیا کہ بقدر ان کے سہام کے ان پر مال تقسیم کر دیا جائے پس (۱) سب نے اس کو اختیار کیا۔ شوہر و ماں و حقیقی دو بہنیں ہیں اصل مسئلہ ۶ سے اور محل ۸ سے ہوا۔ شوہر و ماں و تین بہنیں متفرق ہیں یعنی ایک حقیقی و ایک علاتی اور ایک اخیانی ہے پس اصل مسئلہ ۶ سے ہوا اور محل ۹ سے ہوا کہ شوہر کو ۳ اور ماں کو ایک اخیانی بہن کو ایک اور حقیقی بہن کو تین اور علاتی بہن کو دو تہائی پوری کرنے کے واسطے چھنا حصہ ایک دیا جائے گا۔ شوہر و ماں و اخیانی دو بہنیں اور حقیقی دو بہنیں تو آدھے و تہائی و چھنے حصہ کی اور دو تہائی کی ضرورت ہے اس کی اصل ۶ سے اور محل ۱۰ ایک ہوگا اور اس مسئلہ کو (۲) ام الفروخ کہتے ہیں اس واسطے کہ مسائل میں سے اس میں سب سے زیادہ محل ہے پس چار زائد کو فروخ کے ساتھ تشبیہ دی اور نیز اس کو مسئلہ شرحیہ کہتے ہیں اس واسطے کہ شرح رحمۃ اللہ تعالیٰ نے جو کاغذی تھے پہلے پہل اس طور پر حکم فقہاء دیا ہے زوجہ و حقیقی دو بہنیں اور برادر علاتی چھوڑا تو اصل مسئلہ ۱۲ سے اور اسی سے اس کی صحیح ہوگی۔

زوجہ و حقیقی دو بہنیں ہیں پس جو تہائی و چھنا حصہ دو تہائی چاہئے ہے کہ اصل مسئلہ ۱۲ سے ہوگا اور محل ۱۳ سے ہوگا زوجہ اور اخیانی دو بہن اور حقیقی دو بہنیں ہیں جو تہائی و تہائی و دو تہائی چاہئے ہے اصل مسئلہ ۱۲ سے اور محل ۱۵ سے ہوگا۔ زوجہ و ماں اور اخیانی دو بہن اور حقیقی دو بہنیں ہیں پس جو تہائی و چھنا حصہ اور دو تہائی چاہئے ہے اصل مسئلہ ۱۲ سے اور محل ۱۷ سے ہوگا۔ ۳ زوجہ ۲ جدہ ۱۲ اخیانی بہن ۸ حقیقی بہن۔ اصل مسئلہ ۱۲ سے اور محل ۱۷ سے ہوگا اور اس مسئلہ کو ام لال کہتے ہیں اس واسطے کہ مسئلہ مذکورہ میں سب عورتیں ہیں اور یہ مسئلہ احتیاطاً در یافت کیا جاتا ہے کہ ایک شخص مر گیا اور اس نے ۷ ادینار چھوڑے اور ۷ عورتیں وارث چھوڑیں کہ جس میں سے ہر عورت کو ایک ایک دینار ملا تو تلاؤ کہ اس کی کیا صورت ہے سو اس کی صورت یہی ہے۔ زوجہ و مادر و پدر چھوڑا تو اصل مسئلہ ۲۲ سے ہوگا اور اسی سے صحیح ہوگا۔ زوجہ و دو دختر و مادر و پدر تو آٹھویں و دو چھٹے حصے اور تہائی کی ضرورت ہے پس اصل مسئلہ ۲۳ سے اور محل ۲۷ سے ہوگا اور اس کو مسئلہ منبر یہ کہتے ہیں اس واسطے کہ حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ و جہد رضی اللہ عنہ سے یہ مسئلہ پوچھا گیا اور آپ اس وقت منبر پر خطبہ پڑھتے تھے پس جناب حضرت علی کرم اللہ و جہد نے فی الفور جواب فرمایا کہ عورت کا آٹھواں (۳) ٹکڑاں ہو گیا اور اپنا خطبہ پڑھنے لگے اور اگر بجائے مادر و پدر کے جد و جدہ ہو یا باپ و جدہ ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اسی طرح بجائے ہر دو دختر کے دختر اور پدر کی دختر ہو تو بھی (۴) یہی حکم ہے۔ زوجہ و ماں و اخیانی دو بہن اور حقیقی دو بہن اور بیٹا کا فریا قائل یا رقی چھوڑا تو اصل مسئلہ ۱۲ سے اور محل ہو کر سے ہوگا جیسا کہ سابق میں گذرا ہے اس واسطے کہ بیٹا جو محروم ہے وہ محبوب نہ کرے گا اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے نزدیک ایسا بیٹا زوجہ کو جو تہائی سے محبوب کر کے اس کا حصہ ناقص کر دے گا کہ آٹھواں حصہ رہ جائے گا پس اصل مسئلہ ۲۳ سے اور اس کا محل ۳۱ سے ہوگا کہ زوجہ کا آٹھویں کے ۱۳ اور ماں کو چھٹے کے ۱۴ اور لولہ مادر کو تہائی کے ۱۸ اور حقیقی بہنوں کو دو تہائی کے ۱۶ ملے اور یہ مسئلہ مٹا شہ ابن مسعود کہلاتا ہے اور جاننا چاہئے کہ اصل مسئلہ جب ۶ سے ہو اور اس کا محل ۱۰ سے ہو تو یقینی جاننا چاہئے کہ میت عورت ہے اور جب محل ۷ سے ہو تو احتمال ہے کہ شاید مذکر ہو یا مؤنث ہو یعنی دونوں میں ایسا ہو سکتا ہے اور ہر گاہ ۱۲ کو محل ۷ سے ہو تو میت مذکر ہے اور اگر ۱۳ یا ۱۵ سے ہو تو احتمال ہے کہ میت مذکر ہو یا مؤنث ہو اور ۲۳ کا محل ۲۷ سے ہو تو میت مذکر ہے یہ خزانہ ائمین میں ہے۔

(۱) پس بخلاف اجماع کے ہو گیا ۱۲ (۲) بچہ جو اند سے نکلا ہے (۳) یعنی محل ہو کر کسی آگئی کیونکہ ۲۳ کا ٹکڑاں ۳ ہے اور محل شدہ کا ٹکڑاں حصہ ۳ ہے (۴) یعنی ترک کی یہی صورت تقسیم ہوگی ۱۲

گبارِ حلال باب ۶ ☆

رد کے بیان میں

اور رد ضدِ عمل ہے۔ واضح ہو کہ ذوی الفروض کے سهام سے جو قاضل ہو تو انہیں ذوی الفروض پر بقدر ان کے سهام کے رد کر دیا جائے گا سوائے شوہر و جوہر کے کہ ان پر رد نہیں کیا جاتا ہے اور اسی کو ہمارے اصحاب نے اختیار کیا ہے یہ محیطِ سرخی میں ہے اور واضح ہو کہ جن ذوی الفروض پر قاضل ترکہ رد کیا جاتا ہے وہ سب سات ہیں ماں، جدہ، دختر و پسر کی دختر و حقیقی بہنیں اور عطائی بہنیں و اولادِ مادر اور رد کرنا ایک جنس پر ہوتا ہے اور دو پر ہوتا ہے اور تین پر ہوتا ہے اور اس سے زیادہ نہیں ہوتا ہے اور وہ سهام جن پر رد واقع ہوتا ہے چار ہیں دو اور تین اور چار اور پانچ یہ اختیار شرحِ مختار میں ہے۔ پھر دیکھا جائے گا کہ اگر رد کرنا ان سب پر ہو جو مسئلہ میں ہیں تو زائد سا قسط ہوگا۔ دو کی مثال یہ ہے جدہ اور خیانی بہن ہے تو جدہ کو چھٹا حصہ اور بہن کو چھٹا حصہ اور باقی انہیں دونوں پر بقدر ان کے سهام کے رد کیا^(۱) جائے گا۔

قال المحرر جم ☆

یعنی مسئلہ (۶) سے ہوگا اور ایک جدہ کو اور ایک سہم بہن کو دیا جائے گا اور باقی چار سهام رہے اور ان دونوں کا حصہ برابر ہے پس چار باقی دونوں کو مساوی دیا گیا پس جب دونوں کا حصہ مساوی ہوا تو مسئلہ ۲ سے ہوا چنانچہ کتاب میں فرمایا ہے اصل مسئلہ ۶ سے اور رد کی وجہ سے دو سهام کی طرف عود کیا تو مال دونوں میں برابر تقسیم ہوگا۔ مثال تین کی جدہ اور خیانی ۲ بہن اصل مسئلہ ۶ سے پس جدہ کو چھٹا حصہ ایک سہم اور ہر دو خواہر کو دو سهام اور چونکہ باقی انہیں پر رد ہے اس واسطے مسئلہ ۳ سے ہوگا اور چار کی مثال یہ ہے کہ دختر و ماں ہے مسئلہ ۶ سے پس دختر کو نصف کے ۳ اور ماں کو چھٹا حصہ ملا پس مسئلہ ۴ سے ہوا اور پانچ کی مثال یہ ہے کہ چار دختر و ماں ہے پس مسئلہ ۶ سے جس میں سے دو تہائی دختر و ۳ کی ۳ اور ماں کا ایک ہوا جملہ ۵ ہوئے پس مسئلہ ۵ سے ہوگا یہ محیطِ سرخی میں ہے اور اگر مسئلہ میں کوئی ایسا ہو جس پر رد نہیں کیا جاتا ہے جیسے شوہر یا زوجہ پس اگر جنس واحد ہو تو جس ذی فرض پر رد نہیں کیا جاتا ہے اس کا حصہ اس کے حصہ کے کمتر خرچ سے نکال کر اس کو دے دے پھر باقی کو دیکھ کہ اگر باقی وارثوں پر جن پر رد کیا جائے گا پوری تقسیم ہوتی ہے تقسیم کر دے جیسے میت نے شوہر اور تین دختر چھوڑیں تو شوہر کو اس کا چوتھائی خرچ چار سے دیا تو باقی تین رہے پس تین بیٹیوں پر پورے تقسیم ہو سکتے ہیں اور اگر پوری تقسیم نہ ہو سکے پس اگر باقی میں اور وارثوں کی تعداد میں توافق ہو تو عددِ وفاق کو ان خرچ میں ضرب دے جو ایسے وارث کے واسطے نکالا ہے جس پر رد نہیں کیا جاتا ہے چنانچہ شوہر اور چھ دختر چھوڑیں تو شوہر کے واسطے ۴ سے مسئلہ فرض کیا گیا اور اس کو چوتھائی کا ایک دیا گیا اور باقی ۳ رہے جو ۶ بیٹیوں پر تقسیم نہیں ہو سکتے ہیں لیکن ۳ اور ۶ میں توافق پانچ ہے پس عددِ وفاق یعنی ۲ کو اس خرچ میں جو شوہر کے واسطے نکالا ہے یعنی ۳ میں ضرب دیا تو ۸ ہوئے جس میں سے چوتھائی ۲ شوہر کو دیئے اور باقی ۶ رہے وہ ۶ دختر و ۶ بیٹیوں پر تقسیم ہو گئے اور اگر باقی اور تعداد وارثوں میں توافق نہ ہو جیسے شوہر اور پانچ دختر ہوں تو پوری تعداد کو اس خرچ میں ضرب دے جو ایسے وارث کے واسطے نکالا ہے جس پر رد نہیں کیا جاتا ہے اور وہ خرچ چار ہے پس ۲۰ ہوئے پس اس سے مسئلہ صحیح ہوگا اور اگر ایسے شخص کے ساتھ جس پر رد نہیں کیا جاتا ہے دو جنس یا تین جنس ہوں کہ جن پر رد کیا جاتا ہے تو جس پر رد نہیں کیا جاتا ہے اس کو اس کا حصہ اس کے خرچ سے نکال

۱۔ ہمارے علماء نے کہا کہ اگر مثلاً زید مر اور ایک دختر چھوڑی تو نصف دیگر باقی بیت المال کے خزانہ فی میں جمع ہو کر..... کن و مسافروں وغیرہ پر صرف ہو لیکن جب اسلام میں ایسے بادشاہ ہوئے جو خزانہ پامال سمجھنے لگے اور انتظام بگاڑ تو انہیں وارثوں پر رد کیا جائے گا (۱) یعنی برابر برابر رد کیا جائے گا ۱۲

کردے دے پھر باقی کو ان لوگوں پر جن پر رد کیا جاتا ہے تقسیم کرے پس اگر ٹھیک تقسیم ہو جائے تو خیر ورنہ جن پر رد کیا جاتا ہے ان کے پورے فرض کو اس شخص کے مخرج فرض میں جس پر رد نہیں کیا جاتا ہے ضرب دے پس حاصل ضرب سے مسئلہ کی صحیح ہوگی پھر جس پر رد نہیں کیا جاتا ہے اس کے سهام کو جن پر رد کیا جاتا ہے ان کے مسئلہ میں ضرب دے اور جن پر رد کیا جاتا ہے ان کے سهام کو جن پر نہیں کیا جاتا ہے اس کے مخرج سے اس کا حصہ نکال لینے کے بعد جو باقی رہا ہے اس میں ضرب دے چنانچہ اول کی مثال یہ ہے کہ زوجہ ۴ جدات ۶ اختیانی بہنیں ہیں پس زوجہ کو چوتھائی کا ایک سهم ملا اور باقی ۳ سهام رہے اور جن پر باقی رد کیا جائے گا ان کے سهام مسئلہ بھی ۳ ہیں پس ان کے سهام پورے ہیں اور دوم کی مثال یہ ہے کہ ۴ زوجات اور ۸ دختر اور ۶ جدات ہیں پس زوجات کو آٹھویں کا ایک سهم ملا اور باقی سات سهام رہے اور سهام رد پانچ ہیں کہ وہ پورے صحیح تقسیم نہیں ہو سکتے ہیں اور نہ باہم توافق ہے پس سهام رد کو جو پانچ ہیں زوجات کے مخرج مسئلہ میں جن پر رد نہیں کیا جاتا ہے اور وہ آٹھ ہی ضرب دے تو ۴۰ ہوئے پس اس سے صحیح مسئلہ ہوگی جس پر رد نہیں ہوتا ہے ان کے سهام کو اور وہ ایک ہے ان کے مسئلہ میں جن پر رد ہوگا اور وہ پانچ ہے ضرب دے تو ۵ ہوئے اور جن پر وہوگا ان کے سهام یعنی ۵ کو جن پر رد نہیں کیا جاتا ہے ان کے باقی مخرج میں ضرب دے اور وہ سات ہے تو ۳۵ ہوئے اس میں سے دختروں کا حصہ چار پانچواں ہوا یعنی ۲۸ ہوئے اور جدات کا پانچواں حصہ یعنی ۷ ہوئے مثال دیگر زوجہ دختر و پسر کی دختر و جدہ ہے پس زوجہ کو آٹھویں حصہ کا ایک ملا اور باقی سات رہے اور رد کے سهام ۵ ہیں اور وہ پورے تقسیم نہیں ہوتے ہیں اور نہ باہم توافق ہے پس جن پر رد کیا جاتا ہے ان کے سهام یعنی ۵ کو مخرج اس وارث میں جس پر رد نہیں کیا جاتا ہے ضرب دے اور وہ آٹھ ہے تو ۴۰ ہوئے کہ اس سے مسئلہ کی صحیح ہوگی اور اگر یہ منظور ہو کہ ہر فرد وارث کا حصہ بھی صحیح نکلے تو موافق قواعد مذکورہ بالا کے عمل کرنا چاہئے واللہ تعالیٰ اعلم یہ اختیار شرح مختار میں ہے۔

بارفولہ باب ☆

مناسخہ کے بیان میں

مناسخہ اس کو کہتے ہیں کہ ترکہ تقسیم ہونے سے پہلے بعض وارث مر جائیں یہ عیبت سرخی میں ہے اور اگر ایک شخص مر گیا اور ہنوز اس کا ترکہ تقسیم نہ ہوا تھا کہ اس کے بعض وارث مر گئے تو دو حال سے خالی نہیں یا تو میت ثانی کے وارث فقط وہی لوگ ہوں گے یہ میت اول کے وارث ہیں یا دوسرے میت کے وارثوں میں ایسے بھی ہوں گے جو میت اول کے وارث نہیں ہیں پھر دو حال سے خالی نہیں کہ یا تو تقسیم ترکہ دوم اور ترکہ اول کی یکساں ہوگی یا دوسرے ترکہ کی تقسیم پہلے ترکہ کی تقسیم کی بنسبت دوسرے طور سے ہوگی۔ پھر دو حال سے خالی نہیں ہے یا تو حصہ میت دوم جو اس کو ترکہ میت اول سے ملا ہے اس کے وارثوں پر صحیح بدون کسر کے تقسیم ہو جائے گا یا اس میں کسر واقع ہوتی ہوگی پس اگر وارثان میت ثانی وہی ہوں جو وارثان میت اول ہیں تو ایک ہی تقسیم کر دی جائے گی اس واسطے کہ مکرر تقسیم کرنے میں کچھ فائدہ نہیں ہے اور اس کا بیان یہ ہے کہ ایک شخص اپنے چند پسر و چند دختر چھوڑ کر مر گیا پھر تقسیم ترکہ سے پہلے اس کے پسر و دختر میں سے کوئی مر گیا اور اس میت دوم کا کوئی وارث سوائے اس کے بھائی و بہنوں کے نہیں ہے تو باقی لوگوں میں ترکہ بھلت واحد یعنی مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے تقسیم کر دیا جائے گا پس ایک ہی تقسیم پر اکتفا کیا جائے گا اور اگر میت دوم کے وارثوں میں کوئی ایسا ہو جو میت اول کا وارث نہیں ہے تو پہلی میت کا ترکہ پہلے ہی تقسیم کیا جائے گا تا کہ میت دوم کا حصہ ظاہر ہو پھر میت دوم کا ترکہ اس کے وارثوں کے درمیان تقسیم کیا جائے گا پھر اگر حصہ میت ثانی جو اس کو ترکہ اول سے ملا ہے اس کے وارثوں کے

درمیان بدون کسر کی صحیح تقسیم ہو جاتا ہو تو ضرب دینے کی کوئی حاجت نہیں ہے اور اس کا بیان یہ ہے کہ میت نے پسر و دختر چھوڑی اور ہنوز دونوں میں ترکہ تقسیم نہ ہوا تھا کہ اس کا پسر مر گیا اور اس نے ایک دختر اور بہن وارث چھوڑی تو ترکہ میت اول میں تہائی تقسیم ہوگا جس میں سے دو تہائی یعنی دو سہام حصہ میت ثانی یعنی پسر ہے اور اس نے دختر و خواہر وارث چھوڑی تو دختر کو نصف اور باقی خواہر کو بوجہ عصبہ ہونے کے ٹھیک تقسیم ہو جاتا ہے کوئی کسر واقع نہیں ہوتی ہے اور اگر دوسری میت کا حصہ اس کے وارثوں کے درمیان صحیح تقسیم نہ ہو بلکہ اس کے وارثوں کا فریضہ دوسرا صحیح ہو پس یا تو اس فریضہ اور حصہ کے درمیان موافقت ہوگی یا نہ ہوگی پس اگر ہو تو اس فریضہ میں سے فقط جزو موافق پر اقتصار کر کے اس کو فریضہ اول میں ضرب دیا جائے پس حاصل سے جو حصہ میت ثانی ہوگا وہ اس کے وارثوں پر بطور صحیح تقسیم ہو جائے گا لیکن میت اول کے ہر وارث کا حصہ دریافت کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ اس کا حصہ سابق اس میت ثانی کے جزو موافق میں ضرب دے دیا جائے اور وارثان میت ثانی میں سے ہر ایک کا حصہ دریافت کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ میت ثانی کے پورے فریضہ اور میت اول کے اس کے حصہ حاصل شدہ ہیں جس جزو سے موافقت ہو اس کے جزو موافق میں اس کا حصہ ضرب دیا جائے پس حاصل ضرب اس کا حصہ ہوگا اور اگر حصہ میت ثانی اور اس کے مسئلہ کے درمیان موافقت بالکل نہ ہو تو فریضہ میت ثانی کو فریضہ میت اول میں ضرب دیا جائے حاصل ضرب سے مسئلہ کی صحیح ہوگی اور ہر وارث میت اول کا حصہ دریافت کرنے کا یہ طریقہ ہوگا کہ اس کے حصہ کو فریضہ میت ثانی میں ضرب دیا جائے اور میت ثانی کے ہر وارث کا حصہ اس طرح دریافت ہوگا کہ اس کا حصہ میت ثانی کے اس حصہ میں ضرب دیا جائے جو اس کو ترکہ میت اول سے ملا ہے پس میت ثانی کے حصہ میں ضرب کرنے سے اس کا حصہ حاصل ہوگا اور مثال اس کی در صورتیکہ دونوں میں موافقت ہو یہ ہے کہ میت نے بیٹا و بیٹی چھوڑی اور ہنوز ترکہ تقسیم نہ ہوا تھا کہ بیٹا ایک بیٹی و جوہر اور پسر کے تین چھوڑ کر مر گیا پس فریضہ میت اول ۳ سے ہوا جس میں سے ۲ پسر کو ملتے ہیں پھر اس کی وارث جوہر و دختر و پسر کے تین پسر ہیں پس اس کا فریضہ ۸ سے ہوا جس میں سے عورت کا آدھا ۴ سہام اور باقی ۳ سہام تین پوتوں کے ہوئے لیکن اس کے حصہ ۲ سہام کی تقسیم ۸ پر نہیں ہو سکتی ہے مگر دونوں میں موافقت بال نصف ہے پس فریضہ میت ثانی فقط چار رکھا جائے اور اس کو فریضہ میت اول ۳ میں ضرب دیا تو ۱۲ ہوئے اس سے صحیح ہوگی اور اس میں سے پسر کا حصہ اس طرح دریافت کیا جائے کہ اس کا حصہ ۲ سہام اس کے مفروضہ ثانی ۴ میں ضرب دیا تو ۸ ہوئے یہ اس کا حصہ ہے اور میت اول کی دختر کا حصہ ایک تھا اس کو فریضہ میت ثانی ۴ میں ضرب دیا تو ۱۶ اس کا حصہ ہوا اور وارثان میت ثانی میں سے ہر ایک کا حصہ اس طرح دریافت کیا جائے کہ میت ثانی کے حصہ ترکہ میت اول میں اور اس کے مفروضہ کامل میں جس جزو سے موافقت ہو اس جزو میں اس کے ہر وارث کا حصہ ضرب دیا جائے چنانچہ دونوں میں توافق ہوا ہے اور اس کی دختر کا حصہ اس کے فریضہ کامل میں سے چار ہے پس چار کو جزو موافق ایک میں ضرب دیا تو چار سہام حصہ دختر ہوا اور اس کی جوہر کا حصہ ایک ہے اس کو جزو موافق ایک میں ضرب دیا تو ایک رہا پس یہ حصہ زوجہ ہے اور باقی رہے ۳ سہام وہ تینوں پوتوں کو ایک ایک تقسیم ہوا اور در صورتیکہ توافق نہ ہو تو اس کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص بیٹا و بیٹی چھوڑ کر مر گیا اور ہنوز ترکہ تقسیم نہ ہوا تھا کہ اس کا بیٹا ایک بیٹا اور ایک بیٹی چھوڑ کر مر گیا پس فریضہ میت اول ۳ ہے پھر بیٹا ۲ سہام چھوڑ کر مر گیا اور اس کا فریضہ بھی ۳ ہے اور ۲ سہام کی تقسیم ۳ پر نہیں ہو سکتی ہے اور نہ باہم موافقت ہے پس فریضہ ثانی کو فریضہ اول میں ضرب دیا تو ۹ ہوئے اس میں سے میت اول کے پسر کا حصہ دریافت کیا کہ اس کا حصہ ۲ سہام تھا اور اس کو فریضہ دوم میں ضرب دیا تو ۶ ہوئے پس یہ حصہ پسر میت ہے اس میں سے اس کے وارثوں کا حصہ دریافت کیا پس اس کے پسر کا حصہ اس طرح دریافت کیا کہ اس کا حصہ ۲ سہام تھے ان کو حصہ میت ثانی میں جو اس کو ترکہ میت اول سے ملا تھا اور وہ بھی ۲ سہام تھے ضرب دیا تو ۱۴ اس کا حصہ ہوا اور اس کی دختر کا حصہ اس

طرح دریافت کیا کہ اس کا حصہ ترک میت ثانی سے ایک تھا اس کو میت ثانی میں جو دو تھا۔ ضرب دیا تو ۲ ہوئے یہ اس کی دختر کا حصہ ہے۔ اسی طرح اگر میت ثانی کے بعض وارث قبل تقسیم ترک کے مر گئے تو اس کی تقسیم اسی طور سے ہوگی جس طرح ہونے کا قاعدہ بیان کیا ہے اور اگر وارثان میت ثالث میں کوئی ایسا ہو جو ہر دو اول کا وارث نہ تھا تو طریقہ یہ ہے کہ فریضہ ہر دو اول مثل فریضہ واحدہ کے اسی طریقہ سے قرار دیا جائے جیسے ہم نے بیان کیا ہے پھر دیکھا جائے کہ جو کچھ میت ثالث کا حصہ پر دو اول کے ترک میں سے اگر وہ تیسرے کے وارثوں پر بلا کسر پڑے تقسیم ہوتا ہو تو تقسیم کر دیا جائے گا اور اگر کسر پڑتی ہو تو اس کے حصہ ہر دو ترک کو اور اس کے فریضہ کو دیکھا جائے اگر دونوں میں کسی جزو سے موافقت ہو تو اس کے فریضہ میں سے فقط جزو موافق پر اقتصار کیا جائے پھر میت ثانی و اول کے فریضہ کو اسی جزو موافق میں ضرب دیا جائے پس جو مبلغ حاصل ہو اس سے صحیح مسئلہ (۱) ہوگی اور ہر دو میت کا حصہ ہر دو ترک اول سے معلوم کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ اس کے حصہ کو اس جزو موافق میں ضرب دے دیا جائے حاصل ضرب اس کا حصہ ہوگا اور میت ثالث کے ہر وارث کا حصہ دریافت کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ اس کا حصہ در جزو موافق از نصیب میت ثالث از ترک ہر دو اول میں ضرب کیا جائے پس حاصل ضرب اس کا حصہ ہوگا اور اگر دونوں میں موافقت نہ ہو تو مبلغ ہر دو فریضہ کو میت ثالث کے فریضہ میں ضرب دیا جائے حاصل ضرب مبلغ سے صحیح ہوگی اور اس میں سے میت ثالث کا حصہ دریافت کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ اس کا حصہ اس کے فریضہ میں ضرب دیا جائے حاصل ضرب ہر دو ترک سے اس کا حصہ ہوگا۔

قال المکرّم جم ☆

اس کی وجہ یہ ہے کہ مبلغ اول اسی قدر بڑھایا گیا ہے جس قدر اس کا فریضہ ہے یعنی اتنے ہی گونہ کر دیا گیا ہے پس جتنے گونہ مبلغ بڑھایا گیا ہے اتنے گونہ مبلغ میں سے اس کا حصہ بھی بڑھ جائے گا اور واضح ہو کہ جزو موافق کی صورت میں سر علیٰ الظہم ہر ایک وارث ثالث دریافت کرنے کا بیان یہ ہے کہ پس میت ثالث کے ہر ایک وارث کا حصہ وہی ہوگا جو اس کے پورے فریضہ سے نکالا گیا ہے اس واسطے کہ توافق کی صورت میں فریضہ فقط اسی قدر زیادہ کیا گیا ہے جس سے اس کا حصہ بقدر اس کے فریضہ کے ترک سابق سے ہو جائے اور ظاہر ہے کہ اگر ترک سابق سے اس کا حصہ اسی قدر ہوتا جس قدر اس کا فریضہ ہے تو کوئی حاجت نہ تھی پس بیان مذکورہ کتاب صرف یہ پابندی قاعدہ ہے فالہم واللہ تعالیٰ اعلم اور میت ثالث کے ہر ایک وارث کا حصہ دریافت کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ اس کا حصہ میت ثالث کے حصہ ہر دو ترک میں ضرب دیا جائے حاصل ضرب اس کا حصہ ہوگا اور اس کا بیان یہ ہے کہ ایک شخص مر گیا اور دو پسر چھوڑے اور بنو ترکہ تقسیم نہ ہوا تھا کہ دونوں میں سے ایک پسر مر گیا اور اس نے اپنا یہ بھائی چھوڑا اور اپنی ایک دختر چھوڑی پھر یہ دختر بھی مر گئی اور اس نے اپنا یہ چچا چھوڑا اور اپنا شوہر و ماں چھوڑی پس فریضہ میت اول ۲ سے ہوگا پس اس کا چچا ایک سہم چھوڑا ہے حالانکہ اس کا فریضہ بھی ۲ سے ہوگا جس میں سے نصف اس کی دختر کا اور باقی اُس کے چچا کا ہوگا اور ایک سہم کی تقسیم دو پر صحیح نہیں ہو سکتی ہے پس دو کو دو میں ضرب دیا تو چار ہوئے پھر چونکہ اس کی دختر ایک چچا و ماں و شوہر چھوڑی ہے پس اس کا فریضہ ۶ سے ہوگا کہ شوہر کو نصف کے ۳ اور ماں کو تہائی کے دو اور باقی چچا کو ایک ملے گا لیکن ایک سہم کی چھ پر تقسیم مستقیم نہیں ہو سکتی ہے اور موافق ہونا یہاں نہیں ہے پس چار کو چھ میں ضرب دیا تو ۲۴ ہوئے اس سے صحیح مسئلہ ہوگی پس میت اول سے پسر کا حصہ ۱۲ ہوا اور میت ثانی سے ۶ ہوا کہ مجموعہ ۱۸ ہوا اور دختر کا حصہ ۶ ہے کہ اس کا حصہ کہ وہ ایک سہم ہے اس کا فریضہ ۶ میں ضرب دیا گیا تو چھ ہوئے اور حصہ زوج معلوم

قال المکرّم جم اور اگر جزو موافق نکالنے میں خطائہ واقع ہوئی تو غالباً جزو موافق ایک ہوگا ۱۳ منہ (۱) اقوال جو حصہ اس سے برآمد ہوگا وہ پر تقسیم

کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ اس کا حصہ ۳ میت ثالث کے فریضہ اولیٰ کے حصہ میں جو ایک ہے ضرب دیا تو ۳ ہوئے پس ۳ سهام شوہر کے ہوئے اور ماں کے دو سهام اسی طور سے ہوئے اور باقی ایک سهم وہ بچا کا ہوا اور دونوں سهام میں توافق ہونے کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص مر گیا اور اس نے جو دو ماں و تین (۱) اختراق نہیں چھوڑیں پھر ماں مر گئی اور شوہر و بچا چھوڑا اور جن کو میت اول نے چھوڑا ہے مگر ان میں سے میت اول کی حقیقی بہن اور مادری بہن اس میت ثانی کی بیٹیاں ہیں اور اس کی پردی بہن اس میت ثانی سے اجنبی ہے پھر بنو تر کہ تقسیم نہ ہوا تھا کہ میت اول کی حقیقی بہن مر گئی اور اس نے شوہر و دختر چھوڑی اور ان لوگوں کو چھوڑا جن کو میت اول و ثانی نے چھوڑا ہے یعنی اپنی پردی بہن و مادری بہن تو اسکا طریقہ یہ ہے کہ میت اول کا فریضہ ۱۲ سے فرض کیا جائے جس میں سے جو دو کے چوتھائی کے ۳ ہوئے اور ماں کے چھٹے حصے کے ۲ ہوئے اور حقیقی بہن کے نصف کے ۶ ہوئے اور مادری بہن کے چھٹے حصے کے ۲ ہوئے اور پردی بہن کے چھٹے حصے کی دو تہائی پوری کرنے کے واسطے دو سهام ہوئے پس ۳ کا محول ہو کر ۱۵ سے مسئلہ کی صحیح ہوئی پھر ماں دو سهام چھوڑ کر مر گئی اور اس نے شوہر و بچا و دختر چھوڑیں تو اسکا فریضہ ۱۲ سے ہوا جس میں سے شوہر کو چوتھائی کے ۳ اور ہر دو دختر کو دو تہائی کے ۸ اور باقی بچا کو ایک سهم ملا مگر ۲ سهام کی تقسیم ۱۲ پر مستقیم نہیں ہے لیکن دونوں میں موافقت با نصف ہے پس جزو موافق یعنی چھ پر اقتصار کیا جائے۔

پس فریضہ میت اول ۱۵ کو جزو موافق فریضہ میت دوم ۶ میں ضرب کیا تو ۹۰ ہوئے اور اس میں سے حصہ ماں یعنی میت کا اس طرح معلوم کیا کہ اس کے حصہ سابقہ ۲ کو اس کے فریضہ جزو موافق چھ میں ضرب کیا تو ۱۲ ہوئے جو اس کے وارثوں کے درمیان باستقامت تقسیم ہوئے پھر حقیقی بہن مری ہے اور اس نے شوہر و دختر و مادری بہن و پردی بہن چھوڑی ہے پس اس کا فریضہ ۴ سے ہوا کہ شوہر کو چوتھائی کا ایک سهم ملا اور دختر کو نصف کے ۲ سهام اور پردی بہن اور مادری بہن کو باقی ایک سهم ملا پس چار سے تقسیم ہوئی پھر اس میت کا حصہ ہر دو تر کہ بالا سے دیکھنا چاہئے تو ہم کہتے ہیں کہ تر کہ اولیٰ سے اس کا حصہ ۶ تھا اس کو ۶ میں ضرب دیا یعنی جزو موافق میت ثانی میں تو ۳۶ ہوئے اور تر کہ ثانیہ سے اس کا حصہ ۴ تھا اس کو ہم نے جزو موافق از حصہ مادر از تر کہ اولیٰ میں ضرب دیا اور وہ ایک ہے تو ۴ ہوئے پس مجموعہ ہر دو حصہ تر کہین (۴۰) ہوا پس اس کے وارثوں کے درمیان یہ سب باستقامت تقسیم ہو سکتا ہے اور اگر میت نے دو پردہ مادر و پردہ چھوڑے پھر ایک پھر ایک دختر چھوڑ کر اور جس کو میت اول نے چھوڑا ہے اس کو چھوڑ کر مراد اور وہ بھائی و دادا و دادی ہے تو ہم کہتے ہیں کہ میت اول کا فریضہ چھ سے ہوا جس میں سے کہ ہر دو مادر و پردہ کو ۲ چھٹے حصہ اور باقی ۳ سهام ہر دو پردہ کے درمیان براہ ہیں پھر ایک بھائی دو سهام چھوڑ کر اور دختر و جد و جد بھائی چھوڑا تو فریضہ چھ سے ہوا کہ دختر کو نصف کے ۳ اور دادی کو چھٹے کا ایک اور باقی دو سهام دادا و بھائی کے درمیان بمقاسمہ نصف نصف ہمارے قول حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہوئے لیکن ۲ سهام کی تقسیم ۶ پر تقسیم نہیں ہے مگر ان دونوں میں توافق با نصف ہے پس نصف یعنی تین پر اقتصار کر کے اس کو فریضہ اول میں ضرب دیا تو ۶ مضروب ۳ کے ۱۸ ہوئے اس سے مسئلہ کی صحیح ہوئی اس میں سے میت دوم کے حصہ کی پہچان یہ ہے کہ اس کے حصہ تر کہ اول یعنی ۲ کو جزو موافق فریضہ دوم یعنی ۳ میں ضرب دیا تو ۶ ہوئے اور دختر کے حصہ کی پس یہ اس کا حصہ ہے اور ایک سهم دادی کا اور باقی دو سهام دادا و بھائی کے درمیان بمقاسمہ نصف کا ایک ایک سهم ہوا۔ ایک شخص مر گیا اور اس نے ایک جوڑو اور دو دختر جو اسی جوڑو سے ہیں و مادر و پردہ چھوڑے پھر ایک دختر اپنا شوہر اور ان لوگوں کو جن کو میت اول نے چھوڑا ہے چھوڑ کر مر گئی اور وہ ایک اس کا دادا ہے اور ایک دادی ہے ایک اس کی ماں ہے اور اس کی سگی بہن ہے پس فریضہ میت اول کی اصل ۲۳ سے اور تقسیم ۲۷ سے ہوگی اور وہ

مسئلہ نمبر یہ ہے پھر ایک دختر ۸ سہام چھوڑ مری ہے اور اس کا فریضہ اصل ۶ سے تقسیم ہوگا کہ شوہر کو نصف کے ۳ اور ماں کو تہائی کے دو اور دادا کو پچیس کا ایک اور بہن کو نصف کے ۳ ملیں (۱) کے پس مول ہو کر ۹ سے تقسیم ہوگی پھر جو دادا و بہن کو ملا ہے وہ دونوں میں تین تہائی تقسیم ہوگا پس ۹ کو ۳ میں ضرب کیا تو ۲۷ ہوئے اس سے صحیح مسئلہ ہوگی لیکن ۸ اور ۲۷ میں توافق نہیں ہے تو فریضہ اولیٰ کو فریضہ ثانیہ میں ضرب دیا کہ اس حاصل ضرب مبلغ سے مسئلہ کی صحیح ہوگی اور ہر ایک کا حصہ نکالنے کا وہی دستور ہے جو ہم نے مکرر بیان کر دیا ہے۔ ایک شخص مر گیا اور جوہر چھوڑی اور مادرو پدر اور تین متفرق بیٹیں چھوڑیں اور بنوز اس کا ترک تقسیم نہ ہوا تھا کہ اس کی ماں بھی مر گئی اور انیس وارثوں کو چھوڑا جن کو میت اول نے چھوڑا ہے اور بنوز ترک تقسیم نہ ہوا تھا کہ اس کا باپ مر گیا اور جوہر چھوڑی اور ان لوگوں کو چھوڑا جن کو میت اول نے چھوڑا ہے اور بنوز اس کا ترک تقسیم نہ ہوا تھا کہ اس کی حقیقی بہن مر گئی اور اس نے شوہر چھوڑا اور ان لوگوں کو چھوڑا جن کو پہلوں نے چھوڑا ہے اور بنوز ترک تقسیم نہ ہوا تھا کہ پدری بہن مر گئی اور اس نے شوہر و دو دختر اور ان لوگوں کو چھوڑا جن کو پہلوں (۲) نے چھوڑا ہے اور بنوز ترک تقسیم نہ ہوا تھا کہ مادری بہن مر گئی اور شوہر اور تین دختر و مادرو پدر چھوڑے قال واضح ہو کہ قولہ مادری بہن مر گئی اور تین دختر و مادرو پدر چھوڑے یہ مادرو کا لفظ غلط ہے کاتب کی غلطی سے تحریر ہوا ہے۔ کیونکہ اس نے وضع مسئلہ میں پہلے بیان فرمایا کہ ماں پہلے مر گئی ہے پھر اس کے بعد کیونکر یہ قول درست ہو سکتا ہے کہ اس نے مادرو پدر چھوڑے بلکہ صحیح یہ ہے کہ شوہر و تین دختر و پدر چھوڑا پھر خرّج کی صورت یہ ہے کہ فریضہ میت اول ۱۲ سے ہوگا جوہر کو چھتائی کے ۳ اور ماں کو چھٹے حصہ کے ۲ اور باقی سات سہام باپ کو ملیں گے اور بہنوں کو کچھ نہ ملے گا۔ پھر ماں مری ہے اور شوہر و دو دختر چھوڑی ہیں کیونکہ میت اول کی حقیقی و مادری بہن اس میت ثانی کی دونوں بیٹیاں ہیں پس ان دونوں کو دو تہائی اور شوہر کو چھتائی ملے گا اور اصل مسئلہ ۱۲ سے ہوگا لیکن میت کے حصہ دو سہام اور فریضہ ۱۲ میں توافق بال نصف ہے۔

پس ۶ پر اقتصار کیا گیا اور اس کو ۱۲ میں ضرب دیا گیا تو ۷۲ ہوئے اور چونکہ میت دوم کے ۲ سہام تھے اس کو جزو موافق ۶ میں ضرب دیا تو ۱۲ ہوئے جس میں سے شوہر کے ۳ ہوئے اور شوہر مذکور کو اول فریضہ میں سے ۷ ملے تھے پھر اصل مسئلہ ۶ میں ضرب دیا گیا ہے اس واسطے کہ ۶ کو ۶ میں ضرب دیا تو ۳۶ ہوئے اور اب ۳ ملے ہیں پس جملہ ہر دو ترک سے اس کو ۳۵ سہام ملے پھر یہ شخص جو میت اول کا باپ ہے ۳۵ سہام چھوڑ کر اور ایک جوہر و دو بیٹیاں چھوڑ کر مرا ہے اور یہ دو بیٹیاں وہی ہیں جو میت اول کی ایک حقیقی بہن اور ایک مادری بہن ہے پس اس کا فریضہ ۲۳ سے ہوا لیکن اس کے سہام با استقامت تقسیم نہیں ہو سکتے ہیں مگر ۲۴ اور ۳۵ میں توافق بالثلث ہے پس فریضہ میں سے ایک تہائی یعنی آٹھ پر اقتصار کیا گیا اور ۷۲ کو ۸ میں ضرب دیا تو ۵۷۶ ہوئے اسی طرح ہر میت کے ترکہ میں اقتصار و ضرب وغیرہ قواعد مذکورہ بالا جاری کرتے جائیں گے یہاں تک کہ آخر کار مبلغ کی تعداد اس مسئلہ مذکور ہیں (۳۹۳۱۲) پہنچے گی اور اسی سے صحیح مسئلہ ہوگی یہ مبسوط میں ہے۔

نبر قول باب ☆

تقسیم ترکات کے بیان میں

اگر ترکہ میت درم و دینار ہوں اور چاہا کہ اس کو وارثوں کے سہام پر تقسیم کریں تو صحیح سے ہر وارث کے سہام لے کر ان کو ترکہ میں ضرب دیں پھر حاصل ضرب (۳) کو مسئلہ پر تقسیم کریں اور اگر تعداد ترکہ اور تعداد خرّج میں توافق ہو تو وارث کے تعداد سہام کو

(۱) اور (۲) یہ دونوں ۱۲ منہ (۲) ان میں سے خواہر پدری وارث نہ ہوگی ۱۲ منہ (۳) تعداد سہام مسئلہ صحیح شدہ ۱۲ منہ

وفاق ترک میں ضرب دے اور حاصل کو وفاق صحیح پر تقسیم کرے پس ہر دو صورت میں وارث کا حصہ ترکہ نکل آئے گا اور یہی عمل (۱) ہر فریق کے حصہ دریافت کرنے میں کیا جائے گا اور چاہے وارث یا فریق کا حصہ تعداد ترکہ میں سے بطریق نسبت دریافت کرے اور چاہے بطریق قسمت دریافت کرے جیسے کہ پہلے ہم نے دونوں کا حصہ بیان کر دیے ہیں اور اگر منظور ہوا کہ یہ معلوم کریں کہ عمل میں خطا تو نہیں ہوئی ہے تو اس کے امتحان کر لینے کا یہ طریقہ ہے کہ متفرق حصہ ہائے ترکہ کو جو ہر ایک کے واسطے نکلا ہے جمع کرے پس اگر مجموعہ اسی قدر آ جائے جس قدر کل ہے تو عمل صحیح ہے ورنہ اس میں خطا ہوئی پس چاہئے کہ مکرر عمل کرے تاکہ انشاء اللہ تعالیٰ صحیح ہو جائے اس کی مثال یہ ہے کہ میت نے شوہر و پوری بہن اور مادری بہن چھوڑی پس اصل مسئلہ ۶ سے ہوا اور مول ۷ سے ہوا اور ترکہ میں پچاس دینار ہیں۔ پس شوہر کا حصہ ۳ سهام کو ۵۰ میں ضرب دے تو (۱۵۰) ہوئے اور اس کو مسئلہ کی تعداد یعنی ۷ پر تقسیم کرے تو اکیس دینار اور تین ساتواں حصہ دینار برآمد ہوا اور اسی قدر پوری بہن کا بھی حصہ ہے اور وہ اسی طور سے نکل بھی سکتا ہے اور مادری بہن کا ایک سهم ہے اس کو پچاس میں ضرب دے کر سات سے تقسیم کیا تو سات دینار و ساتواں حصہ دینار نکلا اور جب ان سب کو جمع کیا تو پورے پچاس دینار ہو گئے پس عمل صحیح ہوا ہے اور بطریق نسبت کے یہ ہے کہ شوہر کے سهام کو کل سهام کی طرف نسبت کیا تو معلوم ہوا کہ تین ساتواں حصہ ہے یعنی سات حصوں میں سے تین ہیں پس اس کو ترکہ کے پچاس دینار میں سے تین ساتواں حصہ چاہئے ہے جس کے اکیس دینار و تین ساتواں حصہ دینار ہوا اور یہی طریقہ باقی میں کرنا چاہئے ہے اور بطریق قسمت یہ ہے کہ ترکہ کو سات پر تقسیم کر دیا تو سات دینار و ساتواں حصہ ہوا اور ایسا ہی باقی کے ساتھ کرنا چاہئے مثال دیگر شوہر و مادر و پردو دختر ہیں پس اصل مسئلہ ۱۲ سے اور مول ۱۵ سے ہوا اور ترکہ میں چوراسی دینار ہیں پس (۱۵ اور ۸۴) میں وفاق بانٹت ہے پس دختروں کے سهام ۸ کو وفاق ترکہ یعنی ۲۸ میں ضرب دیا تو ۲۲۴ ہوئے اس کو وفاق عدد صحیح یعنی اس کی تہائی یعنی ۵ پر تقسیم کیا تو (۴۴) دینار و چار پانچواں حصہ دینار حاصل ہوا پھر ہر دو مادر و پردو کی چار سهام کو بھی ۲۸ میں ضرب دے کر پانچ (۲) پر تقسیم کیا تو ۲۲ دینار و دو پانچویں حصہ دینار ہوئے پھر شوہر کے تین سهام کو بھی ۲۸ (۳) میں ضرب دے کر پانچ پر تقسیم کیا تو ۱۶ دینار و چار پانچواں حصہ دینار حاصل ہوئے اور مجموعہ سب کا ۸۴ دینار ہوا پس مسئلہ صحیح ہوا ہے اور طریق قسمت یہ ہے کہ وفاق ترکہ یعنی ۲۸ کو وفاق مسئلہ یعنی ۵ پر تقسیم کیا تو ۵ دینار و تین پانچواں حصہ دینار ایک سهم حاصل ہوا پس اگر اس کو شوہر کے سهام میں ضرب دیا جائے تو ۱۶ صحیح دینار و چار پانچواں حصہ حاصل ہوگا اور اگر سهام مادر و پردو میں ضرب دیا تو ۱۲ صحیح دو پانچویں حصے حاصل ہوئے اور جب سهام دختران میں ضرب دیا تو چوبیس صحیح چار پانچویں حصے حاصل ہوئے اور سب کا مجموعہ ۸۴ ہوا پس تقسیم صحیح ہوئی اور طریق نسبت یہ ہے کہ شوہر کے ۳ سهام کل ۱۵ سهام کا پانچواں حصہ ہے پس اس کو ترکہ کا پانچواں حصہ یعنی ۱۶ صحیح چار پانچویں حصہ دینار حاصل ہوئے و ہر دو مادر و پردو کو ۱۵ میں سے ۴ سهام چھٹا حصہ دسواں حصہ ہے پس ان کو ۸۴ میں سے چھٹا اور دسواں حصہ دیا گیا تو ۲۲ صحیح دو پانچویں حصے دینار ملے اور ہر دو دختر کو ۱۵ سے ۸ ملے ہیں کہ پانچواں مادر تہائی ہے پس دونوں کو ترکہ میں سے پانچواں و تہائی دینا چاہئے پس ۳۲ صحیح چار پانچواں حصہ ہوا اور مجموعہ کے ۸۴ ہوئے پس مسئلہ کا مکمل صحیح ہوا اور اگر سهام مسئلہ کوئی عدد اہم ہو یعنی اس کی تقسیم آخر تک بغیر سر کے صحیح نہ ہوتی ہو پس جو طریقہ ہم نے ضرب کا ذکر کیا ہے اسی کے موافق عمل کرنا چاہئے پھر جب اس قدر باقی رہ جائے جو مقسوم علیہ پر تقسیم نہیں ہو سکتا ہے تو اس کو تین میں ضرب دے کر اس کی قیراط بنائے کیونکہ ۲۰ قیراط کا ایک دینار ہوتا ہے اس کو تقسیم کرے پھر جب قیراط میں سے بھی کچھ بچا تو تین میں ضرب دے کر اس کی حبات بنائے اور تقسیم کرے پھر جب کچھ بچا تو اس کو چار میں ضرب دے کر چاول بنائے پھر اگر بچے تو اس کو چاولوں کی طرف نسبت کر کے کسر لکھ دے اور اس کی مثال یہ ہے کہ میت نے شوہر و جد و جدو دختر چھوڑی اصل مسئلہ ۱۲ سے اور مول ۱۳ سے ہوا اور ترکہ میں ۳۱

دینار ہیں پس شوہر کے ۳ سهام کو ۳۱ ترکہ میں ضرب دیا تو ۹۳ ہوئے اس کو ۱۳ پر تقسیم کیا تو سات حاصل ہوئے اور ۲ باقی رہے جو ۱۳ پر تقسیم نہیں ہو سکتے ہیں پس اس کو ۲۰ میں ضرب دے کر قیراط بنایا تو ۴۰ ہوئے پھر ان کو ۱۳ پر تقسیم کیا تو ۳ نکلے اور ایک باقی رہا اس کے جزاء چاول لہٹائے تو ۱۲ ہوئے ان کو ۱۳ کی طرف منسوب کیا پس شوہر کے واسطے سات دینار و تین قیراط اور چاول کے ۱۳ جزوں میں سے بارہ جز ہوئے اور وہ کے دو سهام ہیں ان کو ۳۱ میں ضرب دیا تو ۶۲ ہوئے ان کو ۱۳ پر تقسیم کیا تو چار نکلے اور ۱۰ باقی رہے ان کے قیراط بنائے تو ۲۰۰ ہوئے ان کو ۱۳ پر تقسیم کیا تو ۱۵ قیراط نکلے اور ۵ باقی رہے پس ان کے حبات ۱۵ ہوئے اور ۱۳ پر تقسیم کرنے سے ایک حبہ نکلا اور ۲ باقی رہے جس کے ۸ چاولوں ہوئے کہ ۱۳ کی طرف نسبت کر دیا پس جد کو ۴ دینار و ۵ قیراط اور ایک حبہ اور ایک چاول کے ۱۳ جزوں میں سے ۸ جز حاصل ہوئے اور جدہ کو بھی اسی کے مثل حاصل ہوئے اور دختر کو شوہر سے دو چند یعنی ۱۴ دینار و سات قیراط اور ایک چاول اور چاول کے ۱۳ جزوں میں سے ۱۱ جز حاصل ہوئے اور سب کا مجموعہ ۳۱ دینار ہوئے پس مسئلہ صحیح ہوا اور اسی طرح قرض خواہوں میں بھی ترکہ تقسیم کیا جاتا ہے پس مجموعہ قرضوں کا مثل عدد صحیح مسئلہ کے اور ہر قرضہ مثل سهام و وارث کے قرار دیا جاتا ہے۔

☆ فصل

اگر قرض خواہوں یا وارثوں میں سے کسی سے ترکہ کی کسی چیز پر صلح کر لی تو اس کو ترکہ میں سے طرح دے دے گویا وہ دراصل نہجی پھر باقی کو باقی وارثوں کے سهام پر تقسیم کرے اس کی مثال یہ ہے کہ میت نے شوہر و ماں و چچا چھوڑا پس شوہر نے اپنے حصہ ترکہ سے اس مقدار پر جو اس کی میت کا مہر ہے وارثوں سے صلح کر لی تو اس کو طرح دے دے گویا وہ نہ تھا پھر باقی کو باقیوں کے سهام پر تقسیم کر دے کہ ماں کو اس کا حصہ نکوے دے اور باقی مال میت کے چچا کا ہو ایسا اختیار شرح مختار میں ہے۔

☆ جو و حوالہ باب

فرائض متشابہ کے بیان میں

جن کو استخوانا اور در یافت کرتے ہیں۔ سوال ایک شخص مر گیا اور حقیقی بھائی اور اپنی جورو کا بھائی چھوڑا پس اس کی جورو کا بھائی تمام مال کا وارث ہوا اس کا حقیقی بھائی نہ ہوا تو اس کی کیا صورت ہوگی جواب دیا گیا ہے کہ ایک شخص نے اپنے باپ کی جورو (۱) کی ماں سے نکاح کیا اور اس کا باپ زندہ ہے پس اس سے ایک لڑکا پیدا ہوا پھر یہ شخص مر گیا اور اس کا باپ بھی (۲) اس کے بعد مر گیا اور اس نے اپنے پسر کا پسر چھوڑا حالانکہ وہ اس کی جورو کا بھائی ہے اور اس کا ایک حقیقی بھائی بھی ہو۔ پس اس کی میراث اس کے پسر کے پسر کو جو اس کی جورو کا بھائی ہے ملے گی اور اس کے حقیقی بھائی کو نہ ملے گی۔ سوال ایک شخص مر گیا اور اپنا سگ چچا چھوڑا اور ماموں ایسا چھوڑا جو فقط ماں کی جانب سے ہے یعنی اس کی ماں کا مادری بھائی ہے پس یہ ماموں اس کا وارث ہوا چچا نہ ہوا تو اس کی کیا صورت ہے جواب ایک شخص نے اپنے عاتی بھائی کی ماں کی ماں سے نکاح کیا اور اس سے بیٹا پیدا ہوا پھر یہ شخص مر گیا جس نے اپنے علاتی بھائی کی ماں کی ماں سے نکاح کیا تھا پھر اس کے بعد اس کا یہ بھائی مر اور اپنا سگ چچا چھوڑا اور اپنے علاتی بھائی کا بیٹا چھوڑا جو اس کا ماموں بھی ہے پس اس کی میراث اس کے بھائی کے بیٹے کو ملے گی نہ اس کے چچا کو۔ سوال ایک شخص مر گیا اور اپنے سگے چچا کا بیٹا اور اپنے سگے

۱۔ قال اس واسطے کہ ایک قیراط کے سبب ہوئے یہ بھی تقسیم نہیں ہوتے ہیں تو چار میں ضرب دے کر ۱۲ چاول ملائے وہ بھی تقسیم نہیں ہوتے ہیں ۱۲ منہ

۲۔ قول قید اتقانی سے ۱۲۔ قال اصل میں لکھا ہے کہ ماں کو نہ تھا بلکہ دے دے وہ کو نہ لکھا تب ۱۲ منہ (۱) یعنی جو اس کی ماں نہیں ہے ۱۲

(۲) یہ میت بھی باپ ہے ۱۲ منہ

بھائی کا بیٹا چھوڑا پس چچا کا بیٹا وارث ہو بھائی کا بیٹا وارث نہ ہوا تو اس کی کیا صورت ہے جواب دو بھائی تھے اور دونوں میں سے ایک کا بیٹا تھا پھر دونوں نے ایک ہاندی خریدی پھر اس سے ایک لڑکا ہوا پس دونوں نے ساتھ ہی اس کا دعویٰ کیا کہ یہ میرا ہے تو وہ دونوں کا بیٹا ہو گا پھر دونوں بھائی مر گئے پھر دونوں کی فوت کے بعد دونوں میں سے جس کا بیٹا تھا وہ بیٹا بھی مرا اور اس نے کوئی وارث نہ چھوڑا سوائے اُس طفل کے جو اس کے باپ اور اس کے چچا کے درمیان تھا حالانکہ اس کے سگے بھائی کا بیٹا بھی ہے تو اس کی میراث اس کے اس بھائی کو ملے گی جو اس کے باپ کا بیٹا ہے اور نیز چچا کا بیٹا ہے اور اس کے سگے بھائی کا بیٹا سا قسط ہو جائے گا۔ سوال ایک شخص مر گیا اور اس نے سگے چچا کا بیٹا چھوڑا اور علاتی بھائی کا بیٹا چھوڑا پس مال کا وارث اُس کے چچا کا بیٹا ہوا اور علاتی بھائی کا بیٹا نہ ہوا تو اس کی کیا صورت ہے۔ جواب اس کی صورت یہ ہے کہ دو بھائی تھے اور دونوں میں سے ایک کا ایک بیٹا تھا پھر دونوں نے ایک ہاندی خریدی اور اس سے ایک بیٹا پیدا ہوا اور اس کا نسبی دعویٰ دونوں نے ساتھ ہی کیا کہ وہ دونوں کا بیٹا ہوا پھر یہ ہاندی آزاد کی گئی پھر اس ہاندی سے اس شخص نے دونوں میں سے نکاح کیا جس کا بیٹا موجود ہے پھر اس سے دوسرا بیٹا پیدا ہوا پھر دونوں بھائی مر گئے پھر وہ لڑکا مرا جس کو ہاندی مذکورہ (۱) بعد نکاح کے جنی ہے اور اس نے ایک بھائی حقیقی چھوڑا جو اس کے چچا کا بیٹا بھی ہوا اور ایک اپنا بھائی از جانب پدر چھوڑا تو اس کی میراث اس کے چچا کے پسر کو ملے گی جو اس کا حقیقی بھائی ہے۔

سوال ایک شخص مر گیا اور اس نے تین دختر چھوڑیں ان میں سے ایک کو سب مال کی تہائی ملی اور دوسری کو سب مال کی دو تہائی ملی اور تیسری کو کچھ نہ ملا تو اس کی کیا صورت ہے جواب ایک شخص کسی کا غلام تھا اور اس کی تین بیٹیاں تھیں پس ایک نے اپنے باپ کو خرید اور دوسری نے اپنے باپ کو مل لیا پس قائلہ محروم ہوئی اور جن دونوں نے نہیں مل لیا ان کو دو تہائی ترکہ ملا کہ ہر ایک کے واسطے ایک تہائی ہوا پھر باقی ایک تہائی مال اس کو بحکم ولاء ملا جس نے خرید کیا تھا۔ سوال ایک مرد ہے اور اس کی ماں ہے دونوں ترکہ کے وارث ہوئے اور دونوں کو برابر مال نصف ملا تو اس کی کیا صورت ہے۔ جواب زید کی ایک دختر ہے اس کی دختر سے اس کے بھائی کے پسر نے نکاح کیا اور اس سے ایک بیٹا پیدا ہوا پھر بھائی کا بیٹا مر گیا پھر اس کے بعد زید مرا اور اس نے اپنی دختر اور بیٹی کا بیٹا چھوڑا اور یہ دختر اس طفل کی ماں ہے پس نصف مال دختر کو ملا اور باقی مال اس طفل کو جو بیٹی کا بیٹا ہے ملا پس نصف مال اس طفل کا ہوا اور نصف مال اس کی ماں کا ہو۔ سوال ایک مرد اور اس کی ماں و اس کی خالہ کسی مال ترکہ کی باہم تین تہائی وارث ہوئیں تو اس کی کیا صورت ہے جواب زید کی دو بیٹیاں ہیں کہ ایک دختر سے اُس کے بھائی کے پسر کسی محروم نے نکاح کیا جس سے ایک لڑکا پیدا ہوا پھر محروم مر گیا پھر اس کے بعد زید مرا اور اس نے دو دختر اور ایک بیٹی کا بیٹا چھوڑا پس ہر دو دختر کو دو تہائی مال یعنی تہائی تہائی ہر ایک کو ملا اور اس بیٹی کے پسر کو باقی مال ایک تہائی ملا پس طفل کو ایک تہائی اور اس کی ماں کو تہائی اور اس کی خالہ کو تہائی ملا۔ سوال تین بھائی ایک ماں و باپ سے ہیں کہ ایک کو سب مال کی دو تہائی ملی اور باقی دونوں میں سے ہر ایک کو چھٹا چھٹا حصہ ملا تو اس کی کیا صورت ہے۔ جواب ایک عورت ہے کہ اس کے تین بھائی پچازاد ہیں جن میں سے ایک نے اس سے نکاح کیا پھر وہ مری تو اصل مسئلہ ۶ سے ہوا جس میں سے ۳ اس کے شوہر کو نصف کے ملے اور باقی ۳ سهام ان تینوں میں برابر تقسیم ہوئے کہ ہر ایک کو ایک ایک سهام ملا۔ سوال ایک شخص مرا اور چار جوڑو چھوڑیں جس میں سے ایک جوڑو کو چوتھائی مال و آٹھویں حصہ کا نصف ملا اور دوسری کو نصف مال اور آٹھویں حصہ کا نصف ملا اور تیسری و چوتھی کو مال کا نصف آٹھواں حصہ ملا تو اس کی کیا صورت ہے جواب ایک مرد نے اپنی ماں کی مادری بہن کی بیٹی اور اپنی ماں کی پدری

بہن کی بیٹی سے نکاح کیا ہے اور اپنے باپ کی پدری بہن اور مادری بہن دونوں کی دو بیٹیوں سے نکاح کیا پھر مر گیا اور سوائے ان کے کوئی وارث نہ چھوڑا تو ہر چار زوجہ کو چوتھائی مال ملا اور ماں کی پدری بہن کی بیٹی کو باقی کی تہائی ملی اور جو کچھ باقی رہا وہ پھوپھی کی جانب پدری بیٹی کو ملا پس مسئلہ ۱۶ سہام سے ہوا جس میں سے ۴ سہام زوجات کو اور باقی کی تہائی یعنی چار سہام پدری خالہ کی دختر کو اور باقی ۸ سہام پدری پھوپھی کی دختر کو ملے پس میت کی ماں کی مادری بہن کی اور باپ کی مادری بہن کی لڑکیوں کو ۶ میں سے دو سہام جو کل مال کا آٹھواں حصہ ہی ملے ہر ایک کو ایک ایک سہم ملا اور ماں کی پدری بہن کی دختر کو پانچ سہام ملے جو کل مال کا چوتھائی اور آٹھویں حصہ کا آدھا ہے اور باپ کی پدری بہن کی لڑکی کو ۹ سہام ملے جو کل مال کا آدھا اور آٹھویں حصہ کا نصف ہے۔ سوال ایک شخص مر گیا اور اس نے اپنی جورو کے سات بھائی چھوڑے پس اس کی جورو اور ساتوں بھائیوں میں سے ہر ایک نے برابر مال پایا تو اس کی کیا صورت ہے جواب یہ ہے اپنے باپ عرو کی جورو یعنی اپنی سوتیلی ماں کی ماں سے نکاح کیا پس اس سے سات پس پیدا ہوئے پھر زید مر گیا پھر اس کے بعد عرو اور اپنی جورو چھوڑی اور اپنے پسر کے ساتھ پسر چھوڑے تو مسئلہ ۸ سے ہوا کہ اس کی جورو کو ایک سہم ملا اور باقی سات سہام ان پسروں میں برابر تقسیم ہوئے کہ ہر ایک کو ایک ایک سہام ملا اور یہ ساتوں اس میت کے جورو کے بھائی مادری ہیں۔ سوال ایک شخص مر گیا اور اس نے بیس دینار چھوڑے پس اس کی عورت کو ایک دینار ملا تو اس کی کیا صورت ہے جواب ایک شخص مر گیا اور اس نے بیس دینار چھوڑے اور دو حقیقی بہن اور دو مادری بہن و چار جورو چھوڑیں تو اصل مسئلہ ۱۲ سے اور مول ۱۵ سے ہوا جس میں سے ہر چار زوجہ کو ۳ سہام ملے اور یہ چار کا پانچواں حصہ ہے پس بیس دینار میں سے پانچواں حصہ یعنی ۴ ہر چار زوجہ کے واسطے ہوئے پس ہر زوجہ کو ایک دینار ملا۔

سوال ایک عورت کو اپنے چار شوہروں سے میراث ملی یہاں تک کہ اس کے واسطے نصف مال ہو گیا تو کیا صورت ہے جواب ایک عورت ہے اس سے چار بھائیوں نے ایک نے بعد موت دوسرے کے نکاح کیا اور پورا مال ۱۸ دینار تھے کہ اول کے ۸ اور دوسرے کے ۶ اور تیسرے کے ۳ اور چوتھے کا ایک دینار تھا پس اول ۸ دینار چھوڑ کر مر اور یہ عورت مذکورہ اور بی بی بیٹیوں بھائی وارث چھوڑے پس عورت مذکورہ نے اس میں سے ۴ دینار لئے اور ہر بھائی نے بھی دو دینار لئے پھر دوسرے بھائی کے پاس ۸ دینار ہو گئے پس جب اس نے اس عورت سے نکاح کیا پھر مر گیا تو عورت مذکورہ نے اس سے بھی دو دینار ترکہ میں لئے پس اس کے پاس چار دینار ہوئے اور باقی دو بھائی نے تین تین دینار لئے پس تیسرے بھائی نکاح کرنے والے کے پاس ۸ دینار ہو گئے پھر جب وہ بھی مر گیا تو عورت نے اس کے ترکہ میں سے دو دینار لیے پس اس کے پاس چھ دینار ہوئے اور باقی ۶ دینار چوتھے بھائی کے واسطے رہے پس سب اس کے پاس ۱۲ دینار ہوئے پھر جب وہ مر تو عورت نے اس کی چوتھائی میں ۳ دینار لئے پس عورت کے پاس ۹ دینار ہو گئے جو نصف مال ہی اور باقی عصبہ کو ملے گا۔ سوال وارث لوگ میراث تقسیم کرتے تھے پس ایک وارث آیا اور اس نے کہا کہ جلدی نہ کرو کہ میری عورت غائب ہے اگر وہ زندہ ہوگی تو وہی وارث ہوگی اور میں وارث نہ ہوں گا اور اگر وہ مر گئی ہے تو میں ہی وارث ہوں گا وہ وارث نہ ہوگی تو اس کی کیا صورت ہے جواب ایک عورت مر گئی اور اس نے دو حقیقی بہنیں و ماں اور ایک اخیانی بہن اور ایک عطائی بھائی چھوڑا اور اس عطائی بھائی نے اس کے اخیانی بہن سے نکاح کیا ہے اور یہی قول مذکور کا کہنے والا ہے کیونکہ اسی کی جورو میت کی اخیانی بہن ہی غائب ہے پس اگر وہ زندہ ہوگی تو وہ تہائی دونوں حقیقی بہنوں اور چھٹا حصہ ماں کو اور باقی چھٹا حصہ اس اخیانی بہن کو ملے گا اور یہ عطائی بھائی محروم رہے گا اور اگر وہ مر گئی ہوگی تو باقی چھٹا حصہ اس عطائی بھائی کو ملے گا۔ سوال ایک عورت آئی اور اس نے کہا کہ میراث تقسیم کرنے میں جلدی نہ کرو کہ میں حمل سے ہوں پس اگر لڑکا ہوگا تو کچھ وارث نہ ہوگا اور اگر لڑکی ہوگی تو اس کی کیا

صورت ہے جواب ایک عورت مرگئی اور اس نے شوہر و ماں و دو اخیانی بہنیں چھوڑیں پس اس کے باپ کی جو رو آئی یعنی سوتیلی ماں آئی اور کہا کہ اگر مجھ سے لڑکا ہوا تو اس میت کا پدری بھائی ہوگا پس کچھ وارث نہ ہوگا اور اگر لڑکی ہوئی تو میت کی پدری بہن ہوگی پس اس کے ساتھ نصف کی وارث ہوگی اور فریضہ کا محل ۹ تک ہوگا۔ سوال ایک عورت آئی اور اس نے میراث تقسیم کرنے والوں سے کہا کہ تم لوگ میراث تقسیم کرنے میں جلدی نہ کرو کہ میں پیٹ سے ہوں اگر لڑکا ہوا تو وارث ہوگا اور اگر لڑکی ہوئی تو وارث نہ ہوگی تو اس کی کیا صورت ہے۔

جواب ایک مرد مرگیا اور اس نے حقیقی دو بہنیں چھوڑیں پس اس کے باپ کی جو رو آئی یعنی سوتیلی ماں آئی اور کہا کہ تم لوگ میراث تقسیم کرنے میں جلدی نہ کرو کہ میں محل سے ہوں پس اگر لڑکا ہوا تو میت کا پدری بھائی ہوگا پس حقیقی دونوں بہنوں کو دو تہائی ملے گا اور باقی اس کے پدری بھائی کو ملے گا اور اگر لڑکی ہوئی تو میت کی پدری بہن ہوگی پس اس کی دونوں حقیقی بہنوں کو دو تہائی ملے گا اور جو باقی رہا وہ عصبہ (۱) کو ملے گا اور پدری بہن کو کچھ نہ ملے گا اور اگر عورت نہ ہو کہ وہ نے آ کر کہا کہ تم لوگ میراث تقسیم کرنے میں جلدی نہ کرو کیونکہ محل سے ہوں اگر لڑکا یا لڑکی ہوئی تو کچھ نہ ملے گا اور اگر لڑکا یا لڑکی ہوئی تو حضرت زید رضی اللہ عنہ تعالیٰ کے قول کے موافق دونوں وارث ہوں گی تو اس کی کیا صورت ہے پس جواب یہ ہے کہ ایک مرد مرگیا اور اس نے ماں و حقیقی بہن و دادا چھوڑا پس اس کے باپ کی جو رو یعنی سوتیلی ماں آئی اور اس نے کہا کہ تقسیم میراث میں جلدی نہ کرو کہ میں محل سے ہوں پس اگر لڑکا ہوا تو میت کا پدری بھائی ہوگا پس ماں کو چھٹا حصہ ملے گا اور جو باقی رہا وہ عصبہ (۱) و بہن و دادا کے درمیان مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے تقسیم ہوگا پھر جو کچھ پدری بھائی کو ملے گا وہ سب میت کی حقیقی بہن کو دے دے گا اور خود خالی رہ جائے گا اور اگر لڑکی ہوئی تو میت کی پدری بہن ہوگی تو ماں کو چھٹا حصہ اور باقی ان سب میں چار حصوں پر تقسیم ہوگا پھر پدری بہن کے پاس جو کچھ ملا ہے وہ سب میت کی مادری بہن کو دے دے گی اور خود ہاتھ خالی رہ جائے گی اور اگر لڑکا یا لڑکی دونوں ہوئے تو میت کے پدری بھائی و بہن ہوئے پس ماں کو چھٹا حصہ اور بھائی کو باقی کی تہائی اور حقیقی بہن کو نصف ملے گا اور جو باقی رہا وہ پدری بھائی و بہن کے درمیان مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے تقسیم ہوگا اور اگر عورت نے آ کر کہا کہ تم لوگ تقسیم میں جلدی نہ کرو کیونکہ میں محل سے ہوں پس اگر لڑکا پیدا ہوا تو میں اور لڑکا دونوں وارث ہوں گے اور اگر لڑکی پیدا ہوئی تو میں اور لڑکی کوئی وارث نہ ہوگی پس جواب یہ ہے کہ زید نے اپنے پسر کے سکنی عمر کا نکاح اپنے دوسرے پسر کی دختر مساقہ ہندہ سے کر دیا پھر مرد مرگیا اور اس کی جو دو مساقہ ہندہ جو زید کی دختر پسر ہے محل سے ہے پھر زید مرگیا اور اس نے دو دختر اور عصبہ چھوڑے پس مساقہ ہندہ مذکور آئی اور کہا کہ تقسیم میراث میں جلدی نہ کرو کہ میں محل سے ہوں پس اگر لڑکی پیدا ہوگی تو میت کی ہر دو دختر کو دو تہائی ملے گا اور باقی عصبہ کو ملے گا اور اس کے پسر کی دختر کو کچھ نہ ملے گا اور نہ اس لڑکی کو ملے گا اور لڑکا پیدا ہوا تو ہر دو دختر کو دو تہائی ملے گا اور باقی اس کے پسر کی دختر مساقہ ہندہ کو مذکورہ اور ہندہ کے پسر کے درمیان مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے تقسیم ہوگا۔ سوال اگر کسی شخص سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص مرگیا اور اس نے اپنی پھوپھی کے پسر کا ماموں اور اپنے ماموں کے پسر کی پھوپھی چھوڑی تو حصہ کیونکر تقسیم ہوگا تو اس سے دریافت کرنا چاہئے کہ آیا اس میت کی پھوپھی کی بیٹی کا ماموں دوسرا بھی ہے اور ماموں کے بیٹے کی پھوپھی کوئی دوسری بھی ہے یا نہیں ہے پس اگر اس نے کہا کہ دوسرا ایسا ماموں اور پھوپھی نہیں ہے تو جواب دینا چاہئے کہ مال میراث ان دونوں میں تین تہائی تقسیم ہوگا کیونکہ اس کی پھوپھی کے بیٹے کا ماموں اس میت کا باپ ہے اور ماموں کے بیٹے کی پھوپھی اس کے ماں کے بھائی کی بہن ہے اور جب کہ سوائے ایک کے دوسری نہیں ہے تو اس میت کی ماں ہے اسی واسطے یہ ہوا کہ باپ کو دو تہائی اور ماں کو ایک تہائی مال ملا۔ سوال اگر ایک عورت نے میراث تقسیم کرنے والوں سے کہا کہ تم لوگ

میراث تقسیم کرنے میں جلدی نہ کرو کہ جس حمل سے ہوں پس اگر لڑکا ہوگا تو وہ وارث ہوگا اور اگر لڑکی ہوگی تو وارث نہ ہوگی اور اگر لڑکا اور لڑکی دونوں ہوئے تو لڑکی وارث نہ ہوگی فقط لڑکا وارث ہوگا تو اس کا جواب یہ ہے کہ سوائے باپ و پسر کے ہر عصبہ کی زوجہ ہو سکتی ہے اور اگر اس نے کہا کہ اگر لڑکا اور لڑکی دونوں ہوئے تو دونوں وارث ہوں گے اور اگر لڑکی ہوئی تو وارث نہ ہوگی تو اس کا جواب یہ ہے کہ باپ^(۱) کی جورو ہے درحالیکہ وارثوں میں حقیقی دو بہنیں ہوں یا پسر کی جورو ہے درحالیکہ وارثوں میں دو دختر صلیبہ^۱ ہوں اور اگر عورت نے آکر کہا کہ اگر لڑکا پیدا ہوا تو وارث نہ ہوگا اور اگر لڑکی ہوئی تو وارث ہوگی تو یہ پسر کی زوجہ ہے درحالیکہ وارثان موجودہ میں شوہر و مادر و پدر و دختر میت ظاہر ہوں۔ یا باپ کی زوجہ ہے درحالیکہ وارثان موجودہ میں شوہر و مادر و پدر و مادر کی دو بہن ظاہر ہوں اور اگر عورت مذکورہ نے کہا کہ اگر لڑکا یا لڑکی ہوئی تو کوئی وارث نہ ہوگا اور اگر دونوں وارث ہوں گے تو جواب یہ ہے کہ یہ میت کے باپ کی جورو ہے درحالیکہ باپ اس ہی پہلے مر گیا ہے اور ظاہر وارثوں میں ماں و جد حقیقی بہن موجود ہیں کیونکہ ایسی حالت میں اگر لڑکا یا لڑکی جنی تو وہ میت کا پدری بھائی یا بہن ہے پس حصہ مادر نکالنے کے بعد جو کچھ باقی رہے گا وہ دادا حقیقی بہن اور اس مولود کے درمیان تقسیم ہوگا پھر حقیقی بہن اس مولود سے جو اس کو ملا ہے لے لی گئی پس خالی رہ جائے گا اور اگر لڑکا و لڑکی دونوں جنی تو ماں کا حصہ نکالنے کے بعد باقی کی تہائی دادا لے لے گا پھر باقی میں سے حقیقی بہن ہندو نصف کے لے لیں گی پھر جو کچھ رہا وہ اس لڑکا و لڑکی کے درمیان مرد کو عورت سے دو چند کے حساب سے تقسیم ہوگا اور اگر عورت مذکورہ نے کہا کہ اگر لڑکا پیدا ہوا تو مجھے آٹھواں حصہ ملے گا اور باقی اس کو ملے گا اور اگر لڑکی ہوئی تو مال ترکہ میرے واس کے درمیان آدھا آدھا ہوگا اور اگر مردہ پیدا ہوا تو مجھ کو پورا مال ملے گا تو جواب یہ ہے کہ ایسی عورت ہے جس نے ایک غلام کو آزاد کر کے اس سے نکاح کیا ہے پھر وہ غلام فقط اس عورت کو حاملہ^(۲) چھوڑ کر مر گیا ہے۔ سوال ایک عورت اور اس کے شوہر دونوں نے میت کے مال سے تین چوتھائی پایا اور دوسری عورت واس کے شوہر نے ایک چوتھائی پایا تو اس کی کیا صورت ہے۔ جواب میت کی مادری بہن ہے اور ایک پدری بہن ہے اور میت کے دو چچا زاد بھائی ہیں مگر دونوں میں سے ایک بھائی میت کا مادری بھائی ہے اور اس مادری بھائی نے اس کی پدری بہن سے نکاح کیا ہے اور دوسرا بھائی اس کی مادری بہن کا شوہر ہے پس پدری بہن کو نصف ملا اور مادری بھائی و بہن کو تہائی مال ملا اور باقی مال ہر دو چچا زاد بھائیوں میں برابر تقسیم ہوا۔

قال المحترم جم ☆

پس پدری بہن کو ۱۲ میں سے ۶ ملے اور اس کے شوہر مادری بھائی کو فریضہ کے ۲ اور مصوبت کا ایک ملا پس مجموعہ ۹ ہوا یہ تین چوتھائی مال ہے اور باقی ایک چوتھائی دوسری بہن اور اس کے شوہر کو ملا ہے غافم۔ سوال ایک جورو و خاوند نے تہائی مال پایا اور دوسری جورو و خاوند دونوں نے دو تہائی مال پایا تو صورت بتلاؤ جواب میت کے مادر و پدر ہیں اور میت کے پسر کے پسر کی دختر میت کے پسر کے پسر کے نکاح میں ہے۔

قال المحترم جم ☆

پس مادر و پدر کو ایک تہائی یعنی چھٹا چھٹا حصہ ملے گا اور باقی دوسرے دونوں جورو و خاوند کو ملے گا غافم۔ سوال ایک مرد واس کی دوزوجہ نے مال میت تین تہائی پایا تو صورت بتلاؤ جواب میت کے پسر کی دختر میت کے برادر زادہ یا میت کے پسر و مگر کے پسر کے نکاح میں ہے سوال دو بھائی از جانب مادر و پدر ہیں ان دونوں میں سے ایک شخص نے میت کا تین چوتھائی مال پایا اور دوسرے نے چوتھائی پایا تو صورت بتلاؤ۔ جواب اس کی صورت یہ ہے کہ میت کے دو برادر زادہ ہیں کہ دونوں میں سے ایک چچا زاد بھائی میت

۱۔ صلیبہ یعنی خاص میت کے پشت سے ہوں ۱۲ (۱) یعنی سوتیلی ماں ۱۳ (۲) صورت تخریج بہت واضح ہے ۱۴

کی دختر کا خاوند ہے۔

قال المحترجم ☆

میت کی دختر کا نصف اور ہر ایک برادر زادہ کا چوتھائی چوتھائی ہوگا^۱ وقبہ نظر قائلہ لہ یروث عنه احد ہما فقط ثلثہ اربعاء المال تامل قبہ۔ سوال ایک صحیح و مستورست آدمی ایک مریض کے پاس گیا اور کہا کہ میرے واسطے کچھ وصیت کر دے تو اس نے جواب دیا کہ میں تیرے واسطے کیونکر وصیت کر سکتا ہوں کیونکہ میرے وارثوں میں تو ہے اور تیرے دونوں بھائی اور تیرے مادر و پدر و تیرے دونوں چچا ہیں جواب یہ ہے کہ یہ صحیح آدمی اس مریض کا مادری بھائی ہے اور چچا کا بیٹا ہے اور اس کے دونوں بھائی مریض کے مادری بھائی ہیں اور اس کے مادر و پدر مریض کے مادر و چچا ہیں واس کے دونوں چچا مریض کے دو چچا ہیں پس حاصل یہ ہے کہ مریض کے تین برادر مادری ہیں اور ماں ہے اور تین چچا ہیں اور اگر کہا کہ میرے وارث تیرے دونوں چچا و مادر و پدر ہیں تو یہ مرد صحیح اس مریض کے مادری بھائی کا بیٹا ہے اور اس کے دو بھائی مادری اور ہیں اگر کہا کہ میرے وارث تیری ہر دو جد و تیری ہر دو بہن و تیری ہر دو زوجہ تیری ہر دو دختر ہوں گی پس صحیح کی ہر دو جدہ اس مریض کی ہر دو زوجہ ہیں اور اس کی مادری دو بہن مریض کی پدری دو بہن اور صحیح کی ہر دو زوجہ میں سے ایک مریض کی ماں ہے اور دوسری اس کی بہن از جانب پدر ہیں اور صحیح کی ہر دو دختر مریض کی مادری بہن ہیں کہ مریض کی ماں اس صحیح سے جتنی ہے پس حاصل یہ ہے کہ دو زوجہ ہیں اور تین پدری بہنیں ہیں اور دو مادری بہنیں ہیں۔ سوال میت نے چوبیس دینار چوبیس عورتوں کے واسطے چھوڑے کہ ہر ایک نے ایک ایک دینار پایا صورت مثلاً جواب صورت یہ ہے کہ ۳ زوجہ و ۴ جدہ اور ۱۶ دختر و ایک پدری بہن ہے سوال دومرو ہیں کہ دونوں میں ہر ایک دوسرے کا چچا ہے۔ جواب صورت یہ ہے کہ عمرو زید میں سے ہر ایک نے دوسرے کی ماں سے نکاح کیا اور ہر ایک سے ایک بیٹا پیدا ہوا جس ہر ایک بیٹا دوسرے کا از جانب مادری چچا ہے۔ سوال دومرو میں سے ہر ایک دوسرے کا ماموں ہے جواب عمرو زید میں سے ہر ایک نے دوسرے کی دختر سے نکاح کیا اور ہر ایک کا ایک بیٹا پیدا ہوا پس ہر ایک پر دوسرے کا ماموں ہے۔

سوال دومرو میں سے ہر ایک دوسرے کے باپ کا چچا ہے۔ جواب زید و عمرو میں سے ہر ایک نے دوسرے کی باپ کی ماں سے نکاح کیا اور دونوں کے بیٹا پیدا ہوا۔ سوال دومرو میں سے ہر ایک دوسرے کی ماں کا چچا ہے۔ جواب دومرو میں سے ہر ایک نے دوسرے کے پر کی دختر سے نکاح کیا اور ہر ایک سے ایک بیٹا پیدا ہوا۔ سوال دومرو میں سے ہر ایک دوسرے کے باپ کا ماموں ہے۔ جواب زید و عمرو میں سے ہر ایک نے دوسرے کی ماں کی ماں سے نکاح کیا پس دونوں کے فرزند پیدا ہوئے۔ سوال دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کی ماں کا ماموں ہے۔ جواب زید و عمرو میں سے ہر ایک نے دوسرے کی دختر کی دختر سے نکاح کیا اور ہر ایک کا بیٹا پیدا ہوا سوال زید و عمرو کا چچا ہے اور عمرو زید کا ماموں ہے۔ جواب صورت یہ ہے کہ ایک مرد نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس کے پر نے اس عورت کی ماں سے نکاح کیا اور دونوں کے فرزند پیدا ہوئے تو باپ کا پر اس کے پر کے پر کا چچا ہے اور پر کا پر اس کے پر کا ماموں ہے۔ سوال ایک شخص ماموں بھی ہے اور چچا بھی ہے۔ جواب مادری دو بھائی ہیں ان میں سے ایک نے دوسرے کی مادری بہن سے نکاح کیا اور ایک بیٹا پیدا ہوا تو دوسرا بھائی اس پر کا باپ کی طرف سے چچا ہے اور ماں کی طرف سے ماموں ہے اور نیز اگر مادری دو بھائیوں میں سے ایک نے دوسرے کی پدری بہن سے نکاح کیا اور بیٹا پیدا ہوا تو دوسرا بھائی اس پر کا باپ کی جانب سے ماموں ہے اور ماں کی جانب سے چچا ہے۔ سوال ایک شخص دوسرے کے باپ کا چچا اور ماں کا چچا ہے۔ جواب

صورت یہ ہے کہ زید کے باپ کے باپ کے باپ نے اس کی ماں کے باپ کی ماں سے نکاح کیا اور ایک بیٹا پیدا ہوا تو یہ بیٹا زید کے باپ کا از جانب پدر چچا ہے اور ماں کا از جانب مادر چچا ہے۔ سوال ایک شخص زید کے باپ کا ماموں اور ماں کا ماموں ہے جواب اس کی صورت یہ کہ زید کی ماں کی ماں کے باپ نے زید کے باپ کی ماں کی ماں سے نکاح کیا اور ایک بیٹا پیدا ہوا پس یہ بیٹا زید کی ماں کا از جانب پدر ماموں ہے اور زید کے باپ کا از جانب پدر ماموں ہے۔ سوال دوسرے ہیں کہ ہر ایک ان میں سے دوسرے کی پھوپھی کا بیٹا ہے دوسرے کے ماموں کا بیٹا ہے۔ جواب اس کی صورت یہ ہے زید و عمرو سے ہر ایک نے دوسرے کی بہن سے نکاح کیا ہے اور ہر ایک کا بیٹا پیدا ہوا اور ہر ایک نے دوسرے کی بہن سے نکاح کیا ہے اور ہر ایک کا بیٹا پیدا ہوا پس ان میں سے ہر ایک دوسرے کی پھوپھی اور ماموں کا بیٹا ہے یہ خزانہ المستعین میں ہے۔ سوال دو برادر حقیقی میں سے ایک شخص فقط ایک مرد میت کا وارث ہوا دوسرا وارث نہ ہوا تو کیا صورت ہے جواب میت ان دونوں میں سے ایک کا بیٹا جائے اس کا باپ سب مال کا وارث ہوا اور چچا وارث نہ ہوا یہ محیط سرخی میں ہے سوال زید اور اس کا بیٹا ہے کہ وہ دونوں کو مال ترکہ نصف ملا تو کیا صورت ہے جواب یہ میت ایک عورت ہے جس کے ساتھ اس کے چچا کے پسر نے نکاح کیا حالانکہ اس کا چچا زندہ ہے مگر یہ عورت مری تو اس کا نصف مال اس کے شوہر کو ملا اور باقی اس کے شوہر کے باپ یعنی اس کے چچا کو ملے گا۔ سوال ایک مرد ہے اور اس کی دختر دونوں نصف مال کے وارث ہوئے تو کیا صورت ہے جواب یہ ہے کہ ایک عورت ہے کہ جس کے ساتھ اس کے چچا اور بھائی نے نکاح کیا پس اس سے ایک دختر پیدا ہوئی مگر یہ عورت مری تو اس کی دختر کو نصف مال ملا اور اس کے شوہر کو نصف مال کا چوتھائی فریضہ میں ملا اور باقی بچہ عصبہ ہونے کے ملا ہے یہ مبسوط میں ہے۔

بندر مولانا باب ☆

مسائل ملقبہ کے بیان میں

جن مسائل کے نام رکھے گئے ہیں ☆

مسائل مشترکہ میت نے شوہر و ماں و ماں کی دو اولاد اور حقیقی بھائی و بہنیں چھوڑیں تو نصف زوج کو اور چھٹا حصہ مال کو اور تہائی اولاد مادر کو ملے گا اور باقی سب ساقط ہو جائیں گے۔ اسی طرح اگر بجائے ماں کے ماں کی ماں ہو تو بھی یہی حکم ہے اور بقول حضرت ابو بکر و حضرت عمر و حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کا ہے اور یہی علماء کا مذہب ہے اور حضرت ابن مسعود و حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اولاد مادر پدر میں جو عصبہ ہوتے ہیں وہ تہائی میں اولاد مادر کے ساتھ شریک ہو جاتے ہیں اور یہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا دوسرا قول ہے چنانچہ انہوں نے پہلے اسی طور پر فیصلہ فرمایا تھا جو ہمارا مذہب ہے پھر دوسرے سال ایسا ہے کہ کا مقدمہ پیش ہوا تو چاہا کہ مثل پہلے فیصلہ کے اس میں بھی حکم دیں پس ایک ماں و باپ کے بھائیوں میں سے ایک نے کہا کہ اے امیر المؤمنین خیال فرمائیے کہ کیا ہمارا باپ گدھا تھا کیا ہم سب ایک ماں کی اولاد نہیں ہیں پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے باجہاد ان لوگوں کو ان کے ساتھ تہائی میں شریک کر دیا اور فرمایا کہ ہمارا پہلا حکم تھا اپنے حال پر ہے گا اور یہ حکم تھا اپنے حال پر ہوگا۔ پس یہ مسئلہ مشترکہ کہلایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے باہم شریک کر دیا ہے اور نیز اس کو ہمارے بھی کہتے ہیں کہ اس نے درمیان گفتگو میں کہا کہ خیال فرمائیے کہ ہمارا باپ ہمارا یعنی گدھا تھا اور واضح ہو کہ اگر بجائے ایک ماں و باپ کے بھائیوں کے فقط باپ کی طرف سے بھائی ہوں تو بالا جماع ساقط ہو جائیں

مے اور مسئلہ اختلافی میں ہمارا مذہب صحیح ہے۔ مسئلہ خرقاء یا درود و جد و خواہر چھوڑے اور اس مسئلہ کو خرقاء اس واسطے کہتے ہیں کہ اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس کو گویا خرق کر دیا ہے چنانچہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ماں کو چھٹا حصہ اور باقی دادا کو ملے گا اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ماں کو تہائی ملے گی اور باقی دو تہائی دادا و بہن کے درمیان تین حصے ہو کر تقسیم ہوگی اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ ماں کو تہائی اور بہن کو نصف اور باقی دادا کو ملے گا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے دو روایتیں ہیں ایک روایت میں بہن کو نصف اور باقی دادا و بہن کے درمیان آدھا آدھا تقسیم ہوگا اور دوسری روایت میں بہن کو نصف اور ماں کو تہائی اور باقی دادا کو ملے گا اور یہی قول حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ہے اور اس کو حثانیہ بھی کہتے ہیں اس واسطے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا ایک قول اس میں منفرد ہوا جس نے اجماع کو خرق کر دیا یعنی تو زید یا کہ انہوں نے فرمایا کہ ماں کو تہائی اور باقی دادا و بہن کے درمیان نصفان نصف ہوگا اور علماء نے کہا کہ اسی وجہ سے اس کو خرقاء کہتے ہیں اور حثانیہ عثمان رضی اللہ عنہ و مرثیہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں اور حمزہ الشعمی بھی کہتے ہیں اس واسطے کہ حجاج نے شعی رحمۃ اللہ علیہ سے یہ مسئلہ پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ اس میں پانچ صحابہ رضی اللہ عنہم کا اختلاف ہے اور اگر ان کے ساتھ قول حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا ملا یا جائے تو مسدس ہوگا مسئلہ مردانیہ صورت یہ ہے کہ چھ بہنیں متفرقہ اور شوہر چھوڑا پس نصف شوہر کو اور حقیقی دو بہنوں کو دو تہائی اور مادری دو بہنوں کو تہائی ملے گا اور پوری دو بہن ساقط ہو جائیں گی۔ پس اصل مسئلہ ۶ سے اور مول ۹ تک ہوگا اور اس کو مردانیہ اس وجہ سے کہتے ہیں کہ یہ مردان میں اہلکم کے زمانہ میں واقع ہوا تھا اور اس کو خرقاء بھی کہتے ہیں کیونکہ یہ باہم ان میں مشہور ہو گیا تھا۔

سیدنا ابو بکر صدیق و ابن عباس رضی اللہ عنہما سے حصہ کی بابت مروی روایات ☆

مسئلہ جز یہ صورت یہ ہے کہ تین جد و حمایات اور ایک جد اور تین بہنیں متفرقہ چھوڑیں تو حضرت ابو بکر و ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جدات کو چھٹا حصہ اور باقی مال جد کو ملے گا پس اصل مسئلہ ۶ سے اور صحیح ۱۸ سے ہوگی اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ حقیقی بہن کو نصف ملے گا اور دو تہائی پوری کرنے کے واسطے علاقائی بہن یعنی پوری بہن کو چھٹا حصہ ملے گا اور جدات کو چھٹا حصہ اور جد کو چھٹا حصہ ملے گا اور یہی قول حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے ایک شاذ روایت یہ بھی ہے کہ جدہ جو ماں کی ماں ہے اس کو چھٹا حصہ ملے گا اور باقی سب جد کو ملے گا اور زید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جدات کو چھٹا حصہ اور باقی مال دادا و حقیقی بہن اور پوری بہن کے درمیان چار حصوں پر تقسیم ہوگا پھر پوری بہن نے جو کچھ پایا ہے وہ حقیقی بہن میت کو واپس دے گی پس اصل مسئلہ ۶ سے ہوگا اور اس کی صحیح ۷۲ سے ہوگی اور اختصار کرنے سے ۳۶ سے رہے گی جس میں سے جدات کو ۶ سهام اور حقیقی بہن کو اس کے حصہ اور اس کے پوری بہن کے حصہ کے سب ۱۵ سهام اور دادا کو چدرہ سهام ملین گئے اور اس کو حمزہ یا اس واسطے کہتے ہیں کہ شیخ حزمۃ الخریات سے یہ مسئلہ دریافت کیا گیا تو انہوں نے اسی طور سے جو ہم نے ذکر کئے ہیں سب جوابات دیئے۔

امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی عظمت و شان ایک معاناة کا حل ☆

مسئلہ دینار یہ صورت یہ ہے کہ میت نے زوجہ و دو دختر اور حقیقی بارہ بھائی و ایک بہن چھوڑی اور ترکہ میں چھ سو دینار چھوڑے پس جدہ کو چھٹے حصہ کے سو دینار اور ہر دو دختر کو دو تہائی کے چار سو دینار اور زوجہ کو آٹھویں حصے کے ۵ سو دینار اور باقی رہے ۲۵

دینار تو ہر ایک بھائی کو دو دو دینار اور بہن کو ایک دینار ملے گا اور اسی دیناروں کی وجہ سے اس کو دینار یہ کہتے ہیں اور اس کو داؤد یہ بھی کہتے ہیں اس واسطے کہ شیخ داؤد طائی سے یہ مسئلہ پوچھا گیا تھا پس انہوں نے اسی طور سے تقسیم کیا تو میت کی بہن حضرت امام ابو حنیفہؒ کے پاس آئی اور کہا کہ میرا بھائی مر گیا اور اس نے چھ سو دینار چھوڑے ہیں مجھے اس میں سے سوائے ایک دینار کے کچھ نہ دیا گیا تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے پوچھا کہ ترکہ کس نے تقسیم کیا ہے؟ اس نے کہا کہ آپ کے شاگرد شیخ داؤد طائی نے تو امام رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ وہ ایسا نہیں ہے جو ناحق ظلم کرے۔ تجھ سے پوچھا ہوں کہ بھلا تیرے بھائی نے جدہ چھوڑی ہے؟ اس نے کہا کہ ہاں پھر فرمایا کہ بھلا دو دختر چھوڑی ہیں؟ اس نے کہا کہ ہاں پھر فرمایا کہ بھلا زوجہ چھوڑی ہے؟ اس نے کہا کہ ہاں پھر فرمایا کہ بھلا تیرے ساتھ بارہ بھائی چھوڑے ہیں؟ اس نے کہا کہ ہاں۔ پس امام رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ پس ایسی حالت میں تیرا حق ایک ہی دینار ہے اور اس مسئلہ کے حل کرنے سے فضیلت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی ظاہر ہے کیونکہ یہ مسئلہ مطامع^(۱) سے ہے کہ اگر ایک شخص نے کہا کہ ایک میت نے چھ سو دینار چھوڑے اور مرد و عورت ملا کر ستر ہزار دینار چھوڑے جن میں سے ایک وارث کو فقط ایک دینار ملا ہے فاقہم مسئلہ احتما ہے صورت یہ ہے کہ ۴ زوجات اور ۵ جدات اور ۶ دختر اور ۹ پوری بہنیں ہیں اصل مسئلہ ۲۴ سے ہوا جس میں سے زوجات کو آٹھویں کے ۳ سہام ملے اور جدات کو چھٹے حصہ کے ۴ سہام ملے اور دختروں کو دو تہائی کے ۱۶ ملے اور بہنوں کو باقی ایک سہم ملا اور اس صورت میں ہر فریق کی تعداد سہام و تعداد وارثان میں توافق نہیں ہے اور فریق وارثوں کی تعداد میں بھی باہم توافق نہیں ہے پس یہ ضرورت پیش آئی کہ فریق وارثوں میں ایک کی تعداد کو دوسرے میں ضرب دیا جائے پس چار کو پانچ میں ضرب دیا تو ۲۰ ہوئے پھر اس کو سات میں ضرب دیا تو ۱۴۰ ہوئے پھر اس کو ۹ میں ضرب دیا تو (۱۲۶۰) ہوئے پھر اس کو اصل مسئلہ یعنی ۲۴ میں ضرب دیا تو (۳۰۲۴۰) ہوئے اسی سے صحیح مسئلہ ہوگی اور اس سے امتحان کرنے کی صورت یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ ایک شخص مر گیا اور اس نے چند اصناف وارثان چھوڑے کہ ہر صنف کی تعداد اس سے کم ہے مگر صحیح مسئلہ بدون اس کے نہیں ہو سکتی ہے کہ مبلغ صحیح نہیں ہزار سے بڑھ جائے تو تعداد و اصناف وارثان بتلاؤ۔ مسئلہ مامونیہ صورت یہ ہے کہ میت نے مادر و پدر و دو دختر چھوڑی ہیں پھر ہر دو دختر سے ایک دختر مری اور وہ وارث چھوڑے جو میت اول نے چھوڑے ہیں اور اس کو مامونیہ اس واسطے کہتے ہیں کہ مامون رشید نے چاہا کہ کسی کو لکھو کہ قاضی مقرر کرے پس اس کے سامنے یحییٰ بن ائیم پیش کئے گئے تو اس نے ان کو حقیر جانا اور ان سے یہی مسئلہ دریافت کیا۔

پس یحییٰ بن ائیم نے کہا کہ اے سلطان مجھ کو یہ بتلا دیجئے کہ میت اول مرد تھا یا عورت تھی پس مامون رشید کو معلوم ہو گیا کہ یہ شخص عالم ہے پس ان کو عہدہ دے کر قاضی مقرر کیا اور بات یہ ہے کہ میت اول کے مرد ہونے اور عورت ہونے کے اختلاف سے اس صورت میں جواب مختلف ہوتا ہے کیونکہ اگر میت اول مذکر ہوگا تو مسئلہ ۶ سے ہوگا جس میں سے ہر دو دختر کو دو تہائی اور ہر ایک مادر و پدر کو چھٹا چھٹا حصہ ملے گا پھر جب ایک دختر مری تو اس نے ایک بہن چھوڑی اور جد صحیح یعنی دادا سکا یعنی باپ کا باپ چھوڑا اور سگی دادی یعنی باپ کی ماں چھوڑی پس چھٹا حصہ دادی کو ملے گا اور باقی دادا کو ملے گا اور بہن ساقط ہو جائے گی یہ بنا بر قول حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ہے اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ دادی کو چھٹا حصہ ملے گا اور باقی سہام دادا و بہن کے درمیان تین تہائی تقسیم ہوں گے اور صحیح مناسخہ انہیں قواعد کے موافق ہوگی جو پہلے مذکور ہوئے ہیں اور اگر میت اول عورت ہوگی تو جب کہ دختر مری ہے یعنی میت ثانی تو اس نے ایک بہن چھوڑی اور جدہ صحیح

یعنی ماں کی ماں چھوڑی اور جد فاسد یعنی ماں کا باپ تو اسکی مانی کو چھٹا حصہ ملے گا اور بہن کو نصف ملے گا اور باقی بھی انہیں پر رو کر دیا جائے گا اور بالا جماع جد فاسد ساقط ہوگا کذا فی الاختیار شرح المختار و ہذا آخر ما روایا من اتمام ترجمۃ المجلد العاشر من الفتاویٰ الہندیہ بحمد اللہ تعالیٰ وحسن توفیقہ فی عالیۃ الاستیصال مع مالی من تفرق الحال وتکثرت البال فمخوة الاربعاء سیدہ وعشرین خلت من ربیع الاول ۱۳۰۲ھ میں الحجریہ علی صاحبہا الف الف صلوة و تحیۃ و علی آلہ و اصحابہ اجمعین والحمد للہ رب العالمین۔

خاتمۃ الطبع

الحمد للہ والحمد للہ کہ جس نعمت ہائے صالحہ کی مدت سے تناسلی اُس نے اپنے سایہ دولت سے دینداروں کو سرفراز کیا یعنی کتاب مستطاب فتاویٰ ہندیہ کا اردو ترجمہ جو فتاویٰ عالمگیری کے نام سے مشہور و معروف ہے مترجمہ عالم طبعی فاضل لودھی جناب مولانا مولوی سید امیر علی طاب ثراہ۔ پہلی طبع تمام و تنقیح مالا کلام باہتمام کسریہ اس سینٹر پرنٹنگ ملٹری نیشنل پبلشرز پریس پورہ لاہور ۱۹۳۲ء کا طبع سے آراستہ و بیہرہ استہ ہو کر ضیاء بخش دیدہ و ناظرین ہائے محکمین ہوا۔ امید کہ مؤمنین و مومنین اس کو ہر گرانمایہ کو نقد دل سے خرید کریں گے۔

طبع جدید

اللہ عزوجل نے بپایہ رحمت اور فضل کے سبب آج ۱۳/ فروری ۲۰۰۵ء بمطابق ۱۱ محرم کو ادارہ "مکتبہ رحمانیہ" الحمد للہ سبحانہ و تعالیٰ فتاویٰ جلیلہ علیہ اہل بیت علیہ السلام و احکامہ مشرعہ القاعد و قانع انامہ اردو معتمدین اسلام حاوی احکام دینیہ شرعیہ ماخوذ از نصوص محکمہ من سلیہ حسن الفتاویٰ و رفقہ حنفیہ یعنی فقہ کی مشہور و معروف کتاب "فتاویٰ ہندیہ" المعروف بہ "فتاویٰ عالمگیری" کو تیسویں عنوان سے حواشی (اضافی) کے ساتھ شائع کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہے۔

فرہنگ فتاویٰ ہندیہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على خير خلقه سيدنا محمد وآله وصحبه و على جميع عباد الله الصالحين اما بعد جب یہ فتاویٰ بفضل و توفیق الہی سبحانہ تعالیٰ پورا ترجمہ ہوا تو جن الفاظ کا ترجمہ اپنے مقام پر غیر مناسب یا غیر ممکن یا میرے نزدیک ناگوار یا مبہم تھا ان کو بطور فرہنگ (لغت) کے آخر کتاب میں لاحق کیا تاکہ وقت نہ ہو واسال اللہ بقالی النصر والعصمة عن الخطاء الزلة هو حسبي ونعم المولى ونعم النصير۔

الف

لغت میں مفتوحوں کا بچنا اور شرع میں خالی منافع کی فتح بالقصد جائز نہیں ہے لہذا اثر عاقل حکم میں فتح منافع ہے اور حق عقد میں نہیں ہے لیکن کتاب الحبل میں اس پر ایک سخت اشکال مذکور ہے وہاں سے معلوم کرنا چاہئے۔ موجودہ شخص جو اجارہ دے کسی چیز کو۔ اس کو اجر بدر الف بھی کہتے ہیں جن اور فقہاء اس کو مواجر بھی کہتے ہیں اور یہ بھی صحیح ہے کا حق العینی اور اجر یوزن امیر جو اپنی ذات کو اجارہ دے یعنی نوکر و مزدور، مستاجر جو اجارہ لے لے بکسر النجم اور مستاجر فتح نیم وہ چیز جو اجارہ لی گئی جس کو مترجم اجارہ کی چیز لکھتا ہے اجر بالفتح واجرة بالضم مزدوری۔

اجارہ

وہ جگہ جو چوپایہ کے لیے مہیا کی گئی ہو۔ تھان اور بار مطرب میں یہ احاطہ کے اندر ہوتا تھا۔ اونٹوں کے اصطبل کو مبارک اور بکریوں کے مقام کو مریض کہتے ہیں۔

اصطبل

نہیر و خفرا ت۔

اقل

ایسی بے ہوشی جو بغیر نشہ و مدہ کے ہو اور اٹلی لغت مطلق بے ہوشی کہتے ہیں اس میں عقل مغلوب ہو جاتی ہے بخلاف جنون کے کہ اس میں عقل سلب ہوتی ہے اور منہی علیہ جس پر بے ہوشی جاری ہو اس کا مقابل ملحق ہے جیسے مجنون کا مقابل عاقل۔

انحاء

بکسر ازل اُتارنا اور کتایہ ہے مرد یا عورت کے بلاد جماع میں نکل جانے سے و فی جامع الرموز مردہ عورت یا چوپایہ زندہ کے وطن سے بلا ازال و ضو نہیں ٹوٹتا بلکہ آکے تعامل و دعوت واجب ہے کافی صوم العظم۔ میں کہتا ہوں کہ متون میں غسل واجب نہ ہونا البتہ مذکورہ ہے اور بالفتح جمع نزل جو مسافر مہمان کے لیے دعوت دین اور انکسورہ غیرہ کے جو خوش اتریں۔

انزال

(نفس۔ موت۔ کائناتی فاش) (۲) لغت سنن شری (اصنافیات کیلئے بندہ مستحق مہولانا عبدالرؤف حفظہ اللہ کا مشہور ہے)

☆ (فر۔ جہک)

- احبال باب افعال حاصل کر دینا۔ بالفتح جمع جبل بمعنی حمل و بمعنی رستی۔
- انذار ذر سنا۔ جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قمرانوں کو عذاب دوزخ سے منذر تھے۔
- اساءہ بدی کرنا، برائی کرنا، و قائلوا۔ دوزخ سے کم سزا کا کام اور مترجم جلد اول اکثر اس کا ترجمہ بمعنی لغوی لکھ دیتا ہے۔
- انتقال ایک جگہ سے دوسری جگہ ہو جانا۔ اسی سے موت کو کہتے ہیں اور نماز میں ایک رکن سے دوسرے رکن پر انتقال فیستثنیٰ نے نقل کیا کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک فرض ہے اور رکوع و سجدہ سے سر اٹھانا امام محمدؒ کے نزدیک فرض ہے مگر متون مشورہ میں اس کا ذکر نہیں ہے اقول شاید اقامۃ الصلوٰۃ سے نکالا ہو ورنہ فرض کا طلاق خلاف اصطلاح ہے اور شاید وجوب مراد ہو۔
- استبراء فقہ میں باندی کا رحم حمل سے پاک دریافت کرنا بذریعہ حیض کے اور یہاں تین حیض کا نصف نہیں بلکہ ایک ہی حیض سے براءۃ ثابت ہو جاتی ہے۔
- ارش وہ عوض مالی جو کسی زخمی کرنے یا عضو تلف کرنے والے پر زخمی کے لیے واجب ہو۔
- استیلاء باندی کو جس کی ملکیت حقیقہ یا حکماً ثابت ہو اس طرح اپنے تصرف میں لانا اُس کو حمل رہے پھر اگر بچہ ہو یا ایسا پیٹ گرا کہ خلقت پوری ظاہر ہو گئی تھی تو باندی ام الولد ہو گئی کہ اُس کی بیع وغیرہ ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے اور بعد الموت وہ خود آزاد ہو جائے گی۔
- استخفاف کسی چیز کو ہلکا و خفیف جاننا ہے اس کے ساتھ براءۃ ایسا کرنا جس سے یہ ثابت ہو۔
- استہزاء ٹھٹھا کرنا خواہ باتوں سے یا کسی فعل سے اور اول اصل ہے۔
- اسراف جس قدر حکم شرع ہے اُس سے زیادہ خرچ کرنا اور یہ احوال و اشخاص کی راہ سے تلف ہے چنانچہ دو آنہ کے مزدور کو تڑپ کا انگرکھا اسراف ہے۔
- اتہار تجارت اختیار کرنا، تاجر سودا گروں کو فروش۔
- اضطرب کر دینا سے لیٹ جانا اور کبھی مطلقاً لیٹ کر آرام لینے کو کہتے ہیں۔ اصل بالباء ہے۔
- ازار لنگی، تہبند اور جب پانچامہ دوخت قطع خاص ہو تو سراویل کہتے ہیں۔
- اعنی اندھا اور اگر ایک آنکھ ہو تو انور ہے اور واضح ہو کہ کبھی ایسے شخص کو بھی اعنی کہتے ہیں کہ جس کے خالی پٹائی نہ ہو جیسے موتیا بند میں ہوتا ہے۔
- اقار بچہ پھیر لینا یا بھی رضا مندی سے وہ غیروں کے حق میں ایسا ہے کہ گویا مشتری نے پھر بائع کے ہاتھ بیچ ڈالی اور اس کا فائدہ باب الاقالہ میں ظاہر ہوگا۔
- ادوات زکا ندر کے کام کی چیزیں جیسے پالودہ والے کے برتن اور آلات کاری گر کے اوزار تھیا ر جیسے بڑھئی کی آری وغیرہ۔

انقع	جامع الرموز میں لکھا ہے کہ نجاست نہانے والا کو اور اسود کا لاکو اور صراح میں زراغ پیر لکھا اور میں نے برسر اقسام زراغ کو ذرا پنج و بعض مقامات مقدمہ میں لکھ دیا ہے۔
احرام	نفت میں بمعنی منع و باز رکھنا۔ قال ابن الاثیر اور شرع میں چند چیزوں کا واجب کرنا اور چند چیزوں سے روکنا جیسے کہ ہدایہ کے باب التمتع میں ہے۔
احتیاء	بچنے دلوانا، حجامت، بچنے دینا۔
اجرا مثل	ایسے کام کے مثل کام کی جو کچھ اجرت ہوتی ہو۔ مہر المثل ایسی عورت کے مثل عورت کا جس قدر مہر ہوتا ہو۔
ارتق	ایک قسم کی عمارت ہے کہ پیش طاق کی طرح خمیدہ بناتے ہیں۔
اجر سبکی	وہ اجرت جو عقد کے وقت موجد و متاجر میں ٹھہری ہو۔
احوال	بھینگا۔ جو ایک کو دود پکھتا ہو جس کو حول کی بیماری ہو۔
انقیاد	فرمانبرداری کرنا حکم ماننا۔
انجساط الارواح	مرد و عورت میں گلے لگانے و بوسہ لینے وغیرہ کی بے تکلفی سے ظاہر ہو کہ جو مرد ہیں۔
اقرار	اپنے اوپر یا دوسرے پر کسی غیر کے حق کا اقرار کرنا۔
استثناء	متعدد چیزوں میں سے بعض کو نکالنا اور عالمانہ طور پر اس کی تعریف اصول میں ہے۔ قسم و طلاق وغیرہ کے ساتھ انشاء اللہ تعالیٰ کہنا۔
اہل بدعت	جو لوگ دین میں خواہ اصول میں ہو یا فروع میں ہو بدون دلیل شرعی کے کوئی بات نئی پیدا کریں اکثر اعتقاد کے بدعتی کو اہل ہوا کہتے ہیں۔ مبتدع جمع مبتدعین۔
اسیل	وہ کہ جس پر دراصل حق لازم تھا اس کی کفالت سے کفیل پر آیا۔
استقیاء	سب لے لینا۔ بھر پور وصول پانا۔
احصار	خانہ کعبہ تک پہنچنے میں روک حائل ہونا خواہ مرض ہو یا دشمن وغیرہ۔
امیان	جمع عین جو بمقابلہ دین ہو اور کبھی معافی کے مقابلہ میں بولتے ہیں۔
اتلاف	تلف کروانا۔

❦ الباء ❦

بنج	بنون و تیم معرب بنگ جس کو نفث میں اجوائن خراسانی لکھا۔ بنگ کردہ تحریری ہے۔
بساط	فرش، بچھونا۔
بطریق	روی مردار و حاکم صوبہ شیر۔ جمع بطارقہ۔
بدوی	عمدہ اقسام خرماس سے ایک قسم ہے۔ بالکسر جامع الرموز میں لایا کہ ترکی گھوڑا یا خچر گدھا اور منتخب وغیرہ میں تفصیل طویل ہے اور اکثر استعمال سب فقہ میں عربی گھوڑے کے مقابل ہے یعنی دو غا گھوڑا۔

بُز بُلغَم و راء مہملہ گیبوں۔

بُز بُلغَم و زاء مقصورہ سوئی کپڑے۔ بز از۔ ان کا بیچے والا اور ہمارے استعمال میں سوئی واوئی و ریشی سب کا بیچے والا بز از ہے۔

بُز بُلغَم و زاء مقصورہ جانوروں کا علاج کرتا ہے اور بز از اس کے قشر دیے کو کہتے ہیں۔ جیسے آدمی مین فصد ہے۔

بُلغَمین ناف نکل آتا اور اس کی جز بھاری پڑ جاتا۔

بُلغَم و کاف فارسی شراب کہ جو جو اور وچا دل وغیرہ سے بناتے ہیں۔

بُز کار و فاسق و نابکارہ فاحشہ اور بلا بچہ حرام زادہ ظاہر تخفیف بلا بچہ۔

بُز رَمَہوارے کا پانی پکا کر تموز اس ازانے کے بعد ہاذق شراب کہلاتا ہے۔

بُز رَمَہوارے کی بڑی ہو چکی ہو اور نیاست انہر عسودا لخل ہے۔

بُز رَمَہوارے کی بڑی ہو چکی ہو اور نیاست انہر عسودا لخل ہے۔ جس جگہ رات گزاری جائے لیکن عرف میں اس مطلب کے لائق چار دیواری و چھت و دروازہ دار ہو۔ یعنی جیسے ہمارے یہاں کوٹھری ہوتی ہے۔ جامع الرموز وغیرہ میں لکھا کہ ماوی آدمی خواہ مٹی و پتھر کا ہو خواہ بالوں کا۔

آبادی کا نام ہے کہ عمارت و مکانات ہنہ کو محیط ہو۔ میں کہتا ہوں کہ قریب سے بڑا ہونا بھی معروف ہے۔

ہاٹ چار دیواری کا جس میں متفرق درخت اسی طرح ہوں کہ زراعت کرنا بھی ممکن ہو بخلاف کرم کے۔

نہیں معجزہ قسم پرند کہ مردار خوار ہے کہا گیا کہ گج یا گدھا ہے اور اوس وغیرہ کی سخت لڑائی والا دن یوم الجھٹ بھیمن مہملہ ہے۔

اسی کے بیچ کہ وہ بھی اسی مشہور ہیں۔

نفت میں وہ مادہ بچہ جس پر تین سال گزرے ہوں مگر شرع میں دو سال معتبر ہیں اور بچی کی حلقہ و جذبہ میں معتبر ہے۔

عبادت خانہ، یہود جیسے کھساعبادت خانہ نصاریٰ اور کبھی مجازاً ایک دوسرے کے لیے مستعمل ہے۔

فتہاء کے عرف میں گواہوں کے لیے ہے گویا گواہ کا ہونا دعویٰ کے لیے بہانہ وینہ میں۔ اسی واسطے ایک گواہ کو وینہ نہیں کہتے الا مجازاً۔

وہ شخص جو اجرت پر لے کر لوگوں کا مال فروخت کرے کذاب و کالہ الذخیرہ۔

شاة کا ترجمہ ہے اکثر شاة کا لفظ بھیڑی وغیرہ کو بھی شامل ہے جدی و دودھ پیتا ہوا بز قالہ ہے۔

حرف پ

اکثر کبھی وغیرہ میں مستعمل ہوا اور شمر کا ترجمہ جہاں ہے محل لکھا گیا ہے اور حرف ث میں دیکھو۔

مذرہ کا ترجمہ ہے جس کے معنی آدمی کا بیٹا ہے۔

ملازمت کا ترجمہ ہے اور تحقیق اس کی باب مشکلات و مشابہات میں دیکھو۔

چھپا پڑنا

حرف ت

تخلیہ

خالی کر دینا، تنہائی کر دینا۔

تاف

تھوڑی حقیر چیز، بے حرہ، جس میں کچھ حرہ نہ ہو۔

تکاح

نکاح میں لینا، تزویج، نکاح میں دینا۔

تماثل

جمع تماثل، آدمیوں کی سورتیں و بہت بقولہ تعالیٰ ماہذہ التماثل الیٰ اتم لہا عاکفون اور کبھی ہی زاپھول پتی وغیرہ کی تصویر کو کہتے ہیں۔

ترویج

براہ مہملہ رواج دینا، چلن چلانا

تھر

سکہ سے پہلے سونا و چاندی تھر جن اور سکہ کے بعد بین ہیں اور کبھی تانے و پتیل و لوہے کو بھی کہتے ہیں لیکن سونے کے ساتھ اس کا زیادہ مخصوص استعمال ہے جامع الرموز۔

تھر تالیق و باء کا ترجمہ تھر بت کہا گیا ہے۔

تلجیہ

ظاہر میں بیخ و غیرہ کا عقد کرنا حقیقت میں نہیں۔

تدبیر

شرع میں مملوک کا بعد موت آزاد قرار دینا بدون تفصیل کے جامع الرموز۔

تہاؤ

مشترک چیز میں باہمی رضامندی سے منفعت حاصل کر کے ہاری مقرر کرنا۔

تاپ

توا۔ معرب اس کا طابق اور بمعنی جہاں بھی مستعمل ہے۔

تایخانہ

حمام اور ہاؤس جی خانہ جس میں بخور ہو۔

تاور

معروف جس میں روٹی لگاتے ہیں۔

تہذیبی

چو کو توال کی طرف سے اجناس پر مہر کر کے محصول لینا ہے اور فقرہ طمغاجی کھری چاندی۔

تکد

ازار بندہ کذا فی الغیاث۔

تکدہ

میوہ کھانا اور فقہ میں جس سے نقد اور دو مقصود نہ ہو بلکہ حرے عیش کے لیے کھائیں۔

تالہ

پودا

تسمیہ

سنبھ اور دپہلا کر ناؤ بمعنی مکر و فریب و تملق، منتخب۔

تشدیب

بذل معقودہ درخت انجور وغیرہ کو پیراستہ کرنا۔

ترزیع

آواز دوہری کر کے بار یک سے بلند کر کے قراءت کرنا اور مصیبت میں اتنا نقد و اتالیہ راجعون کہنا۔

حرف ث

ثمر

پھل جو کچھ درخت میں لگے بدون کسی کے ساخت کے مثل طلع و خلال و بیج و سرور طب و شمر و جمار و خام و بس کے۔

شیر گوشت جمع شور یا میں روئی ڈال کرٹ دیتے ہیں اور کبھی خفیف پکاتے بھی ہیں جیسے ہندوستان میں ٹکڑے ہوتے ہیں۔

حرف ج

جبن	نیر۔
جزاف	معرب گزاف۔ مثلاً گیسوں کی ڈھیری جس کی ٹاپ وٹول کچھ معلوم نہ تھی اس کو کسی قدر دام کو بچھا تو اس نے گیسوں کو بطور جزاف بچھا اور کام کو بغیر سوچے بچھے آسان کر لیا۔
جزار	بالطبع ذبح کرنے کے ہونٹ خواہ وہ پامادہ ہو جمع جزر بمعین آتی ہے۔
جوشیدہ	جوش دیا ہوا۔
جوزینہ	جس میں جوز پڑ کر بنتا ہے بمائند لوازیت جیسے ہندوستان میں اخروٹ کا حلوا سوہن۔
جمد	برف۔ جم جانا، یمن چشمہ بے آب، جامد بست۔
جدرع	بدال بے نقط، ناک، کان، ہاتھ، ہونٹ کا نام جدرع جو ایسا کیا ہوا ہو۔
جذع	بدال نقطہ دار، ہونٹ کا بچہ کتاب الزکاة، دیکھو اور فصل مشکلات و مقشایات، جذرع درخت کی پالو فہتر خواہ تراشیدہ ہو یا نہ ہو۔ دھنیاں۔
جوز جانیات	بعض مسائل نو اور جو امام محمد سے ملاوہ اصول کے مروی ہیں بنام کیسانیات و جوز جانیات و طبرہ نہتی ناموں سے معروف ہیں و ہذا القدر منگی۔
جانی	جنايت کنندہ جنایت جرم قتل یا جرح و زخم وغیرہ۔ اکثر اطلاق ظلم و تعدی کے جرم پر ہے۔
جوال	معرب گوال، تھیلا، گون۔
جطن	پٹ، تلوار کا میان، بڑا پیالہ۔
جل	جھول مگر ٹھوڑے کے لیے مخصوص ہے اور دن کے لیے مجاز نہ اکاف پالان خر۔
جعل	وہ مزدوری جو بھاگے غلام پکڑا نے والے کے لیے شرعاً مقرر ہے مجازاً مزدوری۔
جناح	تھا یا اسی کا معرب ہو بال، جناح العار معروف۔

حرف ج

عربی الیہ فارسی دنب۔

ترجمہ داپ ہے۔

حرف ح

عورت آزادہ خواہ اصلی یا آزاد ہو گئی ہو اور پانڈی و مملوک و لونڈی اس کے مقابلہ میں ہے۔

حرم رضاع	جو دودھ کی وجہ سے حرم ہو۔
حق حسانت	پرورش طفل صغیر کا حق۔
حس	جو کام شرع سے ثواب ملنے کا ثابت ہو۔
حجام	پچھنے لگانے والا اور تائی کو حلاق کہتے ہیں اور مجازاً ایک دوسرے پر بھی آتا ہے۔
حریم	مرد اگر وہ چشمہ کنواں وغیرہ کا برائیک کی ضرورت سے شرع میں حد مقرر ہے۔
خطیرہ	جو جانوروں کے رہنے کے لئے جنگل میں لکڑیوں و کاتوں سے روئندہ کر بنا دیتے ہیں اور کبھی پھلیوں کے لیے بناتے ہیں۔

حلیہ	باقی پڑتے۔
حشو	بھرتی جو قبا وغیرہ کے تہ میں بھری جاتی ہے اور حشو خرمانا کارہ۔
حد	لوہا اور تیز دھار دار ہتھیار و ہر چیز۔
حنای زین	لکڑی یا کوہان زین میں نکلا ہوا معروف۔
حرز	جہاں محفوظ جس طرح کہ اپنے پاس رہنے کے لئے محفوظ ہو سکے مثلاً انگلی کو انگلی میں ڈال لینا اور یہ معتبر نہیں ہے ایسی طرح ہو کہ کوئی ڈاکہ ڈالنے والا اور زبردستی لینے والا اس کو نہ لے سکے مثلاً لوہے کے صندوق میں مقفل کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ جس طور پر یہ چیز محفوظ رہ سکتی ہو ضائع نہ چھوڑے۔
حریم	ربطی کپڑا۔
حاصلات	پیداوار ہر چیز کو منافع۔
حقیہ	باروان۔
حصن	قلعہ گڑھی و محلہ درمیان میں مائل ہونا استوار۔

حرف خ

خمار	اوزھنی۔
خلع	ری سے گردن نکال دینا عورت کا اپنے شوہر سے کسی مال پر طلاق پان لے لینا عند الحقیہ۔
خقال	پازیب واس کے مانند۔
خز	سیار شمس یا سیل کا کپڑا۔
خسروانی	قسم تہوں کی ملک ماوراء النہر میں معروف ہے۔
خان	کارواں سرائے۔

حرف د

تھچٹ۔

وردی

دریہ اور سرحد کا راستہ۔

درب

جمع و عامہ، ستون۔

دعائم

چنار، کچار و قسم جانور و کھوٹہ۔

داب

سید، چاندی کے درم

دو دھیانورم

چوڑو، جہاں متاع و اسباب کے اوپر رکھا ہو۔ معروف۔

دکان

حرف ذ

وہ چیزیں جن کے بجائے اُن کی قیمت ہو سکتی ہے اور مثل نہیں ٹھیک پڑتا۔

ذولت القیم

جس سے پیٹ کا نام ملا ہو بخلاف نکاحی رشتہ دار کے۔ *

ذی رحم

حرف ر

چادر جو چادر کی طرح اوڑھی جائے۔

روا

یعنی نے کہا کہ رقعہ الثوب غلط یعنی کپڑے کی زندگی۔

رقعہ

گردن اور تمام جسم سے تعبیر ہوتی ہے۔

رقبہ

قلمی ایک قسم کا رنگ ہے اور درم و صام یعنی طبع کیا ہوا۔

رصاص

وہ عورت جس کو رقیق کا مرض ہو اور محبوب اسی میں مذکور ہے۔

رققاء

پشتہ ننگروں و پتھروں کا۔

رمس

جو جہاد میں عورتوں وغیرہ ایسی خدمت کرنے والوں کو دیا جاتا ہے جن کیلئے کوئی حصہ شرع میں مقرر نہیں ہے۔

رمح

جمع رستاق پرگنہ۔

رستاق

آنکھ میں ایک قسم کی بیماری ہے اور بیوہ کے محبوب میں مذکور ہے۔

ریح اسیل

بچہ دان جس سے اولاد ہوتی ہے پھر اولاد کی اولاد جہاں تک ہوں رحم میں تا ناکھتی ہیں۔

رم

حرف ز

بر تال۔

زربج

باریک آواز سے خوش الحانی کرنا۔

زمرہ

حرف س

بسیار چھلی و ساد و زنگ کی۔

سبوت

ایک قسم کی دو معروف ہے جو پت کے لیے دیتے ہیں۔

سقمونیا

سلسلہ	ذرا جس کو عورتیں سلسلہ کہتی ہیں۔
سجل	فیصلہ قاضی مہری و دستخطی جس کی نظیر غری ہے۔
سلعہ	اسباب جو فروخت کے لیے ہو۔
سلجہ	روپیہ ایک شہر میں دیا کہ دوسرے شہر میں وصول کرے گا تا کہ راہ کے خطرے سے بچے
سٹی	قسم ٹیپوں جو چکی زمین سے پیدا ہوا اور جس اُس کا مقابل ہے کہ فقط مینہ کے پانی سے پیدا ہو۔
ساتھ لگا دینا	ملازم ہونا ہر وقت قرض دار کے ساتھ رہنا تا کہ اس کے کسب سے قرضہ وصول کرے۔

حرف ش

شدہ	پارچہ ٹکڑا۔
شکہ	جال، دام، خاندان۔
شرح لہسن	چکی اینٹوں کا سنوار رکھنا۔
شعراق	جانور ہے مقدمہ دیکھو۔

حرف ص

صاع	در گذرنا۔
صعلوک	مفلس نادار بھتانج۔
صولجان	معرب چوگان۔
صلوک	جمع صک معرب چک و مقدمہ دیکھو۔
صحراء	جنگل بے نبات۔

حرف ع

عطر	وطی شہید وغیرہ میں کہ بلا نکاح صحیح ہو جو تاوان دینا پڑے۔
عزادار	جس کے قریب کا انتقال ہو گیا اور لوگ اُس سے ماتم پرستی کریں۔
عذار	جو نموڑ سے وغیرہ کے ساز میں معروف ہے۔
عریش	مچان انگور کے باغ وغیرہ میں بناتے ہیں۔
عدائی	قسم درم۔

حرف غ

غلق	کلید ان، در بند، کھٹکا۔
غطر یافہ	قسم درم۔

حاصلات، پیراوار۔

نڈ

حرف

پالیز، خرچہ وغیرہ کی معروف ہے۔

قالیز

جلدی بلاتا خیر۔

نور

حرف

آئیہ و معروف۔

لقہ

آگے سے جانور وغیرہ کو لے چلنے والا اور سائق پیچھے سے ہانکنے والا۔

قائد

بدلا خواہ کسی عضو کا ہو یا جان کا۔

قصاص

حرف

مکھوڑے۔

کراغ

زمین کے اندر ہی اندر پانی کا راستہ۔

کارین

چار دیواری کا باغ انگور۔

کرم

پانی لینے کا ملخ۔

کوہ

حرف

سرگین و سرقین کا ترجمہ۔

مکیر

حرف

جس طوائفین لوز پڑا ہو۔

لوزین

گھنڈی۔

لینہ

حرف

ماش و مویش وغیرہ مصالحہ دے کر پکاتے ہیں۔

مردہ

دل لگی۔

مزاج

جو طلاق دی ہوئی عورت غیر مدخولہ وغیرہ مہر مسمیٰ کو دیا جائے اور حد شیعہ حرام ہے۔

حد

نرخروہ پانی و تاج کا راستہ۔

مری

بٹائی پرورش و دینا جیسے معاملہ۔

مساقت

اولاد بدلا کر دینا۔

مقاصد

آزاد کرنے سے جو لایمت باقی رہتی ہے۔

مولیٰ العتاق

حرف ن

ماذق	عمل۔
غل	قسم تیر اور کشاب بھی۔
نواب	جمع تائبہ یکس۔
متاج	پیدا نش

حرف و

ورس	خوشبودار گھاس کی قسم ہے۔
وصیف	پھو کر آیا پھو کری۔
ودیت	حفاظت کے لیے امانت رکھنا۔
وداجین	رگھائے گردن۔

حرف ه

ھمکن	دو ٹانگھوڑا۔
ہزیت	بھاگ جانا۔
ہمیان	ہمیانی معروف۔
ہزل	غشصول کے طور پر یا کام جو بھی قصد سے کیا۔

حرف ے

بھین	قسم۔
یارمند	دوست۔ معاون
یافت	آمدنی کمائی (بالائی آمدنی ورثوت کے معنی میں بھی مترجم نے اس جلد میں استعمال کیا ہے)
مجر وہ (پڑھنا)	ہندوؤں کے چار ویدوں میں سے دوسرا وید جس میں قربانی کے رسوم و آداب درج ہیں۔ (یا وہ گوئی وہ لغویات سے آنا پڑا ہے)
یک جدی	ایک دادا کی اولاد اجدادی موروثی (یہ لفظ کتاب الفرائض میں استعمال ہوا ہے)
یوجنا	ستائش تعریف منصوبہ بندی
یکدھر	فورا
یک لوتا	اکلوتا اکیلا فرد واحد اولاد (کتاب الفرائض میں یہ لفظ استعمال ہوا ہے)
نوشٹ	ہم جن کتب سے فرہنگ میں اضافہ جات کئے گئے ان میں التجم فرہنگ آصفیہ فیروز اللغات اور اشرف الہدایہ شامل ہیں۔ (عبدالرزاق)